



श्री शांतिसागर जैन ग्रन्थमाला

५

कविवेधा तार्किकचूडामणि श्रीमत्समंतभद्राचार्य-विरचित

रत्नकरण्डश्रावकाचार की भाषाटीका

रत्नत्रय-चन्द्रिका प्रथम भाग

टीकाकार

अनन्तारधर्माश्रित, न्यायदीपिका गोस्मटसार जीवकाण्ड आदि विविध ग्रन्थोंके
हिंदी भाषा अनुवादक पद्मावतीपुरवाल—जातिभूषण
धर्मदिवाकर स्याद्वादवाचस्पति विद्यावारिधि आदि अनेक उपाधि विभूषित
बेरनी (एटा) निवासी, इन्दौर (मध्यभारत) प्रवासी
पं० खूबचन्द्रजी जैन शास्त्री

—*—

जिसको

शोलापुरवासी गांधी हरीभाई देवकरण एंड संस द्वारा संरक्षित
श्रीशांतिसागरजैनसिद्धान्तप्रकाशिनी संस्था, श्रीमहावीरजी (राजस्थान) के
महामंत्री—गृहविरत ब्रह्मचारी श्रीलाल जैन काव्यतीर्थ ने संस्था के पवित्र प्रेस में
मुद्रक—सेठ हीरालालजी पाटणी निवाई वालों के
मंगित्व में छपाकर प्रकाशित किया ।

सम्यग्दर्शन-स्तोत्रम्

(स्याद्वाद नाचस्पति, निद्यावारिधि पण्डित खड्गचन्द्रजी जैन कृत)

श्रियं पुण्यात् स वो धर्मो जगदमृतवर्षणः । सेत्स्यत्-सिद्धयत्-प्रसिद्धात्मज्योतिरानन्दनिर्भरः ॥१॥
यं समाराध्य संसिद्धाः सिद्धयन्त्याप्ता जिनेश्वराः । सेत्स्यन्ति साधवो नूनं जगदुद्धरणे क्षमम् ॥२॥
येनात्माऽलंकृतो भाम्बान् न स्यात्तिमिरगोचरः । भवेत्तापत्रयोन्मुक्तस्तथा दुर्गतिदूरगः ॥ ३॥
रोचते मन्यता यस्मै विशुद्धिर्देशना सती । करणापेक्षिणी साक्षात् क्षयोपशमपूर्वजा ॥ ४ ॥
यस्मादभ्युदयाः पुंसां महदाश्चर्यकारिणः । निःश्रेयसफलाः सर्वे फलन्ति सरसाः शुभाः ॥ ५ ॥
यस्य पादप्रसादेन शक्राश्चक्रधरास्तथा । जातास्तीर्थकृतोऽप्यहो वाञ्छितार्थप्रसाधकाः ॥६॥
यस्मिन्नुदीयमानेऽन्तः शूकरः कुकुरः कपिः । दीनो हीनोऽपि चण्डालो जायते दिविजेश्वरः ॥ ७ ॥
स त्वं श्रीमान् गुणाधीश सार्व सम्यक्त्व शंकर ! । समुद्धर भवाम्भोथी पततः सीदतो जनान् =

सप्तभिः कुलकम्

त्वमेव जगतां बन्धुः सर्वापत्तिनिवारणः । आधिपत्याधिहरो बाल-वैद्यः सद्यः सुखप्रदः ॥ ६ ॥
त्वमेव च जगत्प्राता शान्तिदः करुणार्णवः । परमं शरणं नृणां मङ्गलं जगदुत्तमम् ॥ १० ॥
मोक्षमार्गप्रणेतो त्वं वज्री कर्माग्निमेदने । बन्धोऽनिन्धो मुनीनां तु गेयो ध्येयो महात्मनाम् ॥११॥
शम-सद्वृत्ती (संवेग) -दयास्तिक्य-चतुरन्ताकरावधेः । त्वं शुद्धात्मध्रुवः पाता सद्विज्ञानव्रतसाधनः १२
अहो धर्म ! जगन्नाथ परात्मन् परमेश्वर ! । श्रेयोनिधे महाभाग ! पवित्र ! गुणसागर ॥ १३ ॥
जन्ममृत्युजरासर्प-त्रयीदष्टमरं नरम् । तत्पर्यपक्षायमाणस्त्वं, निर्विषीकुरुणे क्षणात् ॥ १४ ॥ युष्मं ।
श्रेष्ठिको व्रतहीनोऽपि, त्वत्प्रसादेन केवलम् । श्वाश्रीं स्थितिमपाकृष्य भादितीर्थेश्वरोऽभवत् ॥१५॥
अहं दुःखत्रयीदग्धो, मत्वा दुःखमयं जगत् । अवगाहे शरण्यं त्वा-मनन्तं शान्तिसागरम् ॥१६॥
त्वामन्तरा गुणाः सर्वे मत्वा मान्यैर्द्विषोपमाः । त्वां त एव समासाद्य, भवन्त्यमृतवार्थयः ॥ १७ ॥

त्वदुपकारसहस्रकृत्तमामनु परद्विरिव प्रथितैर्जिनैः ।

अखिलधर्मपदेषु महत्स्वपि प्रथम एव भवान् समुदीरितः ॥ १८ ॥

तपोऽमृतैर्भूरिगुणैः सुसिक्ता त्वया विना सा ननु शीजिरिक्ता ।

क्षमाधरित्री सुकृतस्य धात्री भवेन्न निर्वाणतरोः सवित्री ॥१९॥

स्वयं महान् वा महतां सुमान्यस्त्वामन्तरा मार्दवधर्म एषः ।

भवेन्न मेत्ता विधिपर्वतानां, वज्रं विना शक्र इवाद्वितीयः ॥ २० ॥

अपूर्वकल्पद्रुमसन्निभं त्वा-मनाश्रयन्ती प्रथिता विशाला ।

कथं नु वा स्यादजुतालतेय मनन्तवीर्यप्रदस्तत्पलान्ता ॥ २१ ॥

१—“जन्ममृत्युजरापहाः” इति च पाठान्तरम् ।

२—“प्रथममेव” इति वा । प्रथमं १. १. १. आद्यो

शुचिर्भवानेव यतो भवान्त गुणाः पावत्रा गतपङ्कभावाः ।

रजोविहीना गणिनामहीनाः प्रसिद्धसंस्नातकभावभाजः ॥ २२ ॥
सत्ये प्रतिष्ठितो धर्म इति लौकिकसम्मतम् ।

स वै धर्मो भवान् यत्र सत्यसन्न प्रतिष्ठते ॥ २३ ॥

त्वय्येव वाक् शास्ति नु सत्यतत्त्वं, न त्वय्यथोऽशास्ति हि सत्यतत्त्वम् ।

मूले गते धर्मकथा कथं स्यात्, केकायितं वाऽशिखिनि प्रणष्टे ॥ २४ ॥
संयम्य चाद्याणि दयार्द्रचित्ता नो निर्बृता भो वद कोऽत्र हेतुः ? ।

आ३ इष्टमार्गस्य हि सन्नियन्त्रा क्षिप्तस्त्वया नैव कृपाकटाक्षः ॥ २५ ॥
तीव्रे तपोऽग्नौ वपुरक्षचेतोवृत्तेर्निरोधे स्थिरतामुपैति ।

त्वच्छुद्धवीर्यानुगतः प्रकृत्या, शक्तः स एवात्र यथा सुवर्णः ॥ २६ ॥
मृनयो नाजपिष्यंश्चेत्त्वन्माक्षरमालिकाम् ।

अत्यक्ष्यन् वा कथं दुष्टकषायग्रहदुःस्थितीः ॥ २७ ॥
अकिञ्चनत्वं परमो विवेकी, निजस्वरूपे यदि वा स्थिरत्वम् ।

मिथ्यादृशः कर्मलचित्तवृत्तेरसंभवं तुभ्यमख्यतस्तत् ॥ २८ ॥

गुरुकुलवसनं त्रिषयविरमणं, निजपदशरणं परपरिहरणम् ।

अथ च विवसनं पदमनुभवनं श्रुतमनुमननं भवभयहरणम् ॥ २९ ॥
इत्यादि यः साधयते विवेकी त्वत्सारथिर्ब्रह्मपदाभिलाषी ।

शैलेश्यमध्यास्य भवत्ययोगी, भोऽन्ते च सिद्धो ध्रुवराप्रसिद्धः ॥ ३० ॥ शुभम् ॥
इति तव महिमानं को नु शक्नोति वक्तुम् ।

सुरगुरुरपि यत्राशक्ततां वै व्यनक्ति ॥

विरमति यदि जिह्वा मामकीनाऽद्भुतम् ? किं-

मपरमभिदध्मो तिष्ठ मेऽन्तः सदैव ॥ ३१ ॥

अहो मोहतमीचन्द्र, त्वदीयाः सकलाः कलाः ।

बन्दे स्तौमि नमस्कुर्वे, भूयो भूयो बजे भजे ॥ ३२ ॥

प्राद्य निवेदन

“रत्नकरण्डश्रावकाचार” दि० जैन समाजका सुप्रसिद्ध एवं अपने विषयका अत्यन्त महान ग्रन्थराज है। इसके रचयिता भगवान् समन्तभद्रस्वामी हैं। यह श्रावकाचार उपासकाध्ययन नामसे भी प्रसिद्ध है। इसका मुख्य विषय एकदेश मोक्षमार्ग—रत्नत्रय धर्म का वर्णन करना है। आगम में श्रावक पद प्रायः नैष्ठिक भावकके लिये ही प्रयुक्त हुआ करता है। कोई भी संयमस्थान अथवा संयमासंयमस्थान अन्तरंगमे सम्यग्दर्शन तथा सम्यग्ज्ञान के हुए बिना संवर निर्वाण एवं मोक्षतत्त्व के साधनका कार्य करनेमें असमर्थ है। अत एव आचार्यने नैष्ठिकके प्रतिमारूप व्रतोंका वर्णन करनेसे पूर्व इन दो रत्नोंका—सम्यग्दर्शन और सम्यग्ज्ञानका भी सबसे पहले वर्णन करना उचित समझकर क्रमसे प्रथम दो अध्यायों में कीया है। इस प्रथम अध्यायमे सम्यग्दर्शनके लक्षण, विषय, गुण, दोष, और नैःश्रेयस तथा आभ्युदयिक फलका वर्णन है, यद्यपि सम्यग्दर्शनका विषय अत्यधिक महान है किन्तु श्रावकपदमे प्रवेश करनेवालेके लिये उस सबका आवश्यक सार आचार्यने यहां पर ४१ पद्योमे संगृहीत कीया है जबकि आगेके द्वितीय अध्यायमे सम्यग्ज्ञानके विशाल विषयका निर्देश इस अध्याय के प्रमाणसे आठवे भागसे भी कम केवल ५ पद्योमें ही किया है। ऐसा मालूम होता है कि ग्रन्थकर्ता भगवान् समन्तभद्र सम्यग्दर्शन (सम्यग्दृष्टि) के दश भेदोंमेंसे सूत्रदृष्टि अथवा बीजदृष्टि थे। वे वृत्तके समान महान् अर्थको—आगमके विरुद्ध वर्णनको बीजरूपसे संक्षेपमे सूचित करना अधिक पसंद करते थे। हमारी इस मान्यताकी पुष्टि उनकी आत्ममीमांसासे हो सकती है जिसकी कि ११५ कारिकाओंमे ३६३ या प्रायः सभी मूल अपसिद्धान्तोंका निराकरण किया गया है जैसा कि उसकी टीकाओंसे स्पष्ट होसकता है। भगवान् समन्तभद्रकी सार्वभौम विद्वत्ताको भगवज्जिनसेनाचार्यने यह मानते हुए भी कि—

कवीनां गर्भकाला च, वादिनां वाग्मिनामपि । यशः सामन्तभद्रीयं, भूमिर्न चूडामणीयते ॥
दो भागोंमें विभक्त कीया है। यथा—

नमः समन्तभद्राय, महते कविबेधसे । यद्वचोवज्रपातेन, निर्भिन्नाः कुमतादयः ॥

मालूम होता है इस विभागीकरणमें विषयकी तरफ मुख्य दृष्टि न रखकर साहित्यिक रचनाकी तरफ प्रधान-तया लक्ष्य रक्खा गया है। इससे ऐसा मालूम होता है कि भगवज्जिनसेनाचार्य उनकी कृतियोंमें दो महान् गुणों अथवा कलापूर्ण योग्यताओं को देखते हैं—महान् कवित्व और कठोर अथवा असाधारण तर्कपूर्णता।

यह कहनेकी आवश्यकता नहीं है कि—

अङ्गादगात्प्रभवति, हृदयादपि जायते । आत्मा वै पुत्रनामासि, स जीव शरदः शतम् ॥

आशीर्वादात्मक आगमके इस वाक्यके अनुसार जिस प्रकार पिताके शारीरिक मुख आदिकी आकृति और दार्ष्टिक भावोंका अवतार पुत्रमें हुआ करता है उसी प्रकार कविकी कला एवं भावनाका प्रतिबिम्ब उस की कृति हुआ करता है। भगवान् समन्तभद्रके विषयमें भी यही कहा जासकता है।

यद्यपि यह श्रावकाचार है। यह कोई काव्य या प्रथमानुयोगका ऐसा कथाग्रन्थ नहीं है जिसमें कि साहित्यिक गुण दोषरीति रस अलंकारोंका प्रयोग किया जाय, इसी प्रकार यह कोई दार्शनिक अथवा, द्रव्यानुयोगका भी ऐसा ग्रन्थ नहीं है जिसमें कि आक्षेपिणी अथवा विक्षेपिणी कथाओंके अवसरपर यथाचोन्म प्रमाण नय निक्षेपके आधारपर हेतुवाद एवं कर्कश तर्कगर्भित युक्तियों के सदर्थका निबन्ध आवश्यक हो।

यह तो उपासकाध्ययन के एक अपूर्व आवश्यक भागका महत्त्वपूर्ण सार है।

क्योंकि इस विषयका मूल उद्गम स्थान सातवां अंग उपासकाध्ययन है। इसका अर्थ होता है—

“आहारादिदानैः पूजाविधानैश्च ये संघमुपासते ते उपासकाः श्रावकाः अधीयन्ते
वर्यन्ते, यस्मिन् तद् उपासकाध्ययनम्” ।

अतः इसमें श्रावककी ग्यारह प्रतिमाओं के वर्णन के सिवाय उनके कर्त्तव्य दान पूजा आदि से सम्बन्धित व्यवस्था क्रिया कण्ड तथा तन्त्रियक मंत्रवि-

दान पूजा की सिद्धिके कारण वार्ता कर्म और उसके सावध, अल्प सावध, असावध भेदोंका एवं कर्मोंसे सम्बंधित चार आश्रम और चातुर्वर्ण्य विशिष्टताका वर्णन भी इसमें रहे यह स्वाभाविक है क्योंकि चार आश्रमों की उत्पत्ति इसी अंगमें बताई है अत एव इस अंगका वर्णनीय विषय केवल ११ प्रतिमा ही नहीं है। यह स्पष्ट है।

इसके ग्यारह लाख सत्तर हजार पद हैं। इसमें आवश्यक सम्बन्धी ग्यारह प्रतिमो रूप प्रतीका जिस तरह वर्णन पाया जाना है उसोप्रकार आवश्यक क्रियाकोण्ड अभिषेक पूजा प्रतिष्ठा दान आदि इह आवश्यक कर्म और तत्सम्बन्धी मन्त्र भागका एवं चार आश्रम सम्बन्धी विषयोंका भी श्री महावीरभगवान् के अर्थरूप कथनका ६४ ऋद्धियोसे युक्त श्रुतकेवली गणधरदेव द्वारा ग्रन्थन किया गया है। यथा —

ब्रह्मचर्यं गृहस्थश्च वानप्रस्थश्च भिक्षुकः ।

चत्वार आश्रमा एते मत्समागाद् विनिर्गताः ॥

प्रकृत रत्नकरण्ड आवश्यकचारमें वर्णित ग्यारह प्रतिमाओंके विषयका सम्बन्ध भी उपासकाध्ययनसे ही है। और शेष सम्यग्दर्शन सम्यग्ज्ञान सल्लोखना के विषयका सम्बन्ध नाथधर्मकथा (ज्ञातधर्मकथा) अंग ज्ञानप्रवांद्पूर्ण प्रत्याख्यान पूर्व से है। किन्तु इसका आशय यह नहीं है कि भगवान् समन्त भद्रसे पहले इन विषयों का वर्णन अन्य आचार्यों ने किया ही नहीं है। आचार्यप्रवर कुन्द कुन्द उमास्वामी आदिके पाण्डु मोक्षशास्त्र आदिमें भी इन विषयोंका संग्रह पाया जाता है। अत एव यह कहने की आवश्यकता नहीं है कि ये सनातन सर्वज्ञोक्त परम्परीण नहीं हैं। समन्तभद्र स्वामीने भी आचार्य परम्परा से चले आये आगमके आधार पर ही तो यहां विषय निबद्ध किये हैं। फिर भी यह सर्वथा सत्य है कि उन की यह रचना अत्यन्त महत्त्व रखती है। इसमें यद्यपि मुख्यतया भावरूप एकदेश रत्नत्रयका वर्णन ही प्रधान है। साथ ही इतना प्रौढ और विशाल अर्थके सारका गर्भित करता है कि इसकी पद्यरचना को कारिका ही कहा जासकता है। फिर भी इस में उनकी स्वाभाविक कवित्व शक्ति एवं दार्शनिकता दृष्टिगोचर हुए बिना नहीं रहती।

निःसन्देह आचार्यने केवल १५० कारिकाओंमें अपने विवाचित महान विषयको जिस तरह सूत्र दृष्टि-बीजरूपमें संक्षिप्त किया है इससे उनकी सूत्रदृष्टित्व अथवा बीजदृष्टित्व के साथ साथ विशालभूतसमुद्रके मन्थन करने वाली श्रुतमम्पत्तिका भी परिचय प्राप्त हुए बिना नहीं रहता। इस रचनाके द्वारा उन्होंने केवल प्रकृत विषयको जीवित रखने का हा प्रयत्न नहीं किया है प्रत्युत ऐदयुगीन पूर्ण रत्नत्रयधर्मके यथावत् पालन करनेमें असमर्थ भुमुजुओंकेलिये सामर्थ्य प्रदान करनेवाला कल्याणकारी मार्ग प्रस्तुत करके संसारदुखोंका उच्छेदन एवं मोक्ष साधना के लिये हस्तावलम्बन देकर तीर्थंकर भगवान्के अनन्तर गणधर देव के समान कार्य किया है जिसके लिये भुमुजु भव्य विद्वान् अवश्य ही उनके ऋणी हैं।

इस ग्रन्थ की अभी तक अनेकों टीकाएँ लिखी गई हैं। संस्कृत टीका तो एक प्रभावन्त्र आचार्य की ही प्रसिद्ध है। अभी कुछ वर्ष पूर्व स्व० सिद्धान्तशास्त्री प० गौरीलालजी की निरुक्ति भी जैनसिद्धान्तप्रकाशिनी संस्थाके द्वारा कलकत्ता से प्रकाशित हुई थी। हिंदी टीकाएँ अनेक हैं। फिर भी कईवर्ष से हमारी भी भावना थी कि इसके अभिप्राय को स्पष्ट करनेके लिये यथाशक्ति और यथामति टीकाके ही रूपमें लिखना। परन्तु विचारों को कार्यान्वित होने में कई वर्ष अनेकों बाधाएँ के कारण निकल गये। अभी भी पूरे ग्रन्थ की टीका नहीं लिखी जासकी है केवल सम्यग्दर्शनका वर्णन करनेवाले पहले अध्यायका ही यह प्रथम भाग है। आगे के भाग का भी लिखना शुरू किया है परन्तु वह कब पूरा होगा यह अभी हम निश्चित नहीं कह सकते। फिर भी जहां तक शक्य होगा जल्दी पूरा करनेका प्रयत्न किया जायगा।

हमने अपनी इमे टाकामें प्रत्येक कारिकाके सामान्य अर्थको लिखनेके बाद प्रयोजन, शब्दोंका सामान्य विशेप अर्थ, और तात्पर्य इसतरह तीन भागों में अभिप्राय स्पष्ट करनेका प्रयत्न किया है। अपने उपयोग को कल्याणकारी विषयमें लगाये रखने की सद्भावना से ही बिना किसी की प्रेरणा के ही हमने यह प्रयास किया है। फिर भी इसके प्रकाशन के विषयमें हमारे बड़े भाई स्व० उद्भट विद्वान पं० बंशीधरजी सोलापुरके सिष्या स्वामि श्रीशान्तिवागर (भारतीय) जैन सिद्धान्त प्रकाशिनी संस्थाके महामंत्री एवं प्रबंधक विद्वान् पं० नरसिंह प्रेरणा मिली जिसके कि फलस्वरूप इसी संस्थासे यह प्रथम भाग प्रकाशित हो रहा है।

यद्यपि हमारी इच्छा अभी प्रकाशित करनेकी नहीं थी परन्तु ब्र० श्रीलालजी काव्यतीर्थका कहना रहा कि जितना भी लिखा गया है उसे प्रकाशित कर दिया जाय। इसके सिवाय उक्त भाई सा० जब इन्दौर आये थे तब उन्होंने मुझे लिखते हुए देखकर और कुछ पद्योंका अर्थ सुनकर अत्यन्त हर्ष प्रकट किया और जोर देकर प्रेरणा को कि जैसा भी हो एकबार इसको प्रकाशित करा दो। उनकी इच्छा थी और जैसा कि उन्होंने कहा भी था कि अब समय अधिक नहीं है और मैं इसके प्रकाशित अंशको देखना चाहता हूँ। किंतु दुःख है कि इसके प्रकाशित होनेसे पूर्व ही उनका समय (मनुष्य पर्याय) समाप्त होगया।

हमारी इसके छपते समय यह भी इच्छा थी कि कमसे कम एक बार हम इसका प्रफ देख सकें किंतु वैसा नहीं हो सका। इसके संशोधन का कार्य श्री ब्र० श्रीलालजी सा० ने किया है। एतदर्थ हम उनके अत्यन्त आभारी हैं। साथ ही उक्त संस्था—श्री शांतिसागर जैन मित्रांतप्रकाशिनी संस्था श्री महावीर जीके इस प्रकार अत्यन्त आभारी हैं जिसके कि द्वारा यह टीका प्रकाशित हो रही है।

हमारी यह कृति कहां तक उपयोगी है यह निर्णय तो पाठक महाशुभाव एवं विद्वानों पर ही निर्भर है। विद्वानोंसे यह प्रार्थना अवश्य है कि यदि हमसे कहीं स्वलन होगया है तो केवल क्षमा प्रदान करने की अथवा उसपर उपेक्षा करने की अपेक्षा उसको सुधार लेनेकी कृपा करना अधिक श्रेयस्कर होगा।

अंतमें हम अपने गुरुजनों का आशीर्वाद चाहते हैं कि इस ग्रंथ को यथाशक्य जल्दी पूरा करनेमें हमको निर्विघ्नताके साथ ही सामर्थ्य भी प्राप्त हो।

देवरचंद्रप्रभः पुण्यात् मदूरत्नत्रयचन्द्रिकाम्।

सन्मतिः सन्मति दद्यात् पार्श्वे विघ्नहरोऽस्तु नः ॥

वर्तमान आवास
इन्द्र भवन सुकोगंज इन्दौर

५-१२-५८

प्रार्थी
खुबचन्द जैन

उपोद्घात

सन् १९५२ की बात है। श्रीमदाचार्य बीरसागरजी महाराजका श्री संच श्रीसम्भेद शिखिरजीकी बन्दना कर चातुर्मास योगके लिये ईसरीमें विराजमान था। मैं आबण मासकी शुक्ल चतुर्दशीके दिन गृहविरत सप्तम प्रतिमाधारी आबकके व्रत श्रीमदाचार्य महाराजसे ग्रहणकर साथमें रहने लगा तो भाद्रपद मासमें श्री-स्याद्वाद बाचस्पति पं० खुबचन्द्रजी शास्त्रीका समागम भी हुआ। उस समय शास्त्रीजीने मुझे अपनी लिखी रत्नकरण्ड आबकाचारकी रत्नत्रयचन्द्रिका हिंदी विवृति पढकर सुनाई। उस समय तक केवल पुलिसकेप आकार के केवल १२५ पृष्ठ लिखे गये थे और उतने अंशमें केवल ६ या १० श्लोकोका ही भाष्य हो पाया था। सुनकर मेरा और अन्य उपस्थित सज्जनोंका हृदय गद् गद् हो गया। वस्तुतः ऐसी टीका आजतक देखने सुननेमें न आई थी जो तार्किक चूडामणि कविवेधा श्री समन्तभद्र आचार्यकी इस ग्रन्थरचनाकी उनके विद्वत्ता-नुकूल गंभीरताको बता सके। जिस प्रकार आचार्य महाराजने द्वादशांगके सप्तमांग उपासकाध्ययन रूप सागरके जलको गागरमें भरा है उसी प्रकार शास्त्रीजीने, गागरको उडेलकर इस रत्नकरण्ड आबकाचारके जलको 'सागर' रूप परिणत कर दिया है।

शास्त्रीजीने अपनी विद्वत्ताका, सिद्धान्त शास्त्रके अध्ययनका, व्याकरणकी निपुणताका और साहित्य शास्त्रकी पारंगतताका इस निगारणमें खुब ही उपयोग किया है आपने अपने चकत्व्यको कोई स्वतंत्र चकत्व्य न समझ बैठे इसलिये प्राचीन आचार्योंके वाक्य उद्धृत कर बीतराग सर्वाह्वको उ

भादे यह लिखी जाती है इसलिये और शास्त्रीजी वृद्ध हैं इसलिये अधिक श्रम करनेमें असमर्थ हैं इसके सिवा वे इधर उधरका मसाला लगाकर ग्रन्थको लम्बा करना भी पसन्द नहीं करते। कारिका (श्लोको) का हृदय हृदयंगम करनेके बाद उसी कारिकाको लिखते हैं। यही कारण है कि सगत सालमें १५० श्लोकोमेसे केबल ४१ श्लोक अथवा धर्मका एक अंग सम्यग्दर्शनाधिकार का ही ४१४ चारसौ चौदह पृष्ठमें बिबरण लिख पाये हैं।

शास्त्रीजी आगे इसको लिख रहे हैं परन्तु कितने सालोंमें ग्रन्थ पूर्ण हागा यह कहा नहीं जासकता। इसलिए इसका एक भाग—सम्यग्दर्शनाधिकार प्रकाशित किया जा रहा है।

श्री शांतिसागर (भारतीय) जैनसिद्धान्तप्रकाशिनी संस्था जबसे कलकत्ता छोड़कर इस प्रान्तमें आई है तबसे श्रीआचार्य महाराज बीरसागरजीके शुभाशीर्वादसे प्रकाशन कार्य अच्छी तरह करने लगी है। आचार्य महाराजके भक्त लोगोंने आर्थिक सहायता दे इसको आगे बढ़ाया है ऐसे ही सज्जनोंमें निबाई (राजस्थान) निबासो सेठ हीरालालजी पाटणी हैं। आप प्रतिमाधारी श्रावक हानेके साथ श्रीमान्, श्रीमान् होनेके साथ स्वोपाजित द्रव्यका चारो प्रकारके दानमें सदुपयोग करने वाले हैं।

इस संस्थाके आप मन्त्री हैं और २५००) ढाई हजार रु० देकर “ पापक ” भी बने हैं। यह ग्रन्थ उसी रुपयेसे प्रकाशित हो रहा है।

संस्थाके नियमानुसार इस ग्रन्थ की लागत उठ आनेपर फिर दूसरा ग्रन्थ छपेगा इसीत रह-बराबर एक बार दानमें दीगई द्रव्यसे जिनवाणी का प्रकाशन-प्रचार होता रहेगा इसलिए पाटणीजी धन्यवादके पात्र हैं

संस्थाका परिचय

सन १९१३ में इसकी स्थापना बनारस में सुजानगढ निवासी स्वर्गीय पं. पन्नालाल जी बाकलीवाल ने जैन धर्मप्रचारिणी सभाके नामसे श्रीमान् पं. लालारामजी शास्त्री चावली (आगरा) की सम्मति-सहयोगसे की थी। इसके बाद संस्कृत ग्रन्थों के प्रकाशनकी आवश्यकता समझकर श्री सम्मोद शिखर जी की यात्रा के लिये बनारस आये हुए वकील गांधी नेमचंद बालचन्द्र जी धाराशिव (उस्मानाबाद—शोलापुर) से कहा गया तो उन्होंने अपने पिता बालचंद कस्तूरचंदकी स्मृतिमें दोहजार एक रु. दान दिया जिससे समय प्राभूत तत्त्वार्थ राजवार्तिकालंकार आदि ग्रन्थ प्रकाशित हुए और सभाका नाम भारतीय जैन सिद्धान्त प्रकाशनी संस्था कर दिया गया। संस्कृतग्रन्थों को लेनेवाले अत्यंत अल्प होने के कारण रकम (द्रव्य) सब ग्रन्थों में अटक गई तब सहायताके लिए दक्षिण का दौडा पं. गजाधरलाल जी न्यायतीर्थ और पं. मुन्नालालजी काव्यतीर्थ के साथ लेकर पं० पन्नालालजी बाकलीवाल ने किया जिसमें अन्य सहायता के अतिरिक्त गांधी हरीभाई देवकरण एवम् संसके भालिक—सेठ बालचंद, हीराचंद, और फूलचंद जी तीनों भाईयोंने १३ तेरह हजार रु० दान दिया इसतरह संस्थाको लगभग १० सत्रह हजार रु० की सहायता मिल जाने के कारण बंगालमे जैन धर्मके प्रचार की इच्छा से संस्थाका स्थान परिवर्तन ‘कलकत्ता’ कर दिया गया और तबसे १९५२ तक यह वहां ही अपना कार्य करती रही।

इस बीचमे संस्थाके जन्म दाता पं० पन्नालालजी महामंत्री और पं० गजाधरलालजी न्यायतीर्थ सहायक महामंत्री का स्वर्गवाम होगया।

व्रती होजानेके कारण श्री मुनिसंघ में सदा रहना मेरा आवश्यक हांगया इसलिए संस्था का स्थान परिवर्तन आचार्य विहार की भूमि राजस्थान में करना पडा जिससे संस्था और संघ दोनोंकी सेवा हो सके।

श्रीमहं बीरजी (राजस्थान)

पोप मुदी १ सं० २००५

श्री वीरनि-संघत् २४=४

श्रीलाल जैन काव्यतीर्थ

गृहविरत ब्रह्मचारी

महामंत्री-संस्था

मंगलरूप नमस्कार	१	आप्त, आगम तपोमृत् मूढताका अर्थ	४८
आस्तिकता	१	तात्पर्य	४९
कृतज्ञता	२	तीन क्रिया विशेषणोंमें अष्टांग विशेषण की	
आप्राय	२	मुख्यता	४९
मंगलकामना	३	ग्रन्थमे प्रयुक्त सम्यग्दर्शन वाचक शब्द	५०
शब्दोंका सामान्य विशेष अर्थ	३	आप्त का लक्षण कारिका नं० ५	५२
श्री वर्धमान शब्दका अर्थ	४	आप्तविषयक सात मिथ्यामान्यताएं	५२
निर्धूतकलिलात्माका अर्थ	५	लौकिक और पारलौकिक आप्तताएं	५३
कारिका नं० १ के उत्तरार्धका अर्थ	६	शब्दों का अर्थ	५४
मंगलकारिका का तात्पर्य	८	तात्पर्य ।	५५
“श्री वर्धमान” नाम करणक्रिया और		वेद की अनादिता आदि पर विचार ।	५५
श्री शब्दपर विचार	६	आप्तके तीन विशेषणोंकी आवश्यकता	५६
कारिका नं० ५ के अर्थसे मिलान	१३	तीन गुणोंमे कार्य कारण आदि विचार	५६
मोक्षशास्त्रके मंगलपद्यसे मिलान	१४	कारण और करण मे अन्तर ।	५८
वीनरागता और निर्दोषता	१५	आप्तको निर्दोषता । कारिका नं० ६	५९
सर्वज्ञता	१७	अठारह दोष और उनका अर्थ ।	५९
सर्वज्ञता और तीर्थकरत्व	१८	शब्दों का सामान्य विशेष अर्थ ।	६०
तीर्थ और उसके पात्र भेद	२२	अठारह दोषोंका आठ कर्मोंसे सम्बन्ध	६०
उपदेश की आप्राय	२३	मोक्षका ज्ञय होजानेपर वात्सियों की तरह	
ग्रन्थका नाम	२४	अवात्सिया कर्मोंका भी ज्ञय क्यों नहीं होता	६३
धर्म का लक्षण उसके वर्णनकी प्रतिज्ञा		अठारह दोषोंका तीनतरहसे गिनानेका कारण	६४
कारिका नं० २	२५	तात्पर्य । निर्दोषता और आप्तता	६६
धर्मोपदेश का हेतु और ग्रन्थकारका आशय	२५	सर्वज्ञता और आगमेशित्व कारिका नं० ७	६६
परोपकार सराग भाव है ? इसका उत्तर	२७	सामान्य , विशेष शब्दार्थ	६६
शब्दोंका अर्थ , देशायामि	२८	आप्तके चार अतिशयोक्तिसे आठ विशेषणोंका	७०
उत्तम सुख	२९	सम्बन्ध	
तात्पर्य, धर्मके चार प्रकार	३३	तात्पर्य	७५
धर्म अधर्म का निर्देश कारिका नं० ३	३५	छयालीन गुणों की इसकारिकामें संगति	७५
दुःख-सुख जीव की अवस्थाएं हैं	३७	घातिकर्मके क्षयसे अनन्त चतुष्टय , और	
शब्दोंका अर्थ	३७	पुण्योदय से प्राप्त प्रभुता	७६
दर्शन आदि शब्दों पर विशेष निर्देश	३८	तीर्थकरताका सर्वज्ञता और आगमेशित्वसे	
सम्यक्त्वरहित चारित्र्य समीचीन कैसे ?	४०	अजहत् सम्बन्ध	७७
रत्नत्रयकी भजनीयता	४१	अर्थान्तरन्याम अलङ्कार द्वारा आगमेशित्व	
तात्पर्य । धर्मकी पूर्णता	४२	विशेषण का समर्थन	७८
सम्यग्दर्शन का लक्षण कारिका नं० ४	४३	कारिका नं० ८	७८
लक्षण का स्वरूप	४४	प्रयोजन	७८
सम्यग्दर्शनका यह लक्षण निर्दोष है	४४	शब्दों का अर्थ	७९
शब्दोंका अर्थ । अद्वान और	४५	तात्पर्य	८०
वर्णन शब्दका विचार	४७	आगम का लक्षण कारिका नं० ९	८२
प्रश्न आदि सम्यक्त्वके लक्षण हैं	४७	प्रयोजन- विपर्यासपरिहार	८२
परमार्थ शब्दके अर्थ	४७		

शब्दार्थ तथा वि.स २ विशेषणसे किस २	८३	उपगृहण और उपवृंहण तथा विधि निवेद्यरूप	
विपर्यासका पहिहार होता है ।	८४	गुणों का परस्पर सम्बन्ध	१३३
तात्पर्य, आक्षेपिणा आदि ४ कथाएं	८८	उपगृहणादिके स्वरूप-पर विषय ।	१३४
हेतु , हेतुसाध और ४ अनुयोग	८६	स्थितान्तरण । कारिका नं० १६ प्रयोजन	१३५
आदिपुराण के पद्य से तुलना ।	८६	सम्यग्दृष्टियों का चार तरहकी प्रवृत्ति	१३६
तपोभूत का लक्षण कारिका नं० १० । प्रयोजन	१०	शब्दोंका सामान्य-विशेष अर्थ	१३७
शब्दों का अर्थ	६१	तात्पर्य ।	१३८
तत्पर्य	६४	वात्सल्य अंगका लक्षण कारिका नं० १७	१४१
कथित विषयोंमें साध्यसाधन भाव	६५	तात्पर्य ।	१४४
मूढताओंसे पूर्व अंगों के वर्णनका कारण	६५	प्रभावता अंग । कारिका नं० १८	१४७
निःशङ्कित अंग का स्वरूप कारिका नं० ११	६६	शब्दार्थ	१४६
प्रयोजन और शब्दों का अर्थ	६६	तात्पर्य	१४३
तात्पर्य	६७	निसर्गज अधिगमज सम्यग्दर्शन	१४३
सात भय	६६	चार अनुयोग और सम्यग्दर्शनके भेद	१४६
श्रेणिकके आत्मघात और उसके कारणपर विचार	१००	प्रशमादिक लक्षण और उनका दृष्टान्त	१५७
सम्यक्त्वके मूल आयतन जिनदेव और उनकी		आस्तिकादि और निःशङ्कितादि गुण	१५८
प्रतिमा	१०२	सम्यग्दृष्टिके असंयमका आशय	१६०
निःकांत अंग का वर्णन । कारिका नं० १२	१०३	प्रकारान्तरसे सम्यग्दर्शनके आठ गुण	१६१
शब्दों का अर्थ	१०४	सम्यग्दृष्टिकी अधिकिका फल	१६२
तात्पर्य	१०८	सम्यग्दर्शनके आठ अंगोंमें प्रसिद्ध	
लक्षार पर्यायका कारण	१०६	उदाहरणरूप व्याक्तियोंके नाम	
सांसारिक सुखके चार विशेषण और	११०	कारिका नं० १६, २०	१६४
कर्मों के चार भेद		अंजन चौर आदि की कथाएं	१६६
निदान शल्य और उससे सम्यक्त्वाका अंग	११३	तत्पर्य	१८२
निर्विचिकित्सा अंग । कारिका नं० १३	११४	कथाओंमें रसभेद ।	१८५
प्रयोजन	११४	अंगहीन सम्यग्दर्शनकी निष्फलता	
शब्दों का सामान्य विशेष अर्थ	११५	कारिका नं० २१	१८६
द्रव्यलिङ्गी मुनियोंके प्रति व्यवहार	११५	क्रियाओंके दो फल मुख्य और गौण	१८६
तात्पर्य	११७	शब्दों का सामान्य विशेष अर्थ	१८६
पूर्वाध और उचरार्धमें हेतुहेतुमद्भाव	११८	तात्पर्य-विषयकी संगति	१८७
विचिकित्सा के कारण ।	११८	लोक मूढता कथवा आगम मूढता	
अमूढदृष्टि अंग । कारिका नं० १४	११६	कारिका नं० २२	१८४
एक अनायननों के प्रकार	१२१	मिथ्यामान्यनाओं के उत्पन्न, सम्भव,	
गुणोंमें अनायननोंके निर्गुणका अन्तर्भाव	१२२	अधन्य प्रकार	१८५
शब्दार्थ और तात्पर्य ।	१२४	सम्यग्दर्शन के अभ्यासि अतिव्याप्ति	
मिथ्यादृष्टियोंके मान भेद	१२५	असंभव तेषोंका वारण	१८५
निर्गुणतादिक और प्रशमादि गुणों का		शब्दार्थ तात्पर्य, भूत-वस्तुद्वयसे वर्ण मानना	
सम्बन्ध ।	१२७	लोकमूढता है ।	१८७
उपगृहण अंग । कारिका नं० १५ और		मूढताके तीनों प्रकार हैं अथवा चार	
उपगृहण प्रयोजन	१२८	इनपर विचार ।	१८८

६६ अनाद्यतन ।	२००	दृष्टान्त पुत्रक पुण्य २ सम्यग्दर्शन के	
अनाद्यतन और मूढतामें अन्तर	२०१	फलमें अन्तर । कारिका नं० २६	२५३
ज्ञेयार्थोंको भी समुद्रों नदियों के		सम्यग्दर्शन के फलकी गौण मुख्यता	२५४
जल की पवित्रता मान्य है ।	२०३	शब्दोंका अर्थ	२५४
देवमूढता । कारिका नं० २३	२०४	तात्पर्य	२५७
शासनदेव पूजा पर विचार ।	२०५	सम्यग्दर्शनसे अनिर्वाचनीय संपत्ति	२६१
आचार्यों और आराधरजी का		सम्यग्दर्ष्ट किस को कैसे विनय करे	२६२
अभिमत तथा अन० ५७ "आयकेणापि		कारिका नं० २०	२६२
पितरौ " आदिका आशय	२१०	प्रयोजन, सामान्य विशेष अर्थ	२६३
पापाण्डमूढता । कारिका नं० २४	२१४	तात्पर्य	२६५
शब्दों का सा० वि० अर्थ	२१५	विनयके भेद और मोक्षाश्रय विनय ।	२६५
तात्पर्य ।	२१६	सम्यग्दर्शनके अष्टांग विशेषण और भयाधिकका	
ओ सुगुरु नहीं है वह कुगुरु है, यह	२२०	सम्बन्ध ।	२६७
पात नहीं है		शुद्धदृष्टयः का मूढता और भदोसे सम्बन्ध ।	२६७
सुगुरु कुगुरुकी प्रत्यनीकता ।	२२१	चार लौकिक विनय और भय ३। शास्त्रेहलोम से	
अगम्य विशेषणका स्पष्टीकरण कारिका नं० २५	२२२	संगति	२६७
प्रयोजन	२२२	हेतुपद, कर्मपद, और क्रिय-पदों का विचार ।	२६७
शब्दों का सा० वि० अर्थ	२२४	भय आदिका चतुर जाति कर्म और	
ज्ञानमद पर विचार	२२५	चारित्र्य से सम्बन्ध	२६६
शब्दोंका अर्थ	२२६	कारिका नं० ३१	२६६
तात्पर्य	२२६	रत्नत्रयरूप धर्म में गौण मुख्य और	
स्मयके स्थायित्व पर विचार	२२७	समानता के प्रश्न का उत्तर	२७०
भदमहित चेष्टासे हानि । कारिका २६	२३१	शब्दों का सा० वि० अर्थ	२७१
प्रयोजन	२३१	तात्पर्य	२७४
सामान्य विशेष अर्थ	२३२	इस पद्य की साहित्यिक विशेषता	२७५
इस कारिकामें हेतु और अनुमान अलंकार तथा	२३२	पद्य वर्णन के सारभूत तीन विषय	
पद्य साध्य हेतु बचनका प्रयोग		कारिका नं० ३२	२७६
तात्पर्य	२३३	शंका और समाधान	२८०
सम्यग्दर्शनका स्मय दोष कब समझा जाय	२३४	निसर्ग अधिगमकी हेतुतापर विचार	२८०
आक्षेपालंकारद्वारा स्मयके करने न करनेका		कारिकाके प्रयोजनको स्पष्ट करनेवाला	
अन्तर	२३६	प्रश्न और उत्तर	२८३
और दोषका निदान कारिका नं० २७		शब्दोंका सा० वि० अर्थ	२८५
सामान्य विशेष शब्दार्थ	२३६	तात्पर्य	२८७
छादानुप्रास और आक्षेपालंकारकी संगति	२४२	सम्यग्दर्शनादिकी उद्योतनादि पाँच पाँच	
भौतिक और आध्या० सम्पत्तियोंमें ४ बातका अंतर २४०	२४०	अवस्थाएँ	२८७
सम्यग्दर्शन की अन्तरंग महिमा कारिका नं० २८	२४५	सम्यग्दर्शन की शुद्धि सामान्य और ज्ञान	
चतुर्गुणयोग की दृष्टि से स्मय की व्याख्या	२४६	चारित्र्यकी शुद्धि विशेष है	२६१
शब्दों का अर्थ	२४७	शब्दोंका अर्थ	२६४
अलंकारोंका समुच्चय तात्पर्य,	२४८	प्रकृत कारिकामें दीन वाक्य	३००
अग्नि और सम्यग्दर्शनके तीन २ कार्य	२४९	तात्पर्य	३००

निःशल्पना और निदान शल्यका आशय	३०१	आठ गुणोंके अर्थमें जठ्याप्ति अतिव्याप्ति	
मिथ्यात्व संसारका जनक, चारित्रमोह		और उनका परिहार	३५१
मोक्षमार्गका विरोधी है	३०३	तात्पर्य	३५६
सम्यक्त्वसे चारित्रकी विशेषता	३०४	सम्यग्दृष्टि और मिथ्यादृष्टिके आठ गुणों	
चारित्र धारण करनेकी आवश्यकता	३०४	गति स्थिति आदि में अन्तर	३५७
मोही मुनिसे निर्मोह गृहस्थकी श्रेष्ठता का		दीप्ति और शोभामें अन्तरका कारण	३६०
कारण	३०५	आयुका अपवर्तन आगमसम्मत है	३६१
कारिका नं० ३४	३०५	जिनभक्तिका फल	३६२
प्रयोजन	३०६	सम्यग्दर्शनका फल परमसाम्राज्य और विजया	
शब्दों का सा० वि० अर्थ	३०८	जाति । कारिका नं० ३८	३६३
तात्पर्य	३१०	शब्दों का सा० वि० अर्थ ।	३६५
त्रैकाल्ये और त्रिजगतिके विषयमें		निधियोंकी ६ संख्या जातिमेवकृत हैं ।	३६६
विशेष विचार	३१२	चक्ररत्नका परिचय ।	३६७
सम्यग्दर्शनका अन्तरंग नैऋत्य प्रधान फल		तात्पर्य ।	३६८
कारिका नं० ३५	३१४	चौदह रत्नोंकी तरह मंत्रीका उत्प्लेख क्यों	
प्रयोजन	३१४	नहीं ? इसका उत्तर ।	३७०
शब्दोंका सा० वि० अर्थ	३१६	परमसाम्राज्यका आशय ।	३७१
अवज्ञायुष्क और ब्रह्मायुष्क सम्यग्दृष्टिमें अन्तर	३१७	परमाहन्त्य—कारिका नं० ३६ ।	३७३
तात्पर्य	३२३	प्रयोजन ।	३७४
सम्यग्दर्शन बन्धका कारण नहीं है	३२५	आगमके उपरान्त वक्तृत्वपर विचार	३७५
४१ कर्मप्रकृतियोंकी बन्धव्युत्पत्तिकी		शब्दोंका सा० वि० अर्थ ।	३७८
आठ भेदोंमें अन्तर्भाव	३२५	तात्पर्य ।	३८२
सम्यग्दृष्टि और मिथ्यादृष्टिकी प्रवृत्तिमें अन्तर	३२७	तीर्थकरत्व, कारण, भेद, अतिशय आदि ।	३८२
तरकादिकी कारणभूत क्रियाएँ	३२८	सम्यग्दर्शनका अलौकिक फल, अन्तिम	
कारिका नं० ३६	३३३	परमस्थान कारिका नं० ४० ।	३८६
प्रयोजन	३२९	प्रयोजन ।	३८६
सात परमस्थान	३३५	शब्दोंका सा० वि० अर्थ ।	३८८
सम्यग्दृष्टिके संवर और निर्जरा तत्त्व	३३६	तात्पर्य ।	३८८
शब्दोंका सा० वि० अर्थ	३३७	आभ्युदयिक फलोंके विषयमें विशेष कथन ।	४०९
तात्पर्य	३४२	उपसंहार, कारिका नं० ४१ ।	४०४
गुणों के प्रकार और सम्यग्दृष्टि तथा		प्रयोजन और ज्ञापनसिद्ध आशय ।	४०४
मिथ्यादृष्टि के ओज आदिमें अन्तर	३४३	शब्दोंका सा० वि० अर्थ ।	४०५
इस चारित्रिक प्रथम तीन परमस्थानोंके कथन		"च" के चार अर्थोंमें यहाँ अन्वय	
का आशय	३४५	अर्थ की मुख्यता ।	४०७
संज्ञानिय निर्णय	३४७	"जिनभक्ति" के चार अर्थ ।	४०८
समागम्यत्वका मोक्षमार्गोपयोगी फल	३४८	तात्पर्य ।	४०८
इन्द्रपदका लाभ कारिका नं० ३७	३४६	सुरेन्द्रता, चक्रवर्तिता, तीर्थकरत्वका पृथक् २	
प्रयोजन	३४६	महत्त्व ।	४१०
शब्दोंका सा० वि० अर्थ	३५१	अन्तिम संग्रह स्तोत्रप्रब ।	४१२

स्वाध्याय करने से पहले शुद्ध कर लें ।

अशुद्ध	शुद्ध	पृष्ठ	पंक्ति	अशुद्ध	शुद्ध	पृष्ठ	पंक्ति
यदिष्टन्ते	यदिष्टं ते	२	२ (टि)	प्रकृतियों	प्रकृतियों	१३	६
" ७ इनमेंसे	" ७। इनमेंसे	३	१६	करती है	करती है।	१३	१३
नहोदधुना	नहोतदधुना	३	६ (टि)	नहीं है	नहीं है।	१३	१५
मंगलहेतुनिमित्त	मंगलनिमित्तहेतु	३	१० (टि)	नेता है	नेता हैं।	१३	२०
८ २०क०	८—२०क०	३	११ (टि)	किया वही	किया है वही	१३	२३
संक्रमेण	संश्रयेण	४	१ (टि)	होता कि	होता है कि	१३	२७
ऽ त्यों	ऽन्त्यो	४	४ (टि)	विश्वातत्त्वनां	विश्वतत्त्वनां	१४	८
(जो कि	जो कि	५	१०	यदनन्तर	यदनन्तरं	१५	१ (टि)
प्रकृतियां पुण्य	प्रकृतियां भी है। ५		२२	निर्मूलन—	निर्मूल	१५	२५
	जिनसे नरकायुके			चलकर १	चलकर २	१६	५
	सिवाय चार			१—	१, २—	१६	१ (टि)
हुआ	हुआ	६	५	हुआ	हुआ	१६	११
रसणी	रसणि	६	१ (टि)	दोष २	दोष ३	१६	२०
गुत्तीण	गुत्तीण य	६	१, (टि)	२—	३—	१६	१ (टि)
सालोक यह	सालोक। यह	६	२४	दोषेय	दोषेण	१६	१ (टि)
यद्विद्या	"यद्विद्या"	७	२०	वीतरागताका	वीतरागता या १७		६
जिनका ज्ञान	जिनका ज्ञान,				निर्दोषताका		
माताके	मातापिताके	६	२७	हैं वह	है। वहां	१७	१ (टि)
सामान्यतया	सामान्यतया	१०	१०	है यद्यपि	है। यद्यपि	१७	२ (टि)
भुक्तिमश्नुते	भुक्तिमश्नुते	१०	७ (टि)	सर्वज्ञताका	सर्वज्ञताका भी १७		८
अर्थकी	कि अर्थकी	१०	१६	हो जिस	हो। जिस	१८	४
सकता है ३	सकता है २,	११	८	अविद्यमान	अविद्यमान—	१८	१३
परमस्थानोकी	परमस्थानो या ११		११	ठीक है,	प्रश्न—ठीक है,	१६	२०
	अन्य विशिष्ट			करते	करते।	१६	२६
	गुणोकी			उत्तरनेवाले	उत्तरनेवाले	२०	१६
अध्यात्म	अध्यात्मं	११	२ (टि)	तरहके	तरहके तीर्थ	२०	२२
वृष्ट्यादि बहि	वृष्ट्यादिर्बहि	११	३ (टि)	आदीसे	आदि जिससे	२१	१२ (टि)
अष्टसहस्री ३—	अष्टसहस्री। ३—	११	४ (टि)	हां,	हां,	२४	७
श्री वर्धमान	श्रीवर्धमान	११	१५	जाता ३	जाता ३।	२५	१६
	पृथक्	११	१० (टि)	जगद्गुरु	जगद्गुरु	२५	२ (टि)
"मायाविषु"	"मायाविषु"	११	१३ (टि)	गृहीत	गृहीत—	२६	१२
शब्दका	शब्दका			ही है इस	ही हैं। इस	२६	२२
त्ववमोसि	त्वमेवासि	१२	१	करनी है	करनी हैं।	२६	२४
उन्है	उन्हे	१२	४	दीया	दिया	२६	२७
स्वाभाविक है	स्वाभाविक है। १२		५	ही है	ही हैं।	२६	१५
घातिक	घाति	१३	३	संखडतव्व	संखडतव्वा	२६	५ (टि)
घातिक	घाति	१३	४	में उपयोग	में जिसका उपयोग २७		

(२)

अशुद्ध	शुद्ध	पृष्ठ	पंक्ति	अशुद्ध	शुद्ध	पृष्ठ	पंक्ति
कारण कि	कारणकी	२७	५	समंभे	समंभे	३२	१३
और	किन्तु	२७	२०	एवं २	एवं ३	३२	१५
ही है	ही है।	२७	२३	गिनाया	गिनाया ४	३२	२४
पुन्यकर्मको	पुण्यकर्मको	२७	२८	है यही कारण है।	है। यही कारण है।	३२	२६
धर्मोंके	धर्मके	२८	२१	४—देखो टिप्पणी नं० १ पृ० ३३	कि	३३	७
कोया है	किया है।	२८	२२	कि १	बन्धका—	३३	१
लक्ष करके	लक्ष्यकरके	२८	२४	भगवान्—	भगवान्—	३३	६
एवं सर्वथा	एवं सर्वथा	२८	२५	देवने	देवने ग्रन्थतः	३३	१८
आंकडा	आकडा	२८	२८	जाता	जाता।	३४	१२
कीया	किया	२८	२	है	है।	३४	१४
सिवाय	सिवाय—	२८	६	गुण—धर्मों	गुणधर्मों	३४	२०
है। ३	है।	२८	१०	सिद्धपु	सिद्धपु	३४	३ टि०
शुद्धकर्म दोनों	शुद्ध दोनों	२८	१०	मान	मायां	३४	४ टि०
निर्वहण	कर्मनिर्वहण	२८	११	त्मक	त्मकं	३४	७ टि०
अविरोधेन	अविरोधेन ३	२८	२३	सम्यक्	सम्यक्त्व	३५	१४
इसके	उसके	२८	२४	परिणत	परिणत	३५	२०
यस्माद्भ्युदया	यस्माद्भ्युदयः	२८	३ टि	निशेष	विशेष	३६	२
पञ्जइ	पञ्जइ	२८	५ टि०	सकृती	सकृती।	३७	१५
छिञ्जइ	छिञ्जइ	२८	५ टि०	अद्धि	सिद्धि	३७	३ टि०
आदि	आदि २	३०	३	अन्तरगत	अन्तरगत	३८	३
जाते हैं	जाते हैं। ३	३०	४	निर्दोष हैं	निर्दोष हैं।	३८	४
हैं। पुण्य	है। अपने उपर ३०	३०	४	विपमरूप	विपयरूप	३८	५
	आया हुआ कष्ट यदि कम होजाता है			चाहिये	चाहिये।	३८	१५
	तो वहां भी सुख शब्दका प्रयोग होता है। पुण्य			है	है।	३८	२३
				है	है।	३८	२४
मोक्षसे	मोक्ष	३०	६	२ विषय	३—विषय—	३८	२ टि०
कर्मकी	कर्मके	३०	६	आदि	आदि।	३८	२ टि०
हैं।	हैं। ४	३०	१६	उसकी	उसके	३८	४ टि०
बहिरंगके	बहिरंग	३०	२१	ही है	ही है।	३८	६
नपूता०	नशरणाः	३०	७ टि	सम्यक्दृष्टि	सद्दृष्टि	३८	१५
इसलिये	इसीलिये	३१	१६	जैसा	जैसा	३८	१८
सकता १।	सकता ३।	३१	२७	करनेके	करनेकी	३८	२५
३—देखो टिप्पणी न १ पृ० ३२	३—देखो टिप्पणी न १ पृ० ३२	३१	४ टि०	परमावगाढ	परमावगाढ	३८	२६
हो	हो।	३२	१	रत्नत्रयों	रत्नत्रय	४०	५
सकता १।	सकता २।	३२	३	नियम है	नियम है।	४०	१४
है।	है।	३२	४	है	है।	४०	१७
		३२	८				

अशुद्ध	शुद्ध	पृष्ठ	प	अशुद्ध			
अपने	आपने	४०	२१	५	४	५२	१२
पाया भी	पाया	४०	२७	कारण	करण	५८	७
उचित है	उचित है।	४१	६	निर्ग्रन्थ	निर्ग्रन्थकी	५८	११
होना	होना	४१	२८	तरह	तरहका	५८	१६
होता है	होता है।	४१	२८	भेदा	भेदके	५६	१६
हैं	हैं	४१	१ टि०	हैं।	हैं	५६	१७
भावित्व	भावित्व	४२	२	ऐसे	ऐसे ही	५६	१६
है	हैं	४२	३	आन्तक	आतंक	६०	१६
भाव है	भाव हैं।	४२	१०	अन्तका	अन्तक—	६०	१७
रनेका पूर्णकरनेका प्रयत्न	करनेका प्रयत्न	४२, १७		प्रतीत	प्रतीति	६०	२३
सम्यग्दर्शनादिको	सम्यग्दर्शनादिकी	४३	१	कायरता	कायरता एवं	६१	२४
होनाती है	होजाती है कि	४३	५		कातरता		
है किन्तु	है। किन्तु	४३	७	कायरताके	कातरताके	६१	२६
न्यत्व	न्यत्वं	४३	१ (टि)	दुष्टान्त	दृष्टान्त	६२	३
धर्मका	धर्मका	४४	७	शास्त्र	शास्त्रे	६२	४ (टि)
आस्तिक्या	आस्तिक्य	४७	७	का	के	६४	१
प्रमाणरूप	प्रमाणरूप—	४७	१७	क्योंकि	क्योंकि वह	६४	६
अर्थशुद्ध	अर्थ—शुद्ध	४७	१७	उनके	उनघातिकर्मों	६४	१२
गुरुके	गुरुकी	४७	२०	सकता	सकता है	६४	१६
कि अभिधेय	कि आगमके अभिधेय	४७	२१	कारण है	कारण	६४	१६
रागात्ता	रागादीना	४७	१ (टि)	उपसर्ग	उपसर्ग	६५	२४
कीया	किया	४८	३	अर	और	६७	२५
लक्ष	लक्ष्य	४८	६	प्रकरण	प्रकरण२	६८	२६
अनायतनोंका	अनायतनोंका	४८ (टि० पृ० ४६ मे)		तीनों	तीनों से	७०	२०
जाय	जाय।	४६	२	तरह	तरह विचार	७०	२२
तप	तप।	४६	४	अधिक है	है	७२	३
योंके	याँकी	४६	५	आगमको	अभावको	७२	१०
विरोध	निरोध	४६	५	हीनादिको	हीनाधिको	७२	२६
है	है।	४६	५	विचारणीय	प्रथम	७२	२६
इन	इसके	४६	७	प्रथम	विचारणीय		
इन	जिस तरह	४६	८	तरह	तरहकी	७३	१८
के	के जो	४६	२४	अपने	अपनी	७३	२०
यह	ये	५१	१०	दमारी	दमादी	७३	१ (टि)
अयुक्त	अयुत	५१	१६	नहीं है	नहीं है	७४	२२
वताया	बनाया	५१	२२	उनको	उनकी	७६	१६
प्रमत्तान्ता	प्रमत्तान्तान्यगां	५१	२ (टि)	तोर्यकर	तीर्थ—	७७	२४
अन्यगां				है।	है कि	७८	२७
चेष्टानुमतैः	चेष्टानुमितैः	५१	३ (टि)	अनात्मानम्	अनात्मार्यम्	७६	१७

अशुद्ध	शुद्ध	पृष्ठ	पंक्ति
वेणवस्ते	वेणवस्ते स्युर्यै	८१	३ (टि)
वनककीर्ति	कनककीर्ति	८२	३ (टि)
के शासन	शासन	८४	१६
पत्तियां	पत्तियां १	८५	१
प्रयन्ति	प्रयच्छन्ति	८५	१ टि
भाव	तत्त्वशब्दसे भाव	८६	१६
प्रकारके	प्रकारसे	८८	२०
आगम	आगम है	८८	२१
प्राज्ञाः	प्राज्ञः	८८	२ टि
दुर्मत	दुर्मत	८८	२ टि
उसके	उसकी	८६	५
दिये उनमे	दिये हैं उनमें	८६	६
पूरबके	पूर्व २ को		
विपयो के	विपयोंकी	६०	६
मसी	ममि	६०	६
शब्दानु	शक्यानु	६०	११
जौर	और	६०	२०
लानेकी	लानेके	६०	४ टि
लिए	लियेकि	६१	८
विषय	विषय भी	६१	२१
पापाणको	पापाण	६३	२६
शरीरं	शारीरं	६३	३ टि
चार चार	चार	६४	२५
यह है	यह है कि	६५	२४
कहा कि	कहा है कि	६६	२३
वही	वही	६६	२ टि
समायान्ति	संमान्ति	६७	२८
निर्मलता	निर्भयता	६८	२६
हुए तथा	हुए	१००	२४
गिरबुस	गिरजानेसे	१०१	११
जानेसे			
और	और वह	१०१	२३
तद्वस्थ	के तद्वस्थ	१०१	१८
परचात्तद्	परचात्तद्	१०२	५
तद्वानि	तद्वानि	१०२	२ टि
निःशक	निःकारक्ष	१०३	२
कि शुद्ध	कि	१०३	२०
आत्या	शुद्ध अवस्था	१०३	२१

अशुद्ध	शुद्ध	पृष्ठ	पंक्ति
ज्ञाने	ज्ञाते	१०३	१ टि
क्योकि ये	क्योंकि	१०४	६
यदि	यदि उसको	१०५	८
आत्माका	और आत्माका	१०८	११
बन्धन	बन्धनमे	१११	४
बन्धा	बन्धार	१११	६
तन्निमित	तन्निमित्तक	१११	६
चारुपया	चारुतरा	१११	२ टि
मृषेव	मृषैव	१११	४ टि
इत्यादि है	इत्यादि उसका विषय है	११३	७
निजतत्त्वशुद्ध	निजशुद्धतत्त्व	११३	१०
प्रकृतियां	जीवविपाकी	११५	१ टि
	प्रकृतिया		
स्वभाविक	अस्वाभाविक	११६	६
वना नहीं कर	नहीं बना	११७	२२
सकता	सकती	११६	६
स्यादौ	सन्तौ	११६	७ टि
परिषद्	परीषद्	११६	१६ टि
विशेषरूप	विषयरूप	१२०	७
दोषोके	दोषोकी	१२०	७
मिथ्य	मिथ्या	१२२	२७
होगा	न होगा	१२४	७
विपाक्त	विषाक्त	१२६	७
विषयानि	विषयानि	१२६	६ टि०
प्रकारके	प्रकारकी	१२७	२६
गुणवृद्धि	गुणवृद्धिकी	१२७	२७
निन्दा	निन्दाका	१३०	५
जाता	जाता ३	१३०	१८
पाय	पाप	१३०	१३ टि०
क्योवृद्ध	वयोवृद्ध	१३१	२
कपाय	कपाया	१३१	१७
सेवरणार्थक	संवरणार्थक	१३२	८
निन्दा	निन्दा न	१३२	१४
१—	२—	१३२	३ टि०
२—	३—	१३२	४ टि०
दोनो	दोनोंके	१३३	२
यमय	समय	१३३	२ टि०
निरोग	निरोगता	१३४	१

अशुद्ध	शुद्ध	पृष्ठ	पंक्ति	अशुद्ध	शुद्ध	पृष्ठ	पंक्ति
मिथ्यात्व	मिथ्यातत्त्व	१३५	२३	सुदनि	सुदती	१७६	२४
प्रभाव	प्रभाव दूमरे	१३६	३०	महमद्र	महापद्म	१७८	६
	विरोधियोंपर भी पडता है।			हस्तिने	हास्तिने	१७९	१८
विकल्प वा शब्दका	विकल्पवाचक वा	१३७	१०	दुर्दर्श	दुर्धर्श	१८१	५
प्रयोग	शब्दका प्रयोग			भेदी	भेरी	१८२	२
स्थापित	स्थापित	१३७	२५	सज्जातीय	सज्जातीयता	१८३	१५
समय	समय	१३८	२५	आभ्युदयो	अभ्युदयो	१८७	२०
निःसारिता	निःसारता	१३९	२	परम्परा	परम्परा—	१८९	१२
वृद्धि	वृद्धि	१४०	२५	स्वदेश	सुदेश	१८९	२ रि
अथा	अथवा	१४०	२६	—न	न	१९१	६
आप्ततत्त्व	प्राप्ततत्त्व	१४०	५ टि०	प्राप्ता	प्राप्त	१९१	१५
तत्र	तत्र	१४०	२ टि०	निःशंकता	निःशंकता	१९३	४
किसी भी एककेलिये	किसीके भी लिये	१४१	६	निरवच्छिन्न	निरवच्छिन्न	१९३	२ टि
धर्मशून्य	धर्मसे शून्य	१४३	४	पाखण्डी	पाखण्डि	१९४	४
उसकी	उसको	१४३	२३	दोषः का वर्ण	दोषके निवारण	१९५	१६, २
कार्यके	कार्यकी	१४३	२४	युक्त	मुक्त	१९६	१७
अत एव	अतएव	१४४	५६	तीनों से	तीनों में से	१९६	२७
परन्तु	फिरभी	१४५	२२	भेदास्त्रि	भेदात् त्रि	१९८	१ टि
आधि	आधि—	१४६	२५	कर्तृममू	कर्तव्यममू	१९८	५ टि
भी दूर	भी संभवऔरशक्य हो	१४८	१	अनायतन	आयतन	२००	१६
	उसीतरहसे योग्य उपायके द्वारा			सभीके	सभीकी	२०५	१
पदार्थसे	पदार्थमें	१५३	१०	लिप्सा	लिप्सया	२०५	३
कारण	कारण है	१५३	२७।	कारण	करण	२०७	१५
गुणारब्ध	गुणोच्छ्रा	१६०	१३	दोष	दोष—	२०७	१६
केवली	केवलि	१६०	२ टि—	भंग	भंग—	२०७	१७
वापी	वापि	१६०	४ टि—	दोष	दोष—	२०८	१६
आत्मा	आत्म	१६३	१५	भग	भग—	२०८	१६
सम्भक्त्व के	सम्भक्त्व रूप	१६४	१२	यते	पते	२१०	१४
अमितप्रभ—	अमितप्रभ ?	१६७	२०	यहा	यह	२११	१२
सकल	सकलत्र	१६७	२१	स्थष्ट	स्पष्ट	२१२	६
बोझा	पुनः बोला	१६७	२१	करना	कराना	२१२	३०
उन्हे पकड़	और विस्मय में पड़कर	१६८	२	हिस्पन्ते	ह—हिस्पन्ते	२१८	१२ टि
करमहादेव	उन्हे महादेव			उससे	उसमे	२२०	२१
उसकी	उनकी	१६८	२७	अनुचित	अनुचित	२३५	४
हमारो	हमारी	१०३	१	सर्नत	सन्ति	२३७	३ टि
पश्चिम	पश्चिम	१७३	२३	ये	इन	२४०	२२
सूर्य	सूर्य	१७४	१३	कार्य कि	कर्म की	२४१	७
सूर्ये सूर्ये	सूर्ये सूर्ये	१७४	२६	कर्तव्यत	कर्तव्य	२४१	६

मार्ग भी	मार्ग मे भी	२४१	१०	पृ० ३३५ कीटि० नं० १ के साथ पढे	३३६	२ १८०
गई है	गई है वे	२४१	१६	व्यक्तिके	व्यक्तिको	३४० १
दोनो से	दोनो मे	२४१	२०	कोके	कोकी	३४३ २४
देव	देव	२४५	२५	काको	काके	३४३ २४
भाइयों	भाइयों	२५१	२८	हो	हो ही	३४३ २४
होदि	होदि दु	२५१	१ टि-	योंकी	यांमे	३४८ १५
अर	और	२५५	२	यताका पता	यताको	३४८ १५
शब्दों को	शब्दों का	२५५	३ टि-	है उन	है	३४८ ३
प्रारम्भ	प्रारम्भ मे	२५६	१२	महाकुला	माहाकुला	३५० १२
कर्तः	कर्तः	२५६	२ टि-	गतियोंमें	गतिमें	३५१ १६
एक दो हो	एक हो दोहों	२६५	२	तथा	तया	३५१ २०
कारा	द्वारा	२६८	२०	इस व्याप्ति	इस अव्याप्ति	३५२ ६
हुआ है	हुआ है १	२६८	२४	ईशित्व—	ईशित्व—सम्पूर्णलोककी	३५२ २२
हुआ है	हुआ है २	२६८	२५		प्रमुता । वशित्व—	
वनकर	वनकर ५	२६८	२८	चिरन्त	चिरन्त	३५५ १५
दोनोकी	दोनोकी समष्टिसे	२७२	६	उपायके	उपचयके	३५७ ७
क्षिप्यमान	क्षिप्यमाण	२७२	३०	स्पष्टानित	स्पष्टानि न	३६० १ टि०
में ही	मे १ ही	२८०	५	नं० २	नं० २ पृ० ३६१	३६२ २ टि०
पत्पति	उत्पत्ति	२८०	८	युक्ति	उक्ति	३६५ ३
है।	है २।	२८०	२३	शास्त्रो	शस्त्रों	३६६ २
कापेक्षा	व्यपेक्षा	२८१	१२ टि०	अयोध्या	अयोध्य	३६६ ११
न्याय्य	न्याय्य	२८५	३१	शब्दमे उतरसे	शब्दसे उतरसे	३६७ ५
श्रुत म्यदर्शनको	श्रुतकेवल			दिव्यास्त्र	व्यस्त्र	३६७ ७ टि०
केवल	सम्यग्दर्शनको	२८८	६	केवल	वे केवल	३७१ ५
स्फूर्ति	स्फूर्ति	२९१	१९	तरह फलो	तरहके फलो	३७४ ३
मूर्तिकी	मूर्तिको	२९४	७	अव्याप्त	अव्याप्ति	३७४ ६
होदि	होदि हु	२९८	२ टि०	जातिरेद्री	जातिरेन्द्री	३७७ १ टि०
१—	२—	३०८	२४	शब्दका	पदका	३८० ६ टि०
वनाता	वनता	३०६	७	अस्त्र-शस्त्र	अस्त्र-शस्त्र	३८१ ११
अन्यत्	नान्यत्	३१०	७	दिव्यास्त्र	व्यस्त्रों	३८१ १२
श्रुति	श्रुत	३११	१३	दुग्धरक्त	रक्त	३८५ ६ टि०
पुक्ति	उक्ति	३११	२०	प्रवृत्तियों	प्रकृतियों	३८६ २२
श्रुति	श्रुत	३११	१ टि०	आहृद	अहृद	३८३ ३
सम्यक्त्वका	सम्यक्त्वका	३१५	१.२	मोह साह	मोहका साह	३८४ १६
ही पाप	ही निन पाप	३१६	६	आर्थ पृथक्	अर्थ पृथक्	३८५ १८
अन्येन मन्त्रज	अन्ये न मन्त्रज	३१७	२ टि०	उसका	और उसका	३८५ २१
सम्यग्दर्शन	सम्यक् दर्शन	३१७	१३	जनन्तर	जनन्तर	३८७ १७
भावनत्रिक	भवनत्रिक—	३२१	७	निष्पत्ति	निष्पत्ति	३८७ २३
अपर्याप्त	अपर्याप्त—	३२१	१६	विशेषणोमे	विशेषणोंसे युक्त	३८८ २३
इन्द्रियमयम	इन्द्रियासयम	३२७	८	करके भी	करके	४०४ ८
नहीं पाई	नहीं पाई जा सकती, यदि पाई	३२८	२३		तथा कोई दोनोमेसे किसी भी	
भिया	भिया	३३६	१ टि०	सम्यग्दर्शन	सम्यग्दर्शनके	४०६ ५
				बलानरातीन्	बलान् रिपून् यः	४१४ २

श्री सिद्धेश्वरो नमः



श्रीमदाचार्य समन्तभद्र स्वामि-विरचित श्रीरत्नकरण्डश्रावकाचार

विद्यावारिधि, स्याद्वादवाचस्पति, स्याद्वादभूषण धर्मदिवाकर पंडित खूबचंद्रजी शास्त्रीकृत
“रत्नत्रय-चन्द्रिका” नामकी देशीभाषाटीका सहित

टीकाकारका मंगलाचरण।

श्रीमन्तं सन्मतिं नत्वा तद्वाणीं च गुरुत्रयीम् ।

श्रावकाचारविवृतिं कुर्वे मंगलकारिणीम् ॥

आचार्य श्री समन्तभद्र भगवान् रत्नत्रयरूप श्रावकधर्मका व्याख्यान करने की इच्छासे
प्रथमे प्रथम अन्तिम तीर्थकर श्रीवर्धमान स्वामीको नमस्कार करते हैं—

नमः श्रीवर्धमानाय निर्धूतकलिलात्मने ।

सालोकानां त्रिलोकानां यद्विद्या दर्पणायते ॥१॥

अर्थ—आत्मासे लगे हुए कलिल-पापों को जिन्होंने इनकाल कर दूर कर दिया है
और जिनका ज्ञान अलोक सहित तीनों लोकों को जानने के लिये दर्पणके समान है, उन
श्रीवर्धमान भगवान् को नमस्कार है ।

विशेष—इस कारिकाके सम्बन्धमें निम्नलिखित तीन दिषय विचारणीय है—

१—प्रयोजन । २—शब्दों का सामान्य-विशेष अर्थ, ३—तात्पर्य । इनमें भी प्रथम प्रयोजन
के सम्बन्ध में चार बातें ज्ञातव्य हैं । १—आस्तिकता, २—कृतज्ञता, ३—आम्नाय और
४—मंगलकामना ।

आस्तिक शब्दका अर्थ “अस्ति परलोक इति मतिर्यस्यासौ आस्तिकः” इस निरुक्तिके
अनुसार जीवात्माके अस्तित्व और परलोक आदिपर श्रद्धा रखनवाला हुआ करता है । मतलब यह
कि जो आत्मा या जीवतत्त्वको, उसकी अप्रत्यक्ष अवस्थाओं—स्वर्ग नरक आदि सांसारिक गतियों
एवं संसारातीत निर्वाण अवस्था को मानता है; उनके अस्तित्वके सम्बन्ध में जिसको पूर्ण
विश्वास है; जो इनके वर्णनकी सत्यताको स्वीकार करता है; उसको कहते हैं आस्तिक । तथा इस
तरहकी मान्यता एवं श्रद्धाका ही नाम है आस्तिकता ।

१—“अस्ति नास्ति द्विष्टं मतिः” पाणिनीय ।

यह पद्य ग्रन्थकर्ता की आस्तिकता को प्रकट करता है। क्योंकि इसमें नमस्य व्यक्तिके जिन तीन गुणों का वर्णन किया गया है उनसे युक्त जीवतत्त्वको जो नहीं मानता या जो निर्वाण अवस्था और उसके असाधारण कारणरूप इन धर्मों को स्वीकार नहीं करता इस तरहका नास्तिक बुद्धिका व्यक्ति उनको नमस्कार करके आनी श्रद्धा भी अभिव्यक्त नहीं कर सकता। अतः इस पद्यके द्वारा यह स्पष्ट हो जाता है कि ग्रन्थकर्ता को यह बात सर्वथा मान्य है कि सर्वज्ञता वीतरागता और हितोपदेशकतारूप गुणों का धारक कोई एक व्यक्ति अवश्य है। साथ ही वह हम सब छद्मस्थ संसारी जीवों के लिये आदर्श है। निर्वाणके मार्गका प्रदर्शक है। अत एव वह हमारे लिये नमस्य (नमस्कार करने योग्य) है।

वह कौन है इस बात को समझाने के लिये यहां दृष्टांत रूपमें नामोल्लेख भी कर दिया है कि जिस तरह श्री वर्धमान भगवान्। वे नमस्य क्यों हैं अथवा मैं उनको नमस्कार क्यों करता हूँ? इसका विशेष युक्तिपूर्वक उत्तर तो अपने आप्तमीमांसा नामक ग्रन्थमें स्वयं ग्रन्थकारने दे दिया है उसीका संक्षिप्त आशय इस पद्यमें तथा आगे चलकर आप्तका लक्षण बताते हुए स्पष्ट कर दिया गया है जो कि विद्वानों को स्वयं घटित कर लेना चाहिये। इस गुणके कारण अपनी लघुता, ग्रन्थकी सर्वज्ञोपज्ञता और प्रामाणिकता पर भी प्रकाश पड़ता है।

२। कृतज्ञता—अपने प्रति किये गये उपकार को स्तानना, तथा कृतोपकारीके प्रति सम्मान प्रकट करना, और उसका निह्वन न करके गौरवके साथ उसके नाम आदिका उल्लेख करना आदि 'कृतज्ञता' कहलाता है। यह एक महान गुण है जो कि वक्ता के शुद्ध सरल गुणग्राही स्वभाव को स्पष्ट तो करता ही है साथ ही प्रकृत विषय के मूल वक्ताके प्रति दृष्टि दिलाकर उसकी ऐतिहासिकता भी प्रकट कर देता है। यही कारण है कि शिष्ट ग्रन्थकर्ता अपनी रचना के प्रारम्भ में अपने उस उपकारी का स्मरण करना परम कर्तव्य समझते हैं और श्रद्धापूर्वक उनका नामोल्लेख किया करते हैं।

इस ग्रन्थमें जो कुछ वर्णन किया गया है उसके अर्थतः मूल वक्ता श्रीवर्धमान स्वामी हैं। उन्होंने जो श्रेयोमार्ग का उपदेश दिया वही उसकी ग्रन्थ रचना करने वाले गणधर देव तथा अन्य आचार्योंके द्वारा अब तक चला आ रहा है। अतएव कृतज्ञ ग्रन्थकर्ता श्री आचार्य समन्तभद्र स्वामी ने उनका यहां स्मरण किया है।

३। आत्माय—यद्यपि इस शब्द के अनेक अर्थ होते हैं लेकिन यहां पर आचार्य परम्परागत (प्राचीन आचार्यों के द्वारा चली आई प्रवृत्ति) अर्थ ग्रहण करना चाहिये। मर्यादा का रक्षण महान् गुण है। और उसका भंग करना महान् दोष है। ऊपर लिखे कारणों से अभिमत कार्य के प्रारम्भ

१ — द्रोपावरणयोर्हीनिर्निशेषास्त्यतिशयानात् । कचिद्यथा स्वहेतुभ्यो बाह्यस्तर्कलक्षणः ॥ स त्वमेवासि निर्दोषो युक्तिशास्त्राविरोधिवाद् । अविरोधो दृष्टिपते प्रसिद्धेन न बाध्यः ॥ आप्तमीमांसा ४-६ ॥

२ — अभिमतफलसिद्धेरभ्युपायः सुबोधः, प्रगवन्ति स च शास्त्रात्तस्य चोत्पत्तिराज्ञात् । इति भवति य पूज्यस्तत्प्रसादान् प्रकृष्टं नहि ह्यतः प्रकारं साधवो विस्मरन्ति ॥ ३ — देखो आदिपुराण ॥

मे इष्टदेवका स्मरण करना आचार्यों तथा शिष्ट पुरुषाको अभीष्ट है। इस मर्यादाका पालन करना महान् तार्किक आचार्य भगवान् समन्तभद्र स्वामीने अपने इस श्रावकाचारके प्रारम्भमें भी-उचित समझा है। क्योंकि वे न केवल तथाकथित परीक्षाप्रधानी ही थे अपितु परीक्षाप्रधानितासे भी पूर्व आज्ञाप्रधानी और परम्पराण मर्यादाके पालन करने वाले भी थे। यही कारण है कि अपने से पूर्ववर्ती आचार्योंकी मंगलाचरण^१ करनेकी आम्नायका उन्होंने भी यथावत् अनुसरण किया है।

४। मंगलकामना—मंगलकी अभिलाषाको कहते हैं। मंगल शब्दके दो अर्थ प्रसिद्ध हैं—पापका नाश और पुण्यकी प्राप्ति^२। प्रारब्ध शुभ कार्योंके पूर्ण होनेमें अनेक तरहसे विघ्नोंके आनेकी सम्भावना रहा करता है^३। विघ्नोंका कारण अन्तराय आदि पाप कर्मोंका उदय तथा साता आदि पुण्य कर्मोंका अनुदय अथवा मंदोदय है। वीतराग सर्वज्ञ हितोपदेशी परमात्मा आप्त परमेष्ठीके पवित्र गुणोंके स्मरणसे अन्तराय आदि पाप कर्मोंकी शक्ति क्षीण हो जाती है और सद्देवादि पुण्य कर्मोंके रसमें प्रकर्ष हुआ करता है^४। फलतः विघ्न आनेमें अन्तरंग कारण अन्तराय कर्मके निर्धार्य हो जानेसे अभिमत कार्यकी सिद्धि अबाधित बन जाती हैं।^५ अतएव आग्निक एवं तत्त्वज्ञ ग्रन्थकर्त्ता अपने ग्रन्थकी आदिमें पवित्रगुणोंके समुद्र अभीष्ट देवका स्तवन किया करते हैं। समन्तभद्र स्वामीने भी इसीलिये इस श्रावकाचारकी रचनाके प्रारम्भमें अपने इष्ट गुणोंके स्थानभूत श्रीवर्धमान भगवान्को नमस्कार किया है।

मंगल करनेका फल अनेक तरहके अभ्युदयोंकी सिद्धि आदि भी बताया है^६। वह भी ग्रन्थान्तरोके कथनानुसार विद्वानोंको यहाँ पर भी यथायोग्य घटित कर लेना चाहिये।

ऐसा भी कहा है कि “मंगल निमित्त हेतु प्रमाण ग्रन्थका नाम और शास्त्र कर्त्ताका नाम इस तरह छह बातोंका ग्रन्थकी आदिमें दर्शन करना चाहिये।”^७ इनसे मंगलका उल्लेख ता स्पष्ट ही है, अन्य विषय अनुमान अथवा तर्क द्वारा समझने चाहिये। जिसके कि लिये ग्रन्थके अन्तिम दो पद्य तथा ग्रन्थकी पद्य संख्या आदिका आधार पर्याप्त है।

शब्दोंका सामान्य विशेष अर्थ—नमः यह अव्ययपद है जिसका अर्थ होता है नमस्कार। अर्थात् ग्रन्थकर्त्ता कहते हैं कि मेरा नमस्कार हो। इस पर से प्रश्न उठ सकता है कि किनको

१ —षट् खण्डागमके प्रारम्भ मे “गमो अरिहन्ताणं” आदि . मोक्षशास्त्रकी आदि मे “मोक्षमार्गस्य नेतारम्” तथा समयसार प्रवचनसार के “वदितु सव्वासिद्धे, एस सुरासुर” आदि मंगल पद्य उसके प्रमाण हैं।

२ —“मं” पापं गालयति-विनाशयति इति। तथा “मंगं”-सुखं पुण्यं वा लाति ददाति इति। देखें अमरार धर्मासूत्र अ० ७ श्लोक ६१ की टीका और तद्गत दोनों पद्य।

३ —“श्रेयान्ति बहुविघ्नानि न ह्येदधुना भवत्” तत्त्वचूडामणी (वादीभसिंह)

४ —नेष्टं “विहन्तु”-शुभभावभङ्गरसप्रकर्षः प्रभुरन्तरायः। तत्कामचारेण गुणानुरागान्तुत्यादिरिष्टार्थ-कृद्दहवादेः॥

५ —नास्तिकत्वपरिहारः शिष्टाचारप्रपालनम्। श्रेयोऽवामिश्च निर्विघ्नं शास्त्रादावाप्तसस्तवात्॥

६ —धवला आदि ७-मंगलहेतुनिमित्तप्रमाणनामानि शास्त्रकर्तृश्च। व्याकृत्य पद्यपि पश्चात् व्याचष्टां शास्त्र-माचार्यः॥ ८२० क० १४६-१५० येन स्वयं आदि तथा सुखयतु आदि।

और क्यों ? इसके उत्तरमें ही नमस्य भगवान् की तीन पदों द्वारा विशिष्टता—नमस्कारके योग्य असाधारण गुणवत्ता इस पद्यमें प्रकट की गई है। पहले पदके द्वारा हितोपदेशकता, दूसरेके द्वारा वीतरागता और तीसरे अथवा उत्तरार्धके द्वारा सर्वज्ञताकी दिखाया गया है। जिससे यह अर्थ निकलता है कि जो हितोपदेशी है वह नमस्य है। किन्तु हितोपदेशी वास्तवमें वही माना जा सकता है जो वीतराग एवं सर्वज्ञ है। लोकमें भी जो रागद्वेष अर्थात् पक्षपातसे ग्रस्त है तथा प्रकृत विषयमें अज्ञानकार है उसका उपदेश या निर्णय हितरूप एवं प्रमाणरूप नहीं माना जाता। ११

नमस्कारसे प्रयोजन यहां मोक्षाश्रय विनयसे है। क्योंकि आगममें पांच प्रकारके विनयका जो उल्लेख मिलता है उनमें से मोक्षाश्रय विनयके सिवाय शेष चार प्रकारके विनयका यहां सम्बन्ध घटित नहीं होता। १२

श्रीवर्धमान—इस शब्दके दो अर्थ प्रसिद्ध हैं, परन्तु तीन अर्थ भी किये जा सकते हैं। प्रथम तो श्रीवर्धमान, यह वर्तमान २४ तीर्थंकरोंमेंसे अन्तिम तीर्थंकरकी उनके माता पिता द्वारा रक्खी गई अन्वर्थ संज्ञा है, दूसरा इसका अर्थ २४ तीर्थंकर होता है। तीसरा अर्थ समवसरणविभूतियुक्त अन्तिम तीर्थंकर भी हो सकता है।

वर्तमान हुंडावसर्पिणीमें होनेवाले तीर्थंकरोंमेंसे चौबीसवें तीर्थंकर भगवान् पांच नामसे प्रसिद्ध हैं—वीर महावीर अतिवीर सन्मति और श्रीवर्धमान। पांचो ही नामके भिन्न २ कारण हैं और वे भिन्न २ व्यक्तियोंके द्वारा रक्खे गये हैं। इनमेंसे श्रीवर्धमान यह नाम उनके माता पिता द्वारा जन्मसे दशवें दिन रक्खा गया था। यद्यपि इस नामकरणमें कुछ अर्थकी भी अपेक्षा रक्खी गई है। यहां पर ग्रन्थकर्त्ता ने इंद्र रुद्र देव और चारण मुनिके रक्खे हुए नामका उल्लेख न करके माता पिताके रक्खे हुए नामका ही उच्चारण किया है। यद्यपि आचार्योंने अनेक स्थानों पर 'श्रीवर्धमान' शब्दका प्रयोग न करके केवल "वर्धमान" शब्दका ही प्रयोग किया है सो संभव है कि यह केवल पूर्ण नामके स्थान पर उसके एक देशका प्रयोग करनेकी पद्धतिके अनुसार ही किया गया हो। जैसे कि बलभद्रको बल या भद्र शब्दसे ही लिखना अथवा संत्यभामाको संत्या या केवल भामा शब्दके द्वारा ही बोलना। किन्तु वास्तवमें भगवान् का पूरा नाम 'श्रीवर्धमान' ही रक्खा गया। १५

१। आत्मस्थितेर्वस्तु विचारणोयम् न जातु जात्यन्तरसंक्रमेण। दुर्वर्णनिर्वर्णविधौ बुधानां सुवर्णवर्णस्य सुधानुवर्णः। गुणेषु ये दोषमनीषयांघा, दोषान् गुणीः क्षुण्णयेते वा। श्रोतुं कवीनां वचनं न तेऽर्हाः सरस्वतीद्रोहिण्यु कोऽधिकारः॥ १-३७, ३८। (यशस्तिलक)। २-लोकानुवृत्तिकामार्थभयतिः श्रेयसाश्रयः। विनयः पंचधावश्यकार्योऽत्यो निर्जरार्थिभिः॥ तथा लोकानुवर्तनाहेतुरित्यादि... विनयः पंचमो यस्तु तस्यैषा स्यात्स्वरूपणा॥ इत्यन्तम्॥ (अ० ध० ८-४८)

३-इसके लिये देखो श्री अशग कविकृत महावीर चरित्र अपरानन वर्धमान चरित्र के सर्ग १७ के श्लोक नं० ८३; ६१, ६२, ६८, १२६। ४-जैसा कि इसी वर्धमान चरित्रके सर्ग १७ के श्लोक नं० ६१ से विदित होता है। किंतु आगम में गर्भाधानादि ५३ क्रियाओका वर्णन दिया है उनमें जन्मसे १२ वे दिन अथवा उसके बाद नामकरण की विधी बताई है देखो आदिपुराण पर्व ३८ श्लोक नं० ८७, ८८, ८९।

५-तीर्थंकर भगवान् का जन्माभिषेकके अन्तर्गत इन्द्रद्वारा नामनिर्देश किया जाता है। परन्तु आगम पद्धति

दूसरा अर्थ चौबीस तीर्थकर भी होता है जैसा कि श्री प्रभाचन्द्राचार्यादि की की गई निरुक्तिसे स्पष्ट होता है। तीसरा अर्थ श्री—अन्तरंग बहिरंग विभूतिसे युक्त वर्धमान भगवान् अर्थात् समवसरणस्थित अन्तिम तीर्थकर ऐसा भी हो सकता है।

तीनों ही अर्थ निर्वाध है। फिर भी मालूम होता है कि ग्रन्थकर्त्ताको अन्तिम अर्थ ही मुख्यतया यहाँ अपेक्षित रहा है। क्योंकि इस समय उनका ही शासन प्रवर्तमान है जिसको कि दृष्टिमें रखकर यहाँ ग्रन्थकारने श्रावकाचारका वर्णन किया है।

निर्धूतकलिलाल्मने—निकालकर दूर कर दिये हैं कलिल आत्मासे जिसने। कलिल शब्दका अर्थ होता है—कलि-कलहं लाति दत्ते इति कलिलम्। जो कलह-भगड़ेका या विरोध का कारण है उसको कहते हैं कलिल। यहाँ इस शब्दसे आशय उन पाप कर्मोंमें है जो कि संसारमें शांति भंग करनेमें मूल कारण है, उन पाप कर्मोंको (जो कि प्रवाहरूपसे जीवात्माके साथ अनादिकालसे लगे आ रहे हैं, अपनी आत्मासे सर्वथा जिन्होंने पृथक् कर दिया है, जो उन पापोंसे रहित हो जानेके कारण स्नातक अवस्थाको प्राप्त हो चुके हैं उनको कहते हैं निर्धूतकलिलाल्मा।

यों तो पाप कर्मोंकी संख्या १०० है, घातिया कर्मोंकी ४७, नामकर्मकी ५० और असाता-वेदनीय नीचगोत्र तथा नरक आयु। किन्तु प्रकृत स्नातक अवस्था वाले सर्वज्ञ जीवन्मुक्त हितोपदेशी तीर्थकर भगवान्के इनमें से ६३ का अभाव हो जाया करता है। घातिया कर्मोंकी ४७ तथा अधातिकर्मोंकी १६, जिसमें कि ३ आयु भी सम्मिलित है, इसतरह कुल ६३ प्रकृतियोंका क्षय करके शुद्ध चैतन्यको सिद्ध करने वाले परमेश्वरको वह अवस्था प्राप्त हुई मानी गई है। इन ६३ प्रकृतियोंमें प्रायः पाप प्रकृतियाँ ही हैं—यही कारण है कि इनको अपनी आत्मासे पृथक् कर देनेवाला निर्धूतकलिलाल्मा कहा गया है। ऊपर पापकर्मोंकी संख्या १०० कही है और यहाँ कुल ६३ का ही क्षय कहा गया है जिनमें कि पाप कर्मोंकी संख्या ५८ ही है। क्योंकि ६३ में आयुस्त्रिक आत्म और उद्योग ये पाँच प्रकृतियाँ पुण्य रूप हैं इससे यह स्पष्ट है कि अभी उनके ४२ पाप कर्मोंका सत्त्व बना हुआ है। फिर भी इनको जो निर्धूत-कलिलाल्मा—पापका विघातक कहा गया है उसके कई कारण हैं—प्रथम तो पाप कर्मोंमें मुख्य

के अनुसार जन्म के १२ वें दिन माता पिता द्वारा नामनिर्देश होना चाहिये। किन्तु अन्य तार्थिकों के विषय में इस तरह नामकरण का वर्णन देखने में नहीं आया, संभव है इन्द्र द्वारा रखे गये नाम को ही माता पिता द्वारा स्वीकृत कर लिया गया हो और नामकरण क्रिया के समय १२ वें दिन उनी नाम की विधि पूर्वक घोषणा कर दी गयी हो। १—इस शब्द में चार शब्द हैं—श्री. अव. अद्ध. मान। श्री—विभूति—अत्र उपसर्ग है, और अद्ध-बढ़ा हुआ, मान-केवलज्ञान। अर्थात् समवसरण विभूतियुक्त है सर्वोत्कृष्ट अवस्था तक पहुँचा हुआ प्रमाणभूत केवलज्ञान जिनका।

२—ध्यान रहे पुण्य और पापोंकी संख्या बताने में स्पर्शादेक २० कर्मप्रकृतियोंको दोनों ही तत्त्व गिना गया है। क्योंकि इनका फल इष्ट अनिष्ट दोनों ही प्रकारका माना गया है।

धातिया कर्म हैं जो कि आत्माके वारतविक अनुजीवी गुणोंका घात करने वाले हैं। इनमें भी मुख्य मोहनीय कर्म हैं। इस मोहनीय कर्मके निमित्तसे ही संसार और उसके कारण भूत कर्मोंकी शृंखला बनी हुई है या चल रही है। इसके निर्मूल हो जाने पर सभी कर्मोंकी संतति विध्वस्त हो जाती है—बोर्ड भी कर्म बंधको प्राप्त नहीं हुआ करता और न किसी भी कर्मका ऐसे रूपमें उदय ही हुआ करता है जो कि नवीन बंधका कारण हो सके। यही कारण है कि इसको सिद्ध करना—उसको निर्मूल करके उस पर विजय प्राप्त कर लेना मोक्ष मार्गके साधनमें सबसे अधिक दुष्कर कार्य माना गया है १। इस मोहनीयके नष्ट हो जाने पर इसके समान काम करनेवाले शेष धातिया कर्मोंका विनाश भी सहज ही हो जाया करता है—वे भी निर्मूल नष्ट हो जाते हैं २ तथा इनके साथ ही अधातिया कर्मोंकी भी कुछ प्रकृतियां नष्ट हो जाया करती हैं। फलतः मूलभूत पाप कर्मोंके नष्ट हो जानेसे इनको निर्धूतकलिलात्मा कहा गया है।

दूसरी बात यह है कि जो पाप कर्म अभी सत्तामें बने हुए हैं वे मोहके उदयका निमित्त न रहनेसे अपना कार्य करनेमें समर्थ नहीं हुआ करते ३ वे या तो बिना फल दिये ही निर्जीर्ण हो जाते हैं अथवा अन्य सजातीय पुण्यकर्म प्रकृतिके रूपमें संक्रमण कर लिया करते हैं ४ जैसे कि अमाना वेदनीय साता वेदनीयके रूपमें, नीचगोत्र उच्चगोत्रके रूपमें, अयशस्वीति यशस्वीतिके रूपमें, इत्यादि। अत एव सर्वथा असमर्थ सत् रूप उन पापकर्मोंको कोई भी महत्त्व या मुख्यता प्राप्त नहीं है। जिनकी मुख्यता प्राप्त है उनको उन्होंने नष्ट करके ही सर्वज्ञता एवं दिनोंपदेशकता प्राप्त की है।

तीसरी बात यह है कि यदि ऐसा न माना जायगा तो न तत्त्वव्यवस्था ही इन मर्त्यों और न कार्यकारणभावके भंगका प्रयोग आये बिना रह सकेगा। इन विषयमें आगे चलकर और भी लिखना है अतएव यहां विशेष नहीं लिखा जाता। अनावश्यक विषयको द्विकृति आदिने द्वाग बहाना उचित नहीं है। अस्तु।

इन विशेषणके द्वारा भगवानकी वीतरागता या निर्दोषताको स्पष्ट किया है जो कि मर्त्यता का और उनके शासनमें नवीन अधिक प्रामाणिकताका भी कारण है।

मालोक्तानां त्रिलोकानां यदिद्या दपणायते।

संनोक—अलीपस्थितको कहते हैं मालोक यह "त्रिलोक" का विशेषण है। अलीप शब्द क्योंकि निषेधपरक है अतएव उसके दो तरहके अर्थ हो सकते हैं,—पुण्यदान और प्रमज्ज ५। जहां किसी अन्य पदार्थके रूपमें निषेधका अर्थ लिया जाय वहां पुण्यदान और जहां वैश्य निषेधका ही समिप्रार हो वहां प्रमज्ज अर्थ माना जाता है। यहां पर अलीपका अर्थ पुण्यदान करना

१—असंभवता के लिये "असंभवता" शब्दों का प्रयोग किया गया है। अलीप शब्द का अर्थ निषेधपरक है।

२—मोक्षमार्गके लिये "मोक्षमार्ग" शब्दों का प्रयोग किया गया है। अलीप शब्द का अर्थ निषेधपरक है।

३—मोक्षमार्गके लिये "मोक्षमार्ग" शब्दों का प्रयोग किया गया है। अलीप शब्द का अर्थ निषेधपरक है।

चाहिये। क्योंकि लोकका अभाव ऐसा ही अर्थ यदि लिया जायगा तो लोकका जो प्रमाण बताया है उसके बाहर कुछ भी नहीं है ऐसा सर्वथा निषेधरूप ही अर्थ निष्यन्न होगा सो अर्थ ठीक नहीं है। जैसा कि आगममें बताया गया लोक अलोकके अर्थसे विदित होता है। लोक शब्दका अर्थ ऐसा होता है कि जो देखे जाय अथवा जहां पर जीवादि पदार्थ देखे जाय उसको लोक कहते हैं। अतएव जो जीवादि पदार्थोंके समूहरूप है—वहाँ द्रव्योंके समुदायरूप है—उसको लोक कहते हैं—अथवा जितने आकाशमें वहाँ द्रव्य पाये जाते हैं उतने आकाश प्रदेशोंके प्रमाणको भी लोक कहते हैं। लोक शब्दके और भी अनेक अर्थ किये हैं परन्तु प्रकृतमें ये दो अर्थ ही मुख्य हैं। यह लोक द्रव्योंके समूहरूप होनेसे स्वतः सिद्ध अकृत्रिम है और अनादि तथा अविनश्यर है।^{१२}

त्रिलोकानाम्—इस लोकके मुख्यतया तीन विभाग हैं,—अधोलोक मध्यलोक और ऊर्ध्व लोक। ये तीन विभाग क्षेत्र विशेषकी अपेक्षा अथवा पुण्य पापके अनुसार उत्पत्तिके योग्य स्थानों की अपेक्षासे बताये गये हैं। आगममें प्रायः ये तीन ही विभाग सर्वत्र प्रसिद्ध हैं। किन्तु इनके विषय सात नौ या चौदह इस तरहसे भी भेदोंकी संख्याका उल्लेख मिलता है जो कि भिन्न २ अपेक्षाओंसे किया गया है। लोकका प्रमाण निश्चित है जैसा कि आगे चलकर बताया जायगा। उसके बाहर सभी दिशाओंमें अनन्त आकाश रूपमें अलोक है। इस तरह लोक तथा अलोकका सामान्यतया यहां निर्देशमात्र किया गया है। इसके प्रमाण आदिका विशेष वर्णन करणानुयोग के लक्षण आदिका वर्णन करनेवाले त्रिलोकसार, त्रिलोकप्रज्ञप्ति आदिमें देखना चाहिये। संक्षेपमें यहां भी कारिका नं० ४४ की व्याख्याके समय किया जायगा।

यद्विद्या—विद्या शब्द के अर्थ और भी अनेक हो सकते हैं। परन्तु यहां उसका अर्थ ज्ञानही लेना चाहिये।^{१५} मतलब यह कि यहां पर यद्विद्या जिनका ज्ञान ऐसा कहने से समवसरण स्थित वीतराग भगवान् के उस केवल ज्ञानको बतानेका है जो कि पूर्णतया निरावरण है और जिसमें शुर्गपत्—बिना क्रमके ही सम्पूर्ण पदार्थ प्रतिभासित होते हैं और जो कि आत्मा के लक्षण रूप चैतन्यका ऐसा विशुद्ध स्वरूप है जो शाश्वतिक है—अपने स्वरूपमें ही सदा विद्यमान रहता है, जिसमें न कभी न्यूनाधिकता आती और न किसी तरहके विकार का ही सम्बन्ध हुआ करता है,

१—‘यंचास्तिकायाः कालश्च लोकः’ ५-१-२६, ‘यत्र पुण्यपापफललोकान् स लोकः’ १० लोकतीर्ति वा लोकः ‘११’ (षड्विध्यसमूहो लोकः) ‘लोकयतं हात वा लोकः’ १२ यत्रत्येन सर्वज्ञेन लोकयते यः स लोकः

२० वा ५-१२। जगच्छ्रेणीधनप्रमाणो लोकः ति० प० अ० १-५। ५—आग्निहोत्रेण होणो पगडिसत्त्वेण एस मंजादो। जीवाजीव-समिद्धो सव्वण्हवलोइओ लोओ, ‘ति० प० अ० १-१३३। ३-’, ‘ब्रूयात्तीणि सप्त चतुर्दश भुवनानि’ अ० चि० १-२६। भुवनानि निबध्नीयात्तीणि सप्त चतुर्दश। वाग्मटालंकार। णामं ठवरणं दृक्खं खत्तं चिपहं कहाय लोओ य। भवलोग भवलोगं पज्जयलोगो य णादक्खं ॥ अ० घ० टी ८-३७। ४—करणानुयोगक स्वरूप वर्णन करनेवाली कारिका नं० ४४ की व्याख्या में। ५—विद्यास्पदं प्रवच्यामि तत्त्वार्थलोकान्वादि १-१ प्रसिद्धं च सकलविद्यास्पदत्वं भगवतः सर्वज्ञत्वसाधनात्। त० श्लो० मंगलाचरण।

अपने शुद्ध स्वरूप में ही वह परिणामन करता हुआ अनन्त कालतक अवस्थित रहा करता है^१।

दर्पणायते—व्याकरण में जिस तरह धातु से नाम बनते हैं उसी तरह नाम से धातु भी बनते हैं। यहां पर भी उसी नाम धातु प्रक्रिया के अनुसार दर्पण शब्द से दर्पणायते यह क्रिया बनाई गई है जिसका अर्थ होता है दर्पण के समान आचरण करना। इस क्रिया के प्रयोग करने का आशय दृष्टान्त पूर्वक अर्थ विशेष को स्पष्ट करने का है। दृष्टान्त के सभी धर्म दार्ष्टान्त में नहीं मिला करते अन्यथा दृष्टान्त और दार्ष्टान्त का भेद ही नहीं रहेगा। अतएव जिस अंशको स्पष्टतया समझाने के लिये दृष्टान्त दिया जाता है उस दृष्टान्त को उसी अंश में घटित करना चाहिये। यहां पर दर्पण के दृष्टान्त का आशय यह है कि जिस तरह स्वच्छ दर्पण के सामने जो भी पदार्थ आते है वे सभी स्वाभाविकतया उसमें प्रतिबिम्बित हुआ करते हैं। उसी प्रकार आवरणादि दोषों से रहित पूर्ण स्वच्छ चैतन्य में स्वभाव से ही सम्पूर्ण पदार्थ—तीन लोक के भीतर पाये जाने वाले पदार्थ और उनके सगस्त गुणधर्म तथा उनकी अतीत अनागत सभी अवस्थाएं प्रतिभासित हुआ करती है^२।

तात्पर्य—ऊपर नमस्कारात्मक मंगलरूप कारिकाका सामान्य अर्थ तथा पद्यगत शब्दों का आशय लिखा जा चुका है। यहां पर इस श्लोक के सम्बन्ध में कुछ और भी लिखने की इसलिये आवश्यकता है कि इसका हृद्गत तात्पर्य पाठक श्रोताओंको निहित हो सके।

मंगल अनेक प्रकार के हुआ करते हैं—मानसिक वाचिक कायिक^३। वाचिक मंगल भी दो प्रकारका बताया गया है। निबद्ध तथा अनिबद्ध^४। इसके सिवाय कोई जयवादरूप कोई आशीर्वादात्मक कोई वस्तुनिर्देशस्वरूप कोई गुणस्तवनरूप तथा कोई नमस्कारात्मक मंगल हुआ करते हैं।^५ इनमें से यह नमस्कारात्मक निबद्ध मंगल है। इसमें स्पष्ट ही नमः शब्दका प्रयोग किया है। नमस्कारका उल्लेख इस धातुको व्यक्त करता है कि नमस्कर्ताके हृदयमें नमस्य व्यक्तिके गुणों अथवा उसके व्यक्तित्वके प्रति कैसा और कितना अनुराग है। ग्रन्थकर्ता भावी तीर्थकर श्री

१—२० श्रा० कारिका न० ४०। तथा “तैलौकेणपि ण चालिज्जो।”

२—तज्जयति परज्योतिः समं समस्तैरनन्तपर्यायैः। दर्पणतल इव सकला प्रतिफलति पदार्थमालिका यत्र। पुरुषार्थ० १। तथा प्रवचनसारका ज्ञानप्रचक्षनामा अन्तराधिकार यथा-तिक्कालाणच्चविसयं सयलं सञ्चत्थ संभव चित्तं। जुगवं जाणदि जोएहं अहाहि णाणस्स माहप्प ॥५१॥

३—‘तस्य मनःकायाभ्यामपि सम्भवात्।’ प्र० २० पु० ६। ‘मनसा वचसा तन्वा कुरुते कीर्तनं मुनिः। ज्ञानादीनां जिनेन्द्रस्य प्रणामस्त्रिविधो मतः। अ० व० ८-६५ टीका।

४—धवला

५—जयवादरूप-तज्जयति परज्योतिः समं समस्तैरनन्तपर्यायैः। दर्पणतल इव सकला प्रतिफलति पदार्थमालिका यत्र। पु० सि०। “जय जय श्री सत्कान्तप्रभो जगतां पते, जय जय भवानेव स्वामी भवाम्भसि मज्जताम् ॥” इत्यादि (नि० पू०) आपतिर्भगवान् पुण्याद्भक्तानां वः समीहितम् ॥” ३० चू० यद्वा—“श्रीकान्ता कुचकुम्भ” ... “पुण्यामुमनसा मतानि जगतः स्याद्वादिवादावपः। “यश० २-१ इत्यादः प्रनाणार्थं ससिद्धि इत्यादि। अट्टविहकम्मवियला सीदीभूदा णिरंजणा णिच्चा, अट्टगुणां किदाकच्चा लोयगाणवासणो सिद्धा।”

समन्तभद्र स्वामीने नमस्य व्यक्तिके असाधारण गुणोंका तथा नमस्कारके कारणका उल्लेखपूर्वक जो नमस्कार किया है उससे उनकी आन्तरिक विशुद्ध श्रद्धा—दर्शनविशुद्धिके साथ अर्हद्भक्तिका परिचय मिलता है ।

इस तरह के नमस्कारसे जो पापका नश्व होता है तथा पुण्यका बन्ध या बद्ध पुण्य कर्मोंकी स्थिति अनुभागमें प्रकर्ष हुआ करता है अथवा अशुभ कर्मोंका संवर निर्जरा हुआ करती है उसका वर्णन करने से ग्रन्थका विस्तार बहुत अधिक बढ़ जायगा अतएव यहां नहीं किया जाता । विद्वानोंको तो बताने की आवश्यकता भी नहीं है अन्य विशेषजिज्ञासुओं को ग्रन्थान्तरों से जान लेना चाहिये ।

श्रीवर्धमान शब्दके सम्बन्धमें पहले लिखा जा चुका है कि इसके तीन अर्थ हो सकते हैं । यह अन्तिम तीर्थंकरका उनके माता पिता द्वारा जन्मसे दशवें दिन रक्खा गया नाम है यह बात श्री महाकवि अशगके वर्धमान चरित्रसे विदित होती है । आगममें नामकरणके सम्बन्धमें क्या विधान है यह बात श्री भगवज्जिनसेन आचार्यके आदिपुराण पर्व ३८ से जान लेनी चाहिये । उसका संक्षिप्त आशय इस प्रकार है—

उपासकाध्ययनके अनुसार क्रियाएं तीन प्रकार की बताई हैं,—गर्भान्वय, दीक्षान्वय, और कर्त्तव्य, जिनका कि सम्यग्दृष्टियोंको अवश्य ही पालन करना चाहिये । इनमें से गर्भान्वयके ५३ दीक्षान्वयके ४८ और कर्त्तव्यके ७ भेद हैं । गर्भान्वय के ५३ भेदोंमें सातवीं क्रिया नामकर्मके नामसे बताई गई है । इस सम्बन्धमें लिखा है कि—

द्वादशाहात्परं नामकर्म जन्मदिनान्तम् । अनुकूले सुतस्यास्य पित्रोरपि सुखावह ॥८७॥

यथाविभवमर्च्यं देवर्षिद्विजपूजनम् । शस्तं च नामधेयं तत्स्थाप्यमन्त्रयष्टिकृत् ॥८८॥

अष्टोत्तरसहस्राद्या जिननामकदम्बकात् । घटपत्रविधानेन ग्राह्यमन्यतमं शुभम् ॥८९॥

मतलब यह कि सातवीं नामकरण क्रिया जन्मके दिनसे बारहवें दिन हानी चाहिये । जबकि पुत्रके लिये और उसके माता पिताके लिये वह दिन सुखावह तथा अनुकूल हो—चन्द्रमा नक्षत्र आदि ग्रहयोग सब शुभ हों । इस क्रियामें अपने २ वैभवके अनुसार देव ऋषि और द्विजोंका पूजन किया जाता है और जो वंशका वृद्धि करनेवाला हो ऐसा प्रशस्त नाम रख दिया जाता है । अथवा घटपत्र विधानके द्वारा भगवान्के एक हजार आठ नामोंमेंसे कोई एक शुभ नाम चुनकर रखलिया जाता है ।

इस विधिमें बारहवें दिन नाम रखना बताया है और अशग कविने दशवें दिन नाम रक्खा गया लिखा है संभव है कि दशवां दिन ही पुत्र और माताके लिये अनुकूल एवं सुखावह पड़नेके

“तवसंजम प्यसिद्धो सग्गापवग्गमग्गकरो । अमरापुरिदमहदो देवोद्धसा लोयसिहरत्थो” । तुभ्यं नमस्सिन्धुव-
नार्तिहराय नाथ इत्यादि (भक्तामर)

१—सर्ग १७ श्लोक नं० ६१ । २—श्रीवर्धमान भगवान्का जन्म चैत्रशुक्ला १३ को उत्तराफाल्गुनी नक्षत्रमे

कारण दो दिन पहिलेही यह क्रिया करली गई हो। अथवा अन्य कोई कारण है सो हमारी संभ्रम में नहीं आया।

वर्धमान शब्दका अर्थ २४ तीर्थंकर भी किया गया है। यह अर्थ रत्नकरण्ड श्रावकाचार के टीकाकर्त्ता श्री प्रभाचन्द्रने किया है। और प्राचीन आचार्यों के कथनसे भी इस अर्थ की पुष्टि होती है। श्रीभगवज्जिनसेन आचार्यने आदिनाथ भगवान की इन्द्रदाग एक हजार आठ नामसे की गई जिस स्तुतिकी रचना की है उसमें भी वर्धमान इस नाम का उल्लेख मिलता है टीका टिप्पणकारोंने इस शब्दका जो अर्थ किया है वह सामान्यतया सभी तीर्थंकरोंपर घटित हो सकता है।

इसके सिवाय महापण्डित आशाधरजी के सहस्र नाममें भी वर्धमान नामका उल्लेख है^३ और यह सहस्र नाम किसी एक तीर्थंकर को ही नहीं अपितु अनन्त अर्हन्तोंको लक्ष्य करके बनाया गया है—इसके द्वारा सामान्यतया सभी अर्हन्तों की स्तुति की गई है। इस वर्धमान शब्दका अर्थ टीकाकार श्री श्रुतसागर सूरीने जो किया है^४ वह भी सामान्यतया सभी तीर्थंकरों या अर्हन्तों पर घटित होता है।

शब्द नयको दृष्टिमें रखकर आगममें प्रयुक्त शब्दोंके विषयमें यदि विचार किया जाय तो वे प्रायः—अधिकतर योगरूढ ही मालूम होते हैं। अत एव उनका अर्थ रूढि और अन्वर्थता दोनों को ही सामने रखकर करना अधिक संगत प्रतीत होता है। अतः विचार करनेसे मालूम होता है अर्थकी अपेक्षा सभी तीर्थंकर या अर्हन्त वर्धमान शब्दके द्वारा कहे जाते हैं या कहे जा सकते हैं परन्तु अन्तिम तीर्थंकर अर्थकी अपेक्षाके साथ २ नाम निम्नसे भी वर्धमान है।

वर्धमान शब्दके साथ जो श्री शब्द लगा हुआ है उसके सन्दन्ध में दो बातें हैं—१ अशग कविकेद कथनसे तो मालूम होता है कि वह नामका ही एक अंश है २—परन्तु अन्य व्याख्याओं से मालूम होता है वह भगवान की असाधारण विभूतिकी सूचित करने के लिये विशेषण रूप में प्रयुक्त हुआ है। दोनों ही अर्थ संगत हैं। इस विषयमें हम पहले लिख चुके हैं अत एव यहाँपर

हुआ था। इससे १०वे दिन वैसाख कृ० ७ को उत्तराषाढ नक्षत्र हिसाबसे आता है; और बारहवे दिन वैसाख कृ० ६ श्रवण या धनिष्ठा नक्षत्र आता है, इनमेंसे भगवान् और उनके माता पिताके लिये कौनसी मिति नक्षत्र आदि शुभ पडते हैं, इसका विचार ज्योतिर्वेत्ताओंको करना चाहिये।

१—सिद्धिदः सिद्धसंकल्प सिद्धात्मा सिद्धसाधनः; बुद्धबोध्यो महाबोधिर्वर्धमानो महर्द्धिकः। आदिपुराण २५-१४४

२—सहस्रनाम पूजा आदि।

३—निर्वाणादि शतक (५) श्लोक नं० ६० यथा— नेमिः पार्श्वो वर्धमानो महावीरश्च वीरकः।

४—इदमप्युत्तरं नाम्नां सहस्रं भक्तितो हताम्। योऽनन्तानामधीतेऽपौ मुक्त्यन्तां मुक्तिमश्नुते। आशाधर कृत सहस्रनाम।

५—वर्धते ज्ञानेन वैरान्येण च लक्ष्म्या द्विविधया वर्धमानः। अथवा अव समन्ताद् ऋद्धः परमातिशयं प्राप्नो मानो ज्ञानं पूजा वा यस्य स वर्धमानः। आशाधर सहस्रनामकी श्रुतसागर टीका।

६—वर्धमान चरित्र स० १५—६१।

उसके विषयमें विशेष न लिखकर केवल उनकी असाधारण विभूतिके सम्बन्ध में ही कुछ लिखना उसका दिग्दर्शन कराना उचित प्रतीत होता है।

सभी तीर्थकर अपनी विभूतिके कारण लोकोत्तर हैं। भिन्न २ आचार्योंने उनकी विभूतिको भिन्न २ प्रकार से गिनाया है। फिर भी पाठक देखेंगे कि वे सभी कथन परस्परसे विरुद्ध नहीं सभी आपसमें अविरुद्ध हैं। किसी आचार्यने सामान्यतया एक प्रभुता के नामसे ही उनके लोकोत्तर माहात्म्यका वर्णन किया है।^१ किसी आचार्यने अन्तरंग और बहिरंग इस तरह दो भागों में उनकी महत्ता को विभक्त कर दिया है, शारीरिक, देवकृत और केवल ज्ञान निमित्तक इस तरह तीन भागोंमें भी उनके अतिशय को विभक्त किया जा सकता है^२ किन्हीं आचार्यों ने शरीर वाणी भाग्य और आत्मा के सम्बन्ध को लेकर उनके असाधारण ऐश्वर्य को चार भागों में विभक्त कर दिया^३ है। पांच कल्याणकों की अपेक्षा पांच भेदोंमें, नाम स्थापना द्रव्य क्षेत्र काल भाव की अपेक्षा छह भेदों में, और सात परमस्थानों की अपेक्षा उनके ऐश्वर्य या माहात्म्य को सात भेदोंमें भी परिगणित किया जाता^४ है। आठ भेदों में भी आचार्यों ने गिनाया है^५। इस तरह तीर्थकर भगवान की “श्री”—विभूति के सम्बन्ध में आचार्यों ने जो जो उल्लेख किया है वह उनके असाधारण माहात्म्य को प्रकट करता है।

यद्यपि भगवान् श्री वर्धमान स्वामी के समकालीन किसी किसी अन्य धर्मप्रवर्तक ने भी इस महत्ता को अपने में बताने का प्रयत्न किया था परन्तु उनका वह कार्य किस तरह अस्वाभाविक और असफल एवं अमान्य सिद्ध हुआ यह उनके वर्णन का ही सूक्ष्मतया एवं निष्पक्ष भाव से अध्ययन करने पर विदित हो जाता^६ है, यही कारण है कि श्री सदान्तभद्र स्वामी ने ज्ञानमीमांसा में कहा है कि—

देवागम-नभोयानचामरादिविभूतयः ।

मायाविष्णुपि दृश्यन्ते नातस्त्वमसि नो महान् ॥१॥ इत्यादि ।

१-तित्थयराण पवुत्त, एहेही बलदेवकेपवारणं च । दुक्खं च सवित्तीणं त्रिणिणवि परभाग पत्ताइं ॥ अ० ब० टी० ॥ २-अध्यात्म बहिरप्येव विग्रहादिमहोदयः । आत्मी० । आत्मानमविश्रित्य उत्तमानोऽध्यात्ममन्तरंगो विग्रहादिमहोदयः शश्वन्निःस्वेदत्वादिः परानपेक्षत्वात् । ततो बहिरंगोदरवृष्ट्यादि बहिरंगो देवोपनीतन्वान् । अष्टमहस्ती ३-अष्टोत्तरसहस्रलक्षणादयो दश सहजाः शार्ङ्गरातिशयाः । देवकृताश्चतुर्दशातिशयाः । कवलज्ञाननिमित्तकाः दशातिशयाः ।

प्रवचनसार गाथा १-२० के अनुसार द्रव्य गुण पर्याय इस तरह से भी तीन भेद कहे जा सकते हैं। यथा जो जाणदि अरिहंतं दव्वत्तं गुणत्तपज्जयत्तेहि । सो जाणदि अप्पाणं माहां खजु जादि तस्य लयम् ।

४-आदिपुराण ।

५-६ प्र. सा. ज. १-३-तेजो त्रिटी णाणं इड्ढी सोत्तलं तहेव ईसरियं । तिहुवणपहाणइड्डं साद्वर्णं जस्स सो अरिहो ॥ इसमें सात अतिशयही गिनाये हैं । माहात्म्यको पृथक् गिनने से आठ हो सकते हैं । अथवा अनन्तचतुष्टय, शारीर, वाचनिक भाग्य और दिव्य इस तरह भी आठ हो सकते हैं ।

७-इसके लिये देखो बा० कामनाप्रसाद जी द्वारा लिखित “भगवान् महावीर और महात्मा बुद्ध” ।

८-यहांपर प्रयुक्त “मायाविष्णु” शब्दका स्वामी विद्यानन्दने अष्टमहस्तीटीका में “मष्कस्त्रिभूतिपु” नामा अर्थ

यहासे लेकर "सन्धमेवासि निर्दोषो युक्तिशास्त्राविरोधिवाक्" यहां तक की ६ कारिकाओं के द्वारा उन्होंने जो कदापतताका निराकरण कर श्रीवर्धमान भगवान में ही सदाश्रिता को सिद्ध किया है उसमें प्रयुक्त अक्राध्य युक्तियां निष्पन्न निकट संसारी भव्यों के हृदय पर विद्यानन्द स्वायी के समान सहज में ही असर कर जाती है और मत्यतत्त्व का श्रद्धान फराकर उन्हें मुक्तिके निकट पहुंचा देती हैं।

तीर्थकरों की जो महत्ता है वह असाधारण है सत्य है और स्वाभाविक है अन्य ग्रन्थकारों ने भी अपने २ ग्रन्थों में अपने २ मत प्रवर्तकों की महत्ता बताते हुए अनेक बातों का उल्लेख अवश्य किया है पन्तु विचारशील विद्वानोंकी दृष्टि में वह इस बात को अवश्य स्पष्ट कर देता है कि उस वर्णन में अन्य किसी भी महान् व्यक्ति के सत्यभूत माहात्म्य का किसी भी तरह यहां सम्बन्ध जोड़ कर बतानेका तथा इसके लिये अनुकरण करने का प्रयत्न किया गया है या नहीं।

ऊपर भगवान की महत्ता के सम्बन्ध में हमने तीन बातें कही है—

असाधारण है, सत्य है, और स्वाभाविक है। असाधारण कहने से प्रयोजन यह है कि जिस तरह के और जो गुणधर्म तथा वैभव तीर्थकरों में रहते या रह सकते हैं उस तरह के और वे सब गुणधर्म तथा वैभव किसी भी अर्थार्थकर व्यक्ति में न तो रहते ही हैं और न उत्पन्न हो सकते, न रह सकते न पाये जाते या न पाये ही जा सकते हैं। क्योंकि उस तरह के गुणधर्म तथा वैभवका कारण तो उनका तीर्थकर नाम का कर्म विशेष है जोकि नामकर्म का जीवविपाकी एवं सर्वोत्कृष्ट पुण्य कर्म का भेद है। वह अन्यत्र जहां नहीं पाया जाता वहां उसके उदय के अनुसार होने वाले कार्य भी किस तरह पाये जा सकते हैं। अतएव तीर्थकरों का वह अन्तरंग बहिरंग वैभव असाधारण ही है।

'सत्य है' यह कहने का आशय यह है कि वह बनाबटी या कल्पित नहीं है। अपने महत्त्व को बताने की इच्छा से उस तरह के कार्य जानबूझ कर तैयार किये गये हो ऐसा नहीं है। इनके मूल में किसी भी प्रकार की माया बंचना प्रतारणा अथवा अपने महत्त्व को प्रकट करने की भावना आदि कोई भी प्रवृत्ति काम नहीं करती।

स्वाभाविक कहने से प्रयोजन यह है कि पूर्व जन्म के बन्धे हुए कर्म के उदय आदि के अनुसार ये स्वयं ही प्राप्त हुआ करते हैं—तीर्थकर प्रकृति और उसके साथ बन्धे हुए अन्य पुण्य कर्मों के उदय तथा उनके प्रतिपत्ती पापकर्मों का क्षय होजाने से योग्य नोकर्म के अनुसार समवसरणस्य भगवान् की समी क्रियाए स्वयं—नियति वश ही हुआ करती हैं। उनकी विहार स्थिति निष्ठा और देशना रूप^१ प्रवृत्ति छद्मस्थ जीवों के समान इच्छा पूर्वक अथवा प्रयत्नपूर्वक नहीं हुआ करती। यही उनकी समस्तपरिणतियों के सम्बन्ध में समझना चाहिये। उनके ऐसे जो परिणमन पाये जाते

लिखा है। तथा आगे कारिका नं० २ की टीकाके इस वाक्यसे भी कि "पूरणादिष्वसंभवी". मस्करी-मष्करिपूरण ही मुख्यतया लिया मालूम होता है।।

१—ठाण्णिसेज्जविहारा धम्मवदेमो य णियद्वयो तेमि । अरहंताणं काले मायाचारो ऽव उत्थीसं । प्र० मा० १—४४ ।

हैं जोकि कर्म नोकर्म से सम्बन्ध रखते हैं वे न ता शुद्ध वस्तु के ही परिणाम हैं और न उनके घटपटादि के समान प्रयत्नसाध्य कार्य ही हैं। किन्तु उनका जो वैभव है उसके मूल कारण दो है — एक घातिक कर्मों का क्षय और दूसरा पुण्य कर्मों का उदय। जो पुण्य प्रकृतियाँ घातिकर्मों के उदय के कारण अपना कार्य करने या फल देने में असमर्थ रहा करती हैं वे घातिक कर्मों का क्षय हो जानेसे बिना विघ्नाधा के अपना कार्य करने लगती हैं वल्कि विशुद्ध परिणामों के सहयोग को पाकर प्रकर्ष रूप में फल देनेमेही सार्थ नहीं होजाती किन्तु अन्य योग्य अशुभ प्रकृतियों का भी अपने शुभ रूपमें संक्रमण कर लोकोत्तर एवं आश्चर्यकारी फल देने तथा कार्य करनेमें समर्थ होजाया करती हैं।

इसतरह नमस्य भगवान् के जिस असाधारण सत्य और स्वाभाविक वैभव को श्रीशब्द के द्वारा ग्रन्थकार ने यहां बताया है उसका आशय विवक्षित धर्मके उपज्ञ वक्तृत्वकी तरफ दृष्टि दिलाने का है। क्योंकि तीर्थंकर ही धर्मरूप तीर्थके आदि प्रवर्तक हुआ करते हैं। और उनका यह कार्य तीर्थंकर नामकर्म के फलस्वरूप हुआ करता है, तीर्थ प्रवर्तन के लिये जिस जिस बाह्य निमित्त की आवश्यकता हुआ करती है, वह सबभी उनका प्राप्त हुआ करती है ग्रन्थकार ने देवागमनभोयानादि को आसमीमांसामें नमस्यताके लिये व्यभिचारी हेतु बताया है। किन्तु यहां पर यह बात नहीं है। उस बाह्य विभूतिको यहां पर व्यभिचरित बताने का आशय नहीं है यहां पर तो सभी तीर्थंकरों में पाई जाने वाली उस श्रीवर्धमानता को बताने से प्रयोजन है जोकि विवक्षित धर्म के नायकत्व अथवा आगमेशित्व यद्वा मोक्षमार्ग के नेतृत्व को सूचित करती है।

मतलब यह है कि यहां पर जिस धर्म का निर्देश तथा अंशतः वर्णन किया जायगा उसके नायक—मूलवक्ता श्रीवर्धमान भगवान् हैं। क्योंकि वे ही आगम के ईश हैं और वे ही मोक्षमार्ग के नेता हैं यह बात निम्नलिखित दो बातों पर से अधिक स्पष्ट होजासकती है —

प्रथम तो ग्रन्थकार ने नमस्य आपके कारिका नं० ५ से तीन विशेषण दिये हैं — उच्छिन्नदोषेण, सर्वज्ञेन, और आगमेशिना। जहां पर 'निर्धृतललिलात्मने' कहकर जिस गुण का उल्लेख किया वही आगे चलकर उक्त कारिका नं० ५ में उच्छिन्नदोषेण कहकर बताया है और इस कारिका के उत्तरार्ध में जिसका वर्णन किया है उसी गुण को वहां सर्वज्ञेन कहकर बताया है। इसी तरह कारिका नं० ५ में आगमेशिना कहकर जिस योग्यता का निर्देश किया है उसीको यहां नमस्कार करते समय श्रीवर्धमान कहकर सूचित किया है। इस तरह पूर्वपर सम्बन्ध पर विचार करने से मालुम होता कि ग्रन्थकार वा श्रीवर्धमानाय कहने से प्रयोजन या लक्ष्य उस तीर्थप्रवर्तन—आगमेशित्व—या मोक्षमार्गके नेतृत्वसे ही है जोकि सभी तीर्थंकरोंमें पाया जाता है और जोकि सभी कृतज्ञोंके लिये ग्रन्थ के प्रारम्भ में अवश्य स्मरणीय है।

दूसरी बात यह है कि अन्य प्राचीन अर्वाचीन कृतियों पर दृष्टि देकर मिलान करने से भी यही बात स्पष्ट होती है।

उमास्वामी भगवान् ने मोक्षशास्त्र अपर नाम तत्त्वार्थ सूत्रके प्रारम्भ में मंगलाचरण करते हुए लिखा है कि—

मोक्षमार्गस्य नेतारं भेत्तारं कर्मभूमृताम् ।

ज्ञातारं विश्वतत्त्वानां बन्दे तद्गुणलब्धये ॥

पाठक महानुभाषों को यह बताने की आवश्यकता नहीं है कि “भेत्तारं कर्मभूमृताम्” और “निधूतकलिलत्माने” का तथा “ज्ञातारं विश्वतत्त्वानां” और “सालोकानां त्रिलोकानां यद्विद्या दर्पणायते” का एक ही अर्थ है। इसी तरह “श्रीवर्धमानाय” और “मोक्षमार्गस्य नेतारं” का भी एक ही आशय है। यद्यपि यह ठीक है कि “श्रीवर्धमानाय” इस वाक्य में अन्तिम तीर्थकर का जिनका कि इस समय शासन प्रवर्तमान है, नाम भी आजाता है। इस मिलानसे भी श्रीवर्धमानाय कहने से मुख्य प्रयोजन धर्म के या तीर्थ के उपज्ञ वक्ता के उल्लेखका ही व्यक्त होता है। अनेक ग्रन्थकारों ने वर्धमान का अर्थ २४ तीर्थकर किया है जैसाकि पहिले लिखा भी जा चुका है। इससे भी यही सूचित होता है कि सभी तीर्थकरों का जो सामान्य कार्य तीर्थप्रवर्तन है उसी को इस शब्द के द्वारा बताया है। और सबसे प्रथम उसका ही उल्लेख करने की इसलिये भी आवश्यकता मानी जा सकती है कि प्रकृत ग्रन्थ के विषयके अर्थतः मूलवर्णनका सम्बन्ध इसी गुण से है। परन्तु वर्तमान में अन्तिम तीर्थकर भगवान् के शासन से इस विषयका सम्बन्ध है अतएव उनके नामका उच्चारण करते हुए मोक्षमार्गनेतृत्व गुणको इस शब्दके द्वारा सूचित किया है ऐसा समझना चाहिये ॥

‘श्री’ शब्द से छत्र चमर सिंहासन देवागण आस्थान भूमि आदि बाह्य विभूति भी लीजाती है, अत एव कदाचित् को समझ सकता है कि इन विभूतियों के कारण ही तीर्थकरों या महावीर भगवान् की महत्ता है सो यह बात नहीं है। इस बातको ग्रन्थकारने अन्यत्र स्पष्ट कर दिया है। इसका दिग्दर्शन पहले किया जा चुका है। कहा जा सकता है कि संभवतः इसीलिये यहां पर श्रीवर्धमानाय के साथ २ दूसरे दो विशेषण और भी दिये गये हैं जिनसे नमस्य भगवान् की अन्तरंग महत्ता का परिज्ञान हो जाता है कि वे इसलिये ही नमस्य या प्रमाणभूत

१—आजकल कुछ लोग इस मंगलाचरण को उमास्वामी का न मानकर “सर्वाथसिद्धि” टीका के कर्ता श्री पूज्यपाद स्वामी का मानते हैं। परन्तु वह ठीक नहीं है। टीका ग्रन्थों का आशय और अनेक आचार्यों के उल्लेख से यह बात मालूम हो सकती है इसके सिवा जैसे ग्रन्थ स्तोत्र आदिके प्रारम्भिक शब्दोंके नामसे भक्तामर कल्याणचंदिर एकीभाव आदि नाम प्रचलित है उसी प्रकार मोक्ष शास्त्र नाम भी ‘मोक्षमार्गस्य नेतारं’ की आदिमें ‘मोक्ष’ शब्द होने से ही प्रचलित है। २—प्रवचनसार के मंगलाचरण की जयसेनाचार्य कृत टीका में लिखा है—“अब समन्तात् ऋद्धं वृद्धं मानं प्रमाणं ज्ञानं यस्य स भवति वर्धमानः”। इत्यादि।

३—आत्ममीमांसामे।

श्रेयोमार्ग के वक्ता नहीं हैं कि वे इस तरहकी विभूतिको धारण करते हैं। किन्तु वे इसलिये सत्य हितैरूप पूर्वापरअविरुद्ध त्रिकालावाधित शासनके विधाता हैं कि वे वीतराग एवं निर्दोष होने के सिवाय पूर्ण सर्वज्ञ भी हैं।

वचनकी प्रामाणिकता के लिये इन दो गुणोंका दत्ताना आवश्यक भी था। फिर भी यहां कुछ बातें विचारणीय हैं। वीतरागता या निर्दोषताका उल्लेख करनेके बाद सर्वज्ञता का निर्दर्शन तो उचित ही है क्योंकि दोनों में कार्य कारणभाव है। वीतरागताके बिना सर्वज्ञता प्राप्त नहीं होती अत एव पहले कारण का और पीछे कार्यका उल्लेख क्रमानुसार वर्णन के लिये उचित तथा संगत ही है। फिर भी यह समझ लेना चाहिये कि सर्वज्ञता के लिये सामान्य वीतरागता नहीं अपि तु विशिष्ट एवं पूर्ण वीतरागता ही कारण है। क्योंकि सामान्य वीतरागता तो चतुर्थगुण स्थानवर्ती असंयत सम्यग्दृष्टि के भी पाई जाती है परन्तु चतुर्थगुण स्थानसे सर्वज्ञता सिद्ध नहीं होती। और वारतवमें किसी भी कार्य की सिद्धि के लिये समर्थ कारण वही माना या कहा जा सकता है जिसके कि प्रयत्न के अव्यवहित उत्तर क्षणमें ही कार्य की निष्पत्ति होजाय। फलतः सर्वज्ञताके लिये सामान्य वीतरागता समर्थ कारण नहीं है यह स्पष्ट है।

इसी तरह वीतरागताके प्रतिपक्षी मोह कर्मके उदयका ग्यान्हवें गुणस्थान में सर्वथा अभाव है परन्तु वहांसे भी सर्वज्ञता निष्पन्न नहीं हुआ करती। क्योंकि यद्यपि प्रतिपक्षी मोहकर्म की प्रकृतियां यहां पर उपशान्त होगई है—प्रयत्न विशेषके कारण वे फल देने में कुछ कालके लिये असमर्थ होगई हैं परन्तु वे न तो निर्मूल ही हुई हैं और न उनकी सामर्थ्य ही सदा के लिये नष्ट हुई है। वास्तवमें उनका अभीतक कर्मत्व ही नष्ट नहीं हुआ है।

अतएव कहा जासकता है कि इस गुणस्थान की वीतरागता निरापद नहीं है, और इसीलिये सर्वज्ञताकेलिये जिस वीतरागता को कारण कहा जा सकता है वह बारहवें गुणस्थानके अन्तिम भागकी वह विशुद्धि विशेष ही है जहां पर कि एकत्व वितर्क अवीचार नाशका शुक्लध्यान अपना काम किया करता है; उसीमें यह सामर्थ्य है कि उसके होते ही ज्ञानावरणादि तीनों ही कर्मों का एक साथ निर्मूलन होजाया करता है। अतएव सर्वज्ञताके लिये सामान्य वीतरागता नहीं अपितु पूर्ण एवं विशिष्ट वीतरागता ही कारण है ऐसा समझना चाहिये। इसी बात को स्पष्ट करने के लिये “निर्वृतकलिलात्मा” कहा गया है। निर्वृत से मतलब निर्मूलन—उच्छेदन से है जोकि अन्यत्र नहीं पाया जाता। और जिसके कि होने पर उक्त पापकर्मों का आत्माके साथ किसी भी प्रकार का और अंशमात्र भी सम्बन्ध नहीं रहा करता।

१—निश्चयनयाश्रयेण तु यदनन्तरमोक्षात्तद्विस्तदेव मुख्यं भोक्तव्यं कारणमयोगिकेवलचरमसमयवर्ति रत्नत्रयमिति निरवद्यमेतत्तत्त्वविदामाभासते। ततो मोहद्वयोपतः पुमानुद्भूतकेवलः। विशिष्टकारणं साक्षादशरीरत्वहेतुना ॥६२॥ रत्नत्रितयरूपेणायोगिकंवल्लिनातिमे। द्वाये वद्यत्ते द्युतद्वयं निश्चितान्नयात् ॥६४॥ व्यवहारनयाश्रित्या त्वेतत्प्रागेव कारणम्। मोक्षस्येति विनादेन पर्याप्तं तत्त्ववेदिनाम् ॥६५॥ श्लोकवार्तिक पृष्ठ ७१

दूसरी बात यह भी यहां विचारणीय है कि निर्धूतकलिलात्मा का अर्थ यहां वीतरागता करना चाहिये अथवा निर्दोषता ? प्रश्न यह होसकता है कि वीतरागता और निर्दोषतामें क्या अंतर है ? उत्तर सहज है कि मोहकर्म के अभावसे वीतरागता और सम्पूर्ण दोषोंके न रहने पर निर्दोषता हुआ करती है । दोष १८ गिनाये^१ हैं । वे मोहकर्मसे ही सम्बन्ध नहीं रखते । उनका सम्बन्ध आठों ही कर्मों से है । इस विषय का खुलासा आगे चलकर^२ किया जायगा । फिर भी संक्षेपमें इतना समझ लेना चाहिये कि वीतरागता और निर्दोषतामें विषम व्याप्ति है न कि सम-व्याप्ति । अर्थात् जहां जहां वीतरागता है वहां वहां निर्दोषता भी हो यह नियम नहीं है परन्तु जहां निर्दोषता है वहां वीतरागता अवश्य रहा करती है । क्योंकि आश्चर्य आदि दोषों के कारणभूत ज्ञानावर्णादि का जहां तक उदय बना हुआ है वहां तक वास्तवमें वीतरागताके रहते हुए भी निर्दोषता नहीं कही जा सकती परन्तु यह-बात सत्य है कि वीतरागताके होजाने पर ही निर्दोषता हुआ करती है । आगममें जिनेंद्र भगवान् को ही १८ दोषों से रहित बताया है न कि छद्मस्थ क्षीणभोह को । इस परसे वीतरागता और निर्दोषता में क्या अंतर है सो समझमें आसकता है । परन्तु यह विचारणीय है कि यहां पर निर्धूतकलिलात्मतासे क्या अभिप्राय लेना अधिक संगत और उचित प्रतीत होता है । उसका अर्थ वीतरागता करना अधिक उचित है अथवा निर्दोषता ? इसका विचार भी करना चाहिये ।

पाठक महानुभाव ध्यान दें कि ग्रन्थकारने आगे चलकर कारिका नं० ५ में यहां जिसको नमस्कार किया उसीका स्वरूप बताया है । उसमें “निर्धूतकलिलात्मा” के स्थान पर “उच्छिन्न-दोष” शब्द का प्रयोग किया है । मतलब स्पष्ट है कि नमस्य आत्मा का स्वरूप बताते हुए यहां जिस अर्थमें निर्धूतकलिलात्मा शब्द का प्रयोग किया है उसी अर्थ में वहां पर चलकर उच्छिन्न-दोष या उत्सन्न दोष^३ शब्द का प्रयोग किया है इससे मालूम होजाता है कि ग्रन्थकार को निर्धूतकलिलात्मा कहने से वीतरागता बताने का नहीं किन्तु निर्दोषता दिखानेका अभि-प्राय अभीष्ट है । और यह ठीक भी है क्योंकि निर्दोष कहनस तां वीतरागता अर्थ भी सम्मिलित हो ही जाता है । परन्तु यदि वीतरागता मात्र ही यदि अर्थ लिया जाय तो निर्दोषता का अर्थ नियमित रूपसे उसमें गमित होगया ऐसा नहीं कहा जासकता । अतएव निर्धूतकलिलात्माका अर्थ निर्दोषतारूप व्यापक धर्म से युक्त करना ही अधिक सुसंगत और उचित प्रतीत होता है । क्योंकि इस विषय में ऊपर भी लिखा जा चुका है अतएव इस विषय को दुहराने की आवश्यकता नहीं है यह बात स्वयं समझी जासकती है कि वास्तव में वीतरागता का सम्बन्ध जबकि केवल मोहनीय कर्मके अभावसे और निर्दोषता का सम्बन्ध सम्पूर्ण वातिककर्मों के निर्मूल होजाने के साथ साथ अन्य अज्ञातां वेदनीय आदि पापकर्मों के अपना अपना कार्य करने में असमर्थ होजाने से

१—सुविषयमा आदि चारोंके व्याख्यान में । २—कही उच्छिन्न दोषों और कही ‘उत्सन्न दोषों’ दोनों ही तरह का पाठ पाया जाता है ।

भी है तब वीतरागता के बदले निर्दोषता ही प्रधान और महान सिद्ध होती है। अतएव उसविशिष्ट धर्म को ही यहां बताना अधिक उचित एवं संगत प्रतीत होता है।

ऊपरके कथन से यह बात भी समझमें आसकती है कि जिस तरह नमरयताके लिये वाह्य विभूति व्यभिचरित है उसी तरह पूर्ण प्रामाणिकताके लिये केवल वीतरागता भी छद्मस्थानों में पाये जाने के कारण व्यभिचरित है। अतएव श्रीवर्धनानताके द्वारा जिस तीर्थप्रवर्तनरूप गुण का उल्लेख किया है उसकी पूर्ण प्रामाणिकता को बतानेके लिये केवल वीतरागताका ही निदर्शन पर्याप्त नहीं है, बल्कि उसके साथ में सर्वज्ञता का भी उल्लेख करना आवश्यक है। यही कारण है कि प्रकृत कारिका के उत्तरार्धमें ग्रन्थकार ने सर्वज्ञता का वर्णन किया है।

देशना की पूर्ण प्रामाणिकताके लिये जिन दो गुणों की—वीतरागता और सर्वज्ञताकी आवश्यकता है उनमें उत्पत्तिका क्रम भी ऐसाही है कि पूर्ण वीतरागता के होजाने पर ही सर्वज्ञता सिद्ध हुआ करती है। अतएव यहांपर भी वीतरागता का उल्लेख करके सर्वज्ञता का वर्णन किया गया है इसीलिये यह वर्णन क्रमानुगत है।

आत्माका असाधारण लक्षण रूप गुण चेतना है उसकी आगममें तीन दशाएं बताई गई है। कर्म फल चेतना, कर्म चेतना और ज्ञानचेतना^२। इनमें से कारिकाके उत्तरार्ध में ज्ञानचेतना के जिस सर्वोत्कृष्ट-अन्तिमस्वरूपका निदर्शन है उसको दर्पणका दृष्टान्त देकर समझाया गया है। जिसका मतलब यह है कि जिस तरह दर्पण के सामने आये हुए सभी पदार्थ उसमें स्वयं प्रति-भासित होते हैं उसी प्रकार इस ज्ञान चेतनामें भी सभी लोक अलोक तथा उसके भीतर पाये जानेवाले द्रव्य तत्त्व पदार्थ और अस्तिकाय एवं गुण धर्म तथा त्रिकालवर्ती समस्त द्रव्य पर्याय या अर्थ पर्याय^३ बिनाक्रमकं-युगपत्^३ प्रातिभासित हुआ करते हैं। जिसका आशय यह है कि उन भगवान की ज्ञान चेतना पूर्ण रूपमें और सदाकेलिये निर्विकार बन गई है तथा उसकी

१—बारहवे गुणस्थानवर्ती मिश्रग्रन्थ होजाने पर भी छद्मस्थ है वह पर असत्यवचनयोग आदि भी पाया जाता है यद्यपि वे वहा पर मोहकअभावके कारण असमर्थ ही है। और केवल ज्ञानावरणके कारण ही माने गये है।

२—कः किं प्राधान्येन चेतयते इत्याह—“सर्वे कर्मफल मुख्यभावन स्थावरास्त्रयाः। सकार्यं चेतयन्ते अस्त-प्राणित्वा ज्ञानमेव च।” २—३५ टीका—चेतयन्तेऽनुभवन्ति। के ? सर्वे स्थावरा एकोन्द्रया जीवाः पृथिवी कायिकादयः। किं तत् ? कर्मफलं सुखदुःखं। केन ? मुख्यभावेन। तथा चेतयन्ते। के ? त्रया इतीन्द्रयादयः। किं तत् ? कर्मफलम्। किं विशिष्टं ? सकार्यम्। क्रियते इति कार्यं कर्मा। बुद्धिपूर्वो व्यापार इत्यर्थः। तन सहितम्। कार्यचेतना हि प्रवृत्तिनिवृत्तिकारणभूतक्रियाप्राधान्येनोत्पद्यमानः सुखदुःखपरिणामः। तथा चेतयन्ते के ? अस्तप्राणित्वाः प्राणित्वमतिक्रान्ता जीवाः किं ? ज्ञानमेव। ते हि व्यवहारेण जीवन्मुक्ताः परमार्थेन परम मुक्ताश्च। मुक्ता एव हि निर्जीर्णकर्मफलत्वादत्यन्तकृतकृत्यत्वाच्च स्वतोऽव्यातिरिक्तस्वाभाविकसुखं ज्ञान-मेव चेतयन्ते। जीवन्मुक्तास्तु मुख्यभावेन ज्ञानं गौणतया त्वन्यदपि। ज्ञानोदन्यत्रोदमहमितिचेतनं ह्यज्ञान-चेतना। सा द्विविधा कर्म चेतना कर्मफलचेतना च। तत्र ज्ञानादन्यत्रोदमह करोमीति चेतनं कर्मचेतना। ज्ञाना-दन्यत्रोदं चेतयेदहमिति चेतनं कर्मफलचेतना सा चोभयपि जीवन्मुक्ते गौणी। बुद्धिपूर्वकं कर्तृत्वमोक्तत्वाया-हच्छेदात् ॥अ०ध०॥ ३—अनन्तशक्तिमोके पिंडस्वरूप द्रव्यकी जो अवस्थाएँ होती हैं उनको द्रव्य पर्याय और

स्वच्छता एवं निर्मलता पराकाष्ठाको प्राप्त कर चुकी है यद्यपि उसकी वृत्ति या प्रवृत्ति ध्रुवरूपसे अन्तर्मुख बन गई है परन्तु समस्त चराचर त्रैकालिक जगत् उसमें प्रतिक्षण प्रतिभासित रहा करता है। चेतनाका यह स्वभाव है कि—

पदार्थ उसमें प्रतिबिम्बित हों जिस तरह दर्पण का यह स्वभाव है कि उसके सम्मुख जो भी पदार्थ जिसरूप में भी उपस्थित होता है वह उसी रूपमें उसमें प्रतिफलित हुआ करता है चेतना की स्वच्छता इससे भी अधिक और विचित्र है उसमें दिद्यमान और अदिद्यमान अनन्तानन्त पदार्थ भी युगपत् प्रतिभासित हुआ करते हैं। जिसतरह दर्पण किसी पदार्थको देखनेका स्वयं प्रयत्न नहीं करता परन्तु जो भी उसके सम्मुख आता है वह स्वयं ही उसमें स्वभावतः दर्पण की स्वच्छता विशेषके कारण प्रतिबिम्बित हो जाया करता है उसी तरह सर्वज्ञकी चेतना पदार्थ को जाननेका स्वयं प्रयत्न नहीं करती जिस तरह छद्मस्थ-अल्पज्ञसंसारी जीवोंकी चेतना पदार्थ की तरफ उन्मुख होकर क्रमसे और योग्य पदार्थ को ही ग्रहण किया करती है वैसा सर्वज्ञकी चेतनामें नहीं हुआ करता। वह पदार्थों की तरफ उन्मुख नहीं हुआ करती स्वयं पदार्थ ही उसमें प्रतिभासित हुआ करते हैं। फिर वे पदार्थ चाहे विद्यमान हों चाहे अविद्यमान भूत भविष्यत् और कितने ही प्रमाणमें क्यों न हों। “वह सभी पदार्थों को एक साथ ग्रहण कर लेती है” ऐसा जो कहा जाता है उसका तात्पर्य यही है कि उसमें सभी पदार्थ एक साथ प्रतिबिम्बित हो जाया करते हैं। चेतनाकी यह अवस्था जब होती है तब उसमें यह भी एक विशेषता आजाती है कि उसमें फिर किसी भी तरह की न्यूनाधिकता नहीं आया करती। जिस तरह संसारी जीवोंका ज्ञान न्यूनाधिक हुआ करता है वैसा सर्वज्ञका नहीं हुआ करता। वह अपने जिस पूर्ण रूपको धारण कर प्रकट होता है वह फिर अनन्त कालतक उसी रूपमें रहा करता है।

कोई २ दर्पण के स्थानपर श्रोताओं की कल्पना करके इस वाक्यका इसतरहसे अर्थ करते हुए देखे गये हैं कि “जिस तरह दर्पण में पदार्थ प्रतिबिम्बित हुआ करते हैं उसी तरह भगवान् का ज्ञान लोक अलोकके स्वरूपको श्रोताओं में प्रतिबिम्बित करदिया करता है।” सो ठीक नहीं है “दर्पणायते” क्रिया है, यद्यिहा उसका कर्त्ता है, “त्रिलोकानां” कर्म है, और “सालोकानां” धर्मका विशेषण है इस ज्ञानको ध्यान से रखकर अर्थ करनेसे मालूम हो सकता है कि सर्वज्ञ के ज्ञानको ही दर्पणके स्थानापन्न समझकर अर्थ करना उचित एवं संगत है जैसा कि ऊपर किया गया है।

गुणोंकी जो अवस्थाएँ पलटती हैं उनको गुणपर्याय अथवा अर्थपर्याय कहते हैं। इनके विस्तृत भेदों और उनके लक्षणोंको जाननेके लिये देखो आलापपद्धति पञ्चाध्यायी आदि। परिणमदो खलु णाणं पच्चक्खा सव्वदब्ब पज्जाया। सो एव ते वि जाणदि उग्गह पूव्वा हि किं न्याहि ॥ अ १ गा० २१॥ जे एव हि सजाया खलु णट्ठा भवीय पज्जाया। ते होति असम्भूदा पज्जाया णाणपच्चक्खा ॥ अ १ गा० ३८॥ जं तक्कालियमिदं जाणदि जुगवं समतदो सव्व। अर्थं विदित्तविसमं तं णाण खाइयं भणियं ॥ प्रवचन सार गा ४७ ॥ इत्यादि

१—देखो प्रवचनसार अ० १ गा० ३७, ३८, ३९।

दोष और आवरणकी हानि प्रकट करनेवाले दोनों वाक्यों का आशय ऊपर लिखा गया है। जिसका संक्षिप्त अभिप्राय इतना ही होता है कि जो वीतराग है, निर्दोष है और सर्वज्ञ है वही जीवों के हितरूप मार्गका वक्ता होनेके कारण कृतज्ञ विद्वानोंद्वारा नमस्य हो सकता है। किन्तु यहां पर प्रश्न हो सकता है कि जो भी सर्वज्ञ होते हैं वे नियम से जिस तरह वीतराग और निर्दोष होते हैं क्या उसीतरह नियमसे हितोपदेशी भी होते ही हैं? इसके उत्तर में जो विशेषता है वह समझ लेनी चाहिये। वह इस प्रकार है कि—

सर्वज्ञ जो होते हैं वे नियमसे वीतराग एवं निर्दोष होते हैं, इस का कारण उपर लिखा जा चुका है उससे मालूम हो सकता है कि वीतरागता सर्वज्ञताका कारण है और निर्दोषता कार्य है। मोहनीय कर्मके सर्वथा अभावसे जो वीतरागता उत्पन्न होती है वह सर्वज्ञता के लिये समर्थ कारण है; इसी तरह निर्दोषताकेलिये वीतरागता एवं सर्वज्ञता समर्थ कारण है। समर्थ कारण के मिलने पर नियमसे कार्य उत्पन्न हुआ करता है। अत एव सर्वज्ञताके साथ वीतरागता और निर्दोषता की व्याप्ति बन सकती है—कहा जा सकता है कि जो २ सर्वज्ञ है वह २ नियम से वीतराग है और निर्दोष है। किन्तु हितोपदेशकताके साथ इस तरहकी व्याप्ति नहीं है। क्योंकि ज्ञानका वचन के साथ नियत सम्बन्ध नहीं है। जो २ ज्ञानवान् हो वह २ वक्ता भी हो तो ऐसा नियम नहीं है। हां यह अवश्य कहा जा सकता है और यह सर्व मान्य होना चाहिये कि किसी भी वक्ताके वचनकी प्रामाणिकता उसकी वीतरागता निर्दोषता और ज्ञानपर निर्भर है। जो व्यक्ति जितना अधिक वीतराग और निर्दोष होनेके साथ साथ सम्यग्ज्ञानी है उसके वचन भी उतनेही अधिक प्रमाणभूत हुआ करते हैं। अत एव जो पूर्ण वीतराग है, पूर्ण निर्दोष और पूर्ण ज्ञानवान् है उसके वचन भी पूर्णतया प्रमाण ही है।

ठीक है, परन्तु इस कथन से तो इतना ही मालूम होता है कि पूर्णतया प्रमाणरूप वचन उसके ही माने जा सकते हैं—जो सर्वज्ञ है और वीतराग तथा निर्दोष है परन्तु इस से यह तो स्पष्ट नहीं होता कि जो जो इस्तरहके सर्वज्ञ वीतराग परमात्मा हैं वे वक्ता भी हों ही। अत एव संभव है कि कोई सर्वज्ञ वीतराग निर्दोष परमात्मा होकर भी ऐसा भी हो जाँ कि हितोपदेशी न हो सो क्या ऐसे ही हैं ?

सत्य है, ऐसा ही है जहाँतक सामान्यतया सर्वज्ञताका विचार है वहाँ तक तो ऐसा ही है कि सभी सर्वज्ञ वक्ता नहीं हुआ करते इसके विवाय यह भी है कि सर्वज्ञ होकर जो वक्ता होते हैं वे

१—आगमसे अन्तर्कृत केवली भी बताये हैं जोके प्रत्येक तीर्थंकर के समय १०—१० हुआ करते हैं जिन हा कि वर्णन अन्तर्कृतशांग मे किया गया है ये घोर उपसर्ग के द्वारा केवल ज्ञान प्राप्त कर मोक्ष को चले जाते हैं। राजवार्तिक मे सिद्धो के अनेक भेद बताये हैं उससे भी केवलियों के भेदों का पता मालूम हो सकता है, मता स्वरूप मे पं० टोडरमलजी ने अरिहंनों के ७ भेद इस प्रकार बताये हैं १-पञ्चकन्यायागम वाले तीर्थंकर २- तीन कल्याणक वाले तीर्थंकर, ३—दो कल्याणक वाले तीर्थंकर, ४—सान्निध्य केवली, ५—सामान्य केवली, ६—

भी सब मोक्षमार्ग के नायक नहीं हुआ करते। बात यह है कि सर्वज्ञ वक्ता भी दो प्रकार के हुआ करते हैं—१ तीर्थकर और दूसरे अतीर्थकर। जिन्होंने सर्वज्ञता प्राप्त करने के पहिले तीर्थकर नाम की सर्वोत्कृष्ट नामकर्म के एक भेदरूप पुण्य प्रकृति का बंध करलिया है वे सर्वज्ञ होने पर तीर्थकर वक्ता कहे जाते हैं; और जिन्होंने इस कर्म का बंध न करके ही सर्वज्ञता प्राप्त की है वे अतीर्थकर सर्वज्ञ हैं। इस तरह के अतीर्थकर सर्वज्ञों केलिये नियम नहीं है कि वे वक्ता भी हों हों। जो तीर्थकर सर्वज्ञ हुआ करते हैं वे अवश्य ही वक्ता हुआ करते हैं और वे ही तीर्थ के प्रणेता-मोक्ष मार्ग के नायक-जगज्जीवों के हृदयों मोहान्धकार के हर्त्ता-सर्वोत्कृष्ट पुण्य विभूतिके भर्त्ता—त्रैलोक्याधिपतियों के द्वारा अर्चनीय पूजनीय बन्दनीय और नमस्य? हुआ करते हैं। इस विभूतिके कारण ही उनका पद सांसारिक आम्शुदयिक पदों में सबसे महान् माना जाता है। इसी विभूति के कारण वर्तमान शारान के नायक भगवान् का कृतज्ञतादश ग्रन्थकारने यहाँ पर “श्रीवर्धमान” शब्दके द्वारा स्तवन तथा स्मरण किया है।

यद्यपि यहाँ पर एक प्रश्न और भी हो सकता है कि तीर्थ शब्द से क्या अर्थ समझना चाहिये इसके उत्तर में अनेक विषय विवेचनीय है। उनका वर्णन करने पर विवेचन बहुत अधिक बढ़ जायगा अतएव इस सम्बन्धमें अधिक न लिखकर थोड़ासा संक्षिप्त परिचय दे देना ही ठीक प्रतीत होता है।—

तीर्थ इस शब्दके साधन भेदके अनुसार अनेक अर्थ हो सकते हैं वृत्तसाधन, कर्मसाधन, करण-साधन, भावसाधन आदि। अतएव निरुक्तिके अनुसार तीर्थ शब्दका अर्थ पार उतारनेवाला, पार गया या पहुँचने वाला, पार उतरने का उपाय या पार उतरना आदि होता है। किन्तु इसका सम्बन्ध आत्माके साथ है इसलिये जो व्यक्ति संसार से पार उतरने वाले है वे तीर्थ कहलाते हैं। जो स्वयं संसार से पार हो चुके हैं या पार हो लें वाले हैं उनको भी तीर्थ कहते हैं। संसार से छूटने का जो मार्ग—साधन—उपाय है वह भी तीर्थ कहा जाता है संसारको छोड़नेरूप क्रिया का नाम भी तीर्थ है। इसी तरह और भी अनेक तरहके हो सकते हैं। परन्तु यहाँ पर भाव

उपसर्ग केवली, ७—अन्तकृत केवली। इनका स्वरूप समझनेसे मालूम होजायगा कि सभी सर्वज्ञ वक्ता नहीं हुआ करते।

१—“जस्त इयं सित्थयरणासगोवकम्मस्स उदण सदेवासुरमारुमरस लोगत्स अच्चणिज्जा पूजणिज्जा वंदणिज्जा णमंमणिज्जा रोदारा धम्मसित्थगरा जिणा केवल्लिणा हवन्ति”। पटखण्डागमबध्वामित्त्व सूत्र ४२।

२—५— वृत्तानुसेध प्रत्यय लगाने पर तीर्थ शब्द बनता है। निरुक्ति के साधन भेदों की अपेक्षा अथवा उपमा आदि-गर्भित अर्थों की अपेक्षासे अथवा वक्ताके आगत्य भेदके अनुसार यह शब्द अनेक अर्थों से प्रयुक्त हुआ करता है। अतएव प्रकरण के अनुसार इसका अर्थ समझलेना चाहिये। तीर्थ शब्दके विभिन्न अर्थ कोष के द्वारा तथा आगमके टीका ग्रन्थों से जाने जासकते हैं। यथा—“तीर्थं संसारमागः (येन यतो वा) विप्रचधातो-र्थोक्त. पानुबधे. ” धर्मश्रुतिं स एव तीर्थः, नीर्जनां तीर्थभूतपुरुषाणां तीर्थं शास्त्रे, तीर्थं गुरुः, अथवा तीर्थं जितपूजनं, अथवा तीर्थं पुण्यवेष्टनं, अथवा तीर्थं पात्रं त्रिविधं, “उक्तं च”—दर्शन स्त्रीरजो योनि पात्रं सत्रा गुरुः श्रुतं पुण्यं त्रेधावतारौ च ऋषिपुत्रजल तथा। उपायज्ञौ विद्वान्स्तीर्थमित्यूचिरं चिरं”। आदि

अर्थ मुख्य है इसलिये संसार के कारणों से हटना और शुद्ध आत्मस्वरूप की सिद्धि के साधन में लगना ऐसा प्रकृतमें तीर्थ शब्दका आशय लेना चाहिये।

तीर्थंकर शब्दका अर्थ भी उक्त तीर्थ की उत्पत्ति के अनुकूल स्वतंत्र सामर्थ्य तथा योग्यता रखने वाला और उसका प्रवर्तन करने करानेवाला होता है। इस योग्यता का सीधा सम्बन्ध तीर्थंकर नामकी नामकर्म की प्रकृतिके उदयसे है। यह नामकर्म की प्रकृति जीवविपाकी है। अतएव उमके द्वारा जीव में ही वह योग्यता उत्पन्न हुआ करती है जिसके कि द्वारा वह जीव समस्त योग्य प्राणियों को आत्महित-श्रेयोमार्गका स्वरूप बताकर सर्वोत्कृष्ट अभयदान करने में समर्थ हुआ करता है।

इस कर्मप्रकृतिके बन्धकी कारण दर्शन विगुह्यत्वादि सोलह भावनाएँ हैं जिनका स्वरूप आगम्य में विस्तार पूर्वक बताया गया है। इस कर्मके बन्ध के साथ दूसरी भी अनेक योग्य पुण्य प्रकृतियों का बन्ध हुआ करता है। तथा उसके उदय के कारण वह जीव जगत में अनादि अविद्या का उच्छेदन कर श्रेयोमार्गात्मा प्रवर्तन करने में नियतः—नियतिवश ही प्रवृत्त हुआ करता है। इनके उपदेश को ही तीर्थ,—शासन—धर्म—मोक्ष मार्ग आदि शब्दों से कहा जाता है। इनके उपदेश को जो भी प्राणी सुन लेता है वह अवश्य ही श्रीचर्चमान बन जाता है—उसकी अनादि अविद्या दूर होकर पूर्ण अन्तरंग श्री प्रगट हो जाती है और वह मोक्ष मार्ग में बढ़ने लगता है। इस तरह के तीर्थंकर सर्वज्ञों के सिवाय और भी अन्य अनेक सर्वज्ञ हुआ करते हैं तथा वे भी उपदेश कदाचित् दिया करते हैं परन्तु न तो उनको उपदेश निश्चय ही है और न उनके उपदेश में यह निश्चित सामर्थ्य है कि उसको सुननेवाला नियमसे संसार से पार हो जानेकी सामर्थ्य या योग्यता को प्राप्त करले। मतलब यह है कि दूसरे जो अतीर्थंकर सर्वज्ञ है वे स्वयं संसारसे

स० श्रु० टी० ४। “मुक्त्वायमो भवेत्तीर्थम्” आदिपुराण १-३६। “गिरिणदियादिपदेसा तित्थाणि तवोधरणेहि जादि उमिदा। नित्थ कथं ण हुंजो तवगुणरासी सयं खवओ ॥” भ० आ० २००७। इत्यादि

१—देखो गो० कर्म कांड गाथा ४८ में ५१ के अनुसार कुल जीवविपाकी प्रकृतियाँ ७८ हैं। यथा—

अट्टत्तरि अवसेसा जीवविवाहं मुखेयव्वा ॥४८॥

२. तत्त्वार्थसूत्र अ. ६ सूत्र २४ की टीका सर्वार्थसिद्धि राजवार्तिक श्लोकवार्तिक सिद्धन्तदी टीका आदि षट्खण्डागम बन्धस्वामित्व सूत्र नं० ४१ और उसकी धवला टीका में इनका सुन्दर और विरचित वर्णन पाया जाता है। दोनों ही स्थानों के वर्णन में नाम तथा उनकी व्याख्या आदि में जो जो विशेषताएँ हैं उन प्रकरणोंको देखकर जानी जा सकती है।

३. तलोय परणत्ती ... यथा—

पुव्वएहे मज्झएहे अववरएहे सज्झिमाय रत्ताए । अल्लघडिया णिग्गह दिव्वसुणी कहइ सुतत्थे ॥

यह नियम तीर्थंकरों की अपेक्षा से है।

४. इसके लिए देखो—पद्मचरित हरिवंशपुराण सुनिसुन्नत काव्य आदिसे स्पष्ट होता है कि तीर्थंकरकी दिव्यध्वनि सुननेसे अवश्य सम्यग्दर्शन प्राप्त होता है।

तारनेवाले हैं किन्तु उनमें स्वयं तारने के साथ साथ दूसरोको भी तारने की एक निश्चित सामर्थ्य नहीं रहा करती और जो तीर्थंकर सर्वज्ञ होते हैं उनमें ये दोनों ही—स्वयं तारने और दूसरोको भी तारने की सामर्थ्य निश्चित रूपमें पाई जाती है और वह सामर्थ्य भी अपने योग्य समयपर नियत रूपसे शकार्य किया करती है।

ऊपर जिस सामर्थ्य या योग्यता का उल्लेख किया है वह उनकी अन्तरंग असाधारण श्री कहलाती है। और उनको जो अष्ट २प्रातिहार्य ३समवशरणादि अनुपम विभूति प्राप्त है वह बाह्य श्री कहलाती है। इनमें से अन्तरंग श्री प्रधान है। क्यों कि संसार से तारने की सामर्थ्य उसीमें है तथा बाह्य श्री में भी जो माहात्म्य अतुलित है वह अन्तरंग श्री के कारण ही है। अतएव समीक्षक परीक्षक मुमुक्षुओं के लिए अन्तरंग श्री ही मुख्यतया वन्दना स्तुति नमस्कार आदि का विषय मानी जा सकती है इस श्री से सभी तीर्थंकर वर्धमान रहा करते हैं। तदनुसार अन्तिम तीर्थंकर भगवान् महावीर स्वामी भी उससे युक्त थे—वे भी श्रीवर्धमान थे। परन्तु उनमें यह विशेषता है कि वे केवल अर्थ की अपेक्षासे ही नहीं अपितु नामनिर्घेप की अपेक्षा से भी श्रीवर्धमान हैं। यही कारण है कि सभी बानों को दृष्टिमें रखकर कृतज्ञ ग्रन्थकर्ताने अपने इस प्रारम्भित ग्रन्थकी आदिमें उनका स्मरण किया है और उनको नमस्कार किया है।

श्रीवर्धमान भगवान्ने आत्मस्वरूप एवं उससे लगे हुए कर्मोंके स्वरूप भेद आदिको भले प्रकार जाना तथा उनके पृथक्करणके उपाय को भी अच्छीतरह जानकर काममें लिया फलतः समस्त कर्मोंसे उन्होंने अपनेको मुक्त कर लिया। पूर्णतया मुक्त होने के पूर्व उन्होंने उस सम्पूर्ण तत्त्व एवं रहस्यका उन सभी संमारी जीवोंको परिज्ञान कराया जो कि उसे जानना

१. रत्नत्रयरूप श्रेयोमार्ग और उसके विषयभूत सम्पूर्ण तत्त्व द्रव्य पदार्थ अस्तिकाय एवं सभी सम्बन्धित विषयों का पूरा विवेचन इसी अन्तरंग योग्यता के कारण हुआ करता है।

२. अशोकवृक्षः सुरपुष्पवृष्टिर्दिव्यध्वनिश्चामरमामनं च । भागण्डलं दुन्दुभिरातपजं सत्प्रातिहार्याणि जितेश्वराणाम् । संस्कृत पूजापाठ ।

३. आदिशिवसे अवतरणादि कल्याणको वे समय देवों के द्वारा किये जाने वाले ग्राम गृहादि रचना रत्न वृष्टि पितृपूजा आदि, केवलज्ञान के बाद विहार कालमें देवकृत अतिशयों का होना आदि, निर्वाण होजानेपर उनकी यथाविधि अन्त्यक्रिया तथा सिद्धिस्थान की नियुक्ति इत्यादि ग्रहण कर लेना चाहिये ।

४. क्योंकि तीर्थंकर प्रकृतिके माथ जो प्रायः सभी अद्विरुद्ध पुण्य प्रकृतियां बन्धती है उनका मूल भी वह तीर्थकृत्व भावना ही है। तथा तीर्थकृत्व प्रकृतिके उदय में आनेपर अन्तराय कर्मके नष्ट हो जानेसे पुण्य प्रकृतियां अपना यथावत् निर्विघ्नरूपसे पूर्णतया कार्य करनेमें समर्थ हो जाया करती है। अथवा—

‘पापाणां तदितरसमः केवलं रत्नमूर्तिर्मानस्तम्भो भवति च परमहेशो रत्नवर्गः । दृष्टिप्राप्तो हरति स कथं मानरोगं नराणां प्रत्यामर्त्यदि न भवतस्तस्य तत्त्वकितहेतुः’ (वादिगज सृष्टिकृत एकीभाव)

५—जीवो ववगन्मोहो ज्वलज्जो तच्चमपणो सम्मं, जहदि जदि रागदोने मो अप्पाणं लहदि सुद्धं ॥ सत्त्वे वि च अरहंता तेण विधाणेण खविदकम्मंमा, विद्धा तथोचदमं णिब्वादा ते णमो तेमि ॥ प्र०सा० अ०

१—८१—८२ ।

चाहते थे, जन्म जरा मरण आदिसे खिन्न होकर उसका निर्मूल उच्छेदन करने के वास्तविक उपाय को जाननेकी जो इच्छा रखते अथवा उसतरहकी योग्यताको धारण करनेवाले थे। उनका यह सर्वांगपूर्ण ज्ञानदान ही अभयदान, तीर्थ, जैनशासन, मोक्षमार्ग आदि नामोंसे कहा जाता है उसको अच्छीतरह जानकर तथा समझकर भी सभी लोग उसका यथेष्ट पालन करने में समर्थ नहीं रहा करते। अत एव शक्ति आदिके भेदके कारण उसके पालन करने वालोंके अनेक भेद हो सकते हैं। फिर भी सामान्यतया उनको तीन भागोंमें विभक्त कर दिया गया है। प्रथम वे हैं जोकि बतायेगये मार्ग के अनुसार पूर्णतया चलते और श्रीवर्धमान भगवान् की अवस्थाको प्राप्त करलेंने की साधना में तत्पर रहते हैं। दूसरे वे हैं जो कि अन्तरंग या बहिरंग कमजोरियोंसे पराजित रहने के कारण प्रथम प्रकार की साधनामें प्रवृत्त न होकर अंशतः उमका पालन करते और पूर्ण साधना के स्थान को प्राप्त करलेंनेके प्रयत्नमें रहा करते हैं। तीसरे वे हैं जो कि आंशिक रूपमें भी पालन करनेमें समर्थ न होकरभी उसमार्गकी सिद्धि करने का अंतरंगमें दृढ़ निश्चय कर चुके हैं। उस मार्गको ही आत्मकल्याणका सच्चा साधन मानते, फलतः उसीमें जिनकी श्रद्धा रुचि और प्रतीति है। अत एव शक्तिभर मार्ग में आगे बढ़ने का ही त्रियोग पूर्वक प्रयत्न किया करते हैं। प्रथम नम्बर वालोंको साधु मुनि क्रनगार आदि शब्दोंसे कहा जाता है दूसरे नम्बर वालोंको संयत-संयत देशव्रती श्रावक आदि नामोंसे कहा गया है और तीसरे स्थान वालोंको अव्रत सम्यग्दृष्टि, असंयत, श्राद्ध आदि नामोंसे बोला जाता है ये उत्तम मध्यम जघन्य स्थान भगवान् के प्ररूपित मार्गपर चलनेकी तरतमताके कारण माने गये हैं। किंतु तत्त्व ज्ञान और श्रद्धानकी अवस्थाओंके भेदसे इस भेद प्ररूपणा में अनेक तरहसे प्रकारान्तरता भी है जो कि आगमके अध्ययन से जानी जा सकती है।

ऊपर भगवान्की जिस प्ररूपणा या तीर्थका उल्लेख किया है, जो कि संसार समुद्रसे पार होने का निर्वाध सत्य एवं सर्वोत्कृष्ट हित रूप असाधारण साधन है उसीका यहां आचार्यप्रवर श्री समन्तभद्रस्वामी वर्णन करना चाहते हैं। किन्तु इस वर्णन के सम्बन्धमें सबसे प्रथम एक बात जानलेना जरूरी है।—

आचार्योंकी यह परम्परा है कि वे धार्मिक देशनाके प्रारम्भमें उसके पूर्ण रूपका ही वर्णन किया करते हैं जिसके कि पालन करनेपर श्रोता भव्य ऊपर लिखे अनुसार प्रथम नम्बरका साधक—साधु—महाव्रती मुनिके रूपमें अपनेको परिणत करके और उम मोक्षमार्गका अभ्यासकर या तो उसी भवसे अथवा कुछ भवोंके बाद संसारसे सर्वथा मुक्त कर लिया करता है। फलतः सबसे पहले मोक्षमार्ग के पूर्ण स्वरूपका वर्णन करना श्रेयस्कर है और वैसा न करना अयोग्य एवं अनुचित माना गया है। क्योंकि पूर्ण स्वरूपको न बताकर यदि संसारसे तरने के आंशिक स्वरूपका ही उल्लेख किया जाय

१—बहुशः समस्तविरति प्रदर्शितां यो न जानु गृह्णाति, तस्यैकदेशविरतिः कथनीयानेन वाजेन ॥१५॥ यो यतिधर्ममकथयन् पृथिवीं गृहस्थधर्ममल्पमतिः, तस्य भगवत्प्रवचने प्रदर्शितं निग्रहस्थानम् ॥१६॥ अक्रमकथनेन यतः प्रोत्सहमानोऽतिदूरमपि शिष्यः, अपदेऽपि सप्रवृत्तः प्रतारितो भवति तेन दुर्मतिना ॥१६॥ पुरुषा० ।

तो उत्साही श्रोताके विषयमें संभव हो सकता है कि वह शीघ्रही संसारसे पार होने के मार्ग का पालन करने में समर्थ होते हुए भी उससे वंचित हो जाय। क्योंकि धर्मका आंशिक आराधन निर्वाणका साक्षात् साधन नहीं है और उस श्रोताको धर्मके पूर्ण स्वरूपका बोध प्राप्त न होकर यदि आंशिक ही परिचय मिलता है तो अवश्य ही वह उतने अंशमें ही तृप्त होकर उत्कृष्ट हितमार्ग से वंचित रह जा सकता है। उसके इस अहितका उत्तरदायित्व क्रमभंग करके वर्णन करनेवाले ग्रन्थकर्त्ता या दत्ता पर आता है। अत एव दत्ताकेलिये उचित यही है कि श्रोताके सम्मुख वह सबसे प्रथम धर्म के पूर्ण स्वरूपका ही प्रतिपादन करे। हा, वैसा करके जो उसका यथावत् अथवा यथेष्ट पालन करने में समर्थ नहीं है उनको लक्ष्य करके यदि पीछे आंशिक धर्मका व्याख्यान करता है तो वह अनुचित न कहा जाकर प्रशंसनीय ही माना जाता है।

प्रकृत ग्रन्थकर्त्ताने भी अपनी इस रचना में उक्त आचार्य परम्पराका दरावर ध्यान रखा है। उसके अनुसार उन्होंने पहले धर्मके पूर्णस्वरूपका निर्देश किया है और बादमें आंशिक धर्मका वर्णन किया है।

आगमकी स्याद्वादपद्धतिसे परिचित विद्वानोंको यह बतानेकी आवश्यकता नहीं है कि दत्ता आम्नायका पालन करते हुए अपने विवक्षित किसी भी विषयको गौण या मुख्य बनाकर वर्णन करने आदिके विषयमें स्वतंत्र रहा करता है। वह आगम और आम्नायकी सीमाका उल्लंघन न करके अपने निरूपणीय विषयका प्रतिपादन करने में अपनी स्वतंत्रताका यथेच्छ उपयोग कर सकता है। यही कारण है कि यहां पर ग्रन्थकर्त्ताने आम्नाय के अनुसार प्रथम धर्मके पूर्णरूपका उल्लेख करके आंशिक धर्म—संयनासंयम—देशव्रत अथवा श्रावकधर्मका मुख्यतया वर्णन किया है। इस विवक्षा और तदनुसार किये गये वर्णनके अनुकूल ही इस ग्रन्थका नाम “रत्नकरण्ड श्रावकाचार” ऐसा प्रसिद्ध है।

यद्यपि ग्रन्थके उपान्त्य उल्लेखसे^१ ऐसा मालुम होता है कि आचार्यने इसका नाम “रत्नकरण्ड” ही रक्खा है। परन्तु इसमें मुख्यतया श्रावकधर्मका वर्णन है अतएव इसके साथ “श्रावकाचार” शब्दभी जोड़ दिया गया है।

आगमके अनुसार “श्रावक” शब्दसे प्रतिमारूपमें व्रत धारण करनेवाला ही लिया जाता है जैसा कि आगे इसी ग्रन्थके उल्लेखसे^२ विदित हो सकेगा। उसीके व्रतरूप धर्मका इसमें मुख्यतया किंतु सूत्ररूपमें स्वामीने वर्णन किया है इसलिये इसका नाम “रत्नकरण्डश्रावकाचार” प्रसिद्ध है।

अब यहांपर संसारसे पार होनेके उपायभूत धर्मतीर्थका लक्षण तथा फल बताते हुए और अपनी लघुता प्रकट करते हुए आचार्य उसके वर्णन करनेकी प्रतिज्ञा करते हैं—

१—“येन स्वयं वातकलंकविद्या, दृष्टेक्रियारत्नकरण्डभावम्।

नीतस्तमायात पतीच्छयेन, सर्वार्थसिद्धिस्त्रिषु विष्टपेषु ॥१४६॥ २० क०

२—श्रावकपदानि देवैरेकादश देशितानि येषु ब्रह्म। त्वगुणा, पूर्वगुणैः सह सन्तिष्ठन्ते क्रमविद्वद्भाः ॥१३६॥

देशायामि समीचीनं धर्मं कर्मनिवर्हणम् ।

संसार दुःखतः सत्त्वान् यो धरत्युत्तमे सुखे ॥२॥

अर्थ—मैं उस समीचीन, कर्मोंका निवर्हण—संवरण एवं निर्जरण करने वाले धर्मका प्रतिपादन कर रहा हूँ जोकि प्राणियोंको संसारके दुःखोंसे छुड़ाकर उत्तम सुखमें उपस्थित करदेता है ।

इस कारिकाके विषयमें भी १-प्रयोजन, २-शब्दोंका सामान्य विशेष अर्थ, और ३-तात्पर्य, इस तरह तीन प्रकारसे विचार किया जायगा ।

१—प्रयोजन

संसारी प्राणी समस्त दुःखोंसे सदाकेलिये उन्मुक्त हो और शाश्वतिक उत्तम सुखका उसे लाभ हो, जैसाकि श्लोकके उत्तरार्धमें बताया गया है, इस व्याख्यानका मुख्य प्रयोजन है । इस प्रयोजनकी सिद्धिका वास्तविक उपाय धर्म है अतएव उस धर्मके स्वरूपका ही आचार्य यहाँ निरूपण करेगे जैसाकि उनके प्रतिज्ञावाक्यसे स्पष्ट होता है ।

प्रश्न यह हो सकता है कि इस धर्मके उपदेशकी आवश्यकताही क्या उपस्थित हुई ! साथ ही यह कि ग्रन्थकर्त्ता इस कार्यमें पड़े, इसका क्या कारण है ? दोनों ही प्रश्नोंका उत्तर विचारणीय है ।

सबसे प्रथम विद्वानोंको इस बातपर दृष्टि देनी चाहिये कि उत्तम या सत्पुरुषोंका रवभावही निरपेक्षतया परोपकार करनेका रहा करता है । वे साहजिक रूपसे ही दूसरोंकी भलाईमें प्रवृत्त हुआ करते हैं । दूसरोंके कल्याण करनेमें अपने लाभालाभका विचार करना मध्यम या जघन्य पुरुषों का काम है । अतएव ख्याति लाभ पूज्यता आदि किसीभी ऐहिक प्रतिफलकी आकांक्षाके बिना ही केवल परोपकारकी भावनाने ही ग्रन्थकर्त्ताको इस कार्यकेलिये प्रेरित किया है । यश अथवा अर्थलाभकेलिये जो ग्रन्थनिर्माण किया जाता है वह उत्तम पुरुषोंमें प्रशंसनीय नहीं माना जाता ३ संसारके सभी सम्बन्धोंसे सर्वथा विरत जैनाचार्यों की कोई भी कृति अथवा रचना ख्याति लाभ या पूज्यता के लिये ही न तो अवतक हुई है और न वैसा होने का कारण ही है । क्योंकि वे तो अध्यात्मनिरत वीतरागता के उपासक मुमुक्षु हुआ करते हैं । इसलिये उनकी यदि किसी कार्य में प्रवृत्ति होती है तो उसके दो ही कारण हो सकते हैं; या तो आत्मकल्याण के किसी भी अपने साधन की विवशता अथवा आवश्यकता या दुःखपूरित संसाररूप में पड़ते हुए जीवों को देखकर दयापूर्ण दृष्टिसे प्रेरित होकर उनके उद्धार की भावना । एक परम दयालु के लिए यह

१—“नहि प्रयोजनमन्तरा मन्दोऽपि प्रवर्तते” इत्युक्तेः ।

२—“परार्थं स कृतार्थोऽपि यदैहिष्ठ जगद्गुरु । तन्नूनं महतां चेष्टा परार्थैव निसर्गतः” आ० पु० १-१८८ । तथा “एके सत्पुरुषाः परार्थघटका स्वार्थं परित्यज्य ये, सामान्यास्तु परार्थमुद्यमभूतः स्वार्थाविरोधेन ये । तेऽमी मानु-पराक्षसा परहितं स्वार्थाय निष्पन्ति ये । ये निष्पन्तिनिरर्थकं परहितं ते केन जानीमहे ॥” इति लोकोक्तेः (भट्टहरि) अथवा—“अर्थं निजः परो वेति गणना लघुचेतसाम् । उदारचरितानां तु वसुधैव कुटुम्बकम्” । इति च लोके ।

३—भोता न चैहिकं किञ्चित् फलं वाञ्छेत् कथाश्रुतौ । नेच्छेद्वक्ता च सत्कारधनभेषजसंश्रायान् ॥१-१४३॥

अर्थोऽर्थं केवलं ब्रूयात् सन्मार्गं शृणुयाच्च वै । श्रेयोर्था हि सतां चेष्टा न लोकपरपङ्क्तये ॥ आ० पु० १४४॥

संभव भी कैसे हो सकता है कि वह समर्थ रहते हुए भी रक्षणीय व्यक्ति की उपेक्षा कर दें ? अतः एव समझना चाहिये कि आचार्यों की परमदयाभाव से प्रेरित आध्वी परोपकारिणी सद्भावना ही इस ग्रन्थके निर्माणमें अन्तरंग और मुख्यतया वास्तविक कारण है। जगत के जीवों का अज्ञान और कषाय छुड़ाकर संसार रूपी दुःख पूर्ण अन्धकूपमें ढकेल देनेवाली दुःप्रवृत्तियोंसे रावधान कर कल्याण के वास्तविक मार्ग को बता देना ही सच्चा उपकार है। इस उपकारके लिए ही ग्रन्थकर्त्ता प्रकृत ग्रन्थ के निर्माण कार्य में प्रवृत्त हुए है, ऐसा समझना चाहिये।

अब प्रश्न रह जाता है कि धर्म के उपदेश की ही आवश्यकता क्यों उपस्थित हुई ? यद्यपि सामान्यतया हित ग्रन्थका उत्तर ऊपर के कथन से हो जाता है फिर भी इस विषय में जो कुछ विशेषता है उसका यहाँ उल्लेख करना भी उचित प्रतीत होता है।

वात यह है कि संसारी प्राणीको वास्तविक हित से वंचित रखनेवाली दो तरह की प्रवृत्तियाँ पाई जाती हैं। एक अन्तरंग और दूसरी बाह्य। अथवा अगृहीत-अनादि स्वाभाविक और गृहीत परोपदेशादि के द्वारा उत्पन्न होनेवाली। मन वचन काय की अपने अपने इष्ट अनिष्ट विषयों में जो जीवकी प्रवृत्ति होती है वह उसके अहितका बाह्य कारण है। और इन विषयों में जो इष्ट अनिष्ट कल्पना होती है उसका जो वास्तविक कारण है वही उसके अहितका अन्तरंग कारण है। मूलभूत यह अन्तरंग कारण भी और कुछ नहीं, जीवका अतत्त्व श्रद्धान ही है अनादि कालसे जीव के साथ जो मोहकर्म लगा हुआ है इसके उदयवश इस जीव को तत्त्व का श्रद्धान नहीं होता। इस अतत्त्व श्रद्धान को ही मिथ्यात्व कहते हैं। क्यों कि वह वास्तविक एवं सत्यभूत वस्तुस्वरूप तथा आत्मस्वरूप से जीव को वंचित करनेवाला भाव है। अनादि कालसे यह भाव जीव के साथ लगा हुआ है उसीको अगृहीत मिथ्यात्व कहते हैं। कदाचिद् दूसरोंके मिथ्या उपदेश को सुनकर जो अतत्त्वमें श्रद्धा होती है उसको गृहीत मिथ्यात्व कहते हैं। दोनोंका वास्तविक कारण मोह-दर्शन मोह का उदय ही है। दोनों में अन्तर का यदि कुछ कारण है तो बाह्य कारण की निरपेक्षा और सापेक्षा ही हैं इस मिथ्यात्व भावके कारण जीवकी कषाय वासनाएं भी अत्यन्त तीव्र अथवा इस मिथ्यात्वभाव के अनुकूल यद्वा अविरुद्ध ही अपने अपने विषयोंमें प्रवृत्त हुआ करती है इस कषाय भावना को ही क्षोभ शब्द से आगम में कहा है। इस तरह ये अनादि अथवा दर्थचित् ३ सादि मोह क्षोभ भाव ही जीव के अहितके कारण है। निसर्गतः परोपकारमें निरत तत्त्वज्ञानी इसी दुःख अथवा अहित के वास्तविक एवं अन्तरंग कारण की निवृत्ति के लिए उपदेश दीया करते हैं उसीका नाम धर्मोपदेश है। इस धर्मोपदेशकी पद्धति अनेक

१—“कूपे पिपतिपुर्बालो नहि केनाप्युपेक्ष्यते,” क्षत्रचूडामणि।

२—अथा—“हेतोस्तथापि हेतुः साध्वी सर्वोपकारिणी बुद्धिः” पंचाध्यायी

३—परोपदेशकी अपेक्षा सादि भी कहा जा सकता है।

४—“दन्वादि एषु मूढो भावो जीवस्त ह्यदि मोहोत्ति। खुब्बदि तेणुच्छरण्यो पप्पा रागं व दोसं वा ॥८१॥ मोहेण व रागेण व दोसेण व परिणवस्म जीवस्त। जायदि विविधो बन्धो तम्हा ते संखइतब्बा ॥८२॥ अट्ठेअजधागहणं करुणाभावो य मणुव तिरियेसु। विसएसुअप्पसंगो मोहस्तेदाणि लिंगाणि ॥८३॥प्र०अ०१॥

प्रकार की है परन्तु सबमें सरल तथा मुख्य सर्वसाधारण के द्वारा भले प्रकार एवं अधिक से अधिक प्रमाण में उपयोग हो सके—पालन किया जा सके वह पद्धति यह है कि उक्त मोहलोभ के कारण जो जीवों की मन वचन काय की इस तरह की प्रवृत्ति हो रही है कि जो उन्हींकी संतति चालू रहने में कारण है उन प्रवृत्तियों से जीव की निवृत्ति कराई जाय । ऐसा होनेसे मोह लोभ थोड़ेसे काल में निर्मूल हो जा सकते हैं । कारण कि असमर्थता अथवा अप्राप्तिमें कार्यका जीवित रहना अथवा उत्पन्न होना अशक्य है ।

इस तरहसे संसारके उक्त कारणोंकी निवृत्तिकेलिये जो उपाय बताया जाता है उसीका नाम धर्मोपदेश है । इस धर्मतीर्थके प्रवर्तनके कारणही तीर्थंकर भगवान् अथवा श्रीवर्धमान भगवान् सब से प्रथम ग्रन्थ हैं । उसी प्रकार उनके मार्गका अनुसरण करना भी उनके भव्य भक्त मुमुक्षुओंका कर्तव्य है । ग्रन्थकर्त्ता भी इस प्रकृत ग्रन्थके निर्माणमें यही प्रयोजन है ।

प्रश्न—श्रेयोमार्गके साधक मुनियों एवं आचार्योंको आत्मसाधनमें ही निरत रहना चाहिये परोपकार करनेकी इच्छा और तदनुकूल प्रवृत्ति तो सराग भाव है । उससे तो उन्हें वचना चाहिये । ऐसी हालतमें इस प्रवृत्तिका क्या कारण है ?

उत्तर—ठीक है । आगममें भी ऐसाही कहा है कि साधुओंको आत्महित ही सिद्ध करना चाहिये । किंतु साथमें यह भी कहा है कि यदि शक्य हो तो परहितमें भी उन्हें प्रवृत्त होना चाहिये । इसका आशय यही है कि आत्महित और परहित दोनोंमें आत्महित मुख्य एवं प्रथम उपादेय है । परन्तु परहितमें प्रवृत्ति भी साधुपदके विरुद्ध नहीं है । तथा साधारणतया सभी साधु इस तरहके नहीं हुया करते कि जिनको बाह्य प्रवृत्ति करनी ही न पड़े । अतएव उपदेशादिकमें प्रवृत्तिका साधुओंके लिये आगममें निषेध नहीं है । फिर भी यह ठीक है कि यह प्रवृत्ति शुभोपयोग रूप है, और आजकल जबकि शुद्धोपयोग संभव ही नहीं है तब शुभोपयोग रूप प्रवृत्तियां ही तो साधुके लिये शेष रह जाती हैं । हां ! यह ठीक है कि वे चोभरहित होनी चाहिये । शून्य, ख्याति आदिकी भावना गारव आदि दोषोंसे रहित होनी चाहिये ।

दूसरी बात यह है कि परोपकारमें श्लोपकार भी निहित ही है परोपकार दो तरहसे संभव है । एक तो पूर्णतया वीतराग व्यक्तियोंके द्वारा जैसाकि आगे चलकर कारिका नं० ८में आत्मप-रमेष्ठी के विषयमें कहा जायगा दूराग निरवद्य तथा शुभसराग बुद्धिसे । पहिले प्रकारका उपकार जहां तक वक्ता सराग अवस्थामें है वहां तक संभव नहीं है । ग्रन्थकर्त्ता महाव्रती होनेसे निरवद्य शुभकर्ममें प्रवृत्त हो सकते हैं । और ऐसा करने पर उनके गौणतया संवर निर्जरा तथा मुख्यतया सातिशय ग्रन्थकर्त्त बंध होनेसे श्लोपकार भी होता ही है । यद्यपि वे उस पुन्यकर्मको न तो वास्तवमें उपादेय ही मानते हैं और न खास उसके लिये ही परोपकारमें प्रवृत्ति करते हैं । वैसा

१—अर्थात् मोह लोभ की दूसरे शब्दों से सिध्दात्त्व कपाय की अथवा संसार के कारण की ।

२—आदिहिद कादृक् जह सक्कह परहिद च कादृक् । आदिहिदपरहिदो आदिहिदं सुद्धं कादृक् ।

३—देखो प्रवचनसार अ० ३ गाथा ४६, ४७, ४८ आदि ।

करनेपर तो पुण्यकर्मका अतिशय भी नष्ट हो जा सकता है^१ । अतएव ग्रन्थकर्त्ता तो इस कार्य में निरपेक्ष बुद्धिसे संसारी प्राणियोंको दुःखरूप अवस्थासे निकालनेके लिये सत्य शक्य समीचीन सदुपायका जो कि पूर्ण वीतराग भगवानके द्वारा ही कहा गया है वर्णन करनेमें प्रवृत्त हुए हैं । यही इस प्रवृत्तिका प्रयोजन है ।

शब्दोंका सामान्य-विशेष अर्थ—

देशयामि—दिश धातु तुदादिगणकी है । उत्तम पुरुषके एकवचनमें इसका प्रयोग दिशामि होता है । किंतु स्वार्थमें अथवा प्रयोजक अर्थमें णिच् प्रत्यय करनेपर “देशयामि” ऐसा प्रयोग हो सकता है । दिशुका अर्थ अतिसर्ग—देना होता है । स्वार्थकी अपेक्षा प्रयोजक अर्थमें णिच् प्रत्यय करके इस क्रियापदका प्रयोग अधिक सुन्दर एवं उचित अर्थका द्योतक प्रतीत होता है । क्योंकि उससे यह अर्थ ध्वनित होता है कि सर्वज्ञ भगवान् तथा गणधर देवने जिस धर्मका व्याख्यान किया है उसीका मैं यहां प्रतिपादन करता हूँ^२ । ऐसा कहनेसे अपनी लघुता प्रदर्शित होनेके सिवाय प्रतिपाद्य विषयकी सर्वज्ञपरम्परानुगति तथा स्वतः प्रामाणिकता प्रकट हो जाती है ।

धर्म शब्दका स्वयं ग्रंथकारने ही आशय कारिकाके उत्तरार्धमें निरुक्त्यर्थ बताते हुए स्पष्ट कर दिया है । शेष शब्दोंका अर्थ प्रसिद्ध एवं स्पष्ट है फिर भी सत्त्व शब्दपर थोड़ा ध्यान जरूर देना चाहिये ।

क्यों कि यहांपर सत्त्व शब्द सत्ता आदि अर्थका वाचक तो नहीं ही है, और आगम में प्रसिद्ध संसारी जीवों के चार भेदों—जीव, सत्त्व, प्राणी और भूत, इनमेंसे एक भेद—सत्त्वकाभी वाचक नहीं है । यहांपर तो सामान्यतया संसारी जीव अर्थ अभीष्ट है जिसका अर्थ होता है कि किसीभी तरह के दुःख से पीडित आत्मा^३ ।

विशेषण का फल इतर व्यावृत्ति होता है । व्याख्येय धर्मोंके स्वरूप भेद एवं असाधारण वैशिष्ट्य को बताने के लिए ग्रंथकारने तीन विशेषणोंका प्रयोग किया है समीचीन कर्मनिर्वहण ये दो विशेषण जिसतरह इतर व्यावृत्ति तथा विशेषण को बताने के लिए दिये हैं उसीतरह उत्तरार्धका पूरा वाक्य भी दोनों प्रयोजनों को लक्ष करके लिखा गया है । इनमेंसे पहला समीचीन विशेषण पापरूप मिथ्या एवं सर्वथा दुःखरूप इस तरह के धर्मसे व्यावृत्ति के लिए दिया गया है । जिसका कि इस लोक तथा परलोक में दुःखके सिवाय और कोई फल ही नहीं है अथवा जो स्वयं दुःखरूप है ।

गौ के दूध को दूध कहते हैं परन्तु आंकड़ा आदि वनस्पतियों के दूध को भी लोकमें दूध

१—“पुण्यं पि जो समीहति संसारो नेण झीहये होदि । दूरे तस्म विमोही विमोहिमूलाणि पुण्णाणि ॥

२—यं दिशन्ति आदिशन वा अर्थतः सर्वज्ञदेवा ग्रन्थतो गणधरदेवाश्च तमेवाहम् प्रयोजकत्वेन देशयामि । सर्वज्ञात्तत्माचार्यपरम्परानुगतमेव धर्मव्यख्यानितान् वर्णयामि नान्यत्र इत्याशयः ।

३—नोदन्तीनि मत्स्याः ।

शब्दस ही कहा जाता है^१। इसी तरह अमृत के समान अजर अमर सुखशांतिके प्रदाता रत्नत्रय को जिसका कि यहां दर्शन किया जायगा धर्म कहते हैं, किंतु लोक में मिथ्यात्व मोह कपाय अज्ञान तथा हिंसा आदि पापाचारको भी धर्म शब्दसे बोलते हैं जो कि दुःखरूप संसारमें भ्रमण का ही कारण है। इस तरह के धर्मको वास्तव में अधर्म ही समझना चाहिये। इस अधर्म से बचानेके लिए ही समीचीन विशेषण दिया गया है क्यों कि वे समीचीन नहीं हैं। दुःखरूप भ्रमण के ही कारण हैं अथवा स्वयं भी दुःखरूप है। समीचीन विशेषण के द्वारा उक्त अधर्मसे निवृत्ति हो जाती है। परन्तु समीचीन शब्द से भी दो तरह के अर्थ का बोध होता है; एक तो शुभ और दूसरा शुद्ध। जो केवल सांसारिक सुखों का कारण है वह शुभ और अनेक अभ्युदयोंके लाभके सिवाय उनका कारण होकर भी जो मुख्यतया संसार निवृत्ति^२ का कारण है वह शुद्ध कहा जाता है^३। समीचीन विशेषण के द्वारा शुभ और शुद्ध कर्म दोनों का भी बोध हो सकता है अतः निर्वर्ण शब्दके द्वारा शुद्ध धर्म का बोध यहां कराया गया है। क्यों कि शुभोपयोगरूप धर्म दो तरह से संभव हैं। एक सम्यक्त्व सहचारी और दूसरा मिथ्यात्व सहचारी। कर्मोंकी वास्तव में संवर निर्जरा तबतक संभव नहीं है जबतक कि सम्यग्दर्शन के द्वारा आत्मद्रव्यमें शुद्धता प्राप्त नहीं हो जाती। अंतरंग में जिसको यह शुद्धि प्राप्त है वही जीव कर्मोंका निर्वर्ण नाश करनेवाले धर्मसे युक्त माना जाता है और वही उक्त धर्म के वास्तविक फलकों—संसार और उसके दुःखोंसे निवृत्त होकर संसारातीत अदस्था और अनन्त अव्यावाय सुखको जोकि इस कारिका के उत्तरार्धमें बताया गया है प्राप्त किया करता है। किन्तु गौणतया सम्यग्दर्शनसे शुद्धआत्माके शुभोपयोग को भी कथंचित शुद्ध कहा और माना जा सकता है।

इस तरह इन दोनों विशेषणों द्वारा धर्मके द्वैविध्यको यहांपर प्रगट कर दिया गया है। ये दो भेद भिन्न २ शब्दों के द्वारा कहे जा सकते हैं। व्यवहार और निश्चय, शुभ और शुद्ध परम्परा कारण साक्षात्कारण इत्यादि। इनका विशेष वर्णन करनेवाले आगम ग्रन्थोंका अध्ययन कर इनके स्वरूप का भले प्रकार जिज्ञासुओंको ज्ञान प्राप्त करना चाहिये और उसको जानकर अविरोधेन प्रवृत्ति करनी चाहिये।

उत्तम सुखः—पूर्वार्धमें धर्मका स्वरूप बताकर उत्तरार्धमें इसके फलका निर्देश किया गया है। धर्मका फल 'सुख' इतना ही न बताकर उसे उत्तम विशेषण से युक्त करके बताया गया है। मतलब यह कि यहांपर जिस धर्मके स्वरूप का निर्देश किया गया है या जिसका इस ग्रन्थ में वर्णन किया जायगा उसका वास्तविक फल सामान्य सुख नहीं किंतु एक विशिष्ट सुख—लोकोत्तर सुख है।

१—लोके विषासृतप्रख्यभावाधः क्षीरशब्दवत् । वतते धर्मशब्दोऽपि तत्तदर्थोऽनुशिष्यते ॥ अन-१-८६

२—संपज्जदि शिञ्चाणं देवासुरमणुवरार्यवहवेहिं । जीवस्स चारतादो दंसणणाणपहाणादो । प्र.मा. १-६
अथवा यस्माद्भ्युदया पुंसां निश्रेयसफलाश्रयः वदन्ति विदिताम्नायास्तं धर्मं धर्मसूरयः ॥ चरस्तिलक । तथा अनंगार धर्मासृत ।

३—जइ जिणमवं पत्रं जइ ता मा ववहार णिच्छुप मुहद । एकेण विणा द्विज्जइ तित्थं अणसेण धुण तच्छं

यों तो देखा जाता है कि सुख शब्दका प्रयोग अनेक अभीष्ट विषयों में होता है किंतु आचार्यों ने इसका प्रयोग मुख्यतया चार अर्थों में बताया है—विषय, वेदनाका अभाव, विपाक और मोक्ष। वैभव ऐश्वर्य आदि अथवा इन्द्रियों के विषय यदि मनोहर हों तो सुख शब्दसे कहे जाते हैं। पुण्य कर्मोंके उदय को भी सुख शब्दके द्वारा कहा जाता है। इस तरह ये तीन अर्थ हैं जो कि कर्म के उदयादिकको किसी न किसी प्रकार अपेक्षा रखते हैं। चौथा अर्थ मोक्षसे है जोकि कर्मकी अभाव की अपेक्षा रखता है। फलतः यह चारों अर्थ दो भागोंमें विभक्त हो जाते हैं—एक सांसारिक और दूसरा नैःश्रेयस। ये दोनों ही सुख तत्त्वतः परस्पर में अत्यंत विरुद्ध जातिके हैं। दोनोंका स्वरूप भिन्न २ हैं, दोनों के कारण भी भिन्न २ ही हैं। सामान्यतया दोनोंही सुख शब्द से कहे जाते हैं। परन्तु भारतवर्ष में एक हेय और दूसरा उपादेय है। जिस धर्म का यहां व्याख्यान किया जायगा उसका वास्तविक फल उपादेय अथवा नैःश्रेयस सुख है; इस बातको बताने के लिए ही सुखका उत्तम विशेषण दिया गया है।

सांसारिक सुखकी अपेक्षा नैःश्रेयस सुखभी उपादेयता एवं उत्तमताका परिज्ञान उनके स्वरूप और कारणों को जान लेनेपर हो सकता है अतएव स्वयं ग्रंथकारने आगे चलकर अपने इसी ग्रन्थ में दोनोंही सुखों के स्वरूप एवं कारणों का यथावसर निर्देश कर दिया है।

प्रश्न हो सकता है कि ऐसी अवस्था में प्रकृत धर्म नैःश्रेयस सुखका ही कारण हो सकता है न कि सांसारिक सुखोंका। फिर सांसारिक सुखोंका कारण क्या है? इस प्रश्नका उत्तर धर्मकी विभिन्न दशाओंका स्वरूप समझ लेनेपर सहज ही हो सकता है। यहां आगेकी कारिकामें धर्मके स्वरूपका सामान्यतया उल्लेख किया जायगा, परन्तु उसके अंतरंग बहिरंग के कारण भेदोंके साहचर्यवश अनेक भेद हो जाते हैं। कारण भेदके अनुसार कार्य भेदका होना स्वाभाविक है। जिस धर्मका यहां व्याख्यान किया जायगा उसके द्रव्य और भाव इस तरह में तथा सराग और वीतराग इमतरह से दो भेद हैं।

विशुद्ध धर्मके घातक बाधक या प्रतिपक्षी मुख्यतया मोह और रोग हैं। मोहके उपशम क्षय क्षोभशमके होने पर जो आत्मामें विशुद्धि प्रकट होती है वही वास्तविक एवं भाव रूप अन्तरंग धर्म है। उसके रहने हुए या कदाचित् न रहने हुए भी जो बाह्य रूपमें अत्यंत रूप

१—विषये वेदनाभावे विपाके मोक्ष एवम् । लोकेचतुर्विधार्थेषु सुखशब्दः प्रयुज्यते । अमृतचन्द्र आचार्य उत्तरार्थमाह ।

२—संसारिकाज रूपतावच्छेदोन्मत्तपुनरुत्पत्तिरिष्यन्तिभूतिर्विभक्तः, आत्मकनैःश्रेयसः । प्र० ज० टीका

३—सर्वो नायुः सुखो यदि । तन्वाचमाह । १-१६१

४—येन सत्तत्त्वज्ञानेन संसारवशेषान्ते दुःखैरन्तरितोदये । पातकीने मुने नान्यथा ब्रह्मानुभवना स्मृता ॥

५—अतएव संसारकर्मसंसारनव्यापारं विमोक्षयच्छेदम् । कदाचित् सुखं यथा विभक्तं विभक्तं यजान्ति धर्माः नश्यन् ॥ ४० ॥

प्रवृत्तियोंका परित्याग^१ होता है उसको बहिरंग एवं द्रव्य रूप धर्म कहते हैं। इन्द्रियों तथा मनके विषयसे निवृत्ति, हिंसा आदि पापोंका त्याग, एवं द्यूतादि महाव्यसनोसे उपरति और अन्य सावध प्रवृत्तियोंका परिहार आदि बहिरंग धर्म हैं। इस बहिरंग धर्मकी अन्तरंग धर्मके साथ नियत अथवा समव्याप्ति नहीं है। ऐसा नियम नहीं है कि जहां २ यह बहिरंग धर्म हो वहां २ अन्तरंग धर्मभी अवश्य ही रहे। क्योंकि यह बहिरंग धर्म मोहनीय कर्मके उपशम क्षय क्षयोपशम के बिना केवल मन्द सन्दतर मन्दतम उदयकी अवस्थामें भी हुआ करता है। फिर भी यह सत्य है कि इस तरहका केवल बहिरंग धर्म भी अनेक अम्बुदयोंके कारण भूत पुण्य बन्धका कारण होने के सिवाय अन्तरंग धर्मकी सिद्धिमें भी एक कारण^२ अवश्य है। इसके विपरीत अन्तरंग धर्मकी बहिरंग धर्मके साथ यह व्याप्ति अवश्य है कि जहां २ जिस २ प्रमाणमें अन्तरंग धर्म पाया जाता है वहां २ उसके प्रतिपक्ष बाह्य असंयत प्रवृत्तिका अभावभी अवश्य ही रहा करता है। ऐसा नहीं होता कि जहां जिस प्रमाणमें अन्तरंग धर्म प्रकट होगया है या दिखमान है वहां उसके विरुद्ध असंयत प्रवृत्तिभी होती रहे। उदाहरणार्थ अनन्तानुबन्धी ४ कपाय तथा दर्शन मोहनीय कर्मके उपशमादिसे सम्यग्दर्शन रूप धर्म प्रकट होता है ऐसी अवस्थामें यह कभीभी संभव नहीं हो सकता कि जब तक वह सम्यग्दर्शन विद्यमान है तब तक मिथ्यात्व या अनन्तानुबन्धी कपायके उदयके निमित्त से होने वाली बाह्य असंयत प्रवृत्तियां भी होती रहें। अन्यथा करणानुयोग में बन्ध व्युच्छित्ति आदिके बताये गये नियम ही असंगत हो जायेंगे और संसार मोक्षकी वास्तविक व्यवस्था ही नहीं बन सकेगी। न करणानुयोग सिद्धान्त शास्त्रके साथ चरणानुयोगके उपदेशों की संगति ही बैठ सकेगी। अतएव यह सिद्ध है और स्पष्ट है कि अन्तरंग धर्मके डबुकूल बाह्य प्रवृत्ति अवश्य होती है। इसलिये चतुर्थ गुणस्थानदर्तीको “असंयत” कहकर जो उसकी प्रवृत्ति आहार विहारादिमें अनर्गल दताना चाहते हैं वे गलती पर है और उनका इस तरहका कथन उत्सृज्य-समझना चाहिये। इसी तरह जो बाह्य धर्मको अन्तरंग धर्मको कारण नहीं मानते वे भी तत्त्वसे विपरीत हैं। इससे भी अनर्गलताकी पुष्टि और वृद्धि होती है तथा सन्मार्गके वास्तविक कार्य कारण भावका भंग होता है। इसलिये अन्तरंग और बहिरंग धर्मकी मैत्री तथा अनुकूल कार्य कारणताको समझ कर चलना ही सर्वथा उचित है। यहां पर यह बात अवश्य ही ध्यानमें रखनी चाहिये कि द्रव्यरूप और भावरूप अथवा अन्तरंग और बहिरंगरूप धर्म वास्तव में धर्म शब्दसे भी तभी कहे या माने जा सकते हैं जबकि उनमें परस्पर मित्रता हो। दोनोंमें विरोध रहते हुए किसीको भी धर्म शब्दसे नहीं कहा जा सकता। द्रव्यरूप धर्मको छोड़कर भावरूप धर्म नहीं रह सकता और न भावरूप धर्मका विरोधी रहने पर द्रव्यरूप धर्म ही समीचीन धर्म माना जा सकता है। क्योंकि वास्तविक धर्म वही है जिससे कर्मोंका निवर्ण हो जो वस्तुतः

१—इन्द्रियोंके विषय तथा हिंसा भूत चोरी आदि पापोंके त्यागका नाम संयम और उनके त्याग न करनेको असंयम कहते हैं।

२—अन्तरंग धर्मकी सिद्धिमें बाह्य धर्म कारण हैं, न कि करण। कारण और करणमें क्या अन्तर है, यह

निर्वाणका कारण हो भावरूप निश्चय धर्मको छोड़कर केवल व्यवहार धर्मका ही सेवन अथवा व्यवहारको छोड़कर केवल निश्चयका ही सेवन करनेवाला कर्म निवर्हण या निर्वाण रूप फलको प्राप्त नहीं कर सकता। यही कारण है कि जिम तरह आगवर्मे व्यवहारको हेय बताया है उसी प्रकार केवल निश्चयको भी मिथ्या ही कहा है 'समीचीन' और 'वर्म निवर्हण' विशेषणों का आशय स्पष्ट करते हुए ऊपर जो शुभ-पुण्यरूप या पुण्य बन्धके कारण भूत धर्मकी गौणता बताई है, उसका अभिप्राय भी यही है कि अन्तरंग निश्चय रूप धर्मके सिद्ध हो जाने पर ही वास्तवमें व्यवहार हेय है क्योंकि कार्य सिद्ध होजाने पर फिर कारणकी आवश्यकता नहीं रहा करती परन्तु जब तक निश्चय धर्मकी योग्यता या शक्ति प्राप्त नहीं होती और वह प्राप्त नहीं होता वहां तक तो व्यवहार धर्म ही शरण है तब तक वह 'हेय नहीं' है। क्योंकि उसके प्रारम्भमें आलम्बन लिये विना निश्चय धर्म भी सिद्ध नहीं हो सकता। हां, जो व्यवहार धर्मका निश्चय की सिद्धिके लिये पालन नहीं करता उसका वह व्यवहार धर्म कदाचित् निर्वाणका कारण न होकर संसारका ही कारण हो सकता है। अतएव जो मुमुक्षु है उनको चाहिये कि निश्चय और व्यवहार दोनोंका ही स्वरूप समझे और दोनोंके ही शुद्ध = शुद्ध सद्धूत असद्धूत आदि भेदों को भले प्रकार समझकर अपनी शक्ति एवं योग्यताके अनुसार सापेक्षतया दोनोंका ही पालन एवं धारण करे।

ऊपर धर्मके सराग और वीतराग इस तरहसे भी दो भेद बताये हैं। इन दोनोंका स्वरूप शब्दों परसे ही समझमें आ सकता है। जहां तक धर्मका रागके साथ सम्बन्ध पाया जाता है वहां तक सराग धर्म कहा जाता है, और जहां रागके साथ सम्बन्ध नहीं रहता वहां पर वीतराग धर्म कहा जाता है। गुणस्थानोंकी अपेक्षा चौथे गुणस्थानसे दशवें तक सराग और उसके ऊपर वीतराग धर्म हुआ करता है।

आगममें कर्मोंके बन्धके कारण मोह और योग माने है। इनमें भी मुख्य कारण मोह है। मोहके तीन भेद हैं—दर्शनमोह कषाय वेदनीय और नो कषाय वेदनीय। कषाय वेदनीयका एक भेद अन्तानुबन्धी दर्शनमोहके भेद रूपमें भी बताया है और चारित्र मोहके भेदमें भी गिनाया है। सम्यग्दर्शन रूप धर्म अपने प्रतिपक्षी कर्मोंके उपशम क्षय क्षयोपशम होने पर जब आदिभूत होता है वही से अन्तरंग वास्तविक धर्म प्रकट होता है। परन्तु जहां तक उसका शेष मोहके उदयके साथ साहचर्य बना रहता है वहां तक वह सराग माना जाता है यही कारण है।

आगेगी व्याख्यान विदित होगा परन्तु यह बात जरूर ध्यानमें रखनी चाहिये कि कारणके बिना भी कार्यकी भिद्धि न तो होती ही है और नहीं हो सकती है। अन्यथा उसको कारण भी किस तरह कहा जा सकेगा।

१—“निरपेक्षा नया निध्या मापेता वन्तुतोऽर्थदत्तः।” आत्ममीनामा। २—व्यवहारमभूतार्थं प्रायो भूतार्थविमुक्तमोहान्। केवलमुपयुजानो वरञ्जनवदभ्यर्थात् न्यार्थान् ॥ अत्र अ० १—६६। व्यवहार पराची-ना निश्चयं यच्चिरीपात। वागादिना विना मूढः स मन्वान मिमृक्षति ॥१००॥ भूतार्थं रज्जुवत्स्वेरं विदितुं वंशमनुष्टुः। अंगेजगैरभूतार्थं ऐयन्तमिदानीस्वरः ॥१०१॥ ३—इसके लिये देखो अतनगर धर्माभूत अध्याय १ श्लोक १०२ से ११० तक।

कि० इस सराग धर्ममें अंशांशि भाव माना गया है। धर्म और राग दोनोंकी मिश्रित अवस्थाके कारण उसका दोनों दृष्टियोंसे विचार किया गया है। इसमें जो सम्यग्दर्शनादिक आत्माका शुद्ध अंशरूप धर्म है वह तो संवर निर्जरा एवं मोक्षका ही कारण है; वह किसीभी तरहके कर्म बन्धका कारण नहीं है। किन्तु उसके साथ जो राग भाव लगा हुआ है वह बन्धका कारण है। इससे यह बात समझमें आजायगी कि धर्मको जो अभ्युदयका कारण कहा जाता है वह भी सर्वथा अतात्त्विक नहीं है। धर्मके सहचारी रागके कारण होने वाले बन्धका सांसारिक अभ्युदयों के कारण भूत कर्मोंके बन्धका कारण उपचारसे धर्मको भी कह दिया जाता है। यद्यपि यह ठीक है कि धर्मके सहचारी तथा व्यभिचरित रागमें बहुत बड़ा अन्तर एवं विशेषता है। यही कारण है कि विशिष्ट एवं अनेक३ सातिशय अभ्युदय ऐसे हैं जिनके कि कारण भूत पुण्य कर्म विशेषों का बन्ध धर्मके सहचारी रागके निमित्तसे ही हुआ करता है। जो कि धर्मसे व्यभिचरित रागके द्वारा न तो होता ही है और न संभव ही है। धर्मको उपचारसे अभ्युदयका कारण कहनेमें यही निमित्त४ है। आगे चलकर प्रकृत ग्रन्थमें भी सम्यग्दर्शनादिके जो अनेक५ अभ्युदयिक फल बताये हैं वे भी इसी कारण वास्तविक धर्मके सहचारी भिन्न २ शुभ रागरूप परिणामोंके ही वस्तुतः फल समझने चाहिये। फलतः स्पष्ट है कि निश्चय धर्मके साहचर्यके बिना जो अभ्युदय प्राप्त हो नहीं सकता उसकी प्राप्तिमें निश्चय धर्मको कारण कहना भी अयुक्त तथा मिथ्या नहीं है। इस तरहके सराग धर्मके आधार पर ही तीर्थ प्रवर्तन संभव हो सकता है।

तात्पर्य—

आप्तपरमेष्ठी सर्वज्ञ वीतराग श्रीवर्धमान भगवान्ने—अर्थतः और उसके ज्ञाता एवं वक्ता—प्रवर्तक श्री गौतमादिगणधर दंष्ट्रने समीचीन धर्म के भिन्न २ अपेक्षाओंसे नाना प्रकार बताये हैं। परन्तु उन सभी प्रकारोंको सामान्यतया चार भागों में विभक्त किया जा सकता है। १—वस्तुस्वभाव, २—उत्तम क्षमादि दशलक्षण, ३—रत्नत्रय, ४—दया। वस्तु स्वभावका विचार द्रव्यानुयोगमें विस्तार पूर्वक और भिन्न २ दृष्टियोंसे किया गया है। जिज्ञासु मुमुक्षु ओको यह सबसे प्रथम अवश्य समझलेना चाहिये। क्योंकि उसका ज्ञान प्राप्तहुए बिना न तो अन्य विषयोंका ठीक

१—“सप्तैते दृष्टिमोहनम्” पंचाध्यायी और तत्त्वार्थ सूत्र तथा धवला।

२—येनांशेन सुदृष्टिस्तेनांशेनास्य बंधनं नास्ति। येनांशेन तु रागस्तेनांशेनास्य बंधनं भवति ॥ येनांशेन तु ज्ञानं तेनांशेनास्य बंधनं नास्ति। येनांशेन तु रागस्तेनांशेनास्य बंधनं भवति ॥ येनांशेन चरित्रं तेनांशेनास्य बंधनं नास्ति। येनांशेन तु रागस्तेनांशेनास्य बंधनं भवति। पुरुषार्थ०। तथा येनांशेन विशुद्धिः स्याज्जन्तोस्तेन न बंधनम्। येनांशेन तु रागः स्यात्तेन स्यादेव बन्धनम् ॥ ११०। अनंगार। किंच—“रत्नत्रयमिह हेतुर्निर्वाणस्यैव भवति नान्यस्य। आस्रवति यत्तु पुण्यं शुभोपयोगस्य सोयसपराधः अ० १ अन० टी १—११, ३—अनुदिश आदिमें उत्पत्ति, तथा सौधर्मेन्द्राद पदका लाभ, या मनुष्य भवमें चक्रवर्ती तीर्थकर जैसे पद ॥ ४—क्योंकि यह प्रसिद्ध है कि—“प्रयोजने निमित्ते चोपचारः प्रवर्तते।” ५—इमके लिये देखो रत्नकरण्ड श्रावकाचार कारिका न० ३६ से ४१ तक, तथा ३३, ३४।

६—प्रवचनसार—बल्यसुहावो धम्मो आदि।

ठीक परिज्ञान ही प्राप्त हो सकता है और न अभीष्ट विषयमें सफलता ही प्राप्त हो सकती है। कारण यह है कि सभी विषय मूलभूत वस्तुस्वभावसे ही सम्बन्धित है और उसीपर आधारित हैं। इसके सिवाय बात यह भी है कि जिस उपाय से आत्मा निर्वाण को प्राप्त होता है वह भी वस्तु स्वभाव से भिन्न नहीं तद्रूप ही है।

वस्तु अनन्तगुण धर्मों का अखण्डपिंड है। और वह उसका अनाद्यनन्त स्वभाव है। उसमें जो अनेक विप्रतिपत्तियाँ उपस्थित हैं उनका निराकरण स्याद्वाद पद्धतिसे जैनागम के अनुसार वस्तु स्वभावके समझलेने पर सहजही हो जाता है। क्योंकि सर्वज्ञ वीतराग भगवान्‌के द्वारा प्रतिपादित होनेके कारण तथा वस्तुस्वभाव को ठीक ० समझाने एवं समस्त विरोधोंका परिहार करने में समर्थ यह “स्याद्वाद” सिद्धान्त एक ऐसी नीति—युक्ति—रीति या पद्धति है जोकि समस्त प्रश्नोंका समाधान करने एवं सभी विरोधों—आपत्तियोंको दूर कर वस्तुका यथावत् स्वरूप प्रकट करने में समर्थ है। इस नीतिका प्रतिपादन जैनागमके सिवाय अन्यत्र कहीं भी नहीं पाया जाता इसके द्वारा यह बात भी स्पष्ट हो जाती है—अनुमान द्वारा जानी जा सकती है कि जिसने इस उपायको बताया है वही उपेय—वस्तुस्वभावका भी यथार्थ एवं पूर्णतया ज्ञाता तथा वक्ता माना जा सकता है निष्पक्ष सदाग्रही मुमुक्षुओं को चाहिये कि उसी के वचनोंके आधार पर चलने में अपना हित समझें।

ऊपर जैसा कि कहा गया है कि वस्तु अनन्तगुणधर्मोंका अखण्डपिंड है यही कारण है कि उसके स्वरूपका परिज्ञान करानेके लिये आचार्योंने उसका जो भिन्नभिन्न दृष्टियोंसे प्रतिपादन किया है वह परस्पर में विरोध नहीं रखता।

आचार्योंने द्रव्योंके स्वरूप का विचार अनेक प्रकारसे किया है। या तो सर्वसामान्य अस्तित्वकी दृष्टिसे या उसके विशेष—गुणपर्यायों—गुण—धर्मों—चित् अचित्, मूर्त अमूर्त, काय अकाय, सक्रिय निष्क्रिय, एवं सत् असत्, एक अनेक, नित्य अनित्य, तत् अतद् आदि तथा साधर्म्य वैधर्म्य, तिर्यक् सामान्य, ऊर्ध्वतासामान्य, स्वभाव विभाव, शुद्ध अशुद्ध प्रभृति विवक्षित अविवक्षित विशेषणों को मुख्य तथा गौण रखकर नाना तरहसे विचार तथा वर्णन किया है। किन्तु यह सारा ही विषय दो भागोंमें विभक्त है—हेय और उपादेय। उक्त सब विषयका परिज्ञान सभीचीन श्रुतका सत्प्रकृतया अभ्यास करने पर हो सकता है। इसके लिये विविधपूर्वक चारोंही अनुयोगों

२—निर्वाणका साक्षात् साधन रत्नत्रय—सम्यग्दर्शनादि आत्मरूप ही है उससे भिन्न नहीं। स्वयत्तत्त्वं न बह्वृत् अप्पणं मुहद्वृत् अणदवियम्मि। तम्हा तत्ति म्महओ होवि हु भोक्खस्स कारणं आदा ॥ द्रव्य सग्रह ४० ॥
३—विरोध, विरुद्धमान्दतायं। ४—५ पुरुषार्थ सिद्धयुपाय—अत्यन्तनिश्चितधारं दुरासदं जिनवरस्य नयचक्रं खण्डयति धार्यमानं मूर्धानं कटितं दुर्विदधानाम्।

६—दिगम्बर जैनागम। ७—अद्वापूर्वक एवं गुरुमुखसे आम्नायपूर्वक। ८—ग्रन्थार्थोभयं पूर्णं कालं विनयेन सोपधानं च बहुमानेन समन्वितमनिहव ज्ञानमाराध्यम्। तथा ग्रन्थार्थतद्द्वयैः पूर्णम् आदि। अत्र ३-१४ तीर्थादान्ताय निधाय युक्तान्तः प्रणिधाय च। श्रुतं व्यवस्येत्सद्विश्वमनेकान्तात्मकं सुधीः ॥ अत्र ३—९

का अध्ययन करना जरूरी है। इस अध्ययनका अन्तिम फलितार्थ यही है कि उन प्रतिप्रादित विषयोंका हेय उपादेय रूपमें विश्लेषण करके ग्रहण किया जाय और स्वयंमें घटित करके सिद्ध किया जाय।

ऊपर धर्मका दूसरा और तीसरा स्वरूप क्रमसे उत्तमक्षमादि तथा रत्नत्रयरूप बताया है। इन दोनोंका सम्बन्ध आत्म द्रव्यसे है अतएव सामान्यतया वस्तुस्वभावको जो धर्म कहा है उसी के ये विशेष हैं। क्योंकि द्रव्य छह हैं, उनमेंसे केवल आत्मासे इन दो धर्मोंका सम्बन्ध है। मुख्यतया मोहनीय कर्मके अभावसे उत्तम क्षमादि भाव प्रकट होते हैं तथा रत्नत्रय रूप धर्मकी प्रकटतामें भी मूलभूत एवं प्रधान कारण मोहका अभाव ही है। तीसरा भेद दिया है। यह जीव का सराग भाव है। क्योंकि दूसरेके कल्याण करनेकी बुद्धि या भावनाको ही दया कहते हैं।

इस तरह धर्मके चार भेद मुख्यतया बताये हैं। परन्तु इनमें मुख्य धर्म रत्नत्रय ही है। क्योंकि आत्माका स्वभाव होनेके कारण वह भी धर्मकी वस्तुस्वभावरूप परिभाषाके अन्तर्गत ही है, साथ ही कर्मोंके निर्वहणपूर्वक जीवको दुखोंसे छुटाकर उत्तम सुखमें उपस्थित कर देने की सजीवीन—यथार्थ सामर्थ्य भी उसीमें हैं। क्षमादि धर्मोंके साथ जो उत्तम विशेषण दिया गया है उसका भी मुख्य कारण यही है। क्योंकि सम्यक् रहित जीवके क्षमादि भावोंको न तो उत्तम माना ही है और न वास्तवमें उचित एवं संगत ही हैं। दयाभाव भी धर्म है; क्योंकि अवश्य ही वह पुण्य बंधका कारण है। परन्तु वीतराग एवं सराग भावोंमेंसे वीतराग भाव ही मुख्यतया धर्म कहा जा सकता है। क्योंकि धर्मकी यहां जो परिभाषा की है और उसका जो फल बताया है वह वीतराग भावके साथ ही वास्तवमें संगत होता है न कि सराग भावके साथ रत्नत्रय रहित क्रोधादि निवृत्ति अथवा शरोपकारिणी भावनारूप दयाको पुण्य बन्धका कारण होनेसे आभ्युदयिक धर्ममें परिणत किया जा सकता है; परन्तु कर्म निर्वहणका कारण न होनेसे मोक्षमार्गरूप संसार पर्यायसे छुटाकर मुक्त पर्यायरूपमें परिणत कर देनेके असाधारण कारणरूपमें परिगणित नहीं किया जा सकता। अतएव धर्म शब्दसे रत्नत्रयका ही मुख्यतया ग्रहण करना उचित एवं संगत है। यही सब ध्यानमें रखकर, यहां जिस धर्मकी परिभाषा की है वह किंभूत किमाकार है यह बतानेके लिये उसका नाम निर्देशपूर्वक ग्रन्थकार वर्णन करते हैं—

सद्बुद्धिज्ञानवृत्तानि, धर्म धर्मेश्वरा विदुः ।

यदीयप्रत्यनीकानि, भवन्ति भवपद्धतिः ॥३॥

अर्थ—सम्यग्दर्शन सम्यग्ज्ञान और सम्यक्चारित्र्यको धर्मके ईश्वर धर्म मानते हैं; जिनके कि प्रत्यनीक—विरोधी संसारके मार्ग हुआ करते हैं।

विशेष—इस कारिकाके सम्बन्धमें भी तीन विषयोंको लेकर विचार करना है। प्रयोजन, शब्दोंका सामान्यनिर्देश अर्थ, तथा तात्पर्य।

प्रयोजन—गंगलरूप प्रथमकारिकामें धर्मरूप जिस तीर्थके अनुष्ठाता एवं वक्ताको नमस्कार किया था उसी तीर्थरूप धर्मके व्याख्यानकी गत कारिकामें प्रतिज्ञा की गई है। उसमें प्रतिज्ञा करते हुए धर्मका स्वरूप एवं फलका सामान्यतया निर्देशमात्र किया गया है। सर्वसाधारणको इतने परसे ही नहीं मालुम हो सकता कि धर्म शब्दसे किस चीजको ग्रहण किया जाय और वह भी किस युक्तिसे जिससे कि वह सहज ही समझमें आ सके। इन दोनों बातोंको ध्यानमें रखकर विचार करनेसे गत कारिकाके बाद इस पद्य द्वारा प्रतिज्ञात विषयके विशेष निर्देश तथा उसके समझानेकी सरल युक्तिकी आवश्यकता दृष्टिमें आ सकती है। धर्मके वर्णनकी प्रतिज्ञा करते हुए केवल इतना कह देनेमात्रसे कि “जो समीचीन है, कर्मोंका उच्छेद करने वाला है, और सम्पूर्ण संसारके दुःखोंसे छुटाकर उत्तम सुखको प्राप्त करा देता है वह धर्म है।” नहीं समझमें आता कि वह क्या वस्तु है। साथ ही यह भी विचारणीय है कि वह धर्म यदि इस तरहका परोक्ष है कि सर्वसाधारण संसारी जीवोंकी दृष्टिके प्रायः अगोचर है तो वह किस युक्तिसे समझमें आ सकता है। अतएव इन बातोंको ध्यानमें रखकर धर्मके विशिष्ट स्वरूपका निर्वाच सरल युक्ति के द्वारा बोध कराना ही इस कारिकाका प्रयोजन है।

कारिकाके पूर्वार्धमें धर्मके असाधारण स्वरूपका निर्देश है, और उत्तरार्धमें वह किस तरहसे सहज ही समझमें आ सकता है इसके लिये युक्तिका उल्लेख किया गया है। अर्थात् सम्यग्दर्शन सम्यग्ज्ञान और सम्यक्चारित्रिका नाम ही धर्म है। और वह उत्तम सुखका वास्तविक साधन है यह बात उनके ही प्रत्यक्षीक भावोंके द्वारा समझमें आसके इस तरहसे सुगमतासे समझाया गया है।

यह सभी समझते हैं या समझ सकते हैं कि किसी भी कार्यकी उत्पत्ति जिस कारणसे हुआ करती है उस कारणके अभावमें उस कार्यकी उत्पत्ति नहीं हो सकती। सृष्टि अथवा संसारका स्वरूप और उसके कारण अनुभव सिद्ध एवं प्रायः दृष्टिगोचर है। सब शब्द संसार या नृष्टिका ही पर्यायवाचक है। उसके मूलभूत तथा असाधारण कारण मिथ्यादर्शन मिथ्या ज्ञान और मिथ्याचारित्र है। जिनका कि अनादि कालसे यह जीव अनुभव कर रहा है। फिर भी वह जन्म मरण आदिके दुःखोंसे अथवा तापत्रयसे रंचमात्र भी अन्तुक्त नहीं हो सका है। अतएव स्पष्ट है कि नभी तरहके दुःखोंसे छुटकारके वास्तविक उपाय इनसे विपरीत ही होना चाहिये। उत्तरीका नाम सम्यग्दर्शन सम्यग्ज्ञान और सम्यक्चारित्र है तथा इन्हींका नाम धर्म है। धर्म के हीमार्ग एवं संसारके दुःखोंसे छुटाकर उत्तम सुख रूप अवस्थामें जीवको आदित्यपरिदहित कर देने की नामधेय रस्ते हैं।

संसार और उसके कारण दुःख रूप है यह बात प्रायः सभी मनचालोंमें प्रतीकार की है।

अधिक क्या ? जीव एवं परलोकको न मानने वालों तकने भी संसारका त्यागकर प्रव्रज्या धारण करनेका उपदेश दिया है और तदनुसार वे संसारसे प्रव्रजित होते हुए देखे भी जाते हैं। यदि उन्हें संसार सुख रूप प्रतीत होता या दुःखरूप प्रतीत न होता अथवा संसारके परित्याग कर देने पर ही वास्तविक सुखशान्तिका लाभ हो सकता है यह बात उन्हें मान्य न होती तो वे क्यों तो स्वयं प्रव्रजित होते और क्यों दूसरोंको वैसा उपदेश ही देते।

दुःख तथा सुख जीवकी अवस्थाएं हैं। इनका जीवके साथ सम्बन्ध जितना अति सन्निकट है उतना अन्य किन्हींभी बाह्य पदार्थों के साथ नहीं। दुःख जीवका भाव होकर भी विभाव रूप ही है। तथा सुखरूपभाव स्वभाव भी है और विभाव भी है। सातावेदनीय आदि पुण्य कर्मोंके उदयसे इष्ट विषयोंकी जो अनुभूति होती है वह विभावरूप सुख है और किसी विवक्षित कर्मके या किन्हीं कर्मोंके अथवा सभी कर्मोंके अभावसे निज शुद्ध चैतन्य स्वरूपकी जो अनुभूति होती है उसको स्वभावरूप सुख^१ समझना चाहिये। इनमें से विभाव रूप दुःख तथा सुख प्रायः सभी संसारी जीवोंके अनुभवमें नित्य आने वाले हैं। शुद्ध स्वभावरूप सुखका अनादि कालसे इस जीवको अनुभव अभी तक कभी भी नहीं हुआ है। उसका अनुभव वास्तविक धर्मके प्रकट होने पर ही हुआ करता है। किन्तु इस धर्मकी उद्भूति भी सांसारिक सुख दुःख और उसके कारणोंमें हेयताका प्रत्यय हुए बिना नहीं हो सकती अतएव संसार और उसकी भवृत्तिके कारणोंमें हेयताका प्रत्यय कराते हुए युक्ति पूर्वक वास्तविक सुखके कारणभूत धर्मके स्वरूप एवं भेदोंका बोध करा देना इस कारिकाका प्रयोजन है। सुखको प्राप्त करने तथा दुःखोंसे छुटकारा पानेकी इच्छा रखते हुए भी स्वरूप और यथार्थ उपाय की अज्ञानताके कारण अभीष्ट लाभ न होनेसे आकुलित हुए संसारी जीवोंको परोपकारिणी बुद्धिसे प्रेरित आचार्यका प्रयोजन इस कारिकाके निर्माणमें वास्तविक सुखके उपाय भूत धर्मसे अवगत करा देना ही है।

इस तरह युक्ति अनुभव और आगमके आधार पर वास्तविक दुःख और उसके कारणों की तरफ दृष्टि दिलाते हुए उसके प्रतिपक्षभूत वास्तविक^२ सुखके कारणभूत धर्मके विशिष्ट भेदोंका बोध करानेके उद्देशसे ही आचार्यने इस पद्यकी रचनाकी है। जो कि सर्वथा उचित एवं आवश्यक भी है। इस पद्यमें प्रयुक्त सम्यग्दर्शनादि पदोंकी व्याख्या स्वयं ग्रन्थकार आगे चल कर करने वाले हैं। फिर भी सर्वसाधारण पाठकोंके हितकी दृष्टिसे यहां प्रयुक्त शब्दोंका सामान्य एवं कुछ विशिष्ट अर्थ लिखनेका प्रयत्न किया जाता है।

१ शब्दोंका सामान्य—विशेष अर्थ—

सत् शब्दका अर्थ समीचीन अथवा प्रशंसा है। तत्त्वार्थ सूत्र आदि में सम्यक् शब्द

१—केवल मोहनीय कर्म या उसके दर्शनमोह भेदके या चार घातिया कर्मोंके अभावसे अथवा आठों कर्मोंके क्षय से उत्पन्न सुख।

२—अनन्तचतुष्टय अथवा अनन्त वीर्य तीर्थकरत्व तथा अद्धि आदिका मामर्थ्य प्रभृति।

का^१ प्रयोग जिस अर्थ^२ में किया गया है उसी अर्थ में यहां सत् शब्दका प्रयोग किया है। यह शब्द दृष्टि आदि तीनों का विशेषण है जिससे मतलब यह हो जाता है कि वे ही दृष्टि—दर्शन आदिक वस्तुतः धर्म की परिभाषा के अंतरगत लिये जा सकते हैं और वेही उसके कार्य और फल को उत्पन्न करनेमें समर्थ हो सकते हैं जो कि यथार्थ है एवं निर्दोष हैं क्योंकि जो दर्शन आदिक अपने विषमरूप अर्थ^३ से व्यभिचरित अथवा सदोष^४ हैं वे अपने वास्तविक कार्य^५ को सम्पन्न नहीं कर सकते।

दृष्टि शब्दका अर्थ नेत्र अथवा सामान्य अवलोकन—देखना आदि न करके स्वानुभूति या श्रद्धान आदि करना चाहिये। क्यों कि यही अर्थ प्रकृतमें उपयोगी एवं संगत सिद्ध हो सकता है। ज्ञान शब्दका जानना अर्थ प्रसिद्ध है। वृत्त शब्दसे प्रवृत्ति आचरण तथा चारित्र अर्थ लेना चाहिये। धर्म शब्दका अर्थ स्वयं ग्रन्थकार पहले की कारिका में कर चुके हैं। धर्मेश्वर शब्दका मुख्य अर्थ वही लेना चाहिये जो कि पहली कारिका में श्रीवर्धमान शब्दका किया गया है। क्यों कि श्रीवर्धमान भगवान ही इस युग में अंतिम तीर्थकर होनेके कारण धर्मके साक्षात् पूर्ण अधिनायक और अर्थतः उपज्ञ दत्ता तथा शास्ता होने के कारण ऐश्वर्य-धार्मिक शासन करने की सम्पूर्ण सामर्थ्य रखनेवाले हैं। विदुः इस क्रियापद का अर्थ 'जानते हैं' या 'मानते हैं' ऐसा करना चाहिये 'यदीयप्रत्यनीकानि' का अर्थ 'जिनसे उन्हे' ऐसा होता है। भवन्ति क्रियापद का 'होते हैं' और 'भवपद्धतिः' का 'संसारके मार्ग' यह अर्थ स्पष्ट है।

इस तरह शब्दों का जो सामान्य अर्थ है उन सब विषयों में कुछ भी लिखनेकी आवश्यकता नहीं मालूम होती फिर भी कतिपय शब्दों के आशय के सम्बन्ध में स्पष्टीकरणार्थ लिखना थोड़ा मा उचित एवं आवश्यक प्रतीत होता है।

आगम में दर्शन आदि शब्दों का अनेक तरह से निरुक्ति पूर्वक तथा भिन्न २ अपेक्षाओंको दृष्टि में रखकर नाना प्रकार से अर्थ किया गया है। स्वार्थनिष्ठि तथा तत्त्वार्थ वार्तिक में मुख्यतया चार तरह से निरुक्ति की गई है^६। कर्तृ साधन, कर्म साधन, करण साधन, और भाव-साधन। किंतु इसका यह अर्थ नहीं कि अन्य साधन उनको अभीष्ट या मान्य नहीं हैं कारकोंकी प्रवृत्ति विविधाधीन हुआ करती है अतएव अन्य साधनरूपमें भी निरुक्ति यदि की जाय तो वह उनके कथन के विरुद्ध नहीं मानी जा सकती। यही कारण है कि तत्त्वार्थसारमें अमृतचन्द्रआचार्य ने कर्ता कर्म करण सम्प्रदान अपादान सम्बन्ध और अधिकरण की अपेक्षा से भी साधनरूपमें निरुक्ति की है। और द्रव्य गुण पर्याय एवं उत्पाद व्यय औचित्यको दृष्टिमें रखकर भिन्न २ तरहसे

१-सम्बन्धन ज्ञान चारित्राणि मोक्षमार्गः ॥१-१॥ सम्यगिति प्रशंसार्थो निपातः कवन्तोवा ॥ राज १-२-१

२-मन्त्रेण मन्त्रेण अन्तर्यः प्रज्ञा । म. ति. । ३ विषय मान तत्त्व, देवशास्त्रगुरु, शुद्धात्मस्वरूप आदि अयंते-निर्दोषयते इति अर्थः । ४ शता शब्दा आदि वक्ष्यमाण मन्त्रवृत्तके दोष, मन्त्रादिक ज्ञानके दोष, और माया मिथ्यानिदान शल्यादि चारित्र सम्बन्धी दोष हैं । ५-संसार और उसकी कारणों से परम साक्षि ।

६-परवति ज्ञात दर्शनम्, दृश्यते तद् दर्शनम्, पर्याय अथवा दृश्यते येन तत् दर्शनम्, दृष्टिर्वा दर्शनम् ।

भी अर्थ करके दताया है। दर्शन शब्दके लिए जो बात है वही ज्ञान और चारित्रिके लिए भी समझनी चाहिये। यद्यपि इनके साधनभाव की विवेचनामें कहीं २ गौण मुख्यता भी मालूम होती है।

“सद्दृष्टिज्ञानवृत्तानि” और ‘धर्म’ में जब विशेष्य विशेषण भाव है तब सामानाधिकरण को स्पष्ट करने तथा व्याकरण के नियम को ध्यानमें रखते हुए समान लिंग और विभक्ति का होना जरूरी है; ऐसी शंका हो सकती है। परन्तु इसका उत्तर या समाधान सर्वार्थसिद्धि आदिमें जो दिया गया है वही यहांपर भी समझ लेना चाहिये। क्योंकि ‘सम्यग्दर्शनज्ञानचारित्राणि मोक्षमार्गः’ और ‘सद्दृष्टिज्ञानवृत्तानि धर्मः’ इनमें केवल शब्द सादृश्य ही नहीं, अपितु अर्थमें भी एवता ही है इसके सिवाय एक बात और भी है—वह यह कि—यद्यपि सम्यग्दर्शन सम्यक् ज्ञान और सम्यक्चारित्र ये तीन गुण आत्माके भिन्न भिन्न कहे जाते हैं। फिर भी ये तीन भेद जिस धर्मके बताये गये हैं वह चारित्र्य में तीनोंका अखण्ड समुदायरूप एक ही है। वही मोक्षका एक मात्र समर्थ तथा असाधारण कारण है जिसके होते ही अव्यवहित उत्तर क्षण में ही मोक्षरूप कार्यकी निष्पत्ति हो जाया करती है। अतएव संसारनिवृत्ति या निर्वाण प्राप्ति के उपाय भूत धर्मके निश्चय व्यवहार प्रकारों, समर्थ असमर्थ भेदों, अभिन्न भिन्न रूपों को प्रकट करनेकेलिए ‘धर्म’ यह एक वचन और ‘सम्यग्दृष्टिज्ञानवृत्तानि’ यह बहुवचन उचित एवं संगत ही प्रतीत होता है।

‘धर्मेश्वराः’ इस पदसे अर्थतः श्रेयोमार्गरूप धर्मके उपज्ञ वक्ता श्रीवर्धमान भगवान ही मुख्यतया अभीष्ट है जैसा कि ऊपर कहा गया है। फिरभी उनकी देशनाका अवधारण कर ग्रंथरूपमें उसे रचनेवाले वारह सभाओं को धारण करने में समर्थ, तथा सम्पूर्ण श्रद्धियोंसे युक्त श्री गौतम आदि गणधर देव एवं उनके उपदेशकी परम्पराको प्रवाहित करने वाले तथा असद्भाव स्थापना करनेवाले इतर आचार्योंका भी ग्रहण किया जा सकता है जिनके कि रचित या ग्रथित आगम ग्रन्थोंका अध्ययन प्रकृत रचनामें आधारभूत है। क्योंकि धर्मके स्वरूपका वर्णन करनेमें जिनको ऐश्वर्य प्राप्त है वे सभी धर्मेश्वर शब्दसे कहे जा सकते हैं। तीर्थकर भगवान तो सर्वोत्कृष्ट धर्मेश्वर हैं ही परन्तु गौतम आदि भी अपनी २ योग्यतानुसार धर्मेश्वर ही हैं। साथही यहवात भी ध्यानमें रखनी चाहिये कि यह धर्मका ऐश्वर्य केवल उसके वर्णन करने के ही अपेक्षासे नहीं अपितु उसके भावरूप में अर्थतः परिणामन की भी अपेक्षा से है। जो रत्नत्रयरूपमें स्वयं परिणत हो चुके हैं उनका ही वर्णन वास्तवमें तथा स्वतः प्रमाण माना जा सकता है और उनका वह रत्नत्रय त्रितना अधिक एवं विशुद्ध है उनके वचन भी उतनेही अधिक प्रमाण माने जा सकते हैं। तीर्थकर भगवानको परमावगाढ, सम्यग्दर्शन केवलज्ञान और पूर्ण यथाख्यात चरित्र प्राप्त

१—इंको तत्त्वार्थसारके अन्तिम उपप्रहारकी कारिका नं० ८ से १४ तक। २—राजचार्तिक। ज्ञानदर्शनयोः करणसाधनत्वं, कर्मसाधनश्चारित्रशब्दः अ० १ सू० १ पा० ४। ३. उपात्तलिंगसंख्याव्यतिक्रमो न भवति इति तथा समस्तस्य मार्गभावज्ञापनार्थः इति।

है। परन्तु श्री गौतम गणधर देवको अवगाह सम्यग्दर्शन, चारों ही क्षायोपशमिक ज्ञानों की श्रद्धियां तथा सामायिक छेदोपस्थानारूप निर्दोष चारित्र प्राप्त है। उनके वादके अन्य आचार्योंकी योग्यता इससे भी कम हो सकती है फिर भी रत्नत्रयरूप धर्म के सभी सामान्यतया अधिपति हैं। उनके ही वचन स्वतःप्रमाण माने जा सकते हैं। अतएव ग्रन्थकारने लिखा है कि जो धर्मेश्वर हैं वे रत्नत्रयों (सम्यग्दर्शनादि) को ही धर्म मानते हैं।

और यह ठीक भी है कि जो स्वयं उन गुणोंसे रहित है उसके तद्विषयक उपदेशकी किस तरह प्रमाण माना जा सकता अथवा उसपर किस तरह पूर्णतया विश्वास किया जा सकता? है।

सम्यग्दर्शनादिके प्रत्यनीक भाव मिथ्यादर्शन मिथ्याज्ञान और मिथ्या चारित्र हैं। सम्यग्दर्शनादि के उत्तर या उत्तरोत्तर भेद अनेक हैं। इसी तरह मिथ्याज्ञान और मिथ्या चारित्र के विषय में भी समझना चाहिये। जिनको कि यथावसर आगे लिखा जायगा। इतनी बात यहां जरूर ध्यान में लेलेनी चाहिये कि इन मिथ्यादर्शनादिक और सम्यग्दर्शनादिक की पारस्परिक अनुकूलता में बहुत बड़ा अंतर है। अर्थात् जिसतरह सम्यग्दर्शन जहां होगा वहां ज्ञान भी सम्यक् होजायगा और चारित्र भी समीचीनता को अवश्य प्राप्त करलेगा यह नियम है इसके विपरीत जहां २ सम्यक् चारित्र है वहां २ सम्यग्दर्शनादिक भी हों हीं यह नियम नहीं है। क्योंकि नव ग्रैवेयक तक जानेवाले मुनियोंका चारित्र समीचीन तो होता है परन्तु वह कदाचित् सम्यक्त्व सहित और कदाचित् सम्यक्त्वरहित भी हुआ करता है क्योंकि मुनि एवं श्रावक दोनोंमें ही व्रत चारित्र की अपेक्षा द्रव्य लिंग और भावलिंग दोनों ही अवस्थाएं मानी गई हैं। यह बात मिथ्या चारित्र के विषय में नहीं कही जा सकती। द्रव्य रूपमें मिथ्या चारित्रका पालन करनेवाले के अन्तरंग में सम्यग्दर्शन के अस्तित्वकी संभावना या कल्पना भी नहीं की जा सकती।

शंका—ऊपर अपने कहा है कि नवग्रैवेयक तक जानेवाले मुनियोंका चारित्र समीचीन होता है। वह कदाचित् सम्यक्त्वसहित और कदाचित् सम्यक्त्वरहित होता है। सो सम्यक्त्वरहित चारित्र को समीचीन किस तरह कहा जा सकता है? जो ज्ञान या चारित्र सम्यक्त्वरहित है उसको तो आगम में सर्वत्र मिथ्या ही कहा गया है।

उत्तर—ठीक है। मोक्ष मार्गके प्रकरणको लक्ष्यमें रखकर वर्णन करते समय अन्तरंग भावों को ही मुख्य रखा गया है।

उसदृष्टिसे जिसके अन्तरंगमें मिथ्याभाव—मिथ्यात्व प्रकृतिका उदय यदि पायाभी जाताहै तो उसका ज्ञान और चारित्रभी निश्चयसे मिथ्या ही है। क्योंकि न तो वह मोक्षको ही सिद्ध कर सकता है और न मोक्षके कारण भूत संवर निर्जराके ही सिद्ध करने में समर्थ है। और जैनागममें मोक्ष तथा उसका साधन जिससे कि संवर निर्जरा सिद्ध होती है वही मुख्य माना गया है।

१—स्वयं पतन्तो न परेषामुद्धारकाः। लोकोक्ति भी प्रसिद्ध है कि आप खाय काकड़ी दूसरोंको दे आखड़ी।

किन्तु बाह्यदृष्टिसे विचार करने पर उक्तप्रकारके मुनियोंका चारित्र मिथ्या नहीं कहा जा सकता अंतरंग भाव प्रत्यक्षज्ञान के विषय है और बाह्य चारित्र व्यवहारका विषय है। सर्व साधारण में जिसका आचरण जैनागम के प्रतिकूल नहीं अपितु अनुकूल ही दृष्टि गोचर होता है और जो भाव लिंगियोंके ही समान है उसका व्यवहार भी समीचीन रूपमें ही हो सकता है नकि मिथ्या रूप में। इसदृष्टि से उसे समीचीन ही कहना या मानना तथा उसका यथायोग्य सम्मान आदि करना उचित है इसके विरुद्ध द्रव्य रूपमें जो मिथ्या चारित्र है वह अंतरंग से तो मिथ्या है ही साथ ही बाह्यरूपसे - व्यवहारसे भी मिथ्या ही है। अत एव दोनों में बहुत बड़ा अन्तर है।

शंका—ठीक है; मतलब यह कि द्रव्यलिंगी मुनिका आचरण केवल अंतरंगमें मिथ्यात्व कर्म का उदय रहनेके कारण ही मिथ्या कहा जाता है बाहरसे उसका आचरण भावलिंगीके ही समान और जिनोक्त मार्गके अनुसार रहनेके कारण समीचीन ही माना जाता है। परन्तु ऊपर आपने कहा है कि जहां सम्यग्दर्शन होगा वहां ज्ञान और चारित्र भी समीचीन होजाते हैं। सो यह कथन तो आगमके विरुद्ध मालुम होता है। क्योंकि श्री तत्त्वार्थ वार्तिकजी^१ में सम्यग्दर्शनके प्रति सम्यग्ज्ञान और सम्यग्ज्ञानके प्रति सम्यक्चारित्र भजनीय कहा है अर्थात् होय भी और कदाचित् न भी होय। सो इसका क्या समाधान है ?

उत्तर—श्रीतत्त्वार्थवार्तिक जी में जहां यह बात कही है वहीं इसका आशय भी स्पष्ट कर दिया है। कहा है कि यह कथन नयापेक्ष^२ है। अर्थात् शब्दनयके अनुसार सम्यग्दर्शन ज्ञान चारित्र शब्द परिपूर्ण विषयको ग्रहण करते हैं। मतलब यह है कि ज्ञान शब्दसे जब श्रुतकेवल या प्रत्यक्षा केवल ज्ञान विवक्षित हो तो वह भजनीय है। इसीतरह चारित्रशब्दसे एकदेश अथवा पूर्ण यथाख्यात चारित्र विवक्षित है सो वह भी अवश्यही भजनीय है। क्षायिक सम्यग्दर्शनके होनेपर पूर्ण श्रुतकेवल या क्षायिक केवलज्ञान भी उसी समय होजाय या नियमसे उसके साथ गाय जाय यह नियम नहीं है। इसीतरह जहां श्रुतकेवलज्ञान हो वहां पूर्ण यथाख्यात चारित्र, अथवा जहां^२ सम्यग्दर्शन है वहां^२ देशसंयम या पूर्णसंयम अथवा यथाख्यात चारित्र भी हो ही यह नियम नहीं है। इस दृष्टिसे भजनीय कहा है। नकि सम्यग्व्यपदेशकी अपेक्षा। वास्तवमें जिससमय सम्यग्दर्शन प्रकट होता है उसी समय ज्ञान भी जो जैसा ओर जितने प्रमाणमे भी हो वह अवश्य ही सम्यग्व्यपदेशको प्राप्त करलेता है। इसी तरह चारित्रके विषयमे भी यथायोग्य आगमानुसार समझलेना चाहिये।

भवशब्द भूधातुसे बनता है परन्तु इसका अर्थ सत्ता जन्म उत्पत्ति शिव आदि हुआ करता है। अरिहंतका भी वाचक है। निरुक्तिके अनुसार केवल “हाना” ऐसा अर्थ होना है अतएव जो होता रहता है, एक अवस्था—गति आदिमें परिणत होकर फिरसे अन्तर अवस्थाओंमें जो

१—तत्त्वार्थराजवार्तिक अ० १ सू१ वार्तिक ३६, ७० । यथा—एषांपूर्णस्य लाभे भजनीयमुत्तरम् । उत्तरलाभे तु नियतः पूर्णलाभः । २—नवा यावति ज्ञानमित्येतत्परिसमाप्यते तावतो ऽसंभवान्नयापेक्षान्वचनम् ॥ ७४ ॥

परिणत होता रहता है ऐसे—भारी संसारी जीवमें इस शब्दका अर्थ मुख्यतया घटित होता है। किंतु अरिहंतका वाचक इसलिये है कि वे इस तरहकी—होकर होते रहनेकी—भूत्वाभवित्वरूप पद्धतिको समाप्त कर चुके हैं। अब उनको केवल वह अवस्था प्राप्त करना है जोकि ध्रुव^१ है, जिसके बाद फिर दूसरी कोई विसदृश अवस्था प्राप्त नहीं हुआ करती, न हो ही सकती है। ऐसी अवस्थाएँ सिद्धगति^२ आदि हैं जिनकेलिये कहा गया है कि “सा गतिर्यत्र नागतिः^३”। इन अवस्थाओंको अरिहंतही प्राप्त किया करते हैं। अतएव उनका भी नाम भव^४ है। यही कारण है कि उनका नाम ब्रह्म भव है वहीं अपुनर्भव^५ भी है। परन्तु यहांपर चतुर्गति एवं उनके अन्तर्गत ८४ लाख योनियों आदिमें जो परिवर्तन अनादिकालसे हो रहा है जीवका वह विवर्तक्रम ही भवपद्धतिशब्दसे आचार्य को अभीष्ट है। उसके मुख्य कारण मिथ्यादर्शनादिक हैं, अतएव इनके प्रत्यनीक सम्यग्दर्शनादिक भाव जोकि अपुनर्भवताके साधक हैं वे आत्माके निज भाव है अतएव वे ही उस भवपद्धतिके नष्ट करने वाले तथा उसके फल स्वरूप नानाविध दुःखोंसे परिमुक्त करने वाले हैं। इसलिये वे ही वास्तवमें धर्मशब्दके भी वाच्यार्थ हैं और उन्हींको आचार्यने यहां धर्मशब्दसे बताया है।

तात्पर्य—सम्यग्दर्शनादिके समूहका नाम धर्म है। इस धर्मकी पूर्णता आरिहन्त्य अवस्था प्राप्त होनेपर ही हुआ करती है। जबतक ये तीनों ही सर्वांगमें पूर्ण नहीं होते तबतक उनमें मोक्ष रूप कार्यको निष्ठ करनेकी समर्थ कारणता भी नहीं आती। इस विषयमें पहिले संकेत किया जा चुका है। अतएव मुमुक्षुका यह कर्तव्य होजाता है कि जबतक सम्यग्दर्शनादि प्रकट नहीं हुए हैं तबतक उनको प्रकट करनेका—पूर्ण करनेका प्रयत्न करे। और प्रकट होनेपर उनके प्रत्येक अंशको पूर्ण तथा निर्मल बनानेका प्रयत्न करे। इसकेलिये उसे—उनके भेद, अंश, अवस्थाएँ एवं उनके वाचक साधक कारणों आदिकी भी अवश्य जानलेना चाहिये। क्योंकि ऐसा किये बिना वह वाचक कारणोंको दूर करने और साधक कारणोंको प्राप्त करने जानकेलिये जो उसे उत्तरोत्तर पुरुषार्थ करते जाना चाहिये वह नहीं कर सकता और नहीं वास्तविक सफलता ही प्राप्त कर सकता है। इस विषयमें यहां अधिक लिखनेसे ग्रन्थका विस्तार बहुत अधिक बढ़ जायगा अतएव नहीं लिखा जाता। जाननेकी इच्छा रखने वालोंको ग्रन्थान्तरोंसे समझलेना चाहिये।

किन्तु इतनी बात संक्षेपमें अवश्य समझलेनी चाहिये कि सम्यग्दर्शनादिके निरुक्तिभेदके अनुसार, द्रव्यत्वेत्यादिकी अपेक्षा भेदके अनुसार, आगम—अनुयोग भेदके अनुसार, तथा प्रमाण नय निक्षेप अनुयोग आदिके अनुसार जो आगममें भिन्न लक्षण किये हैं वे सब सापेक्ष होनेके कारण सत्य होते हुए भी आंशिक हैं। वे सब अरिहंत अवस्थामें इस तरह अन्तर्भूत होजाते हैं जिस तरह से कि सूर्यके प्रकाशमें जुगुन, दीपक आदिका प्रकाश। अतएव जहां तक वह अवस्था प्राप्त

१—ध्रुवमचलमणोवर्मे गङ्गे पते। स० सा० २—सिद्ध गति, अनिन्द्रित्व, अकायत्व, जयोग आदि।

३ पञ्चाध्यायी, यशस्तिलक। ४ जिनसहस्रनाम “भवो भावो भवान्तकः। २-७७। ५—विश्वभूरपुनर्भवः॥ १८। जि० स०।

नहीं होतीं, वहां तक सम्पददर्शनादिको सराग-वीतराग या निश्चय-व्यवहार रूप जितनी भी अवस्थाएँ हैं वे सब साधन रूप होती हुई भी अंतमें उसी पूर्ण मोक्षमार्गको सिद्ध किया करती हैं। इन सब साधन अवस्थाओंमेंसे कोई भी विवक्षित अवस्था अपनी पूर्ण अवस्थाका साध्य और उत्तर अवस्थाका साधन है। अन्तमें स्नातक अवस्था प्राप्त होनेपर तीनोंके समुदायमें वह सामर्थ्य प्राप्त होजाती है उससे संसारका अन्त एवं परम निर्वाणका उद्भव हुआ करता है। इन तरहसे आत्माको संसारसे छुटाकर मोक्षरूपमें उपस्थित करनेवाला धर्म वही है और वह एक रूपही है वहां नानाविधता नहीं है किंतु उसके पहले उनमें अनेक प्रकार पाये जाते हैं। इस अभिप्रायको स्पष्ट करनेकेलिये “धर्म” यह एक वचनका और “सद्दृष्टिज्ञानवृत्तानि” यह बहु वचनका प्रयोग किया गया है। इसके विपरीत मिथ्यादर्शनादिके भी अनेक प्रकार हैं। किंतु वे सब संसरणके ही कारण हैं। उनमें जन्म मरणकी संततिका उच्छेदन करनेकी सामर्थ्य नहीं है। अतएव मुमुक्षुकेलिये वे हेय ही हैं। सम्पददर्शन प्रकट होजानेपर जीवको संसारके पांच^१ प्रकारोंमेंसे छोटेसे छोटे एक^२ प्रकारको भी पूर्ण न कराकर—उतने कालतक भी संसारमें न रखकर उससे सर्वथा रहित बना देना है। अतएव संविग्न भव्योंकेलिये वड़ी उपा-देय है; और वही सत् है। तथा वही मुख्य मोक्षमार्गरूप धर्म है। क्योंकि वह ज्ञान तथा चारित्र्यको भी अपने उत्पन्न होते ही सम्पन्न बनादेना है। इसलिये आचार्यजी यहां अपनी प्रतिज्ञाके अनुसार एवं प्राणियोंके वास्तविक हितकेलिये उसी धर्मके भेदाभेदरूपको दृष्टिमें रखकर उसका निर्देश कर रहे हैं।

एक अखण्ड-अभेदरूप धर्म के तीन भेद करते जो उनके नामोंका यहां उल्लेख किया गया है, अब उनमेंसे सबसे पहिले और उक्त प्रधानभूत सम्पददर्शनका स्वरूप बताने है।

श्रद्धानं परमार्थानामासागमतपोभूताम् ।

त्रिमूढापोढमष्टांगं सम्पददर्शनमस्त्रयम् ॥ ४ ॥

सामान्यार्थ—परमार्थरूप आप्त-आगम और तपोभूत (तपस्वी साधु-गुरु) का तीन मूढताओं से अपगत, आठ मद्दोंसे रहित तथा आठ अंगोंसे युक्त जो श्रद्धान उसको सम्पददर्शन कहते हैं।

प्रयोजन—अन्य अनेक वस्तुओंमें मिली हुई किसी भी विवक्षित वस्तुको पृथक् करके ठीक रूपमें यदि जानना या समझना हो तो वह उसके लक्षण द्वारा ही जानी जा सकती है। चिन्ह लक्ष्य लक्षण ये पर्याय वाचक शब्द हैं। जिसके द्वारा विभिन्न वस्तुओंमें मिली हुई किसी वस्तुको पृथक् जाना जा सके उसीको उसका लक्षण समझना^३ चाहिये। लक्षण दो प्रकारके हुआ करते हैं

१—द्रव्य, क्षेत्र, काल, भव, भाव । २—पुद्गल द्रव्य परिवर्तन । ३—परस्परव्यक्तिकरे मति येनान्यत्तल्लक्षणं तल्लक्षणम्

एक आत्मभूत दूसरा अनात्मभूत^४ । लक्षणके बिना किसीभी वस्तुका सम्यग्ज्ञान नहीं हो सकता । यह बात आगे चलकर^५ स्पष्ट की जायगी, अतएव यहां अधिक लिखनेकी आवश्यकता नहीं है । किंतु इतनी बात जरूर समझलेनी चाहिये कि लक्षणके मुख्यतया तीन दोष बतलाये हैं—अव्याप्ति अतिव्याप्ति और असंभव^६ । इनमेंसे एकभी दोषसे यदि लक्षण युक्त है तो वह अपने लक्ष्यका ठीक^७ परिज्ञान नहीं करा सकता । क्योंकि इस तरहके सदोष लक्षणके द्वारा जो वस्तुका ज्ञान होता है या होगा वह सम्यक नहीं हो सकता ।

ऊपरकी कारिकामें धर्मका जो स्वरूप बताया उसीमें उसके तीन प्रकार या भेद कहे हैं—सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान और सम्यक्चारित्र । तीनोंको धर्म शब्दसे कहा है । अतएव मिले हुए तीनोंमें से क्रमानुसार एक^८ का पृथक् स्वरूप बताना जरूरी है । उसका ठीक २ परिज्ञान जैसा कि ऊपर कहागया है निर्दोष लक्षणके द्वाराही हो सकता है । इसीलिये इस कारिकाका निर्माण हुआ है । मूलतः यह है कि यह कारिका सम्यग्दर्शनके स्वरूपका समीचीन परिज्ञान करानेवाला लक्षण वाक्य है । इसके द्वारा सम्यग्ज्ञान और सम्यक्चारित्रसे पृथक् सम्यग्दर्शनके स्वरूपका ठीक^९ बोध कराया गया है यही इस कारिकाका प्रयोजन है ।

शंका—आगममें सम्यग्दर्शनके अनेक लक्षण बताये हैं । जैसा कि ऊपर आपने कहा ही है । यहां जो लक्षण है वह भी उनमेंसे एक प्रकारका है अतः सम्यग्दर्शनका वह ऐसा सामान्य लक्षण किस तरह माना जा सकता है कि जिसमें अन्य सब लक्षणोंका भी समावेश हो सके ? और यदि यह बात नहीं है तो इस लक्षणको आंशिक ही क्यों न माना जाय ? अर्थात् इसे सम्यग्दर्शनका सामान्य लक्षण न मानकर उसके अनेक भेदोंमेंसे एक भेदको दृष्टिमें रखकर—सम्यग्दर्शनके अनेक भेदोंके कारणभूत अंशोंमेंसे एक अंशको लेकर कहागया क्यों न माना जाय ? या फिर इसे अव्याप्ति दोषसे युक्त क्यों न कहा जाय ?

उत्तर—यह न तो अव्याप्त लक्षण ही है और न आंशिक ही है । क्योंकि इसमें जिन शब्दोंवा एवं विशेषणोंका प्रयोग किया है वे इन दोनों ही दोषोंका वारण करनेमें समर्थ हैं । श्रद्धान शब्द की साधनभेदोंके अनुसार भिन्न प्रकारकी निरुक्ति करनेपर प्रायः सभी लक्षणोंका समावेश हो जाता है । दूसरी बात यह है कि “श्रद्धान” क्रियाके कर्म और उसके विशेषणका प्रयोग एवं तीनों क्रियाविशेषणोंका उल्लेख भी निरर्थक नहीं है । इससे भी अनेक लक्षणोंका समावेश होजाता है । अतः यह लक्षण आंशिक या अव्याप्त नहीं है । साथही विशेषणोंका फल इतर व्यावृत्ति हुआ करता है । इसलिये यहां अतिव्याप्ति दोषकी भी संभावना नहीं रहती । क्योंकि उन विशेषणोंके बिना जिन अलक्ष्योंमें लक्षणके जानेकी संभावना थी उन सबका वारण भी कर दिया गया है । असंभव दोषकी तो कल्पना भी नहीं होसकती । अतएव यह लक्षण पूर्ण निर्दोष है । इसके कहे बिना

४—लक्ष्यवस्तुका ही जो स्वरूप हो वह आत्मभूत और उभरे जो भिन्न हो वह अनात्मभूत लक्षण समझना चाहिये । ५ .. ज्ञानोपचायमें । ६ .. मंशय निरर्थक और अनध्यवसाय । इस तरह अनेक दोष तीन तरहसे होता है ।

“सदृष्टि” शब्दके कहनेमात्रसे धर्म अथवा मोक्षमार्गके प्रकरणमें उसका क्या आशय या रहस्य है यह भलेप्रकार समझमें नहीं आ सकता था। अतएव इस लक्षणवाक्यका कहना आवश्यक है यह कारिका निरर्थक नहीं; अपना असाधारण प्रयोजन रखती है।

शब्दोंका सामान्य-विशेष अर्थ—

श्रद्धान शब्दकी निरुक्ति इस प्रकार है कि—श्रु धातुसे श्रत् बनता है जिसका अर्थ है विश्वास। धा धातुका अर्थ धारण करना है। अर्थात् विश्वासके धारणको श्रद्धान कहते हैं।

मूलमें धर्मके भेद बताते हुए “सदृष्टि-सम्यग्दर्शन” शब्दका प्रयोग किया है। यहाँ उसका अर्थ “श्रद्धान” शब्दके द्वारा बताया है। कारण यह कि इन्द्रियोंके द्वारा किसी भी मूर्त पदार्थको देखनेके अर्थमें ही दर्शन शब्द लोकमें प्रसिद्ध है किन्तु वह संसार निवृत्तिका कारण नहीं हो सकता। श्रद्धान आत्मपरिणाम होनेसे निर्वाणका कारण हो सकता है। अतएव प्रसिद्ध अर्थ न लेकर आगमोक्त—आम्नाय प्रसिद्ध एवं युक्ति पूर्ण विशिष्ट अर्थ की तरफ दृष्टि दिलाई है। और ऐसा करना व्याकरण शास्त्रके भी विरुद्ध नहीं है। क्योंकि शब्द शास्त्रमें धातुओं को अनेकार्थ माना है^२ अतएव प्रकरणके अनुसार अर्थ करना उचित एवं संगत ही है। प्राचीन आचार्योंको भी यही बात अभीष्ट है^२।

शंका—पङ्दर्शन, सर्वदर्शन आदि शब्दभी लोक प्रसिद्ध है। क्या वहाँ भी इन्द्रियोंसे देखना अर्थ ही लिया जाता है?

उत्तर—प्रथम तो जैनैतर आचार्योंने प्रायः ऐसी कोई परिभाषा नहीं की है कि जिससे दर्शन शब्दका समीचीन श्रद्धानरूप आत्मपरिणाम अर्थ लिया जाय। दूसरी बात यह है कि उनकी मान्यतानुसार श्रद्धेय विषयके स्वरूपमें अन्तर होनेसे श्रद्धानमें भी अन्तर पड़ता ही है। अतएव स्वरूप विपर्यास तथा विषय विपर्यास स्पष्ट है। तीसरी बात यह है कि श्रद्धान या सम्यग्दर्शन शब्दसे शुद्धात्माका अवलोकन अर्थ अभीष्ट है। और दिगम्बर जैनागमके सिवाय अन्य किसी भी दर्शनकारने आत्माका वास्तविक शुद्ध स्वरूप माना या बताया ही नहीं है। ऐसी अवस्थामें दर्शनशब्द का प्रयोग यदि अन्य लोगोंमें पाया जाता है तो वह आगन्तुक—कहीं न कहींसे आया हुआ ही समझना चाहिये। अथवा रुढिवश वे उस शब्दका प्रयोग करते हैं किन्तु युक्ति युक्त और वास्तविक अर्थसे वे अनभिज्ञ हैं। यद्वा कहना चाहिये कि जैनागममें इस शब्दका जो अर्थ अभीष्ट है अन्य लोक उस अर्थमें उस शब्दका प्रयोग नहीं करते।

प्रश्न—जैनागममें दर्शन शब्द सामान्य अवलोकन अर्थमें भी प्रसिद्ध है वह अर्थ भी यहाँ क्यों न लिया जाय?

उत्तर—शब्दसादृश्य मात्रको देखकर एक अर्थकी दृष्टि करना ठीक नहीं है जिसका

दृशेरालोकार्थत्वादिभिः प्रेतार्थासंप्रत्यय इति चेन्न, अनेकार्थत्वाद् ॥ ३ ॥ मोक्षमार्गप्रकरणच्छ्रद्धानगतिः ॥ ४ ॥ राज० १-२ ॥ २-धातूनामनेकार्थत्वात् ॥ ३-स०सि० आदि ।

अर्थ सामान्य अबलोकन किया जाता है वह दर्शनोपयोग है। उससे यह सम्यग्दर्शन जिसका कि अर्थ यहां बताया गया प्रकारका श्रद्धान किया जाता है वह सर्वथा भिन्न है। दोनोंके निर्देश स्वामित्व साधन अधिकरण स्थिति विधान तथा सत् संख्या आदि अनुयोगों के प्रकरणको देखनेसे यह बात अच्छी तरह समझमें आसकती है कि इनमें अन्तरं महदन्तरम् है।

शंका—श्री अरिहंत भगवान्का दर्शनभी मोक्षका कारण कहा जाता है। अतएव सम्यग्दर्शनके प्रकरणमें देखना अर्थ भी यदि लिया जाय तो क्या आपत्ति है?

उत्तर—जिन दर्शन या जिनमहिमदर्शनको सम्यग्दर्शनके कारणोंमें अवश्य ही बताया है। किन्तु शुद्ध आत्मस्वरूप बताया गया श्रद्धान परिणामसे रहित जिनदर्शनादिक मोक्षके कारण नहीं हो सकते और न माने ही हैं। जिनदर्शनादिक रचयं श्रद्धानरूप न होकर उसके कारण हैं। इसलिये वे भी धर्म हैं। किन्तु वे रचयं सम्यग्दर्शन नहीं हैं। इसलिये मोक्षमार्गरूप धर्म नहीं हैं। उक्त श्रद्धान परिणामसे युक्त जिनदर्शनादिक मोक्षके कारण कहे जा सकते हैं। परन्तु वे भी प्रथम तो मोक्षके साक्षात् कारण नहीं हैं। दूसरी बात यह कि इस कथनसे भी श्रद्धानरूप परिणामकी ही मोक्षके प्रति वास्तविक कारणता सिद्ध होती है।

शंका—श्रद्धान तो ज्ञानकी ही एक पर्याय विशेष है। क्योंकि तत्त्वार्थके अभिमुख बुद्धि को ही श्रद्धा कहा है। इससे तो सम्यग्दर्शन ज्ञानसे भिन्न नहीं ठहरता।

उत्तर—श्रद्धान शब्दकी निरुक्तियों पर ध्यान देनेसे दोनोंकी भिन्नता सहज ही समझ में आसकती है। क्योंकि यहां पर जो यत् तत् शब्द दिये गये हैं वे भिन्न अर्थोंको स्पष्ट कर देते हैं। परन्तु साधन भेदोंके अनुसार इस शब्दका सम्यग्दर्शन अर्थ भी विरुद्ध नहीं है जिसके होने पर—प्रकट होजाने पर तत्त्वार्थादि विषयक श्रद्धान हुआ करता है उसको कहते हैं सम्यग्दर्शन। इस तरहसे अर्थ करने पर श्रद्धान और सम्यग्दर्शनमें जहां भिन्नता प्रतीत होती है वहां सम्यग्दर्शनका श्रद्धान लक्षण सुसंगत है यह बात भी स्पष्ट होजाती है।

प्रश्न—सम्यग्दर्शन और श्रद्धान जब कि दोनों भिन्न २ परिणाम है। तब क्या इनमें व्यभिचारकी संभावना नहीं है? क्या यह नियम है कि जहां श्रद्धान हो वहां सम्यग्दर्शन भी अवश्य हो? सम्यग्दर्शनके वास्तवमें न रहते हुए भी श्रद्धान रहा करता है यह कहना क्या युक्ति-युक्त अथवा वास्तविक नहीं है?

उत्तर—सामान्यतया श्रद्धान सम्यग्दर्शनसे व्यभिचरित भी हो सकता है। क्योंकि वह सत्-समीचीन और असत्-असमीचीन दोनों ही तरहका पाया जाता है। अतएव श्रद्धान विशेषका सम्बन्ध यदि सम्यग्दर्शनके साथ माना जाय तो कोई भी आपत्ति नहीं है। यहां पर सम्यग्दर्शन के लक्षण रूपमें जिन श्रद्धानका उल्लेख किया है वह श्रद्धान विशेष है। जैसा कि उसके कर्म पदके

उल्लेख से स्पष्ट होजाता है। क्योंकि परमार्थ और परमार्थ विशेषणविशिष्ट आप्त आगम तपोभूतको विषय करने वाले श्रद्धानको ही यहां सम्यग्दर्शनका लक्षण बताया है नकि श्रद्धान सामान्यको अथवा अपरमार्थ विषयक श्रद्धानको।

आगममें प्रशम संवेग अनुकम्पा और आस्तिक्यको सम्यग्दर्शनका लक्षण बताया है। यह भी अनन्तानुबन्धी कृपायके उदयके अभावसे सम्बन्ध रखता है। मतलब यह कि अनन्तानुबन्धी कृपायके उदयके अभावसे होने वाले प्रशमादिक भाव ही वास्तवमें सम्यग्दर्शनके लक्षण माने हैं और वे ही संगत भी हैं। साथ ही इन प्रशमादि भावोंसे युक्त आस्तिक्या^२ भी लक्षणमाना है उसी प्रकार श्रद्धानके विषयमें भी समझना चाहिये। अनेक द्रव्य मिथ्यादृष्टि साधुओंमें क्रोधके अनुद्रेक को देखकर प्रशमभाव सम्यग्दर्शनका व्यभिचरित लक्षण कहा जा सकता है परन्तु उनमें पाये जाने वाले अनन्तानुबन्धी मानके भावको देखकर यह स्पष्ट^३ हो जाता है कि वास्तवमें वह लक्षण व्यभिचरित नहीं है। इसीतरह श्रद्धानके विषयमें भी घटित करलेना चाहिये।

परमार्थ शब्द—श्रद्धान क्रियाके कर्त्तरूपमें कहे गये आप्त आगम और तपोभूतका विशेषण है। यह अपरमार्थ भूत आप्तादिके श्रद्धानकी निवृत्ति करता है साथ ही परमार्थभूत आप्तादिके स्वरूपका बोध भी संक्षेपमें कराता है। यह आप्तादि तीनोंका विशेषण है। अतएव तीनों में ही घटित हो तथा तीनोंके ही असाधारण गुण धर्मका जिससे बोध हो इस तरहसे इसका अर्थ करना चाहिये। यथा—

पर-उत्कृष्ट-सर्वोत्कृष्ट है मा-प्रमाणरूप-सर्वथा प्रमाणभूत केवल ज्ञान; तथा अर्थ शुद्ध अशुद्ध आत्मद्रव्यादि प्रतिपादित विषय-अथवा जिसके द्वारा उनका-प्रतिपादन हो ऐसी दिव्यध्वनि यद्वा स्याद्वाद पद्धति जिनकी उनको कहते हैं परमार्थ। यह अर्थ आप्त की दृष्टिसे करना चाहिये। आगमके पक्ष में अर्थ शब्द से अभिधेय अर्थ लेना चाहिये। तथा तपस्वी-गुरुके अपेक्षासे अर्थ करनेमें अर्थ शब्द का प्रयोजन अर्थ करना चाहिये क्योंकि अभिधेय विषय—छह द्रव्य सात तत्त्व पंचास्तिकाय तथा नवपदार्थ सर्वोत्कृष्ट है वे पूर्वापर अद्विरुद्ध, प्रत्यक्ष और युक्तिसे अश्रु-धित, मिथ्यामान्यताओंके विरुद्ध एवं इन्द्रादिकों द्वारा भी अनुल्लंघ्य है। इसी प्रकार संसार पर्यायके विरुद्ध निर्वाण अवस्थाको सिद्ध करने के लिए बद्ध परिकर साधुओंका प्रयोजन भी सर्वोत्कृष्ट-सर्वथा विशुद्ध केवलज्ञानमय आत्मद्रव्यरूप अर्थ को सिद्ध करना ही है। इस तरह परमार्थ शब्द का अर्थ तीनों के ही साथ संगत होता है। और साथही उनकी असाधारणताको भी वह स्पष्ट करता है। विशेषण के प्रयोगका आशयभी यही है कि अपने विशेष्यकी विशेषता

१-२-- रागानामनुद्रेकः प्रशमः संसारार्द्धरुता संवेगः, सर्वप्राणिषु मैत्री अनुकम्पा। जीवादयोऽर्थाः यथास्वं सन्तीति मतिरास्तिक्यम्। राजवार्तिक। ३--अतत्त्वज्ञानके विषयमें जो उनके अन्तरगमें आहंकारिक भाव और तत्त्वज्ञानके प्रति विचिकित्साकी भावना रहा करती है वह मिथ्यादृष्टियोंके प्रशमको व्यभिचरित प्रमाणित करवेती है। देखो-श्लोक वा०। . . .

को प्रगट करे ।

यद्यपि यहांपर परमार्थ शब्द आप्तादि तीनों के विशेषणरूपमें प्रयुक्त हुआ है; जैसा कि ऊपर बताया गया है । टीकाकारोंने भी विशेषणरूप ही इसका अर्थ भी किया है । किन्तु इस विषय में हमारी समझ है कि यदि इस शब्दका स्वतन्त्र अर्थ भी कीया जाय तो कोई हानि अथवा आपत्ति नहीं मालूम होती । मतलब यह कि पर-सर्वोत्कृष्ट मा केवलज्ञान रूप अर्थ-निज आत्मद्रव्य या पदार्थ का अर्थात् ज्ञानमय सर्वोपाविविदित्त निज शुद्धात्मद्रव्यका जो श्रद्धान उसको सम्यग्दर्शन कहते हैं ऐसा भी अर्थ किया जाय तो किसीतरह अनुचित असंगत एवं बाधित नहीं है । प्रत्युत एक विशेष अर्थका बोध होता है । इससे निश्चय और व्यवहाररूप साध्य साधन अवस्थाओंकी तरफ भी लक्ष जाता है । क्योंकि निश्चयसे अपनी परमार्थ अवस्था साध्य है और व्यवहारसे उसके साधन आप्त आगम तपोभृत् है उन सभीका श्रद्धान हो तो वही समीचीन कार्यकारी हो सकता है ।

दूसरी बात यह कि इस शब्द को विशेषण रूपसे मानकर ऊपर जैसा कुछ अर्थ किया गया है उसके सिवाय इसका आशय छह अनायतनों का वारण भी हो सकता है । यह अर्थ हमारी समझसे उचित और आवश्यक भी है । क्योंकि सम्यग्दर्शन के २५ मल १ दोषोंमेंसे ३ मूढता ८ शंकादि दोष और ८ मद इस तरह १६ मलदोषों का ही यहां कण्ठोक्त उल्लेख पाया जाता है । शेष छह अनायतनोंका भी निर्देश होना चाहिये उसका बोध परमार्थ विशेषणसे कराया गया है ऐसा समझना चाहिये । अपरमार्थ भूत आप्तादि तीन और उनके ३ ही आश्रय इसतरह छह अनायतनोंका निवारण भी इस विशेषण का अभिप्राय है ऐसा समझ में आता है ।

कारिका में प्रयुक्त अन्य शब्दों—आप्त आगम तपोभृत्, तीन मूढताएँ, आठ अंग, और आठ मदके अर्थका स्वयं ग्रन्थकार आगे चलकर उल्लेख करेंगे । अतएव इनके विषय में यहां अधिक लिखने की आवश्यकता नहीं है । संक्षिप्त आशय यह है कि—

आप्त शब्दका सामान्यतया प्रसिद्ध अर्थ यह है कि 'यो यत्रावञ्चकः स तत्र आप्तः' । अर्थात् जो जिस विषयमें अवञ्चक है वह उस विषय में आप्त है । किंतु तात्पर्य यह है कि जिसने अपने वास्तविक गुणों के घातक चार घातियां कर्मोंको नष्ट करके अपने शुद्ध ज्ञानादि गुणोंको प्राप्त कर लिया है उसको कहते हैं आप्त । अन्य प्रकारसे आप्तपना वनही नहीं सकता यह बात स्वयं ग्रन्थकार आगे चलकर कहने वाले हैं । और यह इसलिए भी ठीक है कि इसके बिना वह परमार्थनः अवञ्चक नहीं माना जा सकता । इसी तरह आगम का आशय भी यह है कि 'आ—समन्तात् गम्यते बुध्यते वस्तु तत्त्वं येन यस्माद्वा' । प्रत्येक दृष्टिसे जिसके द्वारा समस्त वस्तु तत्त्वका परिज्ञान हो उसको कहते हैं आगम । क्योंकि श्रुतका विषय सामान्यतया केवलज्ञान की समकोटीमें बताया है, केवल प्रत्यक्ष और परोक्ष का उनमें अन्तर है ऐसा आगम

में कहा गया है। तपोभृत शब्द का अर्थ है कि जो तप को धारण करे अथवा उसका पोषण करे। तपका आशय है कि जिसके द्वारा तपाया जाय जिस तरह अग्नि के द्वारा तपस्या गया अशुद्ध सुवर्ण दोषोंसे रहित—पूर्णतया शुद्ध बन जाता है उसी तरह जिस क्रियाके द्वारा आत्मा अपने समस्त दोषों से रहित होकर सर्वथा विशुद्ध अवस्था को प्राप्त करले उसको कहते हैं तप इस तप का सामान्य स्वरूप मन शरीर और इन्द्रियों के प्रवृत्तिका विरोध है इसके द्वाराही संवर पूर्वक पूर्ववद्ध कर्मों की मुख्यतया निर्जरा हुआ करती है।

मूढता का अर्थ है कि मोह के उदय से आक्रांत अविवेक विशेष। इन तीन भेदों का वर्णन आगे किया जायगा। इन आठ अंगोंको छोड़कर शरीर पृथक् नहीं दिखाई देता उसी प्रकार सम्यग्दर्शन के आठ अंग हैं। समय नाम गर्व का है। यहां गर्व अनन्तानुबन्धो कपायसे सम्बन्धित लेना चाहिये। इसके भी विषय की अपेक्षा आठ भेद है जिनका कि उल्लेख आगे किया जायगा। परमार्थ स्वरूप आप्तादिके विषय के श्रद्धानमें इनमें से तीनों मूढताओं तथा आठ मद्दों का सम्बन्ध नहीं रहा करता। और यदि रहता है तो वहां वास्तविक श्रद्धान अथवा सम्यग्दर्शन नहीं है, ऐसा समझना चाहिये।

तात्पर्य—यह कारिका जो कि सम्यग्दर्शनके लक्षण रूप है, इस स्थान पर अपना सर्वथा औचित्य रखती है। साथही यह लक्षण सर्वथा निर्दोष है श्रद्धानरूप क्रिया के कर्म रूपमें अथवा क्रिया विशेषण रूपमें जिन जिन शब्दोंका प्रयोग किया है वे सब लक्षण में आनेवाले दोषों का वारण करने में समर्थ है उनके द्वारा संभव व्यभिचारों का निराकरण हो सकता है। सम्यग्दर्शनके अन्य स्थानोंपर जो भिन्न २ प्रकारके किये गये लक्षण उपलब्ध होते हैं उन सबका भी इसमें समावेश हो सकता है।

परमार्थ शब्द आप्तादि तीनों का विशेषण है अतएव इस विशेषण के द्वारा तीनों की असाधारणताका जिस तरह से बोध हो उस तरह से तीन अर्थ करना उचित एवं आवश्यक है। इसके सिवाय परमार्थ शब्द को विशेषण न मानकर श्रद्धानरूप क्रिया का सीधा कर्मरूप में ही माना जाय तो यह भी एक अवश्य ही उचित एवं संगत विषय है।

श्रद्धान क्रिया के विशेषण दिये गये हैं वे दो प्रकारके हैं। एक विधिरूप और दो निषेधरूप पहला और तीसरा निषेधरूप हैं; और बीच का एक विधि रूप है। इस विधिरूप क्रियाविशेषण का देहलीदीपक न्यायसे दोनों निषेधरूप क्रियाविशेषणों पर प्रकाश पड़ता है जिसकी विधिही नहीं उसमें किसीभी विशिष्ट विषय का निषेध किसतरह संभव हो सकता है और किसतरह विधि

मिथ्यात्व, कुहान, और मिथ्याचरित्र इस तरह ३ और कुदेव कुशास्त्र तथा कुगुरु इस तरह ६ अनायतन होते हैं। इनमेंसे मिथ्यात्वादिका 'यदी प्रत्यनीकानि' शब्दसे और कुदेवादि तीनका इस परमार्थ विशेषणसे ग्रहण करनेपर पर छह अनायतनोंका भी संग्रह हो जाता है।

१—सुद-केवलं च शाणं दोष्णवि सरिसाणि होति बांहादो। दुदणां तु परोक्षं चन्द्रां ज्येष्ठं पापं।

जा सकता है। यही कारण है कि विधि को सूचित करनेवाला यह मध्यस्थ विशेषणही तीनोंमें मुख्य माना गया है यदि ऐसा न होता तो आगे चलकर इन तीनों ही विशेषणोंका जो वर्णन किया गया है उसमें आचार्यको क्रमभंग करनेका कोई कारण न था। किंतु हम देखते हैं कि आचार्यने पहले आठ अंगोंका वर्णन किया है और उसके बाद तीन मूढ़ताओं का और उसके बाद आठ मर्दोंका वर्णन किया है इससे यही तात्पर्य निकलता है कि ग्रंथकारको विधिपूर्वक ही निषेध करना उचित प्रतीत होता है।

सम्यग्दर्शनको ग्रंथकारने भिन्न २ अनेक शब्दोंके द्वारा इस ग्रंथमें भी सूचित किया है। यथा—सद्दृष्टि ३, श्रद्धान ४, रुचि ११, श्रद्धा १२, गुणप्रीति १३, दृष्टि १४, दर्शन २१, सम्यग्दर्शन २८, धर्म २९, सम्यक् ३२, निर्मोह ३३, जिनेन्द्रभक्त ३७, स्पष्ट दृष्ट ३८, दृष्ट्या सुनिश्चितार्थ ३९, दर्शन शरणा ४०, जिनभक्त ४१, आदि इनमेंसे यहांपर श्रद्धान शब्दका प्रयोग है इस शब्दका क्या आशय है यह पहले लिखा जा चुका है परन्तु इन भिन्न २ शब्दों के प्रयोग का क्या अभिप्राय है, संक्षेपमें इस विषयमें भी यहां कुछ लिखना उचित प्रतीत होता है।

सम्यग्दर्शन आत्माका एक ऐसा सर्वसामान्य गुण है जोकि त्रैकालिक अखण्ड अथवा निर्विकल्प सत्स्वरूप आत्मद्रव्य को, बिना किसी भी तरह के गुणधर्म अवस्था अथवा पर्याय की अपेक्षासे भेद किये विषय करता है। यही कारण है कि उसको निर्विकल्प अथवा अवक्तव्य कहा है। और इसीलिए उसका प्रभाव आत्माके सभी गुणधर्मों अथवा अवस्थाओंपर पडा करता है सम्यक्त्व सहचारी और स्थितात्व सहचारी गुणधर्मों अथवा अवस्थाओं के सामान्य स्वरूपको देखकर अथवा उसकी अपेक्षासे भलेही उनको व्यभिचारी मान लिया जाय और यह कह दिया जाय कि श्रद्धादिक सम्यक्त्व के अव्यभिचारी लक्षणरूप भाव नहीं हैं। परन्तु जब उनको लक्षणरूपमें कहा जाता है उस समय उसकी सम्यक्त्व सहचारिणी असाधारणता प्रकट करने के लिए जो विशेषण दिये जाते हैं उनकी तरफ खास करके दृष्टि देनेकी आवश्यकता है। उन विशेषणों के द्वारा जो विवक्षित लक्षणरूप में कहे गये गुणधर्म या पर्याय अथवा अवस्था की विशेषताएं प्रकट की गई हों उनको साथ में लेकर विचार करनेपर वे गुण धर्मादिक अथवा अवस्थाएं अव्यभिचारित मानी जा सकती हैं। यही बात यहां कहे गये श्रद्धान लक्षणके विषय में समझनी चाहिये। श्रद्धानरूप क्रियाके परमार्थादिक कर्म तथा त्रिमूढापादता आदि विशेषणों के द्वारा जो उसका असाधारण स्वरूप प्रकट किया है वह निःसंदेह सम्यग्दर्शन के अव्यभिचारी लक्षणपने को प्रकट करता है। जो बात श्रद्धान के लिये है वही बात रुचि आदिके विषयमें भी समझनी चाहिये। जैसा ऊपर कहा गया है कि सम्यग्दर्शन का सामान्यतया आत्माके सभी गुण धर्मोंपर प्रभाव पडता है तदनुसार एक श्रद्धान ही नहीं अपितु रुचि आदि सभी धर्म सम्यक्त्वके माहर्ष्य को प्रकट करनेवाले यथायोग्य तत्त्वविशेषणों के द्वारा अव्यभिचारी लक्षणके रूपमें कहे जा सकते हैं।

आगममें सर्वत्र प्रशमादिक को तथा आस्तिक्यादि को सम्यक्त्वका बोधक लक्षण माना^१ है। यह भी कहा है कि छठे प्रमत्त गुणस्थान पर्यंतके जीवों को परकीय सम्यग्दर्शनका ज्ञान औपशमिकादि हेतुओं द्वारा अनुमानसे^२ हो सकता है। ध्यान रहे यह अनुमान केवल अंदाज अथवा स्वभिचरित भाव नहीं है। अन्यथानुपपन्न समीचीन हेतु के द्वारा होनेवाला अनुमान नामका सम्यग्ज्ञान है। हां ! कदाचित् यह संभव है और कहा जा सकता है कि इस तरहका अनुमान वही व्यक्ति कर सकता है जिसको कि सम्यक्त्वसहचारी और मिथ्यात्व सहचारी प्रशमादिक अथवा श्रद्धा आस्तिक्य आदिके वैशिष्ट्य यद्वा अन्तरका स्वयं अनुभव है। क्योंकि स्वयं सम्बन्धित जीव ही इस तरह के साध्यसे अविनाभाव रखने वाले हेतु के वास्तविक अन्तरको समझ सकता है। यही कारण है कि चौथे पांचवे व छठे गुणस्थानवाले जीवों के लियेही यह कहा गया है कि प्रशमादिक हेतुओं के द्वारा यह जीव दूसरेके भी सम्यग्दर्शन के अस्तित्वका अनुमानसे ज्ञान प्राप्त कर सकते हैं।

आगममें जहां श्रुतज्ञान को सकलादेश तथा विकलादेश इस तरह दो भागोंमें विभक्त किया है वहीं सकलादेशका अर्थ यह बताया है कि जो सम्पूर्ण वस्तु को विषय करे। अर्थात् एक गुण के द्वारा जो विकल्प या गुणभेद न करके पूर्ण वस्तुको ग्रहण किया जाय उसको कहते हैं सकलादेश^३ अथवा प्रमाण। ऐसा कहने और करने का भी कारण यह है कि वास्तव में वस्तु विविधप्रतिषेधात्मक अनन्त गुण धर्मोंका अखण्ड—अविश्वम्भावी एवं अयुक्तसिद्ध पिंड है। इस तरह के द्रव्यके पूर्णस्वरूप का बोध कराने की शक्ति किसी भी शब्द में नहीं है। कोई भी शब्द ऐसा नहीं है जो कि इस तरहके द्रव्यका पूर्णतया ज्ञान करासके। वह शब्द स्वभावतः अपने निश्चित अथवा संकेतित अर्थ या अर्थोंकाही बोध करा सकता है। ऐसी अवस्थामें द्रव्यके पूर्ण रूप का ज्ञान कराने के लिए इसके सिवाय और कोई मार्गभी नहीं है कि किसी भी गुणधर्म के वाचक विवक्षित शब्दकी उस वाचकता को गौण करके उस धर्मसे संबन्धित सम्पूर्ण द्रव्यका उसे वाचक बताया जाय। यही कारण है कि जीवादिक द्रव्योंको किसी भी योग्य गुणधर्मके वाचक शब्दके द्वारा ही जताया जाता है।

यही बात सम्यग्दर्शन के विषयमें समझनी चाहिये। सम्यग्दर्शन के प्रकट होतेही आत्माके सभी गुणधर्मों पर अभूतपूर्व एवं असाधारण विशिष्ट प्रभाव पडा करता है। इन्हीं गुणधर्मों में से कुछको, सम्यग्दर्शन का योग्य बोधक समझकर लक्षणरूपमें कहा जाता है। और उनकी उस अभूत पूर्व असाधारण विशिष्टता को विशेषणों द्वारा स्पष्ट कर दिया जाता है। यही बात

१—प्रशमाद्यभिव्यक्तलक्षणम् प्रथमम् (सराग सम्यक्त्वम्) ।

२—अनगार धर्माभूत अ० २—तैः स्वसंविदितैः सूक्ष्मलोभान्ताः स्वां दृशं चिदुः । प्रमत्तान्ता अन्यगां तज्जवाक चेष्टानुमतैः पुनः ॥ ५३ ॥

३—एकगुणमुखेन अशेषवस्तुकथनं सकलादेशः । सकलादेशः प्रमाणाधीनः ।

यहांपर भी समझनी चाहिये । सम्यग्दर्शनका बोध श्रद्धान शब्दके द्वारा कराते हुए साथमें कहे गये विशेषणों के द्वारा उसकी इस तरहकी असाधारणताका भी परिचय करा दिया है जिससेकि वह सम्यग्दर्शनका अव्याप्ति अतिव्याप्ति और असंभव दोषोंसे रहित लक्षणवाक्य माना जा सके ।

आप्तादि शब्दोंका सामान्यतया अर्थ यह है कि संसारातीत सिद्ध अवस्था जिस पदसे प्राप्त की जा सकती है उसको जिसने प्राप्त कर लिया है उसको कहते हैं प्राप्त । इसीतरह प्रत्येक पहलुसे शेष पदार्थ जिसके द्वारा जाना जासके उसको कहते हैं आगम । और कर्मोंकी असाधारण निर्जराके कारणभूत तपके करने वालों को कहते हैं तपस्वी । किंतु यह सामान्य शब्दाथ है । जब तक इनके असाधारण स्वरूपको प्रकट करने वाले लक्षण न कहे जायं तब तक उनका यथेष्ट और निर्भ्रंजित ज्ञान नहीं हो सकता । इस बातको ध्यानमें रखकर आचार्य आप्त आदि तीनोंका यहां क्रमसे लक्षण कहते हैं । अथवा तीनोंकी उस परमार्थताको बताते हैं कि जिससे युक्त होने पर वे सम्यग्दर्शनके विषय कहे जासकते हैं । यद्वा जिन २ विशेषणोंसे युक्त आप्तादिका श्रद्धान सम्यग्दर्शन माना जा सकता है उनमें सबसे प्रथम क्रमानुसार ५ कारिकाओंमें आप्तके स्वरूपका प्रतिपादन करते हैं ।—

आप्तेनोत्सन्नदोषेण १ सर्वज्ञेनागमेशिना ।

भवितव्यं नियोगेन नान्यथा ह्यासता भवेत् ॥५॥

सामान्य अर्थ—निश्चयसे आप्तको उत्सन्नदोष (छूटगये हैं समस्त दोष जिसके ऐसा) और सर्वज्ञ तथा आगमका ईश होना चाहिये । क्योंकि इसके सिवाय अन्य प्रकारसे आप्तपना बन नहीं सकता ।

प्रयोजन—इस कारिकाके निर्माणका वास्तविक प्रयोजन क्या है, इस सम्बन्धमें यहां अधिक लिखनेकी आवश्यकता नहीं मालूम होती । क्योंकि इस विषयमें कारिकाकी उत्थानिकामें ही कहा जा चुका है कि उक्त सम्यग्दर्शनके लक्षणमे श्रद्धानरूप क्रियाके कर्मरूपमें जिन आप्त आगम और तपस्वीका उल्लेख किया है उनका क्रमसे इस तरहका वर्णन करना जरूरी है कि जिस से उसकी परमार्थताका बोध हो सके । श्रोताओंको यह भले प्रकार परिज्ञान हो सके कि सम्यग्दर्शनके विषयभूत आप्तादि किस तरहके होने चाहिये । यद्वा किन २ असाधारण विशेषताओंसे युक्त आप्तादिकें श्रद्धानको सम्यग्दर्शन कहा जा सकता है । ऐसी अवस्थामें श्रद्धानरूप सम्यग्दर्शनके विषयभूत आप्तादिकी वे असाधारण विशेषताएं बताना आश्यक हो जाता है । उनको स्पष्टकरके यह कारिका अपनी प्रयोजनवत्ताको स्वयं दिखादेती है ।

दूसरी बात यह है कि जगत्में भिन्न २ सम्प्रदायनालोने आप्तका स्वरूप भी भिन्न २ प्रकारसे ही माना है । यद्यपि ये सामान्यताएँ अनेक हैं; फिरभी इनको सामान्यतया सात भागोमे विभक्त

किया जा सकता है। यहांपर आप्तके जो तीन विशेषण दिये हैं उनमेंसे एक २ तथा दो २ और तीनोंहीके न माननेसे या तीनोंके पृथक्कर निरपेक्ष माननेसे सात भंग हो जाते हैं^१। ध्यान रहे कि ये सातों ही भंग मिथ्या हैं। इन मान्यताओं के अनुसार सच्चे आप्तका स्वरूप लक्षित नहीं होता।

यह कहनेकी आवश्यकता नहीं है कि प्रकृतमें आप्तसे आशय श्रेयोमार्गरूप धर्मके उपज्ञ वक्तासे है। साथ ही यह कि इस तरहके वक्तामें इन तीनों ही विषयोंका रहना भी अत्यावश्यक है। यही कारण है कि ग्रन्थकारने जोर देकर कहा है कि अन्यथा आप्तपना हो ही नहीं सकता वन ही नहीं सकता। यह अन्यथानुपपन्नत्व हेतु आप्तमें तीनों विशेषणोंकी आवश्यकताको सिद्ध करता है।

संसारमें आप्तके स्वरूपके विषयमें जब अनेक तरहकी मिथ्या मान्यताएँ प्रचलित हो रही हों, और जगत्के प्राणी उधर आकर्षित हो रहे हों, अथवा उनको मानकर गृहीत मिथ्यात्वके द्वारा दुःखरूप संसारमें भ्रमण कर रहे हों तब वास्तविक दयालु भगवान् और आचार्योंका स्वाभाविक कर्तव्य होजाता है कि वे उनकी भ्रंत धारणाको दूर करने केलिये—उनके अज्ञान अंधकार को नष्ट करनेके लिये उनके सामने तथाभूत—यथार्थ वस्तुस्वरूपके प्रकाशको उपस्थित करें जिससे कि वे श्रेयोमार्गमें निर्विघ्नतया चलकर शुद्ध सत्य स्वतंत्र और शाश्वत सुख—कल्याणको प्राप्त कर सकें। इस कारिकाके निर्माणका यह भी एक प्रयोजन है कि आप्तके स्वरूपमें वास्तविक निर्दोषता कब प्राप्त हो सकती है यह उन संशयित विपर्यस्त मिथ्याधारणाग्रस्त भव्य श्रोताओंके सम्मुख उपस्थित करदिया जाय। इसीलिये आप्तके तीन असाधारण विशेषताओंको प्रकट करने वाले तीन विशेषण देकर बताया है कि इनमेंसे कोई भी विशेषता यदि न मानी जाय तो निश्चित है कि आप्तपना नहीं बन सकता।

आप्त शब्दका लोकमें प्रसिद्ध अर्थ यह है कि—जो सत्यका ज्ञाता हो और रागद्वेषादिसे रहित नित्यका उपदेश करनेवाला हो। किन्तु आप्तपन दो तरहका हो सकता है १- लौकिक २- पारलौकिक। लोकप्रसिद्ध अर्थ लौकिक आप्तके विषयमें समझना चाहिये। इस कारिका में जो आप्तका स्वरूप बताया गया है वह पारलौकिक आप्तका है। यह बात आगेकी कारिकाओंसे स्पष्ट होजायगी जिनमें कि इस पद्य में कहेगये तीनों विशेषणोंका स्पष्टीकरण किया गया है।

आप्त शब्द का एक प्रसिद्ध अर्थ यह भी है कि जो जिस विषयमें अवञ्चक है वह उस विषयमें आप्त माना जाता है। यह बात पहले भी कही जा चुकी है। किन्तु यह बात भी दृष्टि में रहना जरूरी है कि अवञ्चकता केलिये वास्तवमें अज्ञान कषाय और दौर्बल्य इन तीनों दोषों

१—किमी भी विषयके अपुनरुक्त भंग निकालनेके लिये उतनी जगह दोका अंक रखकर परस्परमें गुणा करना इससे जो संख्या उत्पन्न हो उसमें एक कम करदेना चाहिये। इस हिसाबसे दोके तीन-तीनके सात, चारके पन्द्रह पाँचके ३३ भंग होते हैं।

का निरहरण अत्यावश्यक है।

इस कारिकाने जो पारलौकिक आत्मका स्वरूप बताया है वह लौकिक अर्थों का विरोधी नहीं है फिर भी इस कथन से यह बात अवश्यही स्पष्ट होती है कि लोकप्रसिद्ध अर्थ पर्याप्त नहीं है वह लौकिक विषयों तक ही सीमित है और अत एव आंशिक है। पारलौकिक आत्मका जो यहां स्वरूप बताया है वह पूर्ण है, निर्दोष है, और लौकिक तथा पारलौकिक सभी विषयों की प्रामाणिकता पर प्रकाश डालता है। जिस तरह? श्रुतिसे अविरोद्ध ही स्मृतियां प्रमाण मानी जाती हैं, न कि स्वतंत्र अथवा श्रुतिसे विरोद्ध। इसी तरह प्रकृतमें भी समझना चाहिये। पारलौकिक आत्मसे जो अविरोद्ध है वे ही लौकिक आत्म प्रमाण माने जा सकते हैं न कि स्वतंत्र तथा पारलौकिक आत्मके विरोद्ध भाषण करनेवाले। यह बात पारलौकिक आत्मका असाधारण सत्य निर्वाध और पूर्ण लक्षण कहे बिना नहीं मालूम हो सकती थी। इसलिये भी इस कारिका का जन्म अत्यावश्यक सिद्ध हो जाता है। क्योंकि ऐसा हुए बिना साधारण जीव लोक प्रसिद्ध अर्थों को ही पूर्ण मानकर ठगे जा सकते थे—थोखेमें आसकते थे और वास्तविक अर्थसे अज्ञात रहकर श्रेयोमार्ग के विषय से वञ्चित रह जाते।

शब्दों का सामान्य विशेष अर्थ—

आत्म शब्द का सामान्य अर्थ ऊपरके कथनसे ही मालूम हो जाता है और विशिष्ट अर्थ वह है जो कि इस कारिकामें दिये गये तीन विशेषणोंसे मालूम होता है। तीनों ही विशेषणों का आशय आगे बताया गया है। तथा अन्य ग्रन्थोंसे भी जाना जा सकता है कि इन तीन विशेषणों के बिना किस तरह आप्तपना बन नहीं सकता। उन सब का निष्कर्ष यही है कि पूर्ण वीतरागता प्राप्त किये बिना अज्ञान का सर्वथा विनाश हो नहीं सकता—सम्पूर्ण ज्ञान अथवा सर्वज्ञता प्राप्त नहीं हो सकती और उसके बिना श्रेयोमार्ग का यथार्थ वर्णन नहीं हो सकता। अतएव जो पूर्ण वीतराग और सर्वज्ञ है वही वास्तवमें मोक्षमार्ग का यथार्थ वक्ता हो सकता है। और उसी को वास्तविक आप्त कह सकते हैं।

आप्तत्व के लिये सर्व प्रथम जिस गुण की आवश्यकता है वह है उत्सन्नदोषता—जिसका अर्थ है कि छूट गये हैं दोष—सर्वसाधारण संसारी जीवों में पाये जानेवाले सभी दोष—त्रुटियाँ जिनकी। वे दोष प्रकृतमें कौन से लेने चाहिये यह बात आगे की कारिकामें बताई जायगी। “उत्सन्नदोष” की जगह “उच्छिन्नदोष” ऐसा भी पाठ पाया जाता है। दोनों ही शब्दों के आ-

१— द्वादशांग वेद अथवा अंग-अंगोंसे उद्धृत सिद्धान्त शास्त्र। २—स्मृति-संहिता धर्म शास्त्रादि।

३— तत्त्वार्थ सूत्र की टीकाएँ, आप्त-मीमांसा आप्तपरीक्षा, एवं प्रमेयरत्नमाला प्रमेयकमलमार्तण्ड अष्टसहस्री आदि न्यायग्रन्थ। ४— चारुषा भयं द्वेपो रागो मोहश्च चिन्तनम् । जरा रुजा च मृत्युश्च स्वेदः खेदः मद्यो रतिः ॥ त्रिभुवो जननं निद्रा विषादोऽष्टादश ध्रुवाः । त्रिजगत्सर्वभूतानां दोषाः साधारणा इमे ॥ एतैर्दोषैर्विनिर्मुक्तः सोयमाप्तो निरञ्जनः । विद्यते येषु ते नित्यं तेन संसारिणो मताः ॥

शयमें विशेष अन्तर नहीं है ।

सर्वज्ञ शब्दका अर्थ स्पष्ट और प्रसिद्ध है । फिरभी लोक प्रसिद्ध अर्थोंसे जैनागममें माने गये इस शब्दके अर्थमें क्या विशेषता है; यह आगे चलकर लिखी जायगी । सर्वमान्य सामान्य अर्थ यही है कि जो सबको जानता है । और विशिष्ट अर्थ वह समझना चाहिये जो कि स्वयं ग्रन्थकारने कारिका नं ७ में बताया है ।

आगमेशी—शब्दका अर्थ है कि आगमपर अधिकार रखनेवाला—आगमका स्वामी । मतलब यह कि आगमका जो मूल या मुख्य—उपज्ञ वक्ता है उसको कहते हैं आगमेशी । इस विषयमें भी स्वयं ग्रन्थकार आगे चलकर अपना आशय स्पष्ट करेंगे ।

तात्पर्य—यह कि श्रेयोमार्गरूप धर्म के व्याख्यान और उसकी प्रामाणिकता का मूल आप्त ही है । जिस तरह नींव के बिना मन्दिर या जड़ के बिना वृक्ष टिक नहीं सकता उसीतरह तथा-भूत आप्तके बिना धर्म के वास्तविक स्वरूप का न तो किसीको परिज्ञानही हो सकता है और न उसके विषयमें प्रामाणिकता का विश्वास ही हो सकता है । जगतमें इस सम्बन्धमें अनेक मिथ्या मान्यताएँ प्रचलित हैं जिनको कि न तो युक्तियोंकाही समर्थन प्राप्त है और न जिनको अनुभव ही स्वीकार करता है । इसके विवाय इस कथन के बरनेवाले वे शास्त्र ही स्वयं पूर्वापर विरोध एवं भिन्न २ प्रकारका अर्थ करनेवाले आचार्योंकी विरुद्ध निरूपणाओं के कारण अप्रामाण्य ठहर जाते हैं ।

कोई २ धर्म के व्याख्यान करनेवाले आगम—वेद को अनादि मानते हैं; जब कि यह बात स्पष्ट है कि कोई भी शब्दविशेष बिना उसके वक्ताके प्रवृत्त नहीं हो सकता । कोई २ उसको अशरीर ईश्वरकृत बताते हैं । किंतु यह कोई भी विचारशील समझ सकता है कि शरीरके बिना ऐसे शब्दों की इसतरह की रचना उत्पत्ति किस तरह हो सकती है । कोई २ उसको हिंसा जैसे महापाप का विधायक स्वीकार करते हैं । और कोई २ उन्हीं वाक्योंका भिन्न २ प्रकारका अर्थ करते हुए दृष्टिगोचर होते हैं । ऐसी अवस्थामें जब कि उसका मूल वक्ता ही सिद्ध न हो अथवा जिसमें संसार भ्रमण एवं महान दुःखपरम्परा के कारणभूत हिंसा जैसे पाप का समर्थन पाया जाता हो उसका वक्ताही सशरीर नहीं है यद्वा उसका वक्ता निर्दोष है यह बात कौन विचक्षण स्वीकार करेगा, कौन प्रामाण्य मानेगा और किसके अनुभव में आ सकेगा ।

इसके सिवाय लोगोंने आप्तका जैसा कुछ स्वरूप माना या बताया है उसको देखते हुए न तो उनकी सर्वथा निर्दोषता ही सिद्ध होती है और न सर्वज्ञता ही, क्योंकि कोई भी विद्वान् इस बात को स्वीकार करेगा कि वीतरागता एवं सर्वज्ञता के बिना यदि कोई भी व्यक्ति कुछ भी

१—जिमका आशय यह होता है कि अपनेर समयके प्रचलित सब विषयोंका सबसे बड़ा विद्वान् ।

२—किसीके कथनका अनुवादादि न करके स्वतंत्रतासे सर्वप्रथम वक्ता । ईश ऐश्वर्य । आगमम् ईष्टे । आगमपर ऐश्वर्य रखनेवाला ।

बोलता है तो उसके वचनोंमें स्वतः प्रामाणिकता कभी भी नहीं मानी जा सकती। फिर धर्म जैसे विषय का तो प्रामाणिक वक्ता माना ही उसे किम तरह जा सकता है। क्यों कि धर्मका सम्बन्ध इन्द्रियागोचर आत्मासे है जिसका कि सत्यपूर्ण एवं स्पष्ट ज्ञान सर्वज्ञको ही हो सकता है। एवं वह सर्वज्ञता भी जिसके कि द्वारा मूर्त अमूर्त सभी पदार्थ उनके गुणधर्म और उनकी त्रैकालिक सम्पूर्ण अवस्थाओंका साक्षात्कार हुआ करता है तब तक प्राप्त नहीं हो सकती जब तक कि वह व्यक्ति साधारण संसारी जीवोंमें पाये जानेवाले दोषोंसे सर्वथा रहित नहीं हो जाता। अस्तु यह बात युक्तियुक्त और अच्छीतरह अनुभवमें आनेवाली है कि इन दोनों ही गुणोंको प्राप्त किये बिना कोई भी व्यक्ति आगमसिद्ध विषयोंके प्रामाणिक वर्णनका वस्तुतः अधिकार प्राप्त नहीं कर सकता। अतएव मोक्षमार्गके वक्ता आप्तमें इन तीनोंही गुणोंका रहना अत्यावश्यक है इन तीन गुणोंका आप्तमें रहना दिगम्बर जैनागममें ही बताया गया है। अतएव उसका ही प्रतिपादित धर्म निर्दोष एवं सत्य होनेके कारण विश्वसनीय, आदरणीय तथा आचरणीय है।

आप्त परमेष्ठी के प्रकृत तीन विशेषणोंमें यह बात भी जान लेनी चाहिये कि इनमें उत्तरोत्तरके प्रति पूर्व २ कारण है। मतलब यह कि निर्दोषता (वीतरागता) सर्वज्ञताका कारण है। दोषोंका (जिनका कि आगेकी कारिकामें उल्लेख किया जायगा) नाश हुए बिना सर्वज्ञता प्राप्त नहीं हो सकती। और सर्वज्ञता हुए बिना आगमेशित्व बन नहीं सकता। क्योंकि इन दोनों गुणोंको प्राप्त किये बिना यदि कोई आगमके विषयका प्रतिपादन करता है तो वह यथार्थ एवं प्रमाणभूत नहीं माना जा सकता। आगमका विषय परोक्ष है। न तो वह इन्द्रियगोचर है और न अनुमेय ही है। ऐसे विषयमें प्रत्यक्ष—पूर्ण प्रत्यक्ष ही प्रवृत्त हो सकता है। एकदेश प्रत्यक्ष भी विषयके सर्वांशोंको ग्रहण नहीं कर सकता। अतएव श्रेयोभार्ग या धर्माधर्म तथा उसके फलका यथार्थ वर्णन सर्वज्ञताके द्वारा ही हो सकता है और वही प्रमाण माना जा सकता है। किंतु यह सर्वज्ञता तबतक प्राप्त नहीं हो सकती जब तक कि वह व्यक्ति समस्त दोषोंको निर्मूल नहीं कर देता। इसलिए पूर्व पूर्व को कारण और उत्तरोत्तरको काय मानना उचित एवं संगत ही है। इससे यह बात भी स्पष्ट हो जाती है कि उत्तरोत्तरके प्रति पूर्व २ की व्याप्ति नियत है। अर्थात् जहां आगमेशित्व है वहां सर्वज्ञताभी अवश्य है। और जहां सर्वज्ञता है वहां निर्दोषता (वीतरागता) भी नियत है। किंतु इसके विपरीत यह नियम नहीं है कि जहां २ निर्दोषता (वीतरागता) है वहां २ सर्वज्ञता भी है और जहां २ सर्वज्ञता है वहां २ आगमेशित्व भी नियत है। क्योंकि क्षीणमोह निर्ग्रन्थ निर्दोष वीतराग तो कहे जा सकते हैं परन्तु वे सर्वज्ञ नहीं माने जा सकते हैं। यद्यपि वह वीतरागता सर्वज्ञता का साधन अवश्य है। हां! यह बात ठीक है कि राग द्वेष और मोह का अभाव होजानेसे प्राप्त हुई निर्दोषता (वीतरागता) के बिना वातित्रय का अभाव अथवा सर्वज्ञता की सिद्धि नहीं हो सकती। इसी तरह यह भी नियम नहीं है कि जो २ सर्वज्ञ हों वे सब आगम के ईश-उपज्ञ वक्ता हों ही। इस सम्बन्धमें पहले भी लिखा जा चुका

है अतएव पुनः उल्लेख की आवश्यकता नहीं है ।

आप्तका लक्षण इस तरह का भी प्रसिद्ध है कि “यो यत्रावंचकः स तत्र आप्तः” । अर्थात् जो जिस विषयमें अवञ्चक है वह उस विषय में आप्त है । जैसा कि पहले भी लिखा जा चुका है । किंतु इस विषयमें विचारणीय बात यह है कि वञ्चना ज्ञान पूर्वक या उद्देश पूर्वक ही हो ऐसा नियम नहीं है । संभव है—हो सकता है कि किसीकी अज्ञानपूर्वक चेष्टासे भी सामनेवाला वञ्चित हो जाय अथवा वक्ता का उद्देश्य—हेतु तो श्रोताओंको धोका देना न हो परन्तु उसके उपदेशका परिणाम श्रोताओंपर इस तरहका पड़े जिससे वे वास्तविक अपने हितके विषयमें प्रतारित हो जाय । किन्तु यह तभी संभव हो सकता है जबकि वक्ता या तो सदोष हैं—राग द्वेष मोहसे युक्त है अथवा अज्ञानी है, यद्वा शक्तिहीन—दुर्बल हैं—ज्ञातविषयका ठीक ठीक प्रतिपादन करनेमें असमर्थ हैं । अतएव प्रकृतमें आप्तका जो लक्षण आचार्यने बताया है वही निर्वाध—निर्दोष प्रतीत होता है । क्योंकि यहां दिये गये तीन विशेषणोंसे इन तीनों त्रुटियों का वारण हो जाता है । पहले विशेषणसे रागद्वेष मोह आदि दोषोंका, और सर्वज्ञ विशेषण से शेष दोनों त्रुटियों का भी निराकरण हो जाता है । कारण कि मोहका क्षय हो जानेके बाद तीनों धातिक कर्मोंका युगपत् विनाश होते ही सर्वज्ञता प्राप्त हुआ करती है । अतएव सर्वज्ञपद अनन्त ज्ञान अनन्त दर्शन के सिवाय अनन्त वीर्यका भी बोध करा देता है । अतएव श्रेयोमार्गके वक्ता आप्त का यहां जो लक्षण बताया गया है वह सर्वथा उचित युक्त और उपयुक्त ही नहीं, पूर्णतया निर्दोष भी है इसकी निर्दोषता और आवश्यकता के विषयमें विशेष जिज्ञासुओं को मोक्ष शास्त्र तत्त्वार्थसूत्र महाशास्त्रके मंगलपद्य—‘मोक्षमार्गस्य नेतारम्’ आदिधी टीकाओंको वाचना चाहिये ।

ऊपर यह बात कही गई है कि यहां पर जो आप्तके तीन विशेषण दिये गये हैं उनमें उत्तरोत्तर के प्रति पूर्व २ कारण हैं; साथही यह बात भी स्पष्ट कर दी गई है कि पूर्व २ के साथ उत्तरांचरका अस्तित्व सर्वथा नियत नहीं है । क्योंकि किसी सनर्थ कारण विशेषके सिवाय साधारण कारणोंके विषयमें यह नहीं कहा जा सकता कि इसके होनेपर निश्चयसे कार्य होगाही । किंतु जो जो कारण हैं उनके विषयमें यह अवश्य कहा जा सकता है कि इनके बिना कार्यकी निष्पत्ति हो नहीं सकती । उदाहरणार्थ—

ऐसा कोई साधु^४ जो कि आहार संज्ञासे मुक्त है, उत्तम संज्ञन^५ से युक्त है, अवधायुक्त^६

१—अज्ञान और असमर्थता ।

२—सर्वार्थसिद्धि, राजवार्तिक, श्लोकवार्तिक । इनमें विवक्षितमंगल पद्यके एक एक भागपर ग्रन्थकर्ता श्रोने प्रकाश डाला है । ३—यद्वापाराणन्तरमन्यवहितांतरक्षणे कार्यनिष्पत्तिः । अथवा प्रतिबन्धका भावविशिष्ट समस्तसहकारित्वम् । ४—जा दिमम्बर जैन मुनि है वही चपकश्रेणी चढ सकता है । ४. ५—६ दिगम्बर जैन मुनि होकर भी जो प्रथम संहननसे युक्त है और किसी भी नवीन आयुर्कर्मके बन्धसे रहित है वही सर्वज्ञता का साधक चीन मोह निर्मन्थ हो सकता है ।

है, जातिमद एवं दीनता आदि हीनताओंसे रहित है, वही क्षणिक श्रेणीका आरोहण कर सकता है। इस विषयमें ध्यान देने की बात यह है कि ये सब क्षणिक श्रेणीके आरोहणमें कारण अवश्य है। किंतु ये ऐसे असाधारण कारण नहीं हैं कि केवल इन योग्यता प्रकट करने वाले गुणोंसे ही उस जीव के मोहका क्षण हो जाय। उस क्षणके लिए साधकतम कारण तो जीव के वे अन्तरंग परिणाम विशेष हैं जिनको कि आगम में “करण”^१ इस नामसे कहा है। उसके होनेपर ही क्षणिक श्रेणीका कार्य या आरोहण हो सकता है। हां, यह बात सत्य है कि इन बताई गई योग्यताओं के बिना वे कारणरूप परिणाम हो नहीं सकते किंतु यह बात भी निश्चित है कि इन योग्यताओंकेही वलपर वे करणरूप-परिणाम हो ही जाय यह नियम नहीं है। अतएव इन योग्यताओंके विषयमें इतनाही कहा जा सकता है कि मोहके क्षणके लियेभी कारण अवश्य है। क्यों कि इनके बिना यह कार्य होता नहीं है। परन्तु इन योग्यताओंको ऐसा समर्थ कारण नहीं कहा जा सकता कि इनके होनेसे प्रकृत कार्य होही जायगा। किंतु क्षीणमोह^२ निर्ग्रथ योग्यताके विषय में यह अवश्य कहा जा सकता है कि इसके होनेपर घातित्रय का अभाव अथवा सर्वज्ञता का प्रादुर्भाव नियम से होकर ही रहेगा।

इस तरह आप्तके विषयमें जो ग्रन्थकारने यह कहा है कि प्रकृत निर्दोषता आदि तीन विशेषणोंसे युक्त ही आप्त हो सकता है, अन्यथा आप्तपना बन नहीं सकता सो सर्वथा युक्तियुक्त है किंतु इस तरह आप्त कहाँ और कौन संभव है इस विषयमें विचारशील विद्वानोंको तत्तत् आप्तों के प्रवाहरूपसे चले आये तथाकथित वचनोंका निष्पक्ष एवं सूक्ष्मशिक्षाके द्वारा परीक्षण करना चाहिये। क्योंकि उन वचनोंके द्वारा ही उनके वक्ताकी वास्तविक योग्यताका परिचय मिल सकता है।

ग्रन्थकारने आप्तके जो तीन विशेषण दिये हैं उनमेंसे पहिला विशेषण उत्सन्नदोष है। इस विषयमें पाठकोंको यह जिज्ञासा होसकती है कि वे दोष कौन^३ हैं जिनसे कि आप्तको सर्वथा रहित होना ही चाहिये। इस तरहकी जिज्ञासाका कारण भी है। क्योंकि धर्मके स्वरूपके मूल वक्ताके विषयमें आजकल अनेक तरहकी मान्यताएँ प्रचलित हैं। भिन्न-प्रकारकी इन मान्यताओंके अध्ययनके बाद यह अदृश्य ही शंका उपस्थित होती है या हो सकती है कि वास्तवमें आप्त किस तरहका होना चाहिये? और उसमें तथाकथित गुणोंका अस्तित्व संभव है या नहीं? साथ ही यह कि यहाँपर जो ग्रन्थकारने आप्तको सर्वथा दोषोंसे रहित रहना बताया है इस तरह का आप्त-कौन हो सकता है या कौन है? इस तरहकी सब शंकाओंका निरास अथवा जिज्ञासाओंका समाधान तभी संभव होसकता है जबकि उन दोषोंका परिज्ञान हो जाय—यह मालुम हो

१—असाधारणम् कारणम् करणम्।

२—चारहवां गुणस्थान। ३ पूर्वापराविरोधेन परोक्षे च प्रमाय्यताम्। अथवा—स त्वमेवासि निर्दोषो युक्तिशास्त्रा विरोधिवाक्यम्। अविरोधो यदिष्टम् ते प्रसिद्धेन न वाच्यते ॥ इत्यादि ॥

जाय कि वे दोष ये हैं और साथही यह कि येही ऐसे दोष हैं जिनके कि रहनेपर वास्तवमें आप्त-पना बनही नहीं सकता। अथवा इनके न रहनेपर ही आप्तपना बन सकता है। यही कारण है कि ग्रन्थकार यहाँपर आप्तकी वास्तविक निर्दोषताकी परीक्षाके लिये स्वयं उन दोषोंका नामोल्लेख करके बताते हैं।—

क्षुत्पिपासाजरातंकजन्मान्तकभयस्मयाः ।

न रागद्वेषमोहाश्च यस्याप्तः स प्रकीर्त्यते ॥६॥

अर्थ—विद्वानों अथवा आचार्योंके द्वारा प्रकृष्ट यद्वा प्रशंसनीय आप्त वही बताया गया है जिसमें कि ये दोष नहीं पाये जाते—

क्षुधा-भूख, पिपासा-प्यास, जरा-बुढ़ापा, आतंक-रोग, जन्म-आयुर्कर्मके उदयसे भवान्तरका धारण—चार गतियोंमेंसे किसी भी गतिमें उत्पन्न होना, अन्तक-मरण-वतना आयुका इस तरह से पूर्ण हो जाना कि जिसके समाप्त होनेसे पूर्वही नवीन आयुर्कर्मका चार गतियोंमेंसे किसीमें भी अवश्य ही उत्पन्न होनेके असाधारण अन्तरंग कारणरूप कर्मका बन्ध होगया हो, भय-भोहनीय कर्मका वह भेद जिसके कि उदय अथवा उदीरणासे ऐसी मानसिक दुर्बलताएं उत्पन्न हुआ करती हैं जिनको कि लोकमें डर शब्दसे कहा करते हैं, और जो आगममें इहलोकभय परलोक-भय अत्राणभय अगुप्तिभय मरणभय वेदनाभय और आकस्मिकभयके नामसे संख्यामें सात गिनाई गई हैं, स्मय-जाति कुल आदिके विषयमें गर्व जिसकी कि संख्या आठ विषयभेद अनुसार परिगणित है। (आगममें बताई है) और जिनका कि स्वयं ग्रन्थकार आगे चलकर नामोल्लेख करेंगे, राग-ऐसी कषाय जिसके कि कारण विषयमें इष्टताका भाव जाग्रत हुआ करता है और ऐसे अप्राप्त विषयको प्राप्त करनेकी तथा प्राप्त विषयसे विमुक्त न होनेकी अन्तरंगमें भावना उत्पन्न हुआ करती है, द्वेष-ऐसी कषाय जिसके कि निमित्तसे रागसे विपरीत भाव हुआ करता है विषयमें अनिष्टताकी कल्पना तथा वह मुझे कभी प्राप्त न हो या उससे मेरा सम्बन्ध कब छूटे इस तरहकी भावना हुआ करती है, मोह-आत्माके शुद्ध एवं वास्तविक रूपमें अथवा तत्त्वाके विषय में मूर्खभावका रहना। इस तरह ये ग्यारह दोष हैं। इनके सिवाय “च” शब्दसे जिनको यहाँ बताया है वे सात दोष और भी हैं। यथा-चित्ता अरति निद्रा विस्मय विषाद खेद और स्वेद। इस तरह कुल मिलाकर दोषोंकी संख्या अठारह होती है जो कि आप्तमें नहीं रहा करते-आप्त के द्वारा इनको उच्छिन्न करदिया जाता है। जो कि कारणके अभावसे या उसके दुर्बल हो जानेसे या तो स्वयं ही नहीं हुआ करते। यद्वा यह भी कह सकते हैं कि आप्तमें इनके उत्पन्न होने की योग्यता ही नहीं रहा करती।

“च” शब्दसे जिनका ग्रहण किया गया है उन उपर्युल्लिखित सात-दोषोंका अर्थ प्रसिद्ध

१—अल्पशक्ति ही भयातुर हुआ करता है। ‘ओमसत्तीए’ । गं ०जी० । २—ज्ञानं पूजां इक्षं जाती” आदि।

है फिर भी स्पष्ट प्रतिपात्तिके लिये संचेपमें यहां लिख दिया जाता है। चिन्ता-इष्ट या अनिष्ट विषयमें प्राप्ति या वियोगके सम्बन्धको लेकर बार बार व्यग्र होना अथवा शोचा करना, अरति-चित्तका न लगना, निद्रा-स्वाप-सोना, विरमय आश्चर्य, विपाद-खिन्नता शोक संक्लेश या चिन्त में घबड़ाहट, खेद-थकावट या कमजोरी स्वेद-पसीना ।

शब्दोंका सामान्य विशेष अर्थ—

शब्दोंका अर्थ ऊपर प्रायः सब लिखा जा चुका है। अतएव सामान्य अर्थके विषयमें अब यहां लिखनेकी कोई आवश्यकता नहीं है किन्तु हम अपनी समझके अनुसार यहां इन दोषों के विषयमें कुछ अपने विचारों या अनुभवों भी स्पष्ट कर देना चाहते हैं।

पाठक देखेंगे कि इस कारिकाके पूर्वार्धमें आठ और उत्तरार्धके तृतीय चरणमें तीन इस तरह ग्यारह दोषोंके नाम कएठोक्त हैं—ग्रन्थकर्त्ता आचार्यने उनका स्पष्ट नामोल्लेख किया है। बाकी रहे सात दोषोंके नाम सो “च” शब्दसे सूचित किये हैं जैसा कि ऊपर लिखा जा चुका है। इन सभी दोषोंका प्रसिद्ध अर्थ जो कुछ है वह सारी ऊपर बताया जा चुका है। किन्तु विचारणीय बात यह है कि ऐसा ग्रन्थकारने क्यों किया ? इसके उत्तरमें हमारी जो समझ है वह यहां हम लिख देना उचित समझते हैं जिससे कि विद्वान् पाठकोंको विचार करनेका अवसर प्राप्त हो। हमारी समझसे पूर्वार्धमें जिन आठ दोषोंका नाम गिनाया है उनका सम्बन्ध मुख्यतया अघाति कर्मोंसे है। यथा क्षुत् पिपासा ये दो दोष वेदनीयसे, जरा और आन्तक नाम कर्मसे, जन्म और अन्तका चरण आयु कर्मसे तथा भय और स्मय गोत्र कर्मसे सम्बन्धित है। इसीप्रकार उत्तरार्धमें गिनाये गये तीन दोष राग द्वेष और मोह तथा “च” शब्दसे सूचित किये गये सात दोषोंका सम्बन्ध वातिकर्मोंसे है। राग द्वेषमोहका सम्बन्ध मोहनीय कर्मसे स्पष्ट ही है। इनके सिवाय चिन्ता और आश्चर्यका सम्बन्ध ज्ञानावरणसे, निद्राका दर्शनावरणसे शोक और अरति का सम्बन्ध मोहनीयसे और स्वेद तथा खेदका सम्बन्ध अन्तराय-वैर्यान्तरायकर्मसे है।

प्रश्न—क्षुत् पिपासा वेदनीयजन्य, जरा और आन्तक नामकर्म निमित्तक, तथा जन्म और अन्तक आयु कर्म सम्बन्धित हैं, यह बात तो प्रतीतमें आती है। किन्तु भय और स्मय गोत्रकर्मसे सम्बन्धित बताये सो यह समझमें नहीं आया ? आपने भी ऊपर इसी श्लोकका अर्थ करते हुए जो लिखा है उससे भी स्पष्ट है कि ये दोनों ही दोष मोहकर्मसे सम्बन्धित हैं। फिर आप यहां इनको गोत्रकर्मसे सम्बन्धित किस तरह बताते हैं ?

उत्तर—ठीक है। हमने ऊपर इन दोनों दोषोंको मोह निमित्तक अवश्य ही बताया है। प्राचीन टीकाकर्त्ता श्री प्रभाचन्द्रने जो कुछ अर्थ लिखा है उन्हींके आधार पर हमने भी वह अर्थ लिखा है और वह सर्वथा सत्य है। परन्तु इस विषयमें कुछ विचारणीय बात भी है।

प्रश्न—इसमें विचारणीय बात क्या है ? आपका कथन मनमाना है, पूर्वाचार्योंके यदि विरुद्ध है तो प्रमाण किस तरह माना जा सकता है ?

उत्तर—सर्वथा सत्य है। पूर्वाचार्योंके विरुद्ध हमारा कोई भी कथन प्रमाणभूत नहीं माना जा सकता। परन्तु विरुद्ध हो तब न?

प्रश्न...विरुद्ध किस तरह नहीं है?

उत्तर—इस तरह। कारण यह कि इन आठ दोषोंमें से दो दोका एक २ अघातिकर्म विशिष्ट कारण है। और आठोंका ही सामान्य कारण मोहनीय है। जहां तक मोहनीय कर्मके उदयका सम्बन्ध है वहांतक वेदनीयादिक कर्मोंके उदय अथवा उदीरणाका कार्यभी एक विशिष्ट प्रकारका हुआ करता है जिससे कि नवीन कर्म बन्धमें भी अन्तर पड़जाता है मोहनीयके उदय का सम्बन्ध हट जाने पर इन कर्मोंके उदयका कार्यभी उस तरहका नहीं हुआ करता। मोहनीयको अघातिकर्मोंके फलदानमें जो सामान्य कारण कहा है सो इस विषयमें भी यह ध्यानमें लेना चाहिये कि इस सामान्य कारणके द्वारा भी फलमें जो अन्तर पड़ता है वह सर्वत्र समान नहीं है। चारों ही अघातिकर्मोंके इन कार्योंमें मोहके निमित्तसे जो अन्तर पड़ता है वह सर्वत्र एक प्रकारका न होकर भिन्न २ प्रकारका ही है। क्षुत् पिपासाके लिये मोहकर्मोदय जनित भाव वेदनीयकी उदीरणामें कारण है। जरा और आतंकके लिये कामकर्मके भेद अस्थिर प्रकृतिके उदय उदीरणामें निमित्त हैं। जन्ममरणके लिये नवीन आयुकर्मके बन्धमे कारण है। क्योंकि जन्मसे यहां आशय नवीन आयुका बन्ध होकर उसके उदयजनित भावसे है; नकि वर्तमान पर्यायकी उद्भूतिसे जो कि हो चुकी। इसी तरह मरणसे मतलब वर्तमान शरीरके वियोगसे नहीं अपितु नवीन आयुके उदय और भुज्यमान आयु सत्त्वके अभावसे है। इसी तरह जरा और आतंक-रोग जो हुआ करता है वह अस्थिर प्रकृतिके उदयसे वर्तमान शरीरकी पातु उपधातुओंके स्थानसे विचलित हो जाने पर अथवा स्तम्भके विकृत हो जानेसे हुआ करता है उसीसे यहां प्रयोजन है। इसी तरह भय और स्मयके विषयमें भी समझना चाहिये। जिसका तात्पर्य यह है कि गोत्रकर्मके दो भेद है। एक उच्च और दूसरा नीच। जिसके उदयसे लोकपूजित कुलमें जीव जन्म धारण करें उसको उच्चगोत्रकर्म और जिसके उदयसे लोकगर्हित कुलमें जीव जन्म धारण करें उसको नीचगोत्रकर्म कहते हैं। नीचगोत्रमें उत्पन्न हुआ जीव महाव्रत धारण नहीं कर सकता; क्योंकि उसकी अन्तरंग मनोबल आदिकी तथा बहिरंग शारीरिक बल आदिकी दुर्बलताएं उसमें जिसतरह की कायरता पैदा किया करती है उनके कारण उसके प्रत्याख्यानावरण कर्मका च्योपशम नहीं होने पाता नहीं हो सकता इस तरहकी कायरता एवं कायरताके कारण वह जीव हमेशा भयातुर रहा करता है और माना जाता है। मतलब यह कि नीचगोत्रकर्मके उदयसे प्राप्त हुई जीवकी अवस्था उसके भय कषायके तीव्रउदय एवं उदीरणामें नोकर्मका कार्य किया करती है जिस तरह भयसंज्ञामें

१—क्योंकि गोत्रकर्म जीवविषयी है। अतएव उसके उदयका कार्य जीवके परिणाम रूप अवस्था में ही माना जा सकता है।

वीर्यान्तराय कर्मका उदयभी एक कारण है। उसी तरह नीचगोत्र कर्मका उदय भी उसमें एक कारण है यह बात अंजनचोरकी कथामें आये हुए आकाशगानिनी विद्याके साधनमें असमर्थ मालीके दुष्टान्तसे समझमें आ सकती है, इसके सिवाय उच्चगोत्रकर्मका जिनके उदय है उनके भी भयनोकषायके तीव्रउदय एवं उदीरणमें अन्य अन्य अनेक और भी कारण हैं। जैसे कि स्त्री का शरीर संहननकी हीनता आदि। जिससे कि उच्चगोत्री भी जीव कायर भयभीत रहा करते हैं। यद्यपि भयरूप परिणामके होनेमें मुख्य कारण भय नामका नोकषाय ही है फिर भी उसके तीव्रोदय सततोदय तथा उदीरणमें कारण अन्य २ कर्मोंके उदयसे उत्पन्न अवस्थाएं अथवा विभिन्न प्राप्त वस्तुएं भी हैं। ऐसी अवस्थामें उनकी कारणताका अभाव नहीं कहा जा सकता। यह बात अनेक दुष्टान्तों से समझमें आसकती है। आहार संज्ञामें असातवेदनीयकी उदीरणके सिवाय मोहनीयका उदय तथा वीर्यान्तरायका क्षयोपशम आदि भी कारण हैं। इसी तरह अन्य संज्ञाओंके विषयमें भी समझना चाहिये।

मतिज्ञानादिधी उत्पत्तिमें जिस तरह मुख्य कारण तत्तत् आवरण कर्मका क्षयोपशम है उसी तरह सहवर्ती कारण वीर्यान्तरायकर्मका क्षयोपशम एवं यथायोग्य उपकरणदिके लाभमें आंगो-पांगादि कर्मोंका उदय भी है ही। इस तरहसे यह बात भले प्रकार समझमें आ सकती है कि जहां २ भी किसी भी विशिष्ट परिणामके सम्बन्धमें मुख्यतया एक कर्मको कारण बताया है वहां दूसरे २ कर्म—उनकी उदयादि अवस्थाएं और तज्जनित परिणाम भी कारण रहा ही करते हैं। वहांपर मुख्यरूपमें एकको कारण कह दिया जाता है परन्तु कारण अन्य भी रहा ही करते हैं अतएव भय और स्मयके सम्बन्धमें मात्र कर्मको भी कारणता अवश्य प्राप्त है। नीच गोत्रकर्मके उदयवाला जीव भले ही ऊपरसे मयातुर मालुम न पड़े परन्तु अन्तरंगमें वह अवश्य ही भयभीत रहा करता है। साधारण उच्चगोत्री भी उच्चगोत्रके निमित्तसे प्राप्त हुई सम्पत्ति कुलीनता आदिके सम्बन्धको लेकर सदा ही प्रायः ४ चिन्तित एवं भीत रहा करता है। मोहनीय कर्मको जो कारण कहा जाता है सो वह तो सामान्य कारण है।

जिसतरह राजाका राज्यके प्रत्येक विभागपर अधिकार रहा करता है, तथा किसीभी विभागका कार्य उसकी मनीषाके विपरीत नहीं हुआ करता परन्तु उसउस विभागके गौणमुख्यरूपमें अन्यान्य व्यक्ति भी कारण हुआ ही करते हैं। इसी तरह भय एवं स्मयके विषयमें मोहनीय और गोत्र दोनों को ही कारण समझना चाहिये। जिस तरह उच्चगोत्रके निमित्तसे प्राप्त वैभव—अधिकार कुल

१—अहमीमदमणेण्य तस्सुवजोगेण ओमसत्तीए । भयकम्मुदीरणेण भयसण्णा जायदे चटुहि ॥ गो० जी० ॥

२—यह कथा आगे निःशक्ति अंगके व्याख्यानमें दी गई है।

३—क्यों कि भोजन को पचानेका मामर्थ्य वीर्यान्तरायके क्षयोपशम पर निर्भर है।

४—भोगे गेगभयं वले गिपुभयं रूपे जराया भयं । शास्त्र वादभयं गुणे खलभयं काये कृतान्तादभयं मौने देन्यभयं कुले च्युतिभयं वित्ते नृपालाद् भयं । सर्वं वन्तु भयान्वितं सुवि नृणां वैराग्यमेवाभयं

जाति आदि स्मयके उत्पन्न होनेमें कारण है उसी तरह उसके प्रतिपक्ष भयभावकी उत्पत्तिमें नीच गोत्र अथवा उच्चगोत्रके उदयकी अल्पता भी कारण अवश्य है। हां, मोहकर्मकी एक प्रकृति मान कषाय जिस तरह स्मयकी उत्पत्तिमें कारण है उसी तरह भयके होनेमें भयनोक्षाय भी कारण है। जिस तरह भयके होनेमें वीर्यान्तरायके क्षयोपशमकी न्यूनताकी कारणात्ता मान्य है उसी तरह गोत्रकर्मको भी एक कारण अवश्य मानना चाहिये। यह बात भी ध्यानमें रखनी चाहिये कि भय और स्मय एक ही प्रकारके नहीं हुआ करते। वे कारण भेदों तथा विषयभेदों आदिके अनुसार नाना प्रकारके हुआ करते हैं। अतएव पूर्वार्धमें बताये गये आठ दोषोंके सम्बन्ध में सामान्य कारण मोह और विशेष कारण क्रमसे वेदनीय आदि चारों अघातिकर्मोंको भी समझना चाहिये जैसा कि ऊपर बताया गया है। यह हमारा कथन न तो अयुक्त-युक्तिविरुद्ध ही है और न आगम-पूर्वाचार्योंके विरुद्ध ही है।

राग द्वेष और मोह ये तीनों स्पष्टही मोहोदयजनित दोष हैं जिनका कि मोहके अभाव हो जाने पर अभावही जाया करता है। पूर्वार्धमें बताये गये आठ दोषों और 'च' शब्दके द्वारा सूचित सात दोषोंके मध्यमे इन तीन दोषोंका उल्लेख इस बातको स्पष्ट करता है कि देहली दीपकन्यायके अनुसार मोहके इन भावोंका प्रभाव दोनों ही तरफ पड़ता है। अघाति कर्म जिस तरह मोहके उदयकी अवस्थामें अपना फल देनेमें पूर्णतया समर्थ रहा करते हैं उस तरह उसके अभावकी अवस्थामें नहीं। मोहका अभाव होजानेपर वेदनीय आदि अघातिकर्म अपना फल देनेमें जली हुई रस्सीके समान सर्वथा असमर्थ होजाया करते हैं। इस बलवत्तर अन्तरंग सहायक निमित्तके बिना ये अघातिकर्म अपना कुछ भी कार्य नहीं कर सकते। जिस तरह गद्दीसे उतरा हुआ राजा नाम मात्रके लिये राजा रह जाता है परन्तु वह सत्ताके बिना कार्य करनेमें समर्थ नहीं हुआ करता इसीतरहकी अवस्था इन अघातिकर्मोंकी होजाया करता है। तथा मोहका क्षय होजानेपर शेष तीनों घातिकर्मोंका भी क्षय होजाया करता है। अघाति कर्मोंका अस्तित्व तो बना रहता है परन्तु वे कार्य करनेमें असमर्थ होजाया करते हैं; किंतु घातिकर्म तो अपना अस्तित्व ही खो बैठते हैं।

प्रश्न—जिस तरह मोहका क्षय होते ही घातित्रयका क्षय हो जाया करता है उसी तरह अघातिकर्मोंका भी क्षय क्यों नहीं हो जाता? जब सब कर्मोंका राजा या शिरोमणि मोह ही है तब इसके नष्ट होते ही इसका सारा सैन्य ही नष्ट होजाना चाहिये। घातिकर्म तो नष्ट हों परन्तु अघातिकर्म नष्ट न हो इसका क्या कारण है?

उत्तर—यद्यपि आठोंही कर्मोंका मूल मोहही है फिरभी इनमेसे दो कर्मोंका विषय सम्बन्ध विभिन्न प्रकारका है। आठों ही कर्मोंपर मोहका आधिपत्य रहनेपर भी घातिकर्मोंके साथ उसका सीधा और निकट संबन्ध है क्यों कि मोहके समान वाक्की तीनों घातिकर्म भी आत्माके अनुजीवी गुणोंका घात करनेवाले हैं। अतएव कथंचित् तादात्म्य सम्बन्ध रखनेवाले अनुजीवी गुणों

का घातक घातिकर्मोंपर जैसा सीधा और तत्काल प्रभाव पड़ता है वैसा अघाति कर्मोंपर नहीं। अघाति कर्मोंका मुखिया आयुकर्म है। जबतक आयुकर्म विद्यमान है—उसका निःशेष अभाव नहीं हो जाता तबतक अघाति कर्मोंका भी प्रलय नहीं हो सकता। जिस तरह युद्ध भूमि में शत्रुके आघात से घड़ और शिरके पृथक् हो जाने परभी केवल घड़—रुएड भी कुछ काल तक लड़ता रहता है। उसी प्रकार यद्यपि घाति कर्मोंके नष्ट हो जाने से कर्मणशरीर के घड़ और शिर पृथक् हो चुके हैं फिर भी रुएडके समान ये अघाति कर्म आयुकर्मकी स्थिति पर्यंत अपना अस्तित्व किसी तरह बनाये रखते हैं। आयुके अभाव के साथ ही इनका भी अभाव हो जाया करता है। इस व्यवस्थासे आयुकर्मका अघाति कर्मोंके ऊपर जो प्रभाव है तथा मोहकी उसे जैसी कुछ आधीनता प्राप्त है वह सब स्पष्ट हो जाती है। क्योंकि मोह या घातिकर्मोंका क्षय हो जाने पर एक निश्चित समयतक स्थिर रहकर भी अन्तमें स्वयं निःसंतान ही क्षय को प्राप्त हुए बिना नहीं रहता।

प्रश्न—मोहकर्म का सीधा सम्बन्ध जिनके साथ आपने बताया उनके निमित्त से होनेवाले दोषोंको 'च' शब्दसे सूचित किया और जिनके साथ आयुकर्मका साक्षात् एवं मोहका परम्परा सम्बन्ध आपने बताया उन अघाति कर्म निमित्तिक आठ दोषोंको सबसे प्रथम नाम लेकर गिनाया, इसका कारण ?

उत्तर—कारण ऊपरके कथनसेही मालूमहो सकता किंतु इसका कारण है यहभी है कि अघाति निमित्तिक आठ दोषोंके विषयमें जैसाकुछ विसम्बाद आजकल पाया जाता है वैसा घातिनिमित्तिक दोषोंके विषयमें नहीं। अतएव भव्य श्रोता मिथ्या—असंगत तत्त्वके विषयका उपदेश सुनकर श्रद्धाविहीन न हो जाय अथवा मिथ्यादृष्टि न बनजाय तथा वास्तविक आत्मकल्याणसे वंचित होकर अनन्त सांसारिक दुःखोंका पात्र न बन जाय इसलिये परम अनुकम्पाजन्य हितबुद्धि तथा सद्भावनासे आचार्यन विसम्बादसे सम्बन्धित आठ दोषोंका नाम स्पष्ट रूपसे नाम लेकर गिना दिया है। जिससे श्रोता इस बातपर विचार कर सकता है कि सर्वसाधारण संसारी जीव जिन दोषोंसे ग्रस्त हैं उन्हीं दोषोंसे यदि आप्त भी युक्त है तो दोनोंकेही समान हो जानेपर एक को मोक्षमार्गका नेता या शासक माना जाय और दूसरों को नेय या शास्य; यह किस तरह बन सकता या युक्तियुक्त माना जा सकता है। नेतृत्व के लिए शास्य संसारी जीवमात्रमें पायेजाने वाले दोषोंसे रहित होना अत्याश्यक ही नहीं परमावश्यक है।

देखा जाता है कि आजकल जगत्में जितने मत प्रचलित हैं उनमेंसे किसी २ ने तो परमात्माको मानाही नहीं है। किसी २ ने माना भी है तो उसका उन्होंने जैसा कुछ स्वरूप बताया है उससे उसकी सर्वथा निर्दोषता सिद्ध नहीं होती। यद्यपि वे उसकी निर्दोषता सिद्ध करने के लिए अनेक युक्ति प्रयुक्ति भी करते हैं परन्तु तत्त्व विचारकों की दृष्टि में वे सब युक्त्याभास ही प्रमाणित होती हैं।

यह कहने की तो आवश्यकता ही नहीं कि ये दोष किसी न किसी कारणजन्य ही हो सकते हैं। बिना किसी योग्य कारणके शुद्ध परमात्मामें यदि माने जाते हैं तो उनकी सत्यता या प्रमाणता को कोई भी यौक्तिक विद्वान् स्वीकार नहीं कर सकता। कारण कि कल्पनामी कहां तक विचारोंकी कसौटीपर खरी उतरती है; यह भी एक बहुत बड़ा विचारणीय विषय है। और युक्ति वही मान्य हो सकती है जो कि अनुभव की तराजूमें तुल जाती है।

ईश्वरका अवतार माननेवाले को? जहां जन्ममरण मानने पड़ते हैं वहीं दूसरे बाह्य दोष लुधा पिपासा जरा आतंक भी मानने ही पड़ेंगे। क्यों कि वे सभी आपसमें सम्बन्धित विषय हैं। साथ ही अवतार-जन्म धारण करने के हेतुका विचार करनेपर असुरों, दैत्यों आदिके संहारादिकी चिंता आश्चर्य आदि अन्तरंग दोषोंका सम्बन्ध भी आकर उपस्थित हो ही जाता है। इन दोषों से उसे मुक्त नहीं कहा जा सकता और ऐसी हालत में उसे वास्तव में मुक्त ही कौन कहेगा फलतः इन दोषोंसे सकल परमात्मा को भी रहित मानने के लिए स्याद्वाद सिद्धांत तथा कर्म सिद्धांत को उसी रूपमें मानना उचित है जैसा कि श्री वर्धमान भगवान् के उपदेशकी परम्परा में अब तक मान्य चला आ रहा है। इसके बिना कोई भी तत्त्व सम्यक् प्रमाणित नहीं हो सकता।

इसके सिवाय जिन्होंने अवतारवाद नहीं माना है; और जो श्रीवर्धमान भगवान् का अपनेको अनुयायी भी कहते हैं, अतएव जो जगतमें जैननामसे प्रसिद्ध भी हैं उन्होंने यद्यपि आयुर्निमित्तक जन्म मरण दोषोंको नहीं माना है फिर भी वेदनीय नामकर्म और गोत्रकर्म यद्वा मोहनिमित्तक अनेक दोषोंको जीवन्मुक्त अवस्थामें किसी न किसी रूपमें माना है। उनका कथन भी तात्त्विक नहीं है अपथमें लेजानेवाला ही है। यह ठीक है कि वे भी अरिहंतकी अष्टादश दोषोंसे रहित मानते हैं परन्तु वैसा मानकर भी जो भिन्न प्रकारसे ही उन अठारह दोषोंका कल्पना करते हैं वह युक्ति आगम और अनुभव तीनों ही तरहसे विरुद्ध अयुक्त, निराधार एव कल्पनामात्र ही ठहरती है।

मोहोदयके निमित्तके बिना वेदनीय अपना फल नहीं दे सकता इस सद्युक्तिका खण्डन या निराकरण करनेमें वे सर्वथा असमर्थ हैं, भुक्ति क्रियामें प्रवृत्ति मान लेनेपर आगमोक्त अन्तराय प्रायश्चित्त आदि दोषोंकी आपत्ति भी वे समाधान नहीं कर सकते। लुद्धाधाके तिरदाय रोगकी भी जो कि नामकर्मनिमित्तक है, तथा उपसर्ग और भरणभयकी भी वे स्वीकार करते हैं, इतना ही नहीं, इनके फलस्वरूप मांसभक्षण जैसे अग्र्य कर्ममें प्रवृत्तिके बतानवाले आगमकी भी वे निर्दोष सत्य श्रेयस्कर मानते हैं। अतएव इस तरहकी मान्यता और प्रतिपादनकी प्रामाणिकताको भला कौन अनुभवी स्वीकार कर सकेगा। फिर उपसर्गके निमित्तसे होनेवाले भयंकर रोगके शमनार्थ मांसभक्षणकी प्रवृत्तिमें जो मरणभय दिखाई पड़ता है उस पर कितने ही पर्दे डाले जाय

१—सृष्टि कर्तृत्व एवं दुष्टोंके निग्रह और शिष्टों के अनुग्रह तथा 'धर्म संस्थापनार्थ' ईश्वरके अवतार वाद आदि के विषयमें दी जानेवाली युक्तियोंके खण्डन में देखो प्रमेय कमलमार्तण्डाद् न्यायग्रंथ तथा आदिपुराण यशस्तिलक आदि।

क्षिप नहीं सकता। इस तरहके कथनसे जहाँ आप्तका वास्तविक स्वरूप सदोष ठहरता है वहीं उस वर्णनके अवर्णवादरूप होनेके कारण कथन करनेवालोंके मिथ्यात्वका बंध होता है। उसके मानने वाले भी सन्मार्गसे वञ्चित होजाते हैं। इसके सिवाय इन दोषोंको न माननेवाला भी समाज नाम सादृश्यके कारण अपवादका विषय बन जाता है।

ये सब ऐसे विषय हैं कि जिनपर निष्पक्ष विचारशीलताके होनेपर ही दृष्टि जा सकती है।

प्रकीर्त्यते—इसका अर्थ प्रकर्षतया कीर्तन होता है। मतलब यह है कि इन दोषोंसे जो रहित है वास्तवमें वही आप्त—श्रेयोमार्गका उपज्ञ वक्ता माना जा सकता है। विचारशील निष्पक्ष विद्वानोंकी दृष्टिमें उसकी आप्तता प्रशंसनीय एवं सम्मान्य हो सकती है। क्योंकि वही युक्ति अनुभव तथा आगमसे अविरुद्ध प्रमाणयुक्त ठहरती है। न कि अन्य अथवा अन्य प्रकारसे।

तात्पर्य—यह है कि इस कारिकामें जिन अठारह दोषोंका उल्लेख किया है उनसे रहित होनेपर ही वास्तवमें आप्तकी आप्तता मानी जा सकती है। जो इनसे रहित नहीं है वह यदि अन्य दोषोंसे रहित कहा भी जाय तो भी वास्तवमें आप्त नहीं ठहर सकता। क्योंकि इन दोषोंका सम्बन्ध आठों ही कर्मोंसे है। इनमें कुछ वातिकर्मनिमित्तक है और कुछ अवातिकर्म निमित्तक। जैसा कि ऊपर बताया जा चुका है। अतएव यदि इनसे रहित नहीं माना जाता है तो निश्चित है कि अन्य संसारी जीवोंके ही समान वह भी उन कर्मोंके फलको भोगनेवाला है। और इसीलिये वह मोक्षमार्गका नेता—शासक—प्रदर्शक नहीं बन सकता। नेता वही हो सकता है जो स्वयं उस मार्गपर चलकर मार्गकी यथार्थता बतानेकेलिये कृतिपूर्वक योग्यता प्राप्त करचुका है। क्योंकि ऐसा ही नेता अपने अनुयायियोंको वास्तविक मार्गसे अभीष्ट स्थानतक लेजा सकता है अथवा मार्गकी यथार्थता बता सकता है। कोई शासक यदि शास्त्रोंके ही समान है तो वह भी अपने विषयका वास्तवमें शासन नहीं कर सकता। जिसने स्वयं मार्गको नहीं देखा है वह अन्य अनुयायियोंकेलिये उसका प्रदर्शक तो हो ही किस तरह सकता है ?

जिस किसी भी व्यक्तिमें आप्तताका निदर्शन करना है उसमें सबसे पहिले निर्दोषताका सम्भाव दिखाना जरूरी है। जिस तरह मलिन वस्त्रपर ठीकर रंग नहीं चढ़ सकता उसी तरह समस्त कर्मोंके उदयजनित दोषोंसे मलिन आत्मामें आप्तताका वास्तविक रंग नहीं आ सकता है।

वेदनीय कर्म यथायोग्य कर्मोंके उदयसे उत्पन्न अवस्थाका वेदन कराता है। जहांपर जिस कर्मका उदय नहीं अथवा सत्त्व भी नहीं है वहांपर तज्जनित अवस्थाका वह वेदन किस तरह करा सकता है ? “मूलं नास्ति कुतः शाखा” ।

भोजन पानमें प्रवृत्ति संज्वलन कपायके तीव्रउदय या उदीरणा तक ही होसकती है। ऐसी

अवस्था छोटे गुणस्थानमें मानी गई है। फलतः वहीं तक भूख प्यासकी बाधा हो सकती है और ऐसे ही जीव अपनी उस बाधाको दूर करनेकेलिये भोजनमें प्रवृत्ति किया करते हैं। इस तरहके जीवोंमें छोटे गुणस्थान वाले जीव अन्तिम हैं जिनको कि प्रमत्त-प्रमादी-इस तरहकी प्रवृत्तिके कारण प्रमाद सहित माना गया है। इसके ऊपर जब कि उन कर्मोंकी उस तरहकी उदयोदीरणावस्था ही नहीं है तब वहाँपर वेदनीय कर्म उसका वेदन किस तरह करा सकता है। छोटेसे ऊपर नौवें दशवैतक सभी अप्रमत्त है वहाँपर उन कर्मोंके उदयकी अवस्था ऐसी नहीं हुआ करती जिससे कि वह जीव प्रमादवाले कार्योंमें प्रवृत्ति करने लगे। वहाँ तो ध्यान अवस्था ही है बारहवें आदि गुणस्थानोंमें तो उन कर्मोंका मोह प्रकृतियोंका अस्तित्व भी नहीं रहता। फिर वेदनीय कर्म किस अवस्थाका वहाँ वेदन करावेगा। अतएव सयोगी भगवान्की आहारमें प्रवृत्ति होती है यह कहना और मानना नितान्त असंगत और मिथ्या है एवं अवर्णाचारूप होनेसे मिथ्यात्वके बन्धका तथा संसारभ्रमणका कारण है।

मोहनीय कर्मकी किन२ प्रकृतियोंका कहाँ२ किस२ गुणस्थानमें बन्ध उदय और सत्त्व पाया जाता है और किन२ की व्युच्छिन्नि हुआ करती है, ये बात मालुम होजानेपर, साथ ही इस बातपर भी ध्यान देनेसे कि जहाँतक उनका बन्ध उदय सत्त्व पाया जाता है वहाँतक अघातिकर्मोंकी बन्धादि अवस्थामें भी किस२ तरहका क्रमसे परिवर्तन होताजाता है; एवं मोहकी इन प्रकृतियोंके बन्धादिके अभावमें अघातिकर्मोंके बन्धादिके स्वरूपमें भी किस२ तरहका परिधत्तन होताजाता है; ये सब मालुम होजानेपर क्रमसे होनेवाले तज्जनित दोषोंके अभावका भी स्पष्ट-तया परिज्ञान हो सकता है। ग्रन्थाविस्तारके भयसे यहाँ अधिक नहीं लिखा जा सकता। किंतु ग्रन्थान्तरों—गोमट्टसारादिसे इस विषयका बोध हो सकता है।

ऊपर यह बात बताई जा चुकी है कि सम्पूर्ण कर्मोंका राजा या शिरौमणि मोहनीय कर्म है अतएव जहाँतक उसका अस्तित्व बना हुआ है वहाँतक सभी कर्म बने रहते हैं। किंतु उसके दृष्टे ही सभी कर्म नष्ट हो जाया करते हैं। जब कि मोह के साथ सभी कर्मोंका इस तरह का सम्बन्ध है तब मोह का निमित्त न रहनेपर अन्य कर्म वास्तविक अपने फल देने में असमर्थ हो जायें, यह कोई आश्चर्य की बात नहीं है। स्पष्ट है कि मोहका क्षय होतेही तीनों घातिकर्म—ज्ञानावरण, दर्शनावरण, अर अन्तराय एक साथ ही क्षीण हो जाया करते हैं। विद्यमान आयु कर्मको छोड़कर चपक श्रेणी चढ़नेवाले जीवके अन्य किसी आयुका सत्त्व नहीं रहा करता। और न चारोंही आयुओंमेंसे किसीकाभी बन्ध हुआ ही करता है। शेष तीन अघातिकर्मोंका भी बन्ध नहीं हुआ करता। केवल वेदनीय कर्मका जो बन्ध बताया है वह भी उपचरित है वास्तविक नहीं क्योंकि वास्तविक बन्ध के प्रकरण में कमसे कम अन्तरमुहूर्तकी स्थिति का पडना जरूरी है। परन्तु क्षीणमोह अथवा उपशान्त मोह व्यक्तिके जो वेदनीय कर्मका बन्ध बताया है उसमें एक समय मात्रकी ही स्थिति पडा करती है। फलतः मोहके नष्ट होने पर सभी कर्म नष्ट प्राय होजाते हैं

यह स्पष्ट है। आयु कर्म जो विद्यमान है उसके नष्ट न होने तक तीन अघाति कर्मों में से जिन २ कर्मों का उदय जिसरूप में और जितने प्रमाणमें उचित आवश्यक है उतना अवश्य रहा करता है। किन्तु निम्न दशामें-मोहके तीव्रोदय की अवस्थामें जैसा कुछ ये कर्म अपना फल दिया करते हैं वैसाही मोहके अभावमें भी मानना 'बिना कारणके कार्यका होना' बताना है जो कि नितान्त असंगत है। अतएव मोहके तीव्रोदय या उदीरणा आदिके साहचर्यके निमित्तसे होनेवाले अघातिक कर्मोंके कार्य— क्षुधा, पिपासा, रोग, उपसर्ग भय आदिको मोहसे सर्वथा रहित जीवन्मुक्त अनन्तचतुष्टय युक्त अप्रमत्तदशाकी भी सर्वोपरि अवस्थाको प्राप्त सर्वज्ञ भगवान के बताना अयुक्त ही नहीं मोहके विलाससे अपनेको सर्वथा ग्रस्त प्रमाणित करना है। और वास्तविक तत्त्व की दृष्टि एवं ज्ञानसे रहित सूचित करना है।

मोहनीय कर्मके तीन विभाग हैं। दर्शन मोह, कषाय वेदनीय और नोकषाय वेदनीय। इनमें पूर्व २ कारण और उत्तरोत्तर कार्य हैं। फलतः नोकषाय अपना फल देने या कार्य करनेमें कषाय वेदनीय का और कषाय वेदनीय दर्शनमोहका अनुसरण किया करती है, भय नोकषाय अथवा गभी हास्यादिक, नो कषायोंका कार्य दर्शनमोहसहचारी, अनन्तानुबन्धी कषाय सहचारी, अप्रत्याख्यानावरण सहचारी, प्रत्याख्यानावरण सहचारी, तथा संज्वलन कषाय सहचारी इसतरह पांच प्रकारका और एक इन सभीके साहचर्य से रहित इस तरह मुख्यतया ऊह तरहका हुआ करता है। इनमेंसे किसीभी ऊपरकी दशामें नीचेकी अवस्था वाले कार्यको मानना या बताना जिनेन्द्र भगवानकी प्ररूपणाके अनुकूल नहीं है।

ऊपरके इस कथनसे यह बात ध्यानमें आ सकती है कि भय नामकी नोकषाय सर्वत्र एक सीखाही फल नहीं दिया करती और न देही सकती है। मिथ्यादृष्टि जीवके भयनोकषाय जिस तरह जीविताशंसा या मरण भय को उत्पन्न करके मांस भक्षण जैसे अवद्य कार्य में प्रवृत्ति करा दिया करती है उस तरह सम्यग्दृष्टि आदिको नहीं। इसी तरह श्रावक आदिके विषयमेंभी समझना चाहिये। इस अन्तरका कारण सहचारी मिथ्यात्व या अनन्तानुबन्धी आदि कषायोंका सद्भाव एवं अभाव ही है। अतएव जहां सभी मोह प्रकृतियोंका विनाश हो चुका है वहां तत्सहचरित कार्योंका निरूपण किसी भी तरह उचित नहीं है। इसके सिवाय यदि यह बात न मानी जायगी तो घातिकर्मके निमित्तक जितने दोष हैं उन सबके भी वहां रहने की या पाये जाने की आपत्ति का प्रसंग अपरिहार्यरूपमें उपस्थित हुए बिना नहीं रह सकेगा।

इस विषयमें अधिक लिखनेसे ग्रन्थविस्तार का भय है तथा बुद्धिमानके लिए संक्षेपमें संकेत-मात्र कथन ही पर्याप्त है; अतएव अधिक न लिखकर विशेष जिज्ञासुओंसे यह कहना ही उचित प्रतीत होता है कि उन्हें आचार्योंके इस विषयके अन्य प्रकरण देखकर विशेष ज्ञान प्राप्त कर लेना चाहिये।

इस तरह आप्तके तीन विशेषण जो दिये थे उनमेंसे पहले विशेषण 'उत्सन्नदोषेण' का सम्बन्ध लेकर यह बात इस कारिकामें आचार्यने स्पष्ट कर दी कि किन २ दोषोंसे रहित आप्त को होना चाहिये। जिनका कि अभाव हुए बिना न तो उसमें सर्वज्ञता ही बन सकती है और न आगमेशित्व ही। आप्तत्व या मोक्ष मार्ग का नेतृत्व भी सिद्ध नहीं हो सकता और न माना ही जा सकता है।

अब आप्तके दूसरे और तीसरे विशेषण का आशय स्पष्ट करनेके लिए दो कारिकाओंका उल्लेख करते हैं—

परमेष्ठी परंज्योतिर्विरागो विमलः कृती ।

सर्वज्ञोऽनादिमध्यान्तः सार्वः शास्तोपलान्यते ॥ ७ ॥

अर्थ—परमेष्ठी, परंज्योति, विराग, विमल, कृती, अनादिमध्यान्त और सार्व इतने विशेषणोंसे युक्त सर्वज्ञ को गणधर देव या आचार्य अथवा भगवान धर्मका यद्वा मोक्षमार्गका शास्त्रातें हैं।

शब्दोंका सामान्य विशेष अर्थ—

इन्द्रों के द्वारा भी जो बंदनीय है ऐसे परम उत्कृष्ट पदमें जो स्थित है—ऐसे पदको जिसने प्राप्त कर लिया है उसको कहते हैं परमेष्ठी। अन्तरंग और बाह्य ज्योति—तेज जिसका सर्वोत्कृष्ट है उसको कहते हैं परंज्योति। विराग शब्दमें राग यह उपलक्षण है। अतएव जो राग द्वेष और मोहरूप विभावपरिणामोंसे रहित है उसको कहते हैं विराग। जो त्रैलोक्य प्रकृतियों—द्रव्यकर्मों से रहित और शेष कर्म भी जिनके नष्टप्राय है उनको कहते हैं विमल। कृती शब्द के अनेक अर्थ होते हैं—कुशल विवेकी काम करनेवाला या कर चुकनेवाला पंडित पुण्यवान साधु कुतार्थ आदि। यहांपर इसका अर्थ योग्य कुशल अथवा कृतकृत्य या समर्थ ऐसाकरना चाहिये जो तीन लोक और तीन कालवर्ती समस्त द्रव्यों और उनके सम्पूर्ण गुणधर्म तथा पर्यायोंको युगपत् प्रत्यक्षरूपमें ग्रहण करता है—जिसकी विशुद्ध चेतनामें सभी द्रव्यगुण पर्याय एकसाथ प्रतिभासित होते हैं उसको कहते हैं सर्वज्ञ। जिसका न आदि है न अन्त है और न मध्य है उसको कहते हैं अनादिमध्यान्त। जो सबके लिए हितू है—संसार के प्राणीमात्रमेंसे किसीकाभी जो विरोधी नहीं है—उसकी शारीरिक वाचनिक आदि प्रवृत्ति सभी के लिए हितरूप ही होनी है उसको कहते हैं सार्व। शास्ताका अर्थ शासन करनेवाला और उपलान्यतेका अर्थ है प्रेमकरना या पसंद करना।

विशेषार्थ—विद्वान निस्पृह विवेकी यौक्तिक व्यक्ति मोक्षमार्गके शासक—उपज्ञ वक्ता या नेता के रूपमें जिसको पसंद करते हैं—जिसकी भक्ति आराधना उपासना या स्तुति आदि करते हैं ऐसा आप्त इन आठ विशेषणों—विशेषताओंसे युक्त होना चाहिये।

पाठक महानुभावोंसे यह अविदित न होगा कि अर्द्धत अवस्थाको प्राप्त तीर्थंकर भगवानकी

आगममें १ चार तरहकी विशेषताएं बताई गई हैं। आत्मा, वाणी, भाग्य और शरीर। इन चारके असाधारण अतिशयसे वे युक्त रहा करते हैं। इस कारिका में जो आठ विशेषण दिये हैं उनका इन चार अतिशयोंसे सम्बन्ध है ऐसा समझकर यथायोग्य घटित कर लेना चाहिये।

परञ्ज्योति यह विशेषण शारीरिक अतिशयको प्रकट करता है। क्योंकि उनके शरीरकी प्रमा कोटि सूर्यके समान हुआ करती है। परमेष्ठि विशेषण भाग्यके अतिशयको प्रकट करता है। क्यों कि तीर्थंकर प्रकृति जो कि पुण्य कर्मोंसे सबसे महान है उसके उदयमें आनेपर अथवा तत्सम अन्य असाधारण पुण्य कर्मोंके उदयसे रहित यह पद नहीं हुआ करता। सर्वज्ञताके प्राप्त होतेही उन पुण्य प्रकृति पों का उदय हुआ करता है। और इसलिये वह पद तीन लोक के अधीश्वर शत-इन्द्रों^२ द्वारा भी वन्दनीय होजाया करता है। सार्वः यह विशेषण शास्ताके वाणी सम्बन्धी अतिशय को प्रकट करता है। भगवान की वाणी यदि इसतरहके असाधारण अतिशयसे युक्त न होती तो तीन जगत के जीवोंका हित असंभव ही था। भगवानकी उस सर्वाधिक अतिशय वाली वाणीका ही यह प्रभाव है कि आजतक सब जीव सुरक्षित हैं और सदा रहेंगे। क्योंकि वास्तविक अहिंसा तत्त्वकी आज जगत में जो मान्यता^३ है—उसका जो प्रसार है, जिसके कि कारण प्रायः सभी जीव निर्भय पाये जाते हैं वह सब उनकी वाणी-देशनाके प्रभावका ही फल है। शेष पांच विशेषण उनके आत्मातिशयको प्रकट करते हैं। इन पांचमें भी एक “विमल” विशेषण द्रव्य कर्मोंके अभावसे उत्पन्न आत्मविशुद्धि और वाक्की चार विशेषण चार घाति कर्मोंके क्षयसे प्रकट हुए अनन्त चतुष्टय को प्रकट करते हैं। क्योंकि विराग से मतलब केवल रागसे रहित बतानेका ही नहीं है। इसका आशय गतकारिकामें बताये गये मोह सम्बन्धी तीन दोष— राग द्वेष और मोह के अभावसे एवं तज्जनित सम्यक्त्वादि गुणोंसे ग्रहण करना चाहिये। रागको उपलक्षण मानकर रागादि तीनों रहित ऐसा अर्थ करना अधिक सुन्दर उचित एवं संगत प्रतीत होता है।

इस तरह करने पर यह विशेषण सम्पूर्ण मोहके अभावजनित सम्यक्त्व प्रशम अनन्त शुभ रूपाका सूचित कर देता है। कृती शब्दका कृतार्थ अर्थ कलितार्थ है ऐसा मानकर विचार करने से प्रतीत होगा कि यह शब्द अन्तरायके अभावको सूचित करता है। क्योंकि मोहका अभाव ही जाने पर भी जब तक ज्ञानावरण दर्शनावरणके साथ २ अन्तरायका भी अभाव नहीं होजाता तब तक उस जीवको कृतकृत्य नहीं कहा जा सकता। यह ठीक है कि अन्तरायके अभावसे अनन्तवीर्य गुणका आविर्भाव माना है। परन्तु विचारशील महानुभावोंकी दृष्टिमें यह बात भी

१—आदिपुराण ।

२—भवणालय चालीसा वितरदेवाण होति वत्तीसा । कप्पामरचउवीसा चंदो सरो णरो तिरओ ।

३—स्वर्गीय लोकमान्य तिलक आदि प्रसिद्ध विद्वान भी स्वीकार करते हैं कि अन्य मतोंमें जो अहिंसा दिखाई देती है वह जैन धर्म की देन है ।

आये बिना न रहेगी कि कृतार्थताका मूल या प्रतीक भी यह अनन्तवीर्य गुण ही है। अनन्तवीर्य नामका ऐसा महान् गुण है जो कि केवल ज्ञान केवल दर्शन और अनन्त सुखके रूपमें ही नहीं कृतकृत्यता के रूपमें भी स्पष्ट प्रतीतिमें आता है। पाठक सोचें कि जब तक विघ्नका कारण बना हुआ है या उसकी सम्भावना भी बनी हुई है तब तक संसारके सभी कार्योंके विषयमें उसको वास्तवमें कृती-कृतार्थ-कृतकृत्य किस तरह कहा जा सकता है। विघ्नका कारण जहां तक दूर नहीं हो जाता—विघ्नकी सम्भावना ही जबतक निर्मूल नहीं हो जाती तबतक सर्वथा निष्काम और पूर्ण ज्ञान हो जाने पर भी कृतार्थ किस तरह कहा जा सकता है। किसी भी कायका ज्ञान और उसके सिद्ध करनेका सामर्थ्य रहते हुए यदि यह कहा जाय कि इस व्यक्तिको विवक्षित कार्यके करनेकी इच्छा नहीं है अतएव यह निष्काम है तो वह कथन जिस तरह या जैसा कुछ सर्वथा प्रमाणभूत माना जा सकता है वैसा ज्ञान और सामर्थ्यके अभावमें नहीं। अतएव ग्रन्थकारका आशय कृती शब्दसे अन्तराय कर्मके अभावसे प्रकट होने वाले अनन्त सामर्थ्य एवं कृतकृत्यता को सूचित करनेका है ऐसा समझना चाहिये।

सर्वज्ञ शब्द स्पष्ट ही ज्ञानावरणके निःशेष क्षयको सूचित करता है। अनादिमध्यान्त शब्द दर्शनावरणके अभावका सूचक है। कारण यह कि दर्शन अनन्त है तथा वह निर्विकल्प भी है और अनाद्यनन्त चैतन्य सामान्यको विषय करने वाला है। अतएव उसमें आदि अन्त और मध्यकी कल्पना ही नहीं हो सकती। अनादिमध्यान्त शब्दका अर्थ इतना ही है कि जिसका न आदिहै, न अन्त है और न मध्य है। आदि अन्तका अभाव मध्यके अभावको स्वयं सूचित कर देता है। अनादिमध्यान्तता चार-तरहसे सम्भव है। द्रव्यकी अपेक्षा, क्षेत्रकी अपेक्षा, कालकी अपेक्षा और भावकी अपेक्षा। द्रव्यकी अपेक्षासे पुद्गलपरमाणु अनादिमध्यान्त है क्योंकि वह अप्रदेशी है। उसमें द्वितीयादि प्रदेशोंकी कल्पना न है न हो सकती है। यदि उसमें आदि अन्त या मध्यकी कल्पना की जाय तो वह अविभागी एवं अप्रदेशी नहीं कहा जा सकता। क्षेत्रकी अपेक्षा आकाश द्रव्य अनाद्यनन्त है। दशो दिशाओंमें कहीं से भी उसको सादि या सान्त नहीं कहा जा सकता। जब आदि और अन्त नहीं तब उसका मध्य भी नहीं कहा जा सकता। प्रश्न हो सकता है कि यदि आकाशमें आदि मध्य और अन्तकी कल्पना नहीं है अथवा नहीं हो सकती तो लोकको आकाशका ठीक मध्यवर्ती जो कहा है सो कैसे? या वह किस तरह घटित होता है? उत्तर स्पष्ट है कि जब आकाश दशों दिशाओंमें अनन्त है तब उसके किसी भी भागमें रहने वाली वस्तुको उसके मध्यवर्ती कहा जा सकता है। मतलब यह कि जहां लोक है वहां से प्रत्येक दिशामें समान रूपमें अनन्त आकाश विद्यमान है। अतएव लोकको आकाशका मध्यवर्ती कहने में और इसी कारणसे आकाश की अनादिमध्यान्ततामें कोई बाधा नहीं आती। कालकी अपेक्षा उसकी समय पर्यायोंका समूह अनादिमध्यान्त है। इसी तरह अभव्य जीवकी संसार पर्यायोंका समूह भी अनादिमध्यान्त कहा जा सकता है। भावकी अपेक्षा केवलज्ञानके अंशों—अविभाग प्रतिच्छेदोंका प्रमाण अनादि

मध्यान्त है। केवल ज्ञानके अंशोंका प्रमाण सबसे अधिक है। सम्पूर्ण द्रव्य गुण पर्याय उनके अंश और समस्त अक्षय अनन्त राशियोंके सम्मिलित प्रमाणसे भी केवल ज्ञानके अंशोंका प्रमाण अधिक अधिक है। केवल दर्शन सामान्य चैतन्यको विषय करता है अतएव वह निर्विकल्प है और इसीलिए उसको भी अनादिमध्यान्त कहना अयुक्त नहीं है। अथवा यह भी कहा जा सकता है कि सर्वज्ञ शब्दसे केवलज्ञानके साथ साथ उपलक्षण से केवलदर्शन को भी ग्रहण करना चाहिये और अनादि मध्यान्त शब्द दोनोंकेही स्वरूपका परिचायक है।

अथवा वस्तु विधिनिषेधात्मक है। स्याद्वाद सिद्धान्तके अनुसार किसीभी गुणधर्मकी विधि सप्रतिपक्ष हुआ करती है। अन्य दर्शनकारोंने अभाव नामका पदार्थ स्वतन्त्र माना है। परन्तु यह एक अयुक्त सिद्धान्त है इस विषयकी आलोचना न्यायशास्त्रोंमें पर्याप्त की गई है। उसके यहां लिखनेकी आवश्यकता नहीं है। जैनदर्शनमें आगमको स्वतंत्र पदार्थ न मानकर वस्त्वात्मक ही माना है। जैन दर्शनका कहना है कि जिस किसीभी द्रव्यगुण या पर्याय का विधान किया जाता है वह अपनेसे भिन्न सभी द्रव्यगुणपर्यायोंसे पृथक् ही है। अतएव विविक्षित द्रव्य गुणपर्याय अपनेसे भिन्न अविचक्षित द्रव्यादिसे भिन्न होनेके कारण अभावात्मक है। यही कारण है कि प्रत्येक द्रव्य प्रत्येक क्षण सत् असत्, एक अनेक, नित्य अनित्य, और तत् अतत् रूप है। स्वभावसेही उत्पाद व्ययध्रौव्यात्मक हैं। इस सिद्धान्तको दृष्टिमें रखकर अनन्तज्ञान दर्शनके संबन्धमें जब विचार करते हैं तो सर्वज्ञता-केवल ज्ञान और केवलदर्शन दोनों अनादिमध्यान्त ही ठहरते हैं। क्योंकि ज्ञानदर्शन सामान्य अपेक्षासे अनादि अनन्त हैं, पर्याय विशेषकी अपेक्षा सादिसान्त हैं। कारण यह कि ऐसा न हुआ न है न होगा जब कि इनका अभाव कहा जा सके। यद्यपि संसार पर्याय-छद्मस्थ अवस्था में पाये जानेवाले चायोपशमिक ज्ञान दर्शनकी अपेक्षा चायिके ज्ञान और दर्शन पर्याय अवश्यही साधनन्त हैं। परन्तु नाना जीवोंकी अपेक्षा केवलज्ञानदर्शन युक्त जीवोंका न कभी सर्वथा अभाव हुआ है न होगा। क्योंकि केवल ज्ञानियोंका विदेह में तो सदाही सद्भाव रहा करता है। अतः इस दृष्टि से भी सर्वज्ञताको अनादिमध्यान्त कहा जा सकता है। स्याद्वाद दृष्टिसे देखनेपर यह विषय किसीभी तरह अनुपपन्न नहीं है।

वाणीके सम्बन्धमें अनेक तरहके दोषोंका सद्भाव लोकमें पाया जाता है। व्याकरण संबन्धि त्रुटियाँ, उच्चारण की अयुक्तता उदात्त अनुदात्त स्वरितका ठीक ठीक प्रयोग न करना तथा यति भंग आदि। एवं स्वरकी रुचता कठोरता आदि, ग्राम्य अश्लीलता हीनादिकोपमा आदि, ये अथवा अन्य भी अनेक दोष सर्वसाधारण में पाये जाते हैं। किंतु यह सब बाह्य दोष हैं। इनके सिवाय अन्तरंग दोष जो संभव हैं अथवा लोकमें पाये जाते हैं जिनका कि सम्बन्ध राग-द्वेष मोहसे है। वे सबसे अधिक हीन एवं हेय तथा सबसे विचारणीय प्रथम माने गये हैं। इस तरहके दोष चार भागों में विभक्त किये जा सकते हैं। १-सत्प्रतिषेध २-असद्भाव, ३-विपरीत

१-नैरोधिक दर्शनमें सात् तत्त्व माने हैं यथा-द्रव्य गुण कर्म सामान्य विशेष समवाय और अभाव ।

और ४-निधः । इनका विस्तार बहुत अधिक है । अतएव यहां उनका लिखाजाना ग्रंथविस्तार भयसे अशक्य है । संचोपमें इतनाही समझ लेना चाहिये कि जितने अपसिद्धांतोंका कथन करने वाले तथा स्व और परका इस लोक या परलोकमें अहित करनेवाले शब्द अथवा वाक्य हैं उन सभीका इन चार भागोंमें समावेश हो जाता है ।

इन बाह्य और अंतरंग सभी दोषोंसे भगवान सर्वथा उन्मुक्त हैं । छद्मस्थावस्थामेंभी तीर्थंकर भगवान के जो जन्मजात दश अतिशय^१ गिनाए हैं उनमें एक वचनका अतिशय भी है । उसके अनुसार उस समय में भी उनके वचन प्रिय हित मधुर ही प्रकट हुआ करते हैं । फिर अहंत अवस्थाकी प्राप्ति होजाने पर तो कहना ही क्या है जब कि वे अष्टादश दोष रहित सर्वज्ञ वीतराग होकर समस्त विद्याओंके ऐश्वर्य^२ को भी प्राप्त कर चुके हैं । और उनके वचन अष्टादश महाभाषाओं व सात सौ छुल्लक भाषाओंमें^३ परिणत होनेकी चमत्ता प्राप्त कर चुके हैं । तीर्थकृत भावना^४ के बल पर जिस समय तीर्थकृत प्रकृतिका बन्ध होता है उस समय अपाय विचय^५ नामक धर्मध्यानविशेषके निमित्तसे जो संस्कार उत्पन्न होता है वह उसके उदयकालमें उनकी देशनाको सर्व हितकर बनाकर रहता है । भगवान को सार्व कहनेका आशय यही है कि उनकी अन्तरंग बहिरंग समस्त योग्यताएँ ही इस तरह की हैं कि उनके वचन प्राणिमात्रके लिए हितकर ही हुआ करते हैं । यह उनकी पुण्य कर्म सापेक्ष अवस्थाजन्य स्वाभाविक योग्यता है जो कि अन्यत्र दुर्लभ ही नहीं असंभव है ।

इस तरह आप्त के लक्षणमें जो तीन विशेषण दिये हैं उनमेंसे सर्वज्ञता और हितोपदेशकता विशेषणका आशय स्पष्ट करनेके लिए यह कारिका कही गई है । इसमें यह बता दिया गया है कि आप्त अवस्थाको प्राप्त आत्माकी स्थिति किस तरह हुआ करती है ।

यह कहनेकी आवश्यकता नहीं है कि अनादिकालसे यह जीवात्मा पुद्गल जड कर्मसे आवद्ध हैं । पुराने कर्म अपने स्थिती के अनुसार फल देकर भडते हैं—आत्मासे सम्बन्ध या कर्मत्वको छोड़ देते हैं और नवीन कर्मबन्धको प्राप्त होते हैं । यह परम्परा अनादिकालसे चली आरही है । जब योग्य निमित्त को पाकर और अपने रत्नत्रयके बलपर यह आत्मा उन कर्मोंके बन्धन से निकलनेका प्रयत्न करता है तब यही जीवात्मा क्रमसे परमात्मा बन जाता है । यही कारण है कि संसारी जीव की तीन दशाएँ बताई गई हैं । बहिरात्मा, अन्तरात्मा और परमात्मा । जब तक इसकी दृष्टि कर्मबन्धसे सर्वथा मुक्त होनेकी नहीं होती तबतक इसको बहिरात्मा या मिथ्यादृष्टि कहा जाता है । किंतु जब उसकी दृष्टिमें यह बात आ जाती है कि संसार में भ्रमणका व उसके

१—नाकालेस्ति नृणां मृतिरिति सत्यतिषेधनं शिवेन कृतं । क्षमारोत्यसदुद्भावनमुज्ञा वाजाति विपरीतम् ३८॥

सावद्याप्रियंगुर्हितभेदात्त्रिविधं च निन्यमित्यनृतं । दोषोरगवन्धीक त्यजेच्चतुधापि तत् त्रेधा ॥३९॥ अन०अ०

४॥ २—अतिशयरूप सुगन्ध तनु नाहि पसेव निहार । प्रियहित वचन अतुल्य बल रुधिर श्वेत आकार ।

लक्षण सहस्र रु आठ युत समचतुष्क संस्थान । वज्रवृषभनाराचयुत ये जनमत दश जान ॥ ३—देखो देव-

कृत १४ अतिशय । ४—राजवर्तिक आदि ५—आदिपुराण ।

६—अनगारधर्माभूत अ०१ श्लोक २ ।

निमित्तसे होनेवाले जन्म जरा मरण आदि दुःखोंका मूलकारण यह कर्मबन्धन ही है अतएव सर्वथा हेय है। मैं कर्मोंसे सर्वथा भिन्न ज्ञानदर्शन सुखरूप हूँ। कर्मोंसे सम्बन्ध छूट जानेपर मैं अपने शुद्ध स्वरूप को प्राप्त कर सकता हूँ। और इसीलिये जो कर्मोंके बन्धन से मुक्त होने के प्रयत्न में भी लग जाता है तब उसको अन्तरात्मा कहा जाता है। तथा प्रयत्नके द्वारा जब कर्मों में मुख्य घातिया चार कर्मोंसे एवं कुछ अन्य भी कर्मोंसे मुक्त हो जाता है तब उसको परमात्मा कहा जाता है। परमात्मा दो तरह के हुआ करते हैं। एक सकल—सशरीर और दूसरे विकल—अशरीर। अशरीर को परम मुक्त कहते हैं जो कि सभी कर्मों और शरीर के सम्बन्ध से भी सर्वथा रहित हो जाता है सशरीर परमात्मा को जीवन्मुक्त कहते हैं। जीवन्मुक्त परमात्माको ही आप्त शब्दसे यहां बताया है। चार घाति कर्मोंका सम्बन्ध सर्वथा छूट जानेसे और शेष अधाति कर्मों में से भी कुछ प्रकृतियों के सर्वथा निर्जीर्ण होजाने एवं बाकी की प्रकृतियोंमें से पाप प्रकृतियोंके सर्वथा असमर्थ हो जाने आदिके कारण आर्हन्त्य अवस्थापन्न नीर्थकर भगवानकी जो कुछ अवस्था या जैसा कुछ आध्यात्मिक और आधिभौतिक शारीरिक स्वरूप निष्पन्न होता है वही यहां पर शास्ताके आठ विशेषणों द्वारा स्पष्ट किया गया है। यह ऐसी अवस्था है जिसमें कि बनावटीपन नहीं चल सकता^१। क्यों कि वह कर्मों के उदय या क्षय आदिसे सम्बन्धित होनेके कारण स्वाभाविक तथा सत्य है यद्यपि सांसारिक होनेसे कुछ कर्मोंके उदय तथा सत्तामें रहने के कारण वह अवस्था भी हेय है। और जैसा कि पहले कहा गया है कि उन कर्मों की स्थिति पूर्ण होते ही वह भी उसी पर्यायमें सर्वथा समाप्त होकरही रहती है।

ऊपर के कथनसे और विद्वानों को स्वयं विचार करने से यह बात मालुम हो जायगी कि परमेष्ठी आदि शब्दोंके अर्थमें किन किन कर्मोंकी एवं कैसी २ अवस्था कारण पड़ा करती है।

प्रश्न—ऊपर परंज्योतिः शब्दका अर्थ करते हुए आपने लिखा है कि उनके शरीरकी प्रभा कोटि सूर्यके समान हुआ करती है। सो इसका क्या कारण है? किस कर्मके उदयसे ऐसा हुआ करता है? आतप उद्योत प्रकृतियोंके उदय की तो उनके संभावनाही नहीं है। फिर यह किस कर्मका कार्य है?

उत्तर—यह वर्ण नामक पुद्गलविपाकी नाम कर्मके उदय का कार्य^२ है।

तात्पर्य—यह कि संसारमें रहते हुए भी जो मुक्त हैं ऐसे जीवन्मुक्त परमात्मा ही आप्त माने गये हैं। यह पद सर्वोत्कृष्ट होनेके कारण परमपद कहलाता है। इस पदकी सर्वाधिक असाधारणता दो विशेषणोंसे व्यक्त की जाती है। एक तो अष्टादशदोषरहित और दूसरा षट्च-

१—नामकर्मकी ६३ और आयुक्षिक।

१, २—इसकेलिये देखो गोम्मटसारका बन्धोदयसत्त्व व्युच्छित्ति प्रकरण।

३—देखो आप्तमीमांसाकी "मायाविष्वपि इत्यन्ते" की अष्टसहस्री।

४—पंचेन्द्रिय मनुष्योंके इनका उदय नहीं होता। देखो गोम्मटसार कर्मकाण्ड।

५—देखो धवला।

त्वारिंशद्गुणविराजमान । उत्सन्नदोष शब्दके द्वारा पहले विशेषणका आशय गत कारिकाके द्वारा स्पष्ट कर दिया गया है । इस कारिकामें आवश्यक विशेषणोंके कथनसे सर्वज्ञता और आगमेशित्वका दिग्दर्शन करके दूसरे विशेषणका अभिप्राय व्यक्त किया गया है । आप्तके छयालीस गुण प्रसिद्ध हैं जो कि इस प्रकार हैं ।—जन्मजात १० अतिशय, केवलज्ञाननिमित्तक दश अतिशय, १४ देवकृत अतिशय, अष्ट प्रातिहार्य, और अनन्तचतुष्टय २ । इनमेंसे अनन्तचतुष्टय अपने प्रतिपत्ती चार घाति कर्मोंके क्षयसे प्रकट हुआ करते हैं । और बाकीके पुण्यप्रकृतियोंके उदयसे प्राप्त होनेवाले सम्बद्ध तथा असम्बद्ध विभूतिरूप हैं । यहांपर आप्तके जितने विशेषण दिये गये हैं वे सब उक्त गुणोंको व्यक्त करने वाले हैं । चार घातिकर्मोंके क्षयसे उद्भूत चार गुण, विराग कृती सर्वज्ञ और अनादिमध्यान्त शब्दके द्वारा क्रमसे अनन्तमुख अनन्तवीर्य सर्वज्ञता और केवल दर्शन होते हैं । जो कि मोहनीय अन्तराय ज्ञानावरण और दर्शनावरणके क्षयसे अभिव्यक्त हुआ करते हैं । अथवा सर्वज्ञताशब्द उपलक्षणसे अनन्तदर्शनका बोध कराता है और अनादिमध्यान्त शब्द दोनोंका ही विशेषण है, ऐसा भी कहा जा सकता है ।

परमेष्ठी शब्द सद्बोध सद्गोत्र और आयुके साथ २ तीर्थकर नामकर्मप्रकृतिकी सर्वोत्कृष्टता एवं तज्जन्य लोकातिक्रान्त पुण्यातिशयको प्रकट करता है और परंज्योतिशब्द पुद्गलविषाकी नामकर्मकी सर्वाधिकमहत्ताको सूचित करता है । यहांपर यह बात भी ध्यानमें रखनी चाहिये कि विद्वक्षित पुण्यकर्मोंके उदयसे प्राप्त होने वाले ये उपर्युक्त सम्बद्ध असम्बद्ध अतिशय जो तीन लोककी अधीश्वरताके साथ २ परभागको प्राप्त प्रभुता ४ को प्रकट करते हैं अन्तरायकर्मके क्षयके विना प्राप्त नहीं हुआ करते । परमेष्ठी शब्द चारों अघातिकर्मोंसे जिन पुण्यप्रकृतियोंके उदयको बताता है वे सब जीवविषाकी है । फलतः उस जीवन्मुक्त आप्त जीवकी पुण्यकर्म सापेक्ष सर्वोत्कृष्ट महत्ताको व्यक्त करते हैं जिनको कि यहांपर संक्षेपमें चार शब्दोंके द्वारा कहा जा सकता है । —अर्थात् अनन्तमुख, परमाजाति, अनपवर्त्यआयु, और प्रभुता । इन चारों ही विषयोंमें वर्णनीय विषय बहुत अधिक है अतएव ग्रन्थविस्तारके भयसे यहां नहीं लिखा जा सकता । फिर भी अतिसंक्षेपमें थोड़ासा आशय प्रकट कर दिया जाय यह उचित और आवश्यक प्रतीत होता है । मतलब यह कि—

यद्यपि अनन्त मुख मोहनीयकर्मके अभाव से होता है, ऐसा सर्वत्र बताया गया है और जिसका कि ऊपर भी उल्लेख किया गया है जो कि सर्वथा सत्य है किंतु इसमें जो कुछ विशेषता है वह भी समझना जरूरी है ।—

मुख शब्दके आगममें मुख्यरूपसे चार ५ अर्थ बताये हैं—विषय वेदनाका अभाव विषाक और मोक्ष साथ ही यह बात ध्यानमें रखनी चाहिये कि सिद्ध भगवान और अर्हत परमेष्ठीके जो आगममें

१—षट्चत्वारिंशद्गुणविराजमान । २—अनन्त ज्ञान दर्शन मुख वार्य ३—देवकृत तथा प्रातिहार्य ।

४—तित्थयराण पटुत्तं, येहो वलदेवके सवाणं च । दुक्खं च सवित्तीण त्तिग्गिण्वि परभागपत्ताइ ॥

५—लोके चतुर्ष्विहार्थेषु मुखशब्दः प्रयुज्यते । विषये वेदनाभावं विषाके मोक्षएव च । ८० सा० ॥

गुण गिनाये हैं उनमेंसे सिद्धोंके आठकर्मोंके अभावसे प्रकट होनेवाले आठगुणोंमें मोहके क्षयसे व्यक्त होनेवाला गुण सम्यक्त्व नामसे बताया है। परन्तु अर्हत परमेष्ठीके गुणोंमेंसे अनन्तचतुष्टयमें मोहके अभावसे उद्भूत होनेवाला गुण अर्हत सुख नामसे बताया है। इस तरहकी अवस्था में एक ही कर्मके अभावसे प्रकट होनेवाले गुणको एक ही नामसे न कहकर दो भिन्न नामोंसे कहना सर्वथा निरपेक्ष या निष्कारण नहीं कहा जा सकता या नहीं माना जा सकता। वह अपेक्षा या कारण यही है कि अरहन्त परमेष्ठीके मोहका अभाव तो सर्वथा होगया है परन्तु साथ ही वेदनीयका उदय भी बसा हुआ है, उसका अभी सर्वथा अभाव नहीं हुआ है। अतएव उसके विपाकसे लोकमें सुखशब्दके द्वारा कही जानेवाली पुण्य सामग्री भी उनको आकर प्राप्त होती है। यद्यपि मोहके अभावके कारण उसका उन्हें वेदन नहीं हुआ करता। पुष्पवृष्टि सिंहासन आदि भोगोपभोगसामग्रीसे उनका स्पर्श भी नहीं हुआ करता। भोजन आदिमें प्रवृत्तिकी तो बात ही क्या है? अतएव आप्त परमेष्ठीका यह अनन्त सुख वेदनीय कर्मके उदयकी अपेक्षाके साथ ही मोहकर्मके अभावकी भी अपेक्षा रखता है। यही कारण है कि यह सुख अनन्त एवं सर्वोत्कृष्ट माना गया है। क्योंकि वास्तविक सुख त्याग या उपरतिकी अपेक्षा रखता है और उसकी मात्रा ज्यों-अधिकाधिक होती जाती है त्यों-सुखका प्रमाण भी बढ़ता जाता है। अर्हत अवस्थामें यह सर्वोत्कृष्ट सुख प्रकट हुआ करता है सहचारी पुण्यविपाककी अपेक्षाको प्रधान मानकर सम्यक्त्वको ही सुख शब्दसे कह दिया गया है।

परमाजातिका सम्बन्ध गोत्रकर्मकी अपेक्षा रखता है। आगममें चार तरहकी जातियाँ बताई हैं।—परमा विजया ऐन्द्री और स्वा। परमा जाति तीर्थकर भगवान्की हुआ करती है। अघातिकर्मोंमेंसे गोत्र कर्मके निमित्तसे पाई जानेवाली उनको यह असाधारण विशेषता है। इसी तरह आयुके विषयमें समझना चाहिये। उनकी आयु सर्वथा अनपवर्त्य ही हुआ करती है। उपसर्ग विष वेदना रक्तक्षय आदि कारणोंसे उनकी आयुका अपवर्तन नहीं हुआ करता। तीर्थकर नामकर्मके निमित्तसे उनकी प्रभुता लोकोत्तर हुआ करती है। जिसके कि कारण उनका शासन अजय्यमाहात्म्यवाला, समस्त कुशासनोंका निग्रह करनेवाला और भव्यजीवोंको संसारके समस्त दुःखों एवं उनके कारणोंसे उन्मुक्त होनेके असाधारण उपायको बतानेवाला हुआ करता है जिसका कि पालन कर वे स्वतंत्र अनन्त अविनश्वर ऐकान्तिक अनुपम अलौकिक सुखके उपभोक्ता हो जाया करते हैं। कारिकामें आप्तका सार्व विशेषण जो दिया है वह भी इस तीर्थकर प्रकृतिको लक्षमें रखकर ही दिया है ऐसा मालुम होता है। क्योंकि उसका बंध जिस अपायविचय नामक धर्मध्यान विशेषके द्वारा हुआ करना है वह सर्वोत्कृष्ट दयारूप परिणामका प्रकार है। यद्यपि सर्वज्ञ होजानेपर सभी सराग भावोंके छूट जानेसे दया परिणाम भी नहीं हुआ करता। किंतु दयाभावसे बंधी हुई तीर्थकर प्रकृति उदयमें आनेपर प्राणीमात्रके उद्धारका

कार्य अवश्य किया करती है। अतएव उनकी यह भी असाधारण विशेषता है कि वे दयालु और निर्दय दोनों शब्दोंके द्वारा कहे जाते हैं।

इस तरह घाति और अघातिकर्म निमित्तक अतिशयोंसे युक्त परम पदमें जो स्थित हैं उनको परमेष्ठी कहते हैं।

परंज्योति शब्द पुद्गलविपाकी कर्मोंके निमित्तसे प्राप्त होनेवाली असाधारण लोकोत्तर महिमायोंका उपलक्षण है। जिसके कि कारण उनका परमौदारिक शरीर बन्धन संघात तथा समचतुरस्रसंस्थान वज्रर्षभनाराच संहनन अलौकिक स्पर्श रस गंध वर्ण आदिसे विशिष्ट हुआ करता है।

आप्त परमेष्ठीका यह अन्तरंग एवं बहिरंग स्वरूप कर्मसापेक्ष होनेके कारण स्वाभाविक है और सत्य है। तथा इस बातको स्पष्ट करदेता है कि इतनी योग्यताओंसे जो सम्पन्न है वही वास्तवमें मोक्षमार्गका उपज्ञ वक्ता हो सकता है। इसके सिवाय आप्ताभासोंके अयुक्त स्वरूपका निराकरण भी इन्हीं विशेषणोंके द्वारा स्वयं हो जाता है। किस किस विशेषणोंके द्वारा किस किस आप्तविषयक मिथ्या मान्यताका खण्डन होजाता है। यह स्वयं विद्वानोंको ही समझलेना चाहिये।

साथ ही “देवागमनभोयानचामरादि विभूतयः” आदि कारिकाओंका आशय भी यहां यथायोग्य घटित कर लेना चाहिये।

ऊपर आप्त के जो तीन विशेषण दिये गये हैं उनमेंसे सर्वाज्ञता और आगमेशिता दोनोंका स्वरूप इसकारिका में बताया है। अतएव इस कारिकामें उल्लिखित उक्त दोनोंही विशेषणों को यहां विशेष्य मानकर सबविशेषण दोनों ही तरफ घटित करना चाहिये। क्योंकि दोनों में परस्पर अजहत् संबंध भी है। सर्वाज्ञताके बिना आगमेशित्व बन नहीं सकता और आगमेशित्व के बिना आप्तकी सर्वाज्ञता भी तीर्थकरता से शून्य हो जाती है। क्योंकि जो तीर्थकर है वे ही सर्वाज्ञता को प्राप्त कर लेनेपर नियमसे आगमके ईश बनते हैं। तीर्थकर प्रकृतिका उदय उसके पहले नहीं हुआ करता। तीर्थ जो चलता है वह वास्तवमें तीर्थकर प्रकृतीके उदय सहित सर्वाज्ञकाही चलता है नकि सभी सर्वज्ञोंका, यह बात पहले भी कही जा चुकी है। आगमेशित्व का सम्बंध तीर्थकर करतासे है। अतएव दोनोंमें अजहत्सम्बंध बन जाता है। और इसीलिए अनादि मध्यांतता भी दोनोंमेंही घटित होती है। जिसतरह अनादिमध्यांत सर्वाज्ञ है उसी तरह आगमेशित्व भी अनादिमध्यांत है। क्योंकि सर्वाज्ञ तीर्थकर भगवान और उनका उपदिष्ट आगम अनादिकालसे हैं और अनन्त कालतक रहेगा। इन दोनोंकेही सनत रहनेमें एक दिनका भी विच्छेद नहीं पड़ता न कभी पड़ा है और न कभी पड़ेगा! हां क्षेत्र की अपेक्षा यह संभव है कि इन दोनोंका अस्तित्व कभी किसी क्षेत्रमें पाया जाय और कभी किसी क्षेत्रमें नहीं पाया जाय। परन्तु काल की अपेक्षा इनमें कभीभी अन्तर नहीं पड़ता। दोनों की ही सच्चा बनी रहती है। देहली दीपक न्याय से

अनादिमध्यांत शब्दको सर्वज्ञ और सार्ण एवं आगमेशी के बीचमें रखना इस आशयको स्पष्ट कर देता है।

इस कारिकामें दिये गये विशेषणों के सम्बन्ध में ऐसा जो कहीं २ कहा गया है कि यह सर्वज्ञकी ही वाचक नाममाला है। सो इससे यह नहीं समझना कि ये शब्द या विशेषण अपने-२ सर्वथा असाधारण विशिष्ट अर्थका ज्ञापन नहीं करते हैं। मतलब यह कि जिस तरह नामनिर्देश में अर्थकी अपेक्षा न रखकर केवल व्यवहार सिद्धिके लिए संज्ञा विधान हुआ करता है वैसे यहां नहीं है। ये सभी शब्द अन्वयक हैं, सहेतुक हैं, और सप्रयोजन हैं। जैसा कि ऊपर के दिग्दर्शनसे समझमें आसकता है।

इस तरह आसके दोनों विशेषणोंका इस कारिकामें स्पष्टीकरण किया गया है। फिर भी जिस तरह सृष्टिकर्तृत्वके सम्बन्धको लेकर ईश्वरके विषय में शंका खड़ी रहती है कि यह सर्वज्ञ वीतराग होकर पुनः सृष्टि रचनाके प्रपंच में क्यों पड़ता है उसी प्रकार यहांभी शंका हो सकती कि जब वह आस सभी दोषोंसे रहित है, उसको न किसी प्रकारकी आशा ही है और न किसीसे रागद्वेष ही है फिर वह तीर्थप्रवर्तन में क्यों प्रवृत्त होता है? इसका समाधान भी आवश्यक है। अतएव ग्रन्थकार आगमेशित्व विशेषण का ही दृष्टांतपूर्वक अर्थान्तरन्यास अलंकारके द्वारा आशय अधिक स्पष्ट करके शंकाका समाधान करते हैं।—

अनात्मार्थं विना रागैः शास्ता शास्ति सतो हितम् ।

ध्वनन् शिल्पिकरस्पर्शान्मुरजः किमपेक्षते ॥ ८ ॥

अर्थ—वह शास्ता आगमका ईश जिनका कि स्वरूप ऊपर की कारिकामें बताया गया है विना अपने किसी प्रयोजनके ही और विना किसी अनुरागके ही भव्य पुरुषोंको हितका—धर्मका श्रेष्ठ मार्गका उपदेश दिया करता है। शिल्पी—मार्दंगिक—मृदंग बजानेवाले के हाथका स्पर्श पाकर बजने वाला मृदंग क्या कुछ अपेक्षा रखता है?

प्रयोजन—संसारी प्राणी अधिकतर अपना कोई न कोई प्रयोजन रखकर ही कुछ भी काम करता हुआ देखा जाता है। यहां तक कि विना मतलब के कोई भी काम करना बुद्धिमत्ता का सूचक नहीं माना जाता। अतएव यह कहावत भी प्रसिद्ध है कि “प्रयोजनमन्तरा मन्दोऽपि न प्रवर्तते?” फलतः मोक्ष मार्गके वक्ताका यहां जैसा कुछ स्वरूप बताया गया है उसको दृष्टिमें लेनेके बाद तत्त्वरूपसे अपरिचित साधारण संसारी जीवोंको यह शंका या जिज्ञासा उत्पन्न होजाना स्वाभाविक है। जब वह आस शास्ता पूर्ण वीतराग है—सम्पूर्ण रागद्वेष और मोहसे सर्वथा अतीत है तब उपदेश देनेके कार्यमें भी क्यों प्रवृत्ति करेगा? यद्यपि प्रयोजन अनेक तरहके हुआ करते हैं फिर भी उनको दो भागोंमें विभक्त किया जा सकता है। एक स्वार्थ और दूसरा परार्थ। इसमेंसे कोई भी प्रयोजन तो उपदेश देनेमें आसका भी होना ही चाहिये। अन्यथा जिसतरह सृष्टिरचना

ब कर्तृत्वके सम्बन्ध को लेकर ईश्वर के विषयमें यह आक्षेप उत्पन्न होता है कि बिना प्रयोजन कृतकृत्य ईश्वर सृष्टि स्वप्ना के कार्यमें क्यों प्रवृत्त होगा ? उसी तरह क्या कारण है कि प्रकृतमें भी आक्षेप उपस्थित नहीं हो सकता ।

इस शंकाका समाधान करना इसलिये आवश्यक हो जाता है कि आप्तके वास्तविक एवं तात्त्विक स्वरूप से प्रायः प्राणीमात्र अनभिज्ञ है । मोही संसार जब तक उसके स्वरूपके विषयमें संशयित विपर्यस्त या अनव्यवसित बना हुआ है तब तक दुःखोंसे छूटकर उत्तम सुखरूप अवस्था में उपस्थित नहीं हो सकता । जिस हेतुसे परम करुणावान भगवान समन्तभद्र स्वामीने इस ग्रन्थ के निर्माण का आरम्भ किया है उसकी सिद्धि उन आप्त परमेष्ठी के स्वरूपके परिज्ञानपर ही निर्भर है । अतएव उसके सम्बन्ध में यह बताना अत्यन्त आवश्यक है कि वह आप्त पूर्णतया निर्मोह और निर्दोष होकर बिना किसी प्रयोजन के ही श्रेयोमार्गके उपदेश कार्यमें क्यों और किस तरह प्रवृत्त हुआ करता है । इसी प्रयोजनसे इस कारिका का निर्माण हुआ है । इसके द्वारा ग्रन्थ-कार को यही बताना अभीष्ट है कि यद्यपि यह कहना सर्वथा सत्य है कि संसारका कोईभी कार्य प्रायः स्वार्थ या परार्थ अथवा दोनों इनमेंसे किसी भी प्रयोजनके बिना नहीं हुआ करता फिर भी आप्त परमेष्ठी के इस धर्मोपदेश कार्य में यह नियम या मान्यता लागू नहीं होती—व्यभिचरित हो जाती है । किस तरह व्यभिचरित हो जाती है यह बात दृष्टांत द्वारा स्पष्ट कर दी है ।

शब्दोंका सामान्य विशेषार्थ—

अनात्मानम् का अभिप्राय है कि जो अपने किसीभी प्रयोजनसे न हो और बिना रागैः कहनेसे मतलब यह है कि जो दूसरेके हित को सिद्ध करनेकी अनुग्रह रूप भावना आदि से सर्वथा रहित हो ।

“विना” के योगमें वर्णकरणके नियम के अनुसार राग शब्द में तृतीया विभक्ति हुई है । और इस बिना रागैः वाक्यांश का सम्बन्ध शास्ति क्रियाके साथ है । अतएव अथवा अनात्मार्थम् की तरह यह भी “शास्ति” क्रिया का ही विशेषण है । इन दोनों विशेषणों द्वारा आप्तभगवान के शासन की असाधारण विशेषता व्यक्त की गई है । शास्ता शब्द आप्तके लिए शासन क्रियाके कर्ता रूपमें प्रयुक्त हुआ है । अतएव यह शब्द, आप्त की शासन क्रियाके करनेमें स्वतन्त्रता को सूचित करता है ।

शास्ति क्रिया है जिसका अर्थ है शासन करना^१ । शासनका मतलब है कि जो शास्य है अपने से छोटे हैं अथवा रक्षण की इच्छा रखते हैं । यद्वा हित मार्गमें अनभिज्ञ रहने के कारण उसको जानना चाहते हैं उनको उपदेश देकर हित में लगाना और अहित से बचाना ।

१—आत्मनः— स्वस्य अर्थः— प्रयोजनम् (अर्थोऽभिधेयैरेवस्तु प्रयोजननिवृत्तिषु) इति आत्मार्यः । न आत्मार्यो यस्मिन् कर्मणि तत् अनात्मार्थम् ।

२—“स्वतन्त्रः कर्त्ता । विधित्त क्रियाके करने या न करनेमें तथा उसके साधक कारकोको उपयोग में लेने न लेने के लिए जो स्वाधीन है वह कर्त्ता है । ३—यहां शासनसे मतलब है आगमका । और आगम

लोकमें दण्ड देकर शासन किया जाता है किंतु आप्त परमेश्वरी भगवान केवल उपदेश देकरही शासन किया करते हैं। उनके उपदेश में क्योंकि वे निर्दोष तथा सर्वज्ञ हैं अतएव दो विशेषताएँ पाई जाती हैं। प्रथम तो यह कि वह उपदेश किसी भी प्रयोजन से प्रेरित नहीं हुआ करता। जैसा कि इस कारिकामें दोनोही क्रियाविशेषणों द्वारा बताया गया है। दूसरी विशेषता आगे चलकर कारिका नंबर ६ के द्वारा बताई जायगी कि उनका शासन आदेश किन किन विशेषताओं से युक्त रहा करता है।

सतः और हितम् ये दोनो ही शब्द शास्त्रि क्रिया के कर्म हैं। क्योंकि शास धातु द्विकर्मक है। अतएव इन दोनोंका कर्म कारक के रूपमें प्रयोग किया गया है। और इसीलिए सतः यह षष्ठी विभक्ति का एक वचन न मानकर द्वितीयाका बहु वचन समझना चाहिये। जिसका अर्थ होता है सत्पुरुषोंको-भयों या मुमुक्षुओंको। क्योंकि उनके पास समवसरणमें असत् पुरुष, अभव्य तथा जिनका मोक्ष की आकांक्षा ही नहीं है ऐसे तीव्र मिथ्यादृष्टि-दीर्घ संसारी पहुँचतेही नहीं हैं। हितसे मतलब है कि आत्माकी समस्त कर्मों से आत्यन्तिक निवृत्ति।

प्रकृत कारिका के उत्तरार्धमें दृष्टान्त गर्भित अर्थान्तरन्यास^४ अलंकार के द्वारा पूर्वार्ध में कथित विषय का समर्थन किया गया है। 'किमपेक्षते' यह काकृति है^५। अतएव उसका अर्थ होता है कि वह किसीकी भी अपेक्षा नहीं करता।

सात्पर्य यह कि इस कारिकाके द्वारा आगमेशित्वके वास्तविक स्वरूपका और उक्त आप्तके प्ररूपित आगम के प्रामाण्यका दिग्दर्शन—संदेहमें किंतु बहुतही सुन्दर ढंगसे युक्तिपूर्वक कराया गया है। यदि यह नहीं बताया गया होता तो अधिक संभव था कि लोगों को इस विषयमें भ्रम या विपर्यास अथवा अज्ञान बना रहता। या तो वे विपरीतबुद्धि होजाते अथवा बने रहते। जिस तरह कृतकृत्य ईश्वर के विषयमें अवतार लेने आदि के हेतु अथवा प्रयोजनकी कल्पित एवं मिथ्या उक्तियोंको सुनकर भी लोग विपरीत दृष्टि बन जाते या बने हुए हैं उसी तरह यहाँ पर भी बने रहते।

आज हम देखते हैं कि सर्वज्ञ वीतराग निर्दोष तीर्थंकर भगवान के अनुयायियों में भी-यह एक बहुत बड़ा तात्त्विक अज्ञान पाया जाने लगा है कि वे भी मिथ्यादृष्टि की तरह भगवान महा वीर स्वामी आदि के विषयमें कुछ भ्रमोत्पादक अथवा विपर्यास पैदा करनेवाले ऐसे वाक्य बोल

का अर्थ है—“आप्तवाक्यनिबन्धनमर्वज्ञानमागमः” । १—इण्डो हि केवलं लोकमिमं चामु च रक्षति । राजा शत्रौ च पुत्रे च यथा दोषसमं धृतः ॥ यशस्तिलक ॥ २—हरिवंश पुराण अ० १५-१७३ ॥ ३—सर्वार्थसिद्धि ।

४—उक्तसिद्धयर्थमन्यार्थन्यासो व्याप्तिपुरःसरः । कथ्यन्तेऽर्थान्तरन्यासः श्लिष्टोऽश्लिष्टश्च स द्विधा ॥ ४-६२ ॥ वाग्मटालंकार ।

५—इसको आक्षेपालंकार कहते हैं । यथा-उक्तिर्यत्र प्रतीतिर्वा प्रतिपेक्षस्य जायते । आचक्षते तमाक्षेपालंकारं विबुधा यथा ॥ ७५ ॥ लोके विनिर्वाण परदारकर्म मात्रा सहैतत् किमुकोऽपि छुर्यान् । मांसं जिघ्रसेऽपि कोपि लोलः किमागमस्तत्र निदर्शनीयः ॥ यशस्तिलक ।

दिया करते या लिख दिया करते हैं जो कि स्वरूप विपर्यास अथवा कारण विपर्यासको सूचित करते हैं। उदाहरणार्थ यह कहना कि उन्होंने फैली हुई हिंसावृत्ति को दूर करनेके लिए सर्वस्वका त्याग किया दीक्षा धारण की और उपदेश दिया। इत्यादि। क्यों कि इस कथनसे उनके दीक्षा धारण में परोपकार करनेकी सराग भावना मुख्यतया हेतु रूपसे व्यक्त होती है जो कि यथार्थ नहीं है। क्योंकि वास्तवमें उन्होंने जो दीक्षा धारणकी वह तो आत्म कल्याणके ही लिये ली थी तथा रागादिसे युक्त उपयोग तो बन्धका ही कारण है। और उनका उपयोग उससे सर्वथा रहित होता है। हां, यह कहा जा सकता है कि उनके उपदेशके कारण हमारा कल्याण हुआ, जगत् का कल्याण हुआ और फैली हुई हिंसा वृत्ति दूर हुई। उनके उपदेशसे ये कार्य हुये यह कहना और इन कार्योंके लिये उन्होंने उपदेश किया यह कहना इन दोनोंमें आकाश पाताल जैसा अन्तर है। परोपकारकी भावना यह ठीक है कि पुण्य बन्धका कारण है परन्तु इससे बन्धकी कारण रूप उनकी अवस्था ही तो सिद्ध होती है जो कि आगम युक्ति और अनुभवके सर्वथा विरुद्ध है। यही कारण है कि इस तरहके भ्रमका परिहार करनेकेलिये आचार्यने यहांपर यह कहदिया है कि भगवान्‌का जो शासन-उपदेश प्रवृत्त होता है उसमें न तो किसी तरहका अपना ही रूपाति लाभ पूज्यता आदि प्रयोजन निमित्त है और न रागादिके द्वारा—परोपकारादिकी भावनासे ही वह प्रवृत्त हुआ करता है। ध्यान रहे कि इसीलिये अरिहन्त भगवान्‌को निर्दय^१ कहा गया है। क्यों कि वे वीतराग होनेके कारण परोपकारकी सराग भावना-दयासे रहित है जैसा कि पहिले भी कहा जा चुका है। उनकी दिव्यध्वनि होनेमें कारण भव्य श्रोताओंके भाग्यके निमित्तकी विचरता और उनके तीर्थंकर प्रकृति आदिके उदयरूप^२ नियतिके कारण उनकी किसी भी तरहकी इच्छाके बिना ही वचन योगकी प्रवृत्तिका होना है अतएव वे उपदेश करते हैं—देते हैं इस तरहका वचन कोई कहता है तो उसका अर्थ यही समझना चाहिये कि उनसे—उनके शरीरसे कर्मोदय^३ वश तथा संस्कारवश^४ और श्रोताओंके भाग्यवश^५ दिव्य ध्वनिका निर्गम हुआ करता है। वस्तुतः—निश्चय नर्थसे वे उसके कर्त्ता नहीं हैं। इसलिये आचार्यने कारिकाके उत्तरार्धमें मार्दङ्गिकके जड़ हाथ—थापके निमित्तका और उससे होनेवाली जड़ मृदंगकी ध्वनिका अर्थान्तरन्यासके द्वारा उल्लेख कर दिया है। अथवा इस जगह कीचक जातिके वांससे होनेवाले शब्दका^६ भी उदाहरण दिया जा सकता है मतलब इतना ही है और यही है कि निनिर्त्ताकी प्रबलतासे उनके उपदेश-दिव्यध्वनिरूप वचनकी तथा तन्निमित्तक वचनयोगकी प्रादुर्भूति होजाती है किंतु वे उसको उत्पन्न नहीं करते।

ग्रन्थकर्त्ताकी इस उक्तिसे आगमकी उत्पात्तके विषयमें जो अनेक तरहकी मिथ्या मान्यताएं प्रचलित हैं उन सबका निराकरण हो जाता है।

१—स्वयंभूस्त्रोत्र । २—ठाणणिसेज्जविहारा धम्मवदेसो य गिन्दयो तेसि । प्र० सा० ॥ ३—तीर्थंकर सुस्वर आदि । ४—तीर्थंकर कर्म बन्धके समय उत्पन्न हुई तीर्थकृत्य भावना का संस्कार । यथा अन ध. १-२ ॥ ५—अविभागनि वच जोगे वशाय, तुम धुनि सुनि मन विभ्रम नशाय ॥ ६—कीचकी वेणवस्ते स्वनन्त्यनिलोद्धताः ॥

इस अवसर पर यह बात भी ध्यानमें रखनी चाहिये कि आप्त भगवान्की सर्वज्ञता और आगमेशिता दोनों ही बातोंका गत कारिकामें संयुक्त वर्णन किया गया है। उभमें अनेक सार्थक विशेषणों से युक्त सर्वज्ञको ही शास्ता कहा गया है। अतएव सर्वज्ञ और शास्ता दोनोंको ही परस्परमें विशेष्य विशेषण माना या कहा जा सकता है। और इसीलिये सर्वज्ञ तथा उनके ज्ञानकी तरह देहली-दीपकन्यायसे दोनोंके मध्यमें निक्षिप्त अनादिमध्यान्तताका सम्बन्ध भी सार्व शास्ता और उनके शासन आगमेशित्वसे भी जुड़ जाता है। ऐसा कहना अयुक्त भी नहीं है। विचार करनेपर युक्त ही मालूम होता है। क्योंकि तीर्थकरोंकी तरह उनका तीर्थ भी प्रवाह रूपसे अनादि-मध्यान्त ही है।

इस तरह सम्यग्दर्शनके विषयभूत आप्त आगम और तपोभूत में से प्रथम निर्दिष्ट आप्त के स्वरूप का चार कारिकाओं के द्वारा मिथ्या मान्यताओंका निरसन करने वाला और यथार्थ स्वरूप का बोध कराने वाला वर्णन पूर्ण करके अब ग्रन्थकर्ता आचार्य दूसरे विषय आगम के वर्णन का प्रारम्भ करते हैं—

आप्तोपज्ञमनुल्लंघ्य,—मदृष्टेष्टविरोधकम् ।

तत्त्वोपदेशकृत् सार्व, शास्त्रं कापथघट्टनम् ॥ ६ ॥

अर्थ—आप्त परमेष्ठी भगवान् जिसके मूल वक्ता है, जो किसीके भी द्वारा उल्लंघन करने योग्य नहीं है, जो दृष्ट-इन्द्रियों द्वारा ग्रहण करने योग्य तथा इष्ट-अनुमेय विषयका विरोधी नहीं है—ऐन्द्रिय प्रत्यक्ष और अनुमान से जानने योग्य विषयके साथ जिसके कथनका कोई विरोध नहीं पड़ता, जो तत्त्वस्वरूप का प्रतिपादक है, और जो प्राणिमात्रके लिये हितकर तथा कुमार्गका खण्डन करने वाला है उसको शास्त्र समझना चाहिये।

प्रयोजन—ऊपर यह बताया जा चुका है कि संसारके दुःखों से छुटाकर संसारातीव परमोत्तम सुख रूपमें जीवको परिवर्तित कर देने वाला धर्म रत्नत्रयात्मक है—सम्यग्दर्शन सम्यग्ज्ञान और सम्यक्चारित्र्यरूप है। सम्यग्दर्शन के विषय आप्त-आगम और तपोभूत है। इनमें से आप्तके स्वरूपका वर्णन ऊपर किया जा चुका है। उसके बाद क्रमानुसार आगमका और वर्णन करना न्याय प्राप्त है। अतः एव इसकारिका के द्वारा उसके यथार्थ स्वरूपका निर्देश किया गया है। यह तो एक प्रयोजन है ही।

इसके सिवाय कुछ और भी प्रयोजन है।—आजकल इस भरत क्षेत्रमें हुंदावसर्पिणी काल प्रवर्तमान है, आगममें इस कालकी अनेक विशेषताएं ऐसी बताई गई हैं

१—असंख्यात कल्पकाल के अन्त में एक हुंदावसर्पिणी काल आता है। देखो त्रिलोक प्रज्ञप्ति गाथा १६१५। किन्तु चर्चासमाधान (भूवरदास जी) चर्चा नं० १६८ के उत्तर में लिखा है कि दशाध्याय त, सू० अ० १-९ की वनककीर्ति (१) ने भाषा टीकामें लिखा है कि १४८ चौबीसी के बाद १ हुंडक और इतने ही हुंडक के बाद १ विरहकाल आता है। यथा-एकसया अडियाला, चौबीसि गया य हुंति हुंडकें। तसिय हुंड गयाई। विरहकालो होदि मोकखरस।

जो कि सामान्यरूप से सदा चलने वाले किसी भी अवसर्पिणी काल में नहीं पाई जाती। यथा—तीसरे ही कालके कुछ अन्तिम भागमें वर्षा आदिका होना, विकलेन्द्रियों की उत्पत्ति, कल्पवृक्षों का अन्त होकर कर्म भूमिका व्यापार, इसी समयमें तीर्थंकर एवं चक्रवर्तीका उत्पन्न होजाना। चक्रवर्तीका मानभंग, थोड़ेसे ही जीवों को निर्वाण प्राप्ति, ब्राह्मणसृष्टि, शलाका पुरुषों की संख्यामें न्यूनता, नारद रुद्रकी उत्पत्ति, तीर्थंकरोंपर उपसर्ग, चाण्डालादि जातियों तथा कल्की उपकल्कियों का उत्पन्न होना आदि। जिस तरह ये सब हुण्डावसर्पिणी कालकी विशेषताएँ हैं उसी तरह इस कालकी एक सबसे बड़ी विशेषता यह भी है कि इस कालमें अनेक प्रकार के द्रव्यरूप मिथ्याधर्मों^१ की भी प्रादुर्भूति होजाया करती है।

इस अवस्था में प्राणीमात्रके हितकी सद्भावना से ग्रन्थप्रणयन में प्रवृत्त आचार्यके लिये यह आवश्यक हो जाता है कि मुमुक्षु जीव भ्रममें न पड़जाय अथवा विपरीत मार्गका आश्रय लेकर अकल्याणको प्राप्त न होजाय, इसके लिये अपसिद्धान्तोंका निरसन करने और सत्सिद्धान्त के वास्तविक स्वरूपका परिज्ञान कराने वाला उपदेश दें यहीं कारण है कि परमकारुणिक भगवान् समन्तभद्र स्वामीने भी यहां पर आगमका स्वरूप इसी तरह से बताया है।

प्रकृत कारिकामें आगम-शास्त्र अथवा शासनके जितने भी विशेषण है वे-सब इसी उपर्युक्त प्रयोजनको सिद्ध करते हैं। यद्यपि यह प्रयोजन एक विशेषण “कापथघट्टनम्” से भी सिद्ध हो सकता है; तथापि यह विशेषण तो सामान्यतया आगम के निषेधात्मक^२ स्वभावको प्रकट करता है। और बाकीके विशेषण विशेषरूप से “क्षत्रिया आयाताः स्रवर्मापि” इस कहावत के अनुसार कुछ विशिष्ट अपमान्यताओं का निरसन करने वाले हैं। उदाहरणार्थ आगमके विषयमें लोगोंके जो स्वरूपविपर्यास, फल विपर्यास, भेदाभेदविपर्यास, विषय विपर्यास आदि अनेक तरहके विपर्यास बैठे हुए हैं उन सबका ये विशेषण परिहार करते हैं। इसी तरह और भी अनेक प्रयोजन हैं जिनको कि दृष्टि में रखकर ग्रन्थकर्ता ने आगमके लक्षण का प्रतिपादन करनेवाली इस कारिकाका निर्माण किया है।

शब्दोंका सामान्य विशेष अर्थ—

आप्त शब्दका अर्थ स्वयं ग्रन्थकर्ताने कारिका नं० ५ के द्वारा बताया है और उसका अर्थ भी यथास्थान किया जा चुका है। उपज्ञशब्दका अर्थ किसी भी विषयके मूल ज्ञाता या कथन करनेवाला है। उक्तलक्षणवाले आप्तपरमेष्ठी की दिव्यध्वनिको सुनकर जो ज्ञान प्राप्त होता है उसका प्रवाह गणधरदेव आदिके द्वारा सामान्यतया तब तक प्रवृत्त रहता है जबतक कि उसी तरह के लक्षण से युक्त दूसरे आगेके आप्तरूप तीर्थंकर परमेष्ठी उत्पन्न नहीं हो जाते। यह कथन सामान्यतया प्रवाह की अपेक्षा से है, विशेषतया कारण वश इसमें विच्छेद भी हो जाया

१—देखो हुण्डावसर्पिणीके विशेष कार्यों के बताने वाले प्रकरणमें त्रिलाक प्रज्ञप्तिका गाथा न० १६२१,

२—क्योंकि वस्तुका स्वभाव विधिनिषेधात्मक है और इसीलिये ग्रन्थ कर्ता कभी विधिमुखेन कभी निषेध मुखेन और कभी उभयमुखेन कथन किया करते हैं।

करता है। अस्तु इस तरह से प्रत्येक सर्वज्ञ तीर्थंकर अपने २ समयके आगम का उपज्ञ है। आजकल इस भरत क्षेत्र में जो आगम प्रवर्त्तमान हैं उसके उपज्ञ श्री वर्धमान भगवान् हैं। इनके पहले श्री ऋषभादिक अपने २ समयके आगमके उपज्ञ हुए हैं। यह कथन इस अवसरिणी काल की अपेक्षा से समझना चाहिये। इनके भी पहले भूतकालीन तीर्थंकर^१ और आगे भविष्यत्^२ तीर्थंकर उपज्ञ हुए हैं और होंगे। इस तरह सामान्यतया प्रवाह की अपेक्षा आगम द्रव्यार्थिक नयसे अनाद्यनन्त है। परन्तु पर्यायार्थिक नय की अपेक्षा वही आगम तत्तत् तीर्थंकरोंकी उपज्ञताकी दृष्टि से सादि और सान्त भी है। यह कथन स्याद्वादसरणी के अनुसार अविरुद्ध और सत्य है। किन्तु जो स्याद्वाद को नहीं मानते उन एकान्तवादियोंका कथन मध्युक्तिपूर्ण नहीं माना जा सकता। यही कारण है कि “आप्तोपज्ञ” इस विशेषण के द्वारा स्वरूप विपर्यायके मूलभूत उस एकान्तवाद का निरसन हो जाता है जिसके द्वारा “वेद” आदि की अनादिता^३ का एकान्ततः समर्थन किया जाता है। क्योंकि न तो उनका मूल वक्ता आप्त है और न कोई कथन सर्वथा अनादि अकृत्रिम अनुत्पन्न हो ही सकता है^४।

अनुल्लंघ्य—शब्दका सामान्यतया अर्थ इतना ही है कि जो उल्लंघन करनेके योग्य न हो। किन्तु यहां पर विचारणीय बात यह है कि किसी भी प्रकारका कोई भी शासन क्यों न हो फिर चाहे वह लौकिक हो अथवा पारलौकिक तब तक वास्तविक नहीं माना जा सकता या आदरणीय नहीं हो सकता जब तक कि उसके अनुकूल तथा प्रतिकूल प्रवृत्तिमें लाभ और हानि नियत^५ नहीं है। यह हानि लाभ की नियति दो प्रकार से हो सकती है। एक तो किसी भी तरह के दल प्रयोग द्वारा, और दूसरी प्रवृत्ति या स्वभाव अनुसार। लौकिक शासन पहले प्रकार^६ में आता है और धार्मिक अथवा पारलौकिक के शासन दूसरे प्रकार के अन्तर्गत है। अत एव इस विशेषण का आशय यह हो जाता है कि स्वभाव से ही यह संसारी प्राणी इसलिये दुःखी है कि इस आगम के अनुसार वह प्रवृत्ति नहीं करता, उसका उल्लंघन करके चलता^७ है। जो इसका उल्लंघन नहीं करता वह स्वयं ही अनेक अभ्युदयोंका पात्र बनजाता^८ है। और जो उसके अनुसार ही सर्वथा एवं सर्वदा अपनी प्रवृत्ति करता है वह अवश्य ही संसार के दुःखों से छूटकर परमनिःश्रेयस अवस्थाको प्राप्त कर लेता^९ है। इस तरह से देखा जाय तो आगमकी सफलता उसकी अनुल्लंघ्यता है। और इसीलिये समझना चाहिये कि भगवान् के उपदेश के

१—निर्वाण आदि। २—महापद्म आदि।

३ वेदों की अनादिता या अपौरुषेयता और तत्सम्बन्धी हेतुओंकी निःसारता एवं अयुक्तताको जानने के लिये देखो वेदवाद, प्रमेयकमलमार्तण्डादि न्याय ग्रन्थ तथा आदिपुराण आदि। ४—इस विशेषणसे स्वरूप विपर्याय और कारण विपर्याय दोनों का परिहार हो जाता है।

५—जैसा कि लौकिक कवियों का कहना है। यथा न च विद्विषादरः भारवी किरानाजुर्नीय।

६—“दण्डो हि केवलं लोकमिहामुत्र च रजति।”

७—सिन्ध्यादृष्टि जीव। ८—मुख्यतया औपशमिक या चायोपशमिक सन्यग्दृष्टि श्रावक या मुनि या गौतमया दृढगतिं श्रावक अथवा मुनि। ९—जायिक सन्यग्दृष्टि श्रावक मुनि।

फलदान सम्बन्ध में जो अनेक प्रकार की विप्रतिपत्तियाँ^१ संभव हैं उन सबका इस “अनुल्लङ्घ्य” विशेषण के द्वारा परिहार हो जाता है।

अदृष्टेष्ट विरोधक—इस का भी सामान्य अर्थ प्रारम्भ में लिखा जा चुका है। किन्तु इसका समास या निर्वचन अनेक तरह से किया गया^२ है। तदनुसार इस शब्द के अर्थ भी अनेक प्रकार के ही हो जाते हैं। सञ्क्षेपमें उन सबका आशय यह है कि इस आगम के दृष्ट विषयका न तो कोई विरोध कर ही सकता है और न अवतक कोई कर ही सका है। अथवा इसमें कोई भी दृष्टका विरोध करने वाला विषय देखने में ही नहीं आता। यद्वा यह आगम दृष्ट—इन्द्रियगोचर तथा दृष्ट-अभिलषित एवं अनुमेय विषयों का विरोध नहीं करता।

यह तो सभी समझ सकते हैं कि दृष्ट और दृष्ट दोनों ही स्वतन्त्र विषय हैं। जो दृष्ट विषय हैं वे दृष्ट भी हो सकते हैं और अनिष्ट भी। इसी तरह जो दृष्ट विषय है वे दृष्ट भी हो सकते हैं और अदृष्ट भी। यही कारण है कि ग्रन्थकारने दोनों का ही उल्लेख किया है। फिर भी विवेकियोंको चाहिये कि वे औचित्य^३ से ही काम लें और विचारें कि क्या सभी दृष्ट और दृष्ट विषय ऐसे हैं कि जिनका आगम विरोध नहीं करता? विचार करने पर उन्हें मालूम होगा कि सर्वथा ऐसा नहीं है। दृष्ट विषयों में भी जो निन्द्य हैं सावध हैं अन्याय पूर्ण हैं उन सबका आगम सर्वथा विरोध करता है। इसी तरह जो अदृष्ट हैं वे सभी उपादेय है ऐसा भी आगम प्रतिपादन नहीं करता। क्योंकि नरक गति अथवा निगोदादि तिर्यग्गति अथवा कुत्सित मनुष्य पर्याय एवं देवदुर्गतिको आगममें पापका कार्य बताकर हेय ही बताया है—उसका विरोध ही किया है। फलतः इस वाक्यका अर्थ इस तरह करना चाहिये कि जो विषय दृष्ट होकर भी दृष्ट हैं—पुण्यरूप हैं, शुभोपयोग रूप होकर पुण्यबन्ध के कारण है उनका आगम विरोध नहीं करता।

दूसरी बात यह है कि किसी विषयका विरोध न करना अथवा किसी विषयका समर्थन करना ये दोनों ही बातें भिन्न भिन्न हैं। दृष्ट और दृष्ट विषय का आगम विरोध नहीं करता, इतना कह देने पर भी यह नहीं मालूम होता कि आगमका वास्तवमें मुख्य विषय क्या है? यद्यपि इस जिज्ञासा का समाधान “तत्त्वोपदेशकृत” विशेषण से होता है। परन्तु “अदृष्टेष्टविरोधक” विशेषण से आगमके फलके सम्बन्ध में जो एकान्त अथवा भेदाभेद विपर्यास पाया जाता है उसका निरास होता है। क्योंकि आगम के प्रतिपाद्य धर्मका फल क्या है इस विषय में लोगोंकी भिन्न २ मान्यताएं^४ हैं। कोई २ शरीरादि सम्पत्तिका अथवा पंचेन्द्रियोंके भोगोपभोगरूप विषयों का लाभ ही धर्म का फल मानते हैं। और कोई २ परम निःश्रेयसपदका लाभ ही धर्मका फल है और वही आगमप्रतिपाद्य विषय है, ऐसा प्रतिपादन करते हैं। किन्तु दोनों ही एकान्तरूप कथन

१—‘ईश्वरप्रेरितो गच्छेत्स्वर्गं वा श्वप्नमेव वा’। अथवा तुष्टाः प्रयान्त च राज्यमेवे। यद्वा ‘सर्वज्ञ तीर्थंकरका उपदेश सुनकर भी जीव मिथ्यादृष्टि बना रहता है। इत्यादि अनेक तरहकी मिथ्या मान्यताएं।

२—देखो सिद्धांत शास्त्री पं गौरीलालजी की मुद्रित टिप्पणियां। रत्नकरण्ड आचक्राचार ४० सोला।

३—विवेकपूर्णबुद्धिसे। ‘औचित्यमेकमेकत्र गुणानां राशिरैकतः। विपायते गुणग्राम औचित्य परिवर्जितः

अमाणभूत नहीं है दोनोंमें मैत्री भाव ही धर्म है और वही संसार निवृत्तिका मार्ग है। क्योंकि उस व्यवहार मार्ग रूप धर्मका आश्रय लिये बिना जोकि ऐहिक अभ्युदयों का भी साधन है, निश्चय धर्मकी सिद्धि नहीं हो सकती। और निश्चय को छोड़कर केवल व्यवहार धर्म से आत्म-सिद्धिका लाभ नहीं। वह निश्चय धर्म की सिद्धि में साधन होने से और पुण्यसम्पत्तिका कारण होने से धर्मरूपमें मान्य अवश्य है।

पुण्य सम्पत्ति दो भागोंमें विभक्त की जा सकती है एक तो दृष्ट मनुष्यादि पर्यायसे सम्बन्धित राजाधिराज मण्डलेश्वर महामण्डलेश्वर नारायण बलभद्र चक्रवर्ती तीर्थंकर अथवा गणधर कामदेव आदिका पद या तत्सम्बद्ध विषय। दूसरे अदृष्ट-भोगभूमि, एवंस्वर्गों के पद और उनके सचित्त अचित्त भोगोपभोगरूप मनोहर विषय। निश्चय धर्म इन फलोंका विरोधी नहीं है। किन्तु इसका अर्थ यह भी नहीं है कि ये उसके वास्तविक फल हैं। वास्तवमें तो निश्चय धर्म के सहचारी अथवा क्वचित् उसके साहचर्यसे रहित रूपमेंभी पाये जानेवाले शुभोपयोग रूप परिणामों और तदनुकूल प्रवृत्तियोंके फल हैं। फिर भी जिसका फल दृष्ट और इष्ट विषयों का लाभ है ऐसे शुभोपयोगरूप धर्म का निश्चयधर्म विरोधी नहीं है। इसी बातको “अदृष्टेष्टविरोधकं” विशेषण स्पष्ट करता है और फलविप्रतिपत्तिके साथ साथ इस सम्बन्ध की ऐकान्तिक अपमान्यताओंका खण्डन करके निश्चय और व्यवहार धर्म की मैत्री रूपताको सिद्ध करता है।

तत्त्वोपदेशकृत्-भाव और भाववान् दोनोंका ग्रहण है। और कोई भी वाक्य बिना अवधारणके अपने अर्थके विषयमें यथावत् निश्चय नहीं करा सकता। अत एव इस वाक्यका अर्थ यह होता है कि जिनेन्द्र भगवान्का शासन ही ऐसा है जो कि वस्तु और उसके स्वरूपका ठीक २ निश्चय करा सकता है। साथ ही यह कि जिनेन्द्र भगवान् के शासन को छोड़कर अन्य जितनेभी शासन हैं वे तत्त्वका उपदेश नहीं करते। अत एव उनका विषय और वे स्वयं अतत्त्वरूप ही है-अवास्तविक हैं। विशेषणका फल इतरव्यावृत्ति होता है। अत एव इस विशेषणके द्वारा उन सभी शासनोंकी अतत्त्वरूपता बता कर हेयता प्रगट करदी गई है।

“तस्य भावस्तत्त्वम्” इस निरुक्तिके अनुसार और क्योंकि तत्त्वशब्द सर्वनाम है अत एव तत्त्वशब्द सभी विवक्षित पदार्थों के भावको सूचित करता है। जहां जो पदार्थ विवक्षित हो उसी के भावको यह शब्द व्यक्त करदेता है। आगममें यद्यपि सभी जीवादि पदार्थ वर्णित हैं फिर भी उन सबमें जीव द्रव्य मुख्य माना गया है और उसी को प्रधानतया उपादेय मानकर वर्णन का लक्ष्य बनाया गया है। अत एव अन्य तत्त्वोंकी अपेक्षा जीवका तत्त्व यहां पर मुख्यतया समझना चाहिये आगममें उसके पांच भेद बताये हैं-औद्यिक, चायिक, चायोपशमिक औपशमिक और पारणामिक। जो कि स्वतत्त्व नामसे कहे गये हैं ॥

भाव और भाववान् में कथंचित् अव्यतिरेक होनेके कारण तत्त्वशब्द से जीवादिसात तत्त्व

भी लिये जाते हैं। यथा जीव अजीव आस्रव बन्ध सम्बर निर्जरा और मोक्ष? इनका विशेष वर्णन आगममें देखना चाहिये।

इस तरह तत्त्वशब्द से औदयिकादिक पांच स्वतन्त्र और जीवादिक सात तत्त्वोंका ग्रहण हो जाता है। इनका जितना और जैसा सर्वाङ्गपूर्ण युक्तियुक्त वर्णन जैनागममें पायाजाता है उस के एक अंशमात्र भी अन्यत्र उपलब्ध नहीं होता। अत एव यह कहना अत्युक्त न होगा कि वास्तविक तत्त्वोपदेश जिनेन्द्र भगवान् के शासनसे ही प्राप्त हो सकता है और वही उसका अधिकार रखता है।

सार्व—इस शब्दका अर्थ बताया जा चुका है और प्रसिद्ध है कि जो सबकेलिये हितकर हो उसको कहते हैं सार्व। जिन भगवान् का शासन प्राणी मात्रके हितको सिद्धकरनेवाला है। उसकी यह विशेषता ही इस सार्व विशेषणके द्वारा स्पष्ट की गई है। प्रश्न हो सकता है कि जिनेन्द्र भगवान् “भव्यसम्बुद्धि” हैं। वे भव्योंको सम्बोधन करके उपदेश दिया करते हैं। फलतः अभव्योंका अथवा जो उनके सवसरणमें पहुँचते नहीं या पहुँच नहीं सकते, यद्वा जो उनके उद्देशको सुननेकी योग्यतासे रहित हैं उनके लिये उनका शासनोपदेश हितकर किसतरह कहा जा सकता है? अथवा कहना चाहिये कि वह सबकेलिये हितकर नहीं हैं। परन्तु विचार करने पर यह शंका निर्मूल सिद्ध हुए बिना नहीं रह सकती। क्योंकि यह तो कोई भी समझ सकता है कि सुनने वाले की अयोग्यताके कारण वक्ताकी या उसके वचनकी असमर्थता सिद्ध नहीं होती। जिस मोक्ष पुरुषार्थको सिद्ध करनेवाले असाधारण उपायरूप रत्नत्रयका जिन भगवान् ने उपदेश किया है उसकी उद्भूति की योग्यता जिसजीवमें नहीं पाई जाती उसको कहते हैं अभव्य। इससे स्पष्ट है कि भगवान् की वाणी में जो सर्व हित करता है उसमें कोई भी बाधा नहीं आती। तथा वह अभव्य भी अपनी योग्यताके अनुसार भगवान् के उपदिष्ट मार्ग पर चलकर यथायोग्य अपना लौकिक हित सिद्ध कर सकता है। और करता भी है। इसी तरह अन्य उनव्यक्तियोंके विषयमें भी समझना चाहिये कि जो सवसरणमें नहीं पहुँचसकते। क्योंकि वे भी अपनी अन्तरङ्ग या बहिरङ्ग पर्यायाश्रित अयोग्यताओं से रहित होकर यदि जिनभगवान् के कथित धर्म को धारण कर लें तो वे भी अवश्य ही अपना हित सिद्ध कर ले सकते हैं। एकेन्द्रिय से लेकर असंज्ञी पंचेन्द्रिय तक के जीवोंमें तो उपदेशको सुनने या ग्रहण धारण करनेकी योग्यता ही नहीं है। फिर भी भगवान् के अहिंसाप्रधान उपदेश के कारण जो तीन जगत् के जीवोंकी रक्षा होती है, हो रही है, हुई है और होतीरहेगी इससे क्या यह सिद्ध नहीं होता कि भगवान् के उपदेशके कारण ही वे निर्भय हैं, और बचे हुए हैं। यह उनका कितना अधिक महान् हित है। फलतः प्राणीमात्रके विषयमें

१—“जीवाजीवास्रवबंध संवरनिर्जराभोक्षास्तत्वम्” त० सू० १—४।

२—भव्यकूटाख्ययास्तूपा भास्वकूटास्ततोऽ परे। यानभव्या न पश्यन्ति प्रभावान्धीकृतेक्षणः॥१०४॥

हरिबं० ५५

३—तीन भुवनमें भरी रहे, थावरजंगम जीव। सब मत भक्त देखिये, रक्तक जैन सदीव ॥६४॥ भ० १०

और समीचीन सभी तत्त्वों की यथार्थता को निष्पत्तरूपसे प्रकाशित कर जीवोंको अहितसे बचा कर सम्पूर्ण शास्वत निर्वाध सुखको प्राप्त करानेवाले वास्तविक मार्ग को बताता—दिखाता है।

अब क्रमानुसार सम्यग्दर्शनके विषयभूत तपस्वी— गुरुका लक्षण या स्वरूप बताते हैं।

विषयाशावशातीतो निरारम्भोऽपरिग्रहः ।

ज्ञानध्यानतपोरक्तस्तपस्वी, स प्रशस्यते ॥ १० ॥

अथ—जो विषयोंके आशा के आधीन नहीं है। जो असि मसी आदि जीविका के उपाय-भूत आरम्भसे रहित है जो अन्तरंग तथा बाह्य किसीभी परिग्रहसे युक्त नहीं है और जो ज्ञान ध्यान तथा तपमें अनुरक्त है वही तपस्वी प्रशंसनीय है। सच्चा तपोभूत—साधु—अनगार-प्रुनि वही है।

प्रयोजन—आगम में उसकी प्रामाणिकता और उपादेयता को स्पष्ट करने के लिए चार बातों पर विचार किया गया है। सम्बन्ध अभिधेय शब्दानुष्ठान और इष्ट प्रयोजन। जिसमें यह चार बातें नहीं पाई जाती ऐसी कोई भी शास्त्र न तो प्रमाण ही माना जा सकता और न उपादेय ही। जिसका कथन पूर्वापर सम्बन्धरहित है वही उन्मत्तवचन के समान है। वह प्रमाण नहीं माना जा सकता। इसी तरह जिसका कोई वाच्यार्थ ही नहीं है। वही भी आदरणीय किस तरह हो सकता है। एवं जिस उपदेश का पालन नहीं हो सकता। अथवा जिसका पालन तो हो सकता हो परन्तु प्रयोजन अभीष्ट न हो वह भी मान्य और उपादेय किस तरह हो सकता है। कलतः किसी भी कथन की प्रमाणता और आदरणीयता इन चार बातों पर निर्भर है।

आप्त भगवान के जिस आगमका ऊपर वर्णन किया गया है वह इन चारों ही दोषोंसे रहित है। वह पूर्वापर विरुद्ध या असम्बद्ध नहीं है और न वाच्यार्थ हीन ही है। इसी तरह उसमें जिस विषयका वर्णन किया गया है वह अशक्य अथवा अनिष्ट प्रयोजन हो सो यह बात भी नहीं है।

अज्ञान अथवा तीव्र मोहके उदयके वशीभूत प्राणियोंमें इस तरह की शंकाएँ पायी जाती है कि जिनेन्द्र भगवान ने जिस श्रेयोमार्गका वर्णन किया है उसका पालन शक्य नहीं है। वह अत्यन्त दुर्धर क्लिष्ट और संक्लिष्ट है अतएव उसका यथावत पालन नहीं हो सकता। सातकार इस दुःपम कालमें जब कि नम्र दिगम्बर जिन मुद्रा के धारण पालन में अनेक अंतरंग बहिरंग कठिनाइयाँ पाई जाती हैं। अतएव इस तरह के वर्णन या आगमको अशक्यानुष्ठान समझना चाहिये।

१—रक्तः की जगह रत्नः भी पाठ पाया जाता है अर्थात् ज्ञान ध्यान और तप ही हैं रत्न जिसके।

२—इशदाडिमादिवत्—इशदाडिम नदी घोडा आदमी शकः आदि की तरह असम्बद्ध प्रलाप।

३—एष वन्ध्यासुतो याति खपुष्पकृतशेखरः। इत्यादिवत्। ४—अपने घरमें प्रकाश बनाए रखनेके लिए चन्द्रमा को लाने की उपदेश की तरह। ५—विधवा मा बहिन बेटीके विवाह के उपदेश की तरह।

कुछ लोगोंकी समझ है कि नग्न दिगम्बर जिन मुद्रा रूप में आप्तोपज्ञ शासन का पालन प्रयोजनीभूत नहीं है। क्योंकि उसके बिना भी केवल आत्मध्यानसे ही कर्मोंकी निर्जरा, संसार की निवृत्ति और निर्वाण की प्राप्ति हो सकती है क्यों कि कर्मोंका बन्ध और मोक्ष अपने परिणामोंपर निर्भर है अतएव इस तरह के तपश्चरण की आवश्यकता नहीं है।

इस तरह सम्यग्दर्शन और सम्यग्ज्ञान को ही आत्मसिद्धिका साधन मानकर जो तपश्चरण को अनावश्यक समझते हैं उनको भी वह बताने के लिए कि तपश्चरण के बिना न तो श्रेयोमार्ग ही सिद्ध हो सकता है और न निर्वाण ही प्राप्त हो सकता है। साथही जो जिनशासनके अनुसार मोक्ष मार्गका पालन अशक्य समझ रहे हैं उनको यह स्पष्ट करने के लिए जैनागममें जो कुछ वर्णन किया गया है उसका न तो अनुष्ठान अशक्य है और न प्रयोजन ही अनिष्ट है। इस कारिका के द्वारा तपस्वीका स्वरूप बताकर जैनागम के प्रतिपाद्य विषय श्रेयोमार्ग की शक्यानुष्ठानता एवं इष्ट फलवत्ता प्रकट करना कारिकाका प्रयोजन है क्योंकि इस कारिकामें जो तपस्वीका स्वरूप बताया गया है, वह जैनागमके सम्पूर्ण वर्णन का मूर्तिमान सार ही है। अथवा जिस समीचीन धर्मका इस ग्रन्थ में वर्णन किया जायगा तपस्वी उसके साक्षात् पिंड ही है। मानों वे मूर्तिमान रत्नत्रय ही हैं। सम्पूर्ण जैनागमकी सफलता भी तपस्वितापर ही निर्भर है। यह बात दृष्टिमें आसके यह इस कारिकाके निर्माण का प्रयोजन है।

शब्दार्थ—विषयसे मतलब पंचेन्द्रियोंके इष्टानिष्ट बुद्धि सरागभावपूर्वक सेव्य या असेव्य समझे जानेवाले विषयोंसे है, १ क्योंकि किसी भी विषयका चाहे वह ऐन्द्रिय हो अथवा अतीन्द्रिय ज्ञान होना न तो डेय ही है और न हानिकारक ही। ज्ञान तो आत्माका निज स्वभाव है, वह तो छोड़ा नहीं जा सकता। और न वह छूट ही सकता है। वास्तवमें छोड़ी जाती हैं उन विषयोंमें रागद्वेषकी भावना। अतएव कहागया है कि विषयोंकी आशाके बशमें नहीं है।

इन्द्रियां पांच हैं। उनके द्वारा जो ग्रहण करनेमें आते हैं वे विषय सामान्यतया पांच हैं किन्तु विशेषतया सप्ताईस हैं। पांच रूप, पांच रस, दो गंध, आठ स्पर्श और सात स्वर। एक अनिन्द्रिय—मनके विषयको भी यदि सामिल किया जाय तो अष्टाईस विषय होते हैं। इनमेंसे जिनको इष्ट समझता है उनको संसारी प्राणी सेवन करना चाहता है और उन्हें प्राप्त करना चाहता है फलतः उन विषयोंके सेवन करने और तदर्थ प्राप्त करनेकी जो आकांक्षा होती है वही संसार है और वही दुखोंका मूल है। जो जीव इस विषयाशासे अनुवासित हैं। इसके अधीन बने हुए हैं वे ही भवभ्रमण और तज्जनित समस्त दुःखोंके पात्र बने हुए हैं। इसके विपरीत जो इस विषयाशा रूप कषायवासनाके अधीन नहीं रहे हैं।—जिन्होंने इस आशाको अपने अधीन बना लिया वे ही मोक्षमार्गी हैं। इसी अभिप्रायको दृष्टिमें रखकर कहागया है कि—

आशाया ये दासाः ते दासाः सन्ति सर्वलोकस्य ।

आशा येषां दासी तेषां दासोऽखिलो लोकः १ ॥

जो भव्य भवभ्रमणसे भयभीत होकर उससे सर्वथा मुक्त होना चाहते हैं उनको सबसे प्रथम इन विषयोंकी अधीनतासे मुक्त होना चाहिये । इसी बातको स्पष्ट करनेके लिये मोक्षमार्गका रत्नत्रयरूप धर्मका सर्वथा साधन करनेवाले तपस्वियोंको सबसे प्रथम विषयाशासनातीत होना चाहिये यह कहागया है ।

पाँचों ही इन्द्रियोंके अवलम्बनसे अपनेर नियत विषयका क्रमसे ग्रहण होता है । अतएव अवलम्बन और उनके नियत विषयके भेदकी अपेक्षा विषयके मूलमें पाँच भेद होते हैं जिनके उत्तर भेद सत्ताईस और मनके विषयको भी सामिल करनेपर २८ भेद बताये गये हैं इनकी रागके वश होकर आशा करना—अप्राप्तमें प्राप्तिकी, और प्राप्तमें वियोग न होनेकी जो आकांक्षा लगी रहती है उससे यह जीव न करने योग्य कर्मोंको करनेकेलिये भी विवश बना रहता है अतएव इस विवशताका छूट जाना मोक्षमार्गमें चलनेकेलिये पहला साधन है ।

ज्ञानकी अपेक्षाको गौण करके उन विषयोंके सेवनकी दृष्टिसे इन्हीं विषयोंको दो भागोंमें विभक्त कियागया है ।—भोग और उपभोग । जो एक ही वार भोगनेमें आवें उन्हें भोग और जो बारवार भोगनेमें आवें उन्हें उपभोग कहते हैं । ऐसा स्वयं ग्रन्थकार आगे चलकर बताते वाले हैं ।

इन इन्द्रिय विषयोंको भोगोपभोग संज्ञा इसलिये दी गई है कि इनके ग्रहणके साथर रागपूर्वक इनके सेवन करनेकी आशाका भाव पाया जाता है जो कि कर्म बन्ध और संसारका कारण है । जो इससे रहित है—कदाचित् निम्न दशामें उस कषायसे युक्त होते हुए भी उनको हेय समझ उसका निग्रह करनेमें प्रवृत्त है, अतएव जो उसके आधीन नहीं, अपितु उस कषायको ही जिन्होंने अपने अधीन करलिया है, उस कषायको निर्मूल करनेकेलिये दृढसंकल्प होकर साधनार्थ प्रवृत्त हैं वे ही साधु परमेष्ठी वास्तवमें गुरु हैं—मूर्तिमान रत्नत्रय धर्म हैं—अन्य मुमुक्षुओंके लिये मोक्षमार्गके आराधनमें आदर्श हैं ।

निरारम्भः—विषयोंकी आशाके वशीभूत प्राणी उन विषयोंका संग्रह करनेकेलिये अनेक तरहके आरम्भमें प्रवृत्त होता है । अग्नि मपि कृपि आदि जो भी इसकेलिये व्यापार करता है उसमें सावधताका सम्बन्धभी अवश्य रहा करता है । द्रव्य हिंसा या भावहिंसा अथवा दोनोंका यद्वा झूठ चोरी आदिका किसी न किसी प्रमाणमें सम्बन्ध आये बिना नहीं रहता । अतएव जो विषयोंकी आशा ही छोड़ चुका है वह इन सावध कर्मोंमें प्रवृत्ति करना भी क्यों पसन्द करेगा । अतएव जो विषयोंकी आशाको छोड़कर उनका संचय भी नहीं करता, संग्रह करनेके

१—यही बात गुणभद्राचार्यने आत्मानुशासनमें भी अनेक तरहसे स्पष्ट की है ।

२—“उद्धमनिद्रिरायायं दंष्ट्रा तर्हिद्विगुण पञ्चगुण धारणपातणमिग्गाहवागजशो भञ्जशो भण्डिगे गो० जी०

३—मूलं नास्ति कुतः शाखा ।

लिये किसी भी तरहका व्यापार उद्योग धन्धा आदि बिलकुल नहीं करता उसको कहते हैं निरारम्भः ।

अपरिग्रहः—आरम्भ-उद्योग धन्धा आदि न करके भी जो अपने पास उन विषयों और उनके साधनोंको- वस्त्र, भूषण, रुपया, मकान, जमीन, वाहन, सोना, चाँदी आदि को रखता है उसको कहते हैं परिग्रही । इस तरहके समस्त परिग्रहसे जो रहित है उसको कहते हैं अपरिग्रह ।

ज्ञानध्यानतपोरक्तः—यों तो ज्ञानका अर्थ जानना मात्र है । और रागद्वेषसे रहित होकर यदि किसी भी विषयको जाना जाय तो तत्त्वतः उससे किसी तरहका पाप अथवा कर्मबन्ध होता भी नहीं है^१ । अन्यथा केवली भी उससे मुक्त न हों सकेंगे । फिर भी यहां ज्ञानसे मतलब निरन्तर श्रुतका अभ्यास करते रहनेसे है । क्योंकि मोक्षमार्गीको उसीसे आवश्यक एवं उपयोगी तत्त्व प्राप्त हो सकते हैं जैसा कि कहा भी है कि—

सद्दर्शनब्राह्ममुहूर्तदृष्यन्मनःप्रसादास्तभसां लवित्रां । भक्तुं परं ब्रह्म भजन्तु शब्दब्रह्माजसं नित्यमथात्मनीनाः ॥३-१॥ अन० । तथा चाहुर्मंडाकलंकदेवाः ।

श्रुतादर्थमनेकान्तमधिगम्याभिसन्धिभिः । परीक्ष्य तांस्तांस्तद्धर्मानेकान् व्यावहारिकान् ॥
नयानुगतनिक्षेपैरुपायैर्भेदवेदने । विरचय्यार्थवाक्प्रत्ययात्मभेदान् श्रुतार्पितान् ॥
अनुयुज्यानुयोगैश्च निर्देशादिभिर्दांगतैः । द्रव्याणि जीवादीन्यात्मादिषट्कामिनिवेशतः ॥
जीवस्थानगुणस्थानमार्गणास्थानतत्त्ववित् । तपोनिर्जार्णकर्मण्यं विमुक्तः सुखमृच्छति ॥

अन० थ० पृ० १६६ ॥

ज्ञानकी स्थिर अवस्थाका नाम ध्यान है । कोई भी ज्ञान यदि अन्तर्मुहूर्त तक अपने विषयपर स्थिर रहता है तो उसको कहते हैं ध्यान । आगममें ध्यानके चार भेद बताये हैं—आर्त, रौद्र, धर्म्य और शुक्ल । इनमें मुमुक्षुकेलिये अन्तिम दो ध्यान ही उपादेय है । ध्यानका तत्त्व विशेषरूप से जाननेकी इच्छा रखनेवालोंके ज्ञानार्णव, यशस्तिलक, आदिपुराण, भावसंग्रह आदि ग्रन्थ देखने चाहिये ।

तपः—कर्माँकी निर्जराकेलिये मन इन्द्रिय और शरीरके भलेप्रकार निरोधको कहते हैं तपः जिस तरह किट्ट कालिमासे युक्त सुवर्ण पापाणको शोधनविधिके अनुसार अग्निमें डालने आदि प्रयोग करनेपर सम्पूर्ण दोष निकलकर सुवर्ण शुद्ध होजाना है । उसी तरह जिस प्रयोग के द्वारा कर्मकलंक दूर होकर झड़कर आत्मा निर्दोष शुद्ध बन जाता है उसीको कहते हैं तपः । इसमें मन इन्द्रियों और शरीरका समीचीनतया-विधिपूर्वक निरोध करना आवश्यक है ।

१—येनांशेन तु ज्ञानं तेनांशेनास्य बंधनं नास्ति । येनांशेन तु रागस्तेनांशेनास्य बंधनं भवति ॥ पुरु०

२—अनिगूहितवीर्यस्य कायक्लेशस्तपः स्मृतं । तच्चमार्गाविरोधेन गुणाय गदितं जिनैः । अथवा-अन्तर्वर्हिर्मलप्लोषादशर्मनः शुद्धिकारणं । शरीरं मानसं कर्म तपः प्राहुस्तपोधनाः ॥ यशस्ति० नथा देखो अन्नगारधर्मा-मृत । अ० ७ श्लोक २, ३ ।

इस तपके मूलमें दो भेद हैं, बाह्य और अन्तरंग। इनमें भी प्रत्येकके छह भेद हैं।—यथा अनशन, अवमौदर्य, वृत्तिपरिसंख्यान, रसपरित्याग, विविक्तशय्यासन और कायक्लेश। ये छह बाह्य तपके भेद हैं। तथा प्रायश्चित्त, विनय, वैयावृत्य, स्वाध्याय, व्युत्सर्ग और ध्यान ये छह अन्तरंग तपके भेद हैं।

अथवा तपका अर्थ समाधि करना चाहिये। ध्यानकी पुनः २ प्रवृत्ति अथवा अत्यन्त दृढ़ और अधिक कालतक स्थिर रहने वाली अवस्थाका नाम है समाधि। जैसाकि प्रायः श्रेयारोहण के सम्मुख सातिशय अप्रमत्त और शुक्लध्यानकी अवस्था में पाया जाता है।

इस प्रकार चार विशेषणों से जो युक्त है वही तपस्वी प्रशंसनीय है। यह प्रशंसा वास्तविक मोक्षमार्ग के आराधन की अपेक्षा से है। क्योंकि तत्त्वतः मोक्षमार्ग का साधन इन चार विशेषणों में से किसी भी एक के बिना नहीं हो सकता, चारों ही विषयों से जो युक्त है वही निर्वाणका साधन करने वाला वास्तव में साधु माना जा सकता है। उसके लिये तपोभृत अथवा तपस्वी शब्दका जो प्रयोग किया है उसका कारण यह है कि आगम के अनुकूल चलने में यद्वा मोक्षमार्ग के साधन में तपश्चरण मुख्य है क्योंकि निर्वाणकी सिद्धि संवर और निर्जरा पूर्वक ही हो सकती है। इन्हीं से मुख्यतया संवर के कारण गुप्ति समिति धर्म अनुप्रेक्षा परीषहजय और चारित्र्य हैं। किन्तु तपश्चरण गौणतया संवर का कारण होकर भी मुख्यतया निर्जराका कारण है। अत एव मुमुक्षु के लिये तपश्चरण प्रधान और आवश्यक है।

तात्पर्य—श्री जिनेन्द्र भगवान के आगमका मुख्य ध्येय अथवा विषय मोक्षमार्ग है। इसका जो यथावत् पालन करते हैं उनको ही साधु मुनि यति अनगार आदि शब्दों से कहा है। उस श्रेयोमार्ग के पालन करने की तरतरूप अवस्था भेद के अनुसार उनकी पुलाक षड्गुण कुशील निर्ग्रन्थ और स्नातक^१; अथवा ऋषि मुनि यति अनगार आदि संज्ञाएं कही गई हैं। फिर भी कमसे कम उनको कितना चारित्र्य पालन करना चाहिये इस बातकी भी आगम^२ में निश्चित कर दिया गया है। उतना पालन करने पर उनका चारित्र्य पूर्ण चारित्र्य की कोटि में गिनलिया गया है।

आगम में इस चारित्र्य के निर्देश स्वामित्व आदि^३ अनुयोगों का कथन करते हुए विधान के सम्बन्धमें एक दो तीन चार पांच संख्यात असंख्यात और अनन्त भेद भी अपेक्षा भेदों के अनुसार बताये गये हैं। इनमें चार चार प्रकार का जो वर्णन है वह चार आराधनाओं^४ की अपेक्षा अथवा इस कारिका में कहे गये चार विशेषणों के द्वारा विधिनिषेधात्मक चतुर्विध^५ आचरण की अपेक्षा समझना चाहिये। क्योंकि यहां पर तपस्वीके जो चार विशेषण दिये हैं उनमें से पूर्वार्ध में तीन न्याग या निषेधरूप और उत्तरार्ध में एक विधिरूप या कर्तव्यकी बताने वाला

१—इनका विशेष अर्थ जानने के लिए देखो तत्त्वार्थसूत्र अ० ६-४६ की टीकाएं—सर्वार्थसिद्धि राजवार्तिक आदि। २—मूलाचारादिमें।

३—राजवार्तिक १-७-१८, यथा—“चतुर्धा चतुर्थमभेदात्। ४... दर्शनाराधना, ज्ञानाराधना, चारित्र्याराधना और तप आराधना। ५—विषयत्याग, आरम्भत्याग, परिमहत्याग, और ज्ञानादिमें प्रवृत्ति। ये ही चतुर्थम हैं।

है। तदनुसार साधुको विषय भोगों से सर्वथा विरक्त एवं अलिप्त और असंस्पृष्ट रहना चाहिये। साथ ही आरम्भ और परिग्रह से भी सर्वात्मना दूर ही रहना चाहिये उसको केवल ज्ञान ध्यान और तपमें ही अनुरक्त रहना चाहिये। ऐसा करने पर ही वह अपनी आत्माको परम मुक्त सिद्ध कर सकता है।

ध्यान रहे उत्तरार्ध में कही गई तीन बातें—ज्ञान ध्यान और तप ये उत्तरोत्तर उत्कृष्ट एवं साध्य हैं और पूर्वार्धमें कहे गये तीन विषय उनके क्रमसे साधन हैं। यद्यपि इन तीन विशेषणोंसे ब्रह्मचर्याश्रमी गृहस्थ और वानप्रस्थाश्रमियोंसे चतुर्थाश्रमी इस तपस्वीका पृथक्करण होजाता है। फिर भी जहांतक उस आश्रमके विशिष्ट कर्तव्यका बोध न कराया जाय तब तक शेष तीन आश्रमोंसे पृथक्ता बता देने मात्रसे प्रयोजनकी सिद्धि नहीं होती। अतएव चौथे विशेषणके द्वारा चतुर्थाश्रम सन्यासके असाधारण कर्तव्यका ज्ञान कराया गया है। क्योंकि इस आश्रमको धारण करके भी उसकी सफलता वास्तवमें ज्ञान ध्यान और तपके ऊपर ही निर्भर है।

हां, यह ठीक है कि विषयाशाका परित्याग ज्ञानाभ्यासमें, आरम्भका त्याग ध्यानमें और परिग्रहका असम्बन्ध तपश्चरणमें कारण है। परन्तु विचार करने योग्य बात यह है कि ब्रह्मचर्याश्रममें ज्ञानाभ्यास करनेका जो उपदेश या विधान^४ है वह साधारण है न कि असाधारण। तथा गृहस्थाश्रमियोंके ध्यान होना अत्यन्त कठिन^५ और उच्चकोटिका तपश्चरण वीरचर्या आतापन योग आदि वानप्रस्थाश्रमियोंकेलिये भी निषिद्ध^६ है। अतएव पारिशेष्यात् साधुकेलिये ही इन तीनों विषयोंकी असाधारण योग्यता सिद्ध होती है। क्योंकि वे तीनों आश्रमोंमें पाई जाने वाली त्रुटियोंसे सर्वथा उन्मुक्त हैं।

इस तरह सम्यग्दर्शनके लक्षणोंका विधान करनेवाली कारिका नं० ४ में श्रद्धानुरूप क्रियाके कर्म आप्त आगम और तपोभृत्का यहांतक स्वरूप बताया गया। अब क्रमानुसार उसी श्रद्धान क्रियाके विशेषणोंका वर्णन अबसर प्राप्त है। उनमें सबसे पहिला क्रिया विशेषण है “त्रिमूढापोढ” अतएव उसीका वर्णन होना चाहिये। लेकिन आचार्य पहले उसका वर्णन न करके सबसे प्रथम दूसरे विशेषण “अष्टाङ्ग” का यहां वर्णन करते हैं।

ऐसा करनेका हमारी समझसे संभवतः कारण यह है तीन क्रिया विशेषणोंमें पहला और तीसरा निषेधरूप है और दूसरा उसके स्वरूपका विधान करता है। अतएव स्वरूपाख्यानके अमन्तर ही विशिष्टनिषेधके योग्य विषयका बताना उचित एवं ठीक समझा गया हो। यद्यपि निःशंकित आदि भी निषेधरूप है परन्तु ये दोषोंका निषेध करके गुणरूपताका विधान करते हैं। अस्तु। अब यहां आचार्य सम्यग्दर्शन अथवा श्रद्धानके आठ अंगोंका वर्णन कर उसका स्वरूप बताते हैं। आठ अंगोंमें भी चार निषेधरूप और चार विधिरूप है। पहिले चार निषेधरूप अंगों में से यहां सबसे प्रथम पहले निःशंकित अंगका वर्णन करते हैं।—

४.... देखो आदिपुराण। ५.... गृहाश्रमे नात्महितं प्रसिद्धयति। तथा “दिङ्गुलिका भवति तस्मै तज्ज्वाणं।”
६—आवको वीरचर्याहःप्रतिमातपनादिषु। स्यान्नाधिकारी सिद्धान्तरहस्याध्ययनेऽपि च॥

इदमेवेदृशमेव तत्त्वं नान्यन्नचान्यथा ।

इत्यकम्पायसाम्भोवत् सन्मार्गेऽसंशया रुचिः ॥११॥

अर्थ—तत्त्व यही है, इसी प्रकारसे है, अन्य नहीं, अन्य प्रकारसे नहीं, इस प्रकारकी सन्मार्ग—मोक्षमार्गके विषयमें तलवारके पानीकी तरह जो निष्कम्प रुचि होती है वह असंशया कहाती है ।

प्रयोजन—संसार और उसके दुखोंसे सर्वथा उन्मुक्त करनेवाला धर्म रत्नत्रयात्मक है । सम्यग्दर्शन सम्यग्ज्ञान और सम्यक्चारित्र्यरूप है । इनमेंसे सम्यग्दर्शनका लक्षण और उसके विषयभूत आप्त आगम तपोभूतका स्वरूप ऊपर कहा जा चुका है । अब उस सम्यग्दर्शनका विशिष्ट स्वरूप बताना आवश्यक है । वस्तुका स्वरूप विविनिषेधात्मक है । और सम्यग्दर्शन की विधि अष्टांगरूप है । अतएव उनमेंसे क्रमानुसार पहले अंगका स्वरूप बताकर सम्यग्दर्शनके विधिरूप प्रथम अंगका वर्णन करना ही इस कारिका का प्रयोजन है ।

शब्दोंका सामान्य विशेष अर्थ...इस कारिकामें प्रायः सभी शब्द ऐसे हैं जिनका अर्थ स्पष्ट है । अतएव इस विषयमें यहां लिखनेकी आवश्यकता नहीं है । फिर भी कुछ शब्दोंके विषय में थोड़ासा स्पष्टीकरण करदेना उचित प्रतीत होता है । “इदम्” शब्द आगमके वाच्य तत्त्वके स्वरूप या निर्देशकी तरफ संकेत करता है । और एव शब्द अवधारणार्थक है जो कि तत्त्वस्वरूप के विषयमें दृढ निश्चयकी बताता है ।

“ईदृश” शब्द तत्त्वके विशेष प्रकार और उसके आशय एवं अपेक्षाविशेषको सूचित करता है । इसके साथ भी एवशब्दका प्रयोग है । अतएव उस प्रकार और उसकी अपेक्षाके विषयमें भी निश्चित दृढताको प्रकट करता है । न अन्यत् और न अन्यथा कहकर भिन्न स्वरूप तथा भिन्न प्रकार विशेष या भिन्न अपेक्षाका वारण किया गया है । क्योंकि वस्तुतत्त्व स्वात्माके ग्रहण और परात्माके त्यागरूप है । केवल स्वात्माके ग्रहण या केवल परात्माके त्यागरूप कथनसे मिथ्या एकान्तरूप होनेके कारण वस्तुके स्वरूपका ठीकर न तो बोध ही हो सकता है और न निश्चय ही । यही कारण है कि स्वात्माके ग्रहण और परात्माके निर्हरणरूपमें आचार्यने कहा कि—‘तत्त्वके विषयमें इस तरहकी भावना होनेपर ही कि तत्त्व यही है और इसी प्रकारसे है, न कि अन्य या अन्य प्रकारसे’ रुचि अथवा श्रद्धानमें निःशंकता मानी जा सकती है । निःशंकतामें अकम्पता रहना आवश्यक है । श्रद्धा अथवा प्रतीतिमें चलिताचलित वृत्ति यदि पाई जाती है, तो वह अपने विषयमें अकम्प अथवा दृढ नहीं है यह सुनिश्चित है । क्योंकि जहां उभयकोटिका समान रूपसे ग्रहण होता है वही शंका—संदेह या संशय कहा अथवा माना जाता है । यही कारण है कि श्रद्धाकी निःशंकताकी सूचित करनेकेलिये ही “अकम्पा” यह विशेषण दिया है ।

आयसाम्भोवत्—कहकर जो दृष्टान्त दिया है उससे केवल साहित्यमें बतायागया अलंकार विशेष सूचित होता है इतना ही नहीं, अपितु अर्थ विशेषका स्पष्टीकरण भी होता है

आयससे मतलब तलवार ही नहीं किंतु लोहेकी बनी हुई ऐसी किसी भी चीजसे जिसपर कि विशेषप्रकारसे पानी चढ़ाया गया हो । फिर चाहे वह तलवार हो या छुरी चाकू कटार हंसिया आदिमें कुछ भी हो । इस दृष्टान्तसे अभिप्राय तो इतना ही सूचित करनेका है कि जिस प्रकार तलवार आदि में चढ़ाया हुआ पानी पर्याप्त चमकता है-चलचलाता है, जिससे ऐसा मालूम भी होता है कि वह चलायमान हो रहा है, परन्तु वह अपने स्थानसे रंचमात्र भी चलायमान नहीं होता । वह तो जहां जिसप्रमाण में जैसा भी है वहां उसी प्रमाणमें और वैसा ही रहा करता है और वह अपना तेजी एवं शीघ्रताके साथ ठीकर कामभी किया ही करता है । सम्यग्दर्शन की यह निःशङ्कता ही सब से प्रथम अपने कार्यकी साधिका है, जैसा कि अंजन चोरके दृष्टान्तसे स्पष्ट होता है । निःशङ्क सम्यग्दर्शन ही संसार और उसके कारणोंका उच्छेदक हो सकता है । यदि श्रद्धा में कुछभी शङ्का बनी हुई है तो फिर चाहे कितना ही तत्त्वज्ञान क्यों न हो उससे अभीष्ट प्रयोजन सिद्ध नहीं हो सकता ? । यही बात इस अंगकी कथामें आये हुए माली की मनोवृत्ति से सूचित होती है । अत एव तत्त्वज्ञान और सन्मार्ग-रत्नत्रयरूप मोक्ष मार्ग के विषयकी श्रद्धामें अकम्पता का रहना ही निःशङ्कता है और वही सम्यग्दर्शन गुणका सबसे पहला अंग है । जोकि कर्मशत्रुओं के छेदन में सम्यग्दर्शन रूपी तीक्ष्ण खड्गके लिये दृढ दक्षिणभुजाका काम किया करता है क्योंकि मोथरी तलवार और बिना दृढताके साथ छोडे वह यथेष्ट काम नहीं कर सकती ।

तात्पर्य—शङ्का मुख्यतया दो प्रकारकी हुआ करती है; एक तो अज्ञान मूलक और दूसरी दौर्बल्य मूलक । चलिताचलित प्रतीतिरूप संदेहको भी शङ्का कहते हैं और शङ्काका अर्थ भय भी होता है जिस में कि एक कारण दुर्बलता या अशक्ति है । जैसा कि भयसंज्ञाका स्वरूप बताते हुए उसके चार कारणों में से एक “ओमसत्तीए” कहनेसे मालूम होता है ।

आगममें कहा है कि—

रूपैर्भयंकरैर्विक्रियैर्हेतुदृष्टान्तसूचिभिः ।

जातु ज्ञायिकसम्यक्त्वो न क्षुभ्यति विनिश्चलः ॥

मतलब यह कि ज्ञायिक सम्यग्दृष्टी जीव इतना अधिक निश्चल अकम्प हुआ करता है कि वह कैसे भी भयंकर रूपको देख कर अथवा अनेक हेतुओं और दृष्टान्तोंसे अतत्त्वको सूचित करनेवाले वाक्योंके द्वारा कदाचित् भी चलायमान नहीं होता ।

स्पष्ट ही इस कथनमें श्रद्धाकी चलायमानता के लिये दो कारण बताये गये हैं । जिनमें से एक का सम्बन्ध दुर्बलता से और दूसरेका सम्बन्ध अज्ञानसे है । साथ ही यह बात भी स्पष्ट है कि

१—उत्त्वे ज्ञाते रिपौ दृष्टे पात्रे च समुपस्थिते । यस्य दोलायते चित्तं रिक्तः सोऽमुत्र चेह न ॥ एकस्मिन् मनसः कोणे पुं सामुत्साहशालिनाम् । अनायासेन समाशान्तिं भुवनानि चतुर्दश ॥ यशस्ति० ।

२—शङ्का भीः साध्वसं भीतिः॥ पंचा० ।

३—अयिभीमदंसरोण्य तस्सुपजोगेण ओमसत्तीए । भयकम्मुदीरणाए भयसण्या जायदे चद्रुदि॥ जी० का० ।

इसतरहकी विनिश्चलता यहाँ क्षायिक सम्यक्त्व में ही बताई है। जो कि विचार करनेपर ठीक ही मालूम होती है। क्योंकि सम्यग्दर्शनकी चलायमानता का सीधा सम्बन्ध यदि देखा जाय तो उस के प्रतिपक्षी कर्मोंमें से किसी भी एक या अनेकके अथवा उनमें से किसी के भी आंशिक उदय से है। सम्यग्दर्शन के तीन भेदोंमेंसे क्षायोपशमिक सम्यक्त्व में तो प्रतिपक्षी कर्मके उदयका सम्बन्ध पाया ही जाता है। और औपशमिक सम्यक्त्व यद्यपि क्षायिकके समान ही स्वरूपतः निर्मल रहा करता है फिर भी वह कालकी अत्यल्पता और प्रतिपक्षी कर्मोंके अस्तित्व तथा बाह्य द्रव्यादिके निमित्तवश ही प्रतिपक्षी कर्मोंके उदय या उदीर्ण की संभावना के कारण क्षायिक सम्यक्त्वके समान विनिश्चल नहीं कहा या माना जा सकता। प्रायःकरके तो वह अपने अन्तर्मुहूर्त कालको पूरा करनेके पहले ही अनन्तानुबन्धी कषायमेसे किसी भी एक का उदय आते ही अपने पद से गिर ही जाता है। फिर भी इस चलायमानता में उन कर्मोंके लिये सहकारी एवं सहचारी भाव अज्ञान और दौर्बल्य भी हैं। क्योंकि अन्तरंगमें इन भावों के रहने पर प्रतिपक्षी कर्म अपना कार्य बड़ी सरलता और शीघ्रतासे किया करते हैं। अत एव वास्तविक विनिश्चलता जो क्षायिक सम्यक्त्वमें संभव है वह अन्यत्र नहीं और इसी लिये निःशंकित अंगकी वास्तवमें पूर्णता भी उसी अवस्था में संभव है ऐसा समझना चाहिये ?

कारिकाके पूर्वार्धमें विनिश्चलता के आकारका उल्लेख है। और उस आकारकी अत्यन्त दृढ़ताको बतानेकेलिये ही स्वात्माके ग्रहण और परात्माके त्यागका भाव जिससे व्यक्त होता है इस तरहसे उसको बताया गया है। जिसका आशय यह है कि तत्त्व यही जो कि सर्वज्ञ वीतराग आस परमेष्ठी तीर्थकर भगवान्ने कहा है, सत्य है; अन्य अनास तीर्थकराभास छद्मस्थ सराग व्यक्तियों का कहा हुआ नहीं। तथा श्री तीर्थकर भगवान्ने जिस तरहसे जिस अभिप्रायसे जिसरूपमें जिस कारण से जिस लिये कहा है वही सत्य है अन्य प्रकारके अन्य अभिप्रायसे अन्य रूपमें अन्य कारणसे या अन्य फलकेलिये नहीं। मतलब यह कि जिनोक्त तत्त्व भी यदि अन्य प्रकार आदि से कहाजाय तो वह सत्य या प्रमाणभूत नहीं, तथा अन्योक्त प्ररूपित तत्त्व यदि जिनोक्त प्रकार आदि से कहा जाय तो वह भी सत्य, प्रमाणभूत और आदरणीय, आचरणीय नहीं है। जिनेन्द्र भगवान्ने जिसका उपदेश दिया है तत्त्व वही सत्य है और वही मान्य है एवं आदरणीय है। साथ ही जिस तरह से उन्होंने कहा है उसी तरहसे प्रमाण है उसीतरहसे हितकर है और उसी तरहसे पालनीय है। इस तरहकी विनिश्चलता जिसमें पाई जाती है वही श्रद्धा निःशंक माननी चाहिये। सम्यग्दर्शन में इस तरह की दृढ़ताका रहना ही उसका पहला निःशंकित अंग है।

तत्त्व और सन्मार्ग के विषयमें जब इतनी अकम्प और निःसन्देह श्रद्धा हुआ करती है तब अवश्य ही उसमें उसी प्रमाणमे निर्मलता भी रहे यह स्वाभाविक है। अत एव अकम्पताका अर्थ

१—फिर भी अपने अन्तर्मुहूर्त वालम क्षायिकके समानही पूर्ण निर्मल रहनेसे औपशमिक सम्यक्त्व भी उसी प्रकार अकम्प माना है। अतः क्षायिकको मुख्य तथा उपलक्षण मानकर औपशमिक को भी वही प्रकार समझना चाहिये।

निर्भयता भी है। और इसीलिये सम्यग्दर्शन की निःशङ्कताका अर्थ भय और चलायमानता संदिग्ध प्रतीति इन दोनों से रहित ऐसा होता है और ऐसा ही समझना चाहिये।

आगममें भय सात माने हैं जिनकाकि आशय संक्षेपमें इस प्रकार है।—

“मेरे इष्ट पदार्थों का वियोग न होजाय, अथवा अनिष्ट पदार्थों का संयोग न हो” इस प्रकार से इसी जन्म में जो निरंतर आकुलता बनी रहती है, उसको अथवा यह ऐश्वर्य धन सम्पत्ति वैभव अधिकार आदि स्थिर रहेगा कि नहीं। कदाचित् यह सब नष्ट होकर मुझे दरिद्रता तो प्राप्त न होजायगी।” इस तरह की आधि-मानसिक व्यथा चिन्ता जोकि जलती हुई चिताके समान हृदयको दग्ध करती रहती है उसको कहते हैं ‘इहलोकभय’।

आगे होनेवाली सांसारिक पर्याय का नाम ही परलोक है। उसके विषय में “मेरा स्वर्ग में जन्म हो तो अच्छा अथवा कहीं मेरा किसी दुर्गति में जन्म न हो जाय” इस तरह चित्तका सदा जो आकुलित, चिंतित-सकम्प या त्रस्त बने रहना इसको कहते हैं परलोक भय२।

वात पित्त कफ की विषमता हीनाधिकता अथवा धातु उपधातु मल उपमलों की प्रमाण या स्वरूपसे च्युति शरीर में जब होती है तब उसको कहते हैं—वेदना। इसके होनेसे पहले ही सोहोदय वश जो चित्तका व्याकुल रहना “मैं सदा निरोग रहूँ, मुझे कभीभी कोई वेदना न हो” इस प्रकार से निरन्तर चिन्तित रहना अथवा मोहवश बुद्धिका मूर्छित-आत्मस्वरूपमें वेदोश रहना वेदनाभय३ है।

वर्तमान पर्याय का नाश होने के पहलेही उसके विनाश की शङ्कासे और उसको सुरक्षित न रख सकने की भावनावश बौद्धों के क्षणिक वाद की तरह सर्वथा आत्मनाशकी जो कल्पना होती है उसको कहते हैं अत्राण भय४। मिथ्यात्वके उदयसे जो सत का विनाश या अस्त की उत्पत्ति की बुद्धिमें मान्यता एकान्तिक भावना रहा करती है, जिससे अपने की सदा अरक्षित मानने के कारण सकम्पना या व्याकुलता बनी रहती है उसको कहते हैं—अगुप्ति भय५। प्राणोंके वियोग का नाम है मरण। सामान्यतया प्राण चार हैं। इन्द्रिय बल आयु और श्वासोच्छ्वास। ये अपनी निश्चित अवधि तक ही टिके रह सकते हैं। और उसके बाद इनका वियोग नियत है। परन्तु अज्ञानी जीव इनके वियोग से सदा डरता रहकर इस तरह विचार करता हुआ व्याकुल

१—तत्रेहलोकतो भीतिः क्रन्दितं चात्र जन्मनि। इष्टार्थस्य व्ययो माभून्माभून्मेऽन्तिमंगमः॥ ७० ६॥
स्थास्यतीदं धनं नो वा दैवान्मा भूदरिद्रता। इत्याद्याधिश्रिता दग्धुं ज्वलितेवाऽदृगात्मनः॥ ७० ७॥ पंचाध्यायी०॥
अ० २ अथवा सातों भयोंके विषयमें देखो परमाध्यात्म तरंगिणी अंक ६-२३-२८॥ लोकः शास्वत एक एव इत्यादि।

२—पंचाध्यायी अ० २—परलोकः परत्रात्मा भाविजन्मान्तरांशभाक्। ततः कम्प इव त्रामो भीतिः परलोक-
तोऽस्ति सा। मद्रं मे जन्म स्वर्लोके माभून्मे जन्म दुर्गतौ। इत्याद्याकुलितं चेतः साध्यसं पारलौकिक्यम्॥

॥ १६-५१७॥ ३—वेदनाऽऽगन्तुका बाधा मलानां कोपतस्तनौ। भीतिः प्रागेवकम्प.स्यान्मोहाद्वा परिदेवन्म

॥ ५२४॥ उल्लाऽघोहं भविष्याम माभून्मे वेदना क्वचिद्। मूर्छेव वेदना भीतिश्चिन्तनं वा सृष्टमुहुः॥

५२५॥ ४—अत्राणं क्षणिकैकंति पक्षे चित्तक्षणादिवत्। नाशात्प्रागंशनाशस्यत्रातुमक्षमतान्मनः॥ ५६॥

५—हृत्कमोहस्योदयाद्बुद्धिर्यस्य चैकान्तवादिनी। तस्यैवागुप्तिर्भीतिः स्यान्नूनं नान्यत्र चार्तचिन्ता॥ ५६॥

बना रहता है कि मेरा इनसे कभी वियोग न हो जाय मैं कभी मर न जाऊँ मैं सदाही जीवित रहूँ। इसी को कहते हैं मरण भय६। वज्रपात अग्निदाह, भूकम्प, समुद्र में डूबने हवाई जहाजके गिरने आदि आकस्मिक दुर्घटनाओंका विचार कर उससे मेरा कभी विनाश न हो मैं सदा ठीक और अच्छी अवस्थामें ही बना रहूँ इस प्रकार जो चिंतातुरता या भयातुरता बनी रहती है उसको कहते हैं—आकस्मिक भय७।

इन सातों ही भयों का सम्बन्ध जहाँतक अतत्त्व श्रद्धा अज्ञान अथवा अनन्तानुबन्धी कषाय के उदय से बना हुआ है और इन कारणोंसे ही ये उत्पन्न होते हैं वहाँ तक तो ये सभी मिथ्या दृष्टिके ही संभव हैं न कि सम्यग्दृष्टिके, क्योंकि वह इन कारणों से सर्वथा रहित है।

सम्यग्दर्शन गुणकी चार अवस्थाएँ पाई जाती हैं। शुद्ध, अशुद्ध, मिश्र और अनुभय। चौथे गुणस्थान से लेकर चौदहवें गुणस्थानतक और सिद्ध पर्याय में सम्यग्दर्शनकी शुद्ध अवस्था है। और प्रथम मिथ्यात्व गुणस्थान में अशुद्ध अवस्था है। तीसरे गुणस्थानमें मिश्र तथा दूसरे गुणस्थान में अनुभय अवस्था है। अतएव निःशंकता भी इसके अनुसार ही समझनी चाहिये। असंयत सम्यग्दृष्टि के चायोपशमिक सम्यक्त्व रहने पर सम्यग्दर्शन का मूलमें घात नहीं होता। सम्यक्त्व कर्म प्रकृतिके उदयके कारण कुछ समलता ही संभव है। अतएव मूल में वह भी निःशंक ही रहा करता है। न तो उसकी तत्त्वप्रतीति ही चलायमान होती है और न उसमें भयवश ही किसी तरह की सकम्पता आया करती है।

प्रश्न हो सकता है कि श्रेणिक महाराज चायिक असंयत सम्यग्दृष्टि थे उनको वह कौनसा भय था जिसके कि कारण उन्होंने अपना घात कर लिया? मिथ्यादृष्टि के पाये जानेवाले इन मात भयों में क्या उनके कोईभी भय नहीं था? यदि नहीं था तो इसका क्या कारण है?

उत्तर—मिथ्यादृष्टि के जिस तरहका और जो भय पाया जाता है उस तरहका और वह भय श्रेणिक महाराज के नहीं था। जब उनके वे कारण ही नहीं रहे तब उनके उस तरह की कषाय और उसका कार्य भी किस तरह पाया जा सकता है। वास्तव में बात यह है कि सम्यक्त्व होनेके पहले उनके जो नरक आयुका बन्ध हो गया था उसके उदय का काल निकट आ जानेसे उनके इस तरह के परिणाम हुए तथा जिनसे कि संभावित पीड़ा सहन न कर सकने की मानसिक दुर्बलताकी भावना उत्पन्न हुई और उससे बचने के लिए उपायान्तर को न देखकर अप्रत्याख्यानावरण क्रोधके तीव्रोदयवश उस तरह की प्रवृत्ति हुई। ध्यान रहे—नरक में जानेके पूर्व प्रायः इसी तरह की कोई न कोई घटना होही जाया करती है। अरविंद का अपनी छुरीसेही वध हुआ। लक्ष्मण चाहते तो तलाश कर मकतें थे अथवा स्वयं जाकर भी देख सकते थे कि रामचन्द्र की मृत्यु हो

६—मृत्युः प्रागात्ययः प्राणाः कायवागिन्द्रियम् मनः। निश्वासोद्धवासमायुश्च दर्शते वाक्यविस्तरात् ॥४३६॥ तद्गीतिर्जीवित भूयान्मा भून्मे मरणम् क्वचिन्। कदा लेभे नवा दैवादित्यधिः न्वे तनुष्ये। ४३७॥ ७—अस्माज्ज्ञानमित्युच्यते। अस्मिन्मयं न्यतम्। नयथा विद्यदादीनां पातानपातोऽनुवारिणाम् ॥४३८॥ मीनिर्भुवार्गया मौल्यं मामूद दौत्यं कदापि मे। इत्येवं मानसी चिन्ता पर्याकुलितकेलपाम् ॥४३९॥

गई या नहीं परन्तु वैसा न कर मोह एवं अनन्तानुबन्धी तीव्र राग के वश पच्चीस* वर्ष आयुको कम कर अन्तको प्राप्त हो मेघाभूमि में पहुँच गये। श्रेणिक महाराजके अनन्तानुबन्धी के उदय वश वह भावना नहीं हुई। यही कारण है कि वे प्रथम रत्न प्रभाके मध्यम पटल में ही उत्पन्न हुए उनकी किसी तत्त्व या तात्त्विक मोक्ष मार्गके विषय में प्रतीति चलायमान नहीं हुई। यह घटना तो वेदना की असह्य भावना के साथ साथ अप्रत्याख्यानावरण क्रोध द्वारा होनेवाले रौद्र ध्यान के परिणाम स्वरूप अथवा पीडा चिंतवन नामक आर्त्तध्यानवश यह घटना हुई ऐसा समझना चाहिये। मालुम होता है कि उन्होंने आत्मघात किया नहीं अपितु उनका आत्मघात हो गया। क्योंकि उनका किसीने चत्र किया नहीं और स्वाभाविक रूपसे भी मरण हुआ नहीं। ज्ञायिक सम्यक्त्व के कारण मोह और अनन्तानुबन्धी के उदयसे होनेवाला आत्मघात भी संभव नहीं। फलतः कारण कलाप पर विचार करनेसे यही समझमें आता है और उचित प्रतीत होता है कि उन्होंने आत्मघात किया नहीं किंतु तर्लवार पर गिर घुस जानेसे उनका स्वयं ही घात हो गया। अथवा वह मोह और अनन्तानुबन्धी निमित्तक आत्मघात नहीं था। क्योंकि ऊपर जिन सात भूयोंका उल्लेख किया गया है वे यदि सम्यक्त्व विरोधिनी कर्म प्रकृतियोंके उदयवश होते हैं तो ही वे सम्यक्त्व बोधक या घातक हो सकते हैं और नियमसे माने जा सकते हैं।

यह घात सुनिश्चित है कि श्रेणिक के सम्यक्त्व में इस घटना से कोई अन्तर नहीं पड़ा। उनका सम्यक्त्व तो तदवस्थ ही रहा और उसीका यह परिणाम हुआ कि उनके उतना तीव्र दुर्घ्यान नहीं हो सका जिससे कि वे नीचे की भूमिमें से किसीमें उत्पन्न हो जाते। सम्यक्त्व की अवस्थिति तदवस्थ रहनेका ही यह परिणाम हुआ कि ३३ सागर की नरकायु से घटकर ८४ हजार वर्ष प्रमाण रह जाने के बाद पुनः उसमें कुछ भी उत्कर्षण नहीं हुआ या नहीं हो सका। अतएव स्पष्ट है कि उनके जो भी दुर्घ्यान हुआ वह मिथ्यात्व या अनन्तानुबन्धी निमित्तक नहीं अपितु अप्रत्याख्यानावरण निमित्तक ही था। अथवा तत्सहचारी नरकायुका यह परिणाम समझना चाहिये जिसके कि उदय का समय आ चुका था। क्योंकि श्रेणिक की अज्यमान मनुष्य आयुका प्रमाण कुल ८४ वर्ष था और उस समय पूर्ण हो रहा था। आगे उदयमें आनेवाली

*—देखो पद्मचरित सर्ग ११६ श्लोक ४८, ४९, ५०

१—“पचत्त लहे सहि रुद्धाणि, पावे सहि तुहं पाणावसाणि” ॥ प्राकृत श्रेणिक चरित्र पृष्ठ ६८।

२—वितर्क्यैत्यसिधारायाम् पपातार्तिमानसः। श्रुतिमा (मः) क्षणार्धेन श्रेणिको निरयंगतः ॥४॥ सट्टारक शुभचंद्र कृत श्रेणिक चरित्र। पृष्ठ ८४।

३—टिप्पणी नं० २ में जो ‘पपात’ क्रिया है उसका अर्थ गिर पड़ना होता है। न कि “शिर मार लेना”

जैसा कि इसके हिन्दी अनुवाद में पं० गजाधरलालजीने लिखा है कि ‘इस प्रकार अपने सनमें अतिशय दुखी हो शीघ्र ही तलवार की धारपर शिर मारा’ ४—विना किसी दुर्घटना के। ५—अप्रत्याख्यानावरण सहचारी।

६—महावीर जिन मेरी आयु केता है गणधर कहो भाय ॥१२॥ गणधर बोलय सुणि राजाण, वर्ष बहत्तरी जिननी आयु (आयु)। वरस चौरासी थाहरा आस (आयु) तिणमें जोता वरस पचास ॥१३॥ वीरासी वरस पूरण थया, कौणिकराय काढनेगया” ॥ ४९ श्रे० च० हिंदी।

नरकादिक आयुओंके अनुसार क्रोधादिक परिणामों का मुख्यमान आयुके अन्तमें हो जाना स्वाभाविक है।

सम्यग्दर्शनके विषय मुख्यतया चार है—आप्त, आगम, गुरु और तत्त्व अथवा धर्म। निश्चिन्त अंगके भी ये ही विषय हैं। फिर भी यहांपर इनमेंसे भी मुख्य विषय देवको मानना चाहिये। आचार्य सोमदेव ने कहा है कि “देवमादौ परीक्षेत पश्चाद् वचनक्रमम्”^१। पहले देव की परीक्षा करनी चाहिये पीछे उनके वचन की। देव पूजा आदिके पाठ से भी ऐसाही मालूम होता है कि सम्यक्त्व के लिए जिनभक्ति, सम्यग्ज्ञान के लिए श्रुतभक्ति और सम्यक्चारित्र के लिए गुरुभक्ति मुख्य कारण है^२। और यह बात उचित तथा युक्तियुक्त एवं अनुभव में भी आने वाली है। क्योंकि कि आगम आदिकी प्रमाणता एवं यथार्थ सफलता आदि उसके वक्ताकी यथार्थता और प्रमाणता पर ही निर्भर हैं। वक्ता यदि सर्वज्ञ और वीतराग है तो उसके वचन भी प्रमाण माने जा सकते हैं और उसके अनुसार चलनेवाले के विषय में भी निःसंदेह और निश्चिन्त कहा जा सकता है कि यह वास्तविक हितरूप फलको अवश्य ही प्राप्त करेगा।

अतएव आयतनों में अथवा सप्त क्षेत्रों आदि में जिन प्रतिमाकीही मुख्यता नमस्कृती चाहिये यही कारण है कि जिन चैत्यालय रहित गृह^३ और ग्राम आदि धर्म की पात्रता तथा निरन्तर धर्म कार्यों के प्रवर्तन की अयोग्यता के कारण हेय अर्थात् अनार्य क्षेत्र के तुल्य^४ माने जा सकते हैं। वरों में अथवा ग्राम आदिमें कितने ही सत्शास्त्र विराजमान रहें—सरस्वती भंडार आदिभी क्यों न रहे फिर भी गृहस्थ श्रावकोंका मुख्य कर्तव्य जो कि अभिषेक पूजा^५ आदि है जिन चैत्यालय के बिना सिद्ध नहीं हो सकता^६। यह श्रावक का घर है अथवा इस ग्राममें श्रावक निवास करते हैं इस बातका सहसा और स्पष्ट परिज्ञान जैसा जिन प्रतिमा या मन्दिरसे हो सकता है वैसा ग्रन्थ भंडारों से नहीं। ग्रन्थसंग्रह तो अर्जनों में भी पाया जा सकता है। अतएव सम्यग्दर्शनका असाधारण सम्वन्ध देव—आप्त परमेष्ठी—जिन भगवान से है ऐसा समझना चाहिये।

इस तरह आगमका मूल वक्ता होनेके कारण और तीर्थका प्रवर्तक होनेके कारण तथा गुरुओंका भी परमगुरु—मार्गदर्शक होनेके कारण सबसे प्रथम देवके विषयमें और उसके बाद किंतु साथ ही आगम गुरु तथा तत्त्व स्वरूपमें भी सम्यग्दृष्टि अडिग रहा करता है; उसकी

१—देवमादौ परीक्षेत पश्चात्तद्वचनक्रम । ततश्च तदनुष्ठानं कुर्यात्तत्र मति ततः ॥१॥ येऽविचार्य पुनर्देवम् रुचिं तद्वचि कुर्वते । तेऽन्धास्तत्कन्धविन्ध्यस्तद्वस्ता बाह्यन्ति सद्गतिम् ॥२॥ पित्रोःशुद्धौ यथाऽपत्ये विशुद्धिरिह दृश्यते । तथाप्तस्य विशुद्धत्वे भवेदागमशुद्धिना ॥३॥ यशस्तिलक आ० ६-३।

२—जिनेभक्तिर्जिनेभक्तिर्जिने भक्तिः सदास्तु मे । सम्यक्त्वमेव संसारवारणम् मोक्षकारणम् ॥ श्रुते भक्तिः श्रुते भक्तिः सदास्तु मे । सज्ज्ञानमेव संसारवारणम् मोक्षकारणम् ॥ गुरौभक्तिः चारित्र्यमेव संस्कृत देवशास्त्रगुरुपूजा पाठ । २-४ देखो सागार धर्मावृत

३—दाणं पूजा मुखो भावयाण धम्मो । कुन्दकुन्द रयणसार ।

६—प्रतिष्ठायात्रादिभ्यतिकरशुभ स्वैरचरणस्फुरद्भूमौर्ष प्रसरसपूरास्तरजसः । कथं स्युः सागाराः श्रमणगणधर्माश्रमपदम् न यत्राहं दुग्धम् दलितकलिलोलाविलसितम् । सा० ध०

प्रतीति चलायमान नहीं हुआ करती । यही सम्यग्दर्शनका सबसे पहिला निःशङ्कनामा अंग है । इसका वर्णन करके अब क्रमानुसार दूसरे निःशङ्क अंगका वर्णन करते हैं ।—

कर्मपरवशे सान्ते दुःखैरन्तरितोदये ।

पापबीजे सुखेऽनास्था श्रद्धानाकाञ्चना स्मृता ॥१२॥

अर्थ—जो कर्मोंके परवश है, अन्तःसहित है, जिसका उदय दुःखोंसे अन्तरित है-विराहुआ है मिश्रित है, एवं जो पाप बीज है जिससे पापकी संतति चलती है अथवा जिसका बीज पाप है पापसे उत्पन्न हुआ है ऐसे सुखमें अनास्था, आस्थाका न होना, न रहना, न पाया जाना श्रद्धाका—सम्यग्दर्शनका दूसरा निष्काञ्च नामका गुण है ।

प्रयोजन—आत्मद्रव्यकी मूलमें दो अवस्थाएँ हैं । एक अशुद्ध दूसरी शुद्ध । जब तक वह पुद्गलद्रव्यसे आचूढ़ है तब तक अशुद्ध है उसकी जितनी अवान्तर अवस्थाएँ होती हैं वे भी सब अशुद्ध ही होती हैं । इसीको संसार कहते हैं । यह दो तरहका हुआ करता है । अनाद्यनन्त और अनादिसान्त । कर्म बन्धनसे जो सर्वथा रहित-मुक्त होजाते हैं वे शुद्ध हैं । उनकी जितनी अवान्तर अवस्थाएँ होती हैं वे सब शुद्ध ही हुआ करती हैं । यह शुद्ध अवस्था साधनन्त है । जिनकी संसार अवस्था छूट कर शुद्ध अवस्था होगई है अथवा अवश्य ही होने वाली है उन केवलियों या सम्यग्दृष्टियोंकी संसार अवस्था अनादिसान्त कही जाती है । जब जिसका लक्ष्य अपनी शुद्ध अवस्थापर पहुँच जाता है तब वह उसीको प्राप्त करना चाहता है उसका ध्येय अपनी शुद्ध समीचीन अवस्था प्राप्त करना ही बन जाता है । अतएव उसको सम्यग्दृष्टि कहा गया है । इस दृष्टिकोणका ही नाम सम्यक्दर्शन है । इसके होजानेपर जोर गुण या उस दृष्टि कोणमें असाधारणताएँ प्रकट होती हैं वे ही यहाँ आठ अंगोंके नामसे बताये गये हैं । जिनमेंसे पहले निःशङ्कित अंगका वर्णन गत कारिकामें किया गया है । जिसका आशय यह है कि शुद्ध उसकी श्रद्धा बुद्धि जिनेन्द्रभगवान् द्वारा प्ररूपित आत्माकी अवस्था और उसके उपायके विषयमें चलायमान नहीं हुआ करती । जिस तरह संशयरूप ज्ञान अप्रमाण है—समीचीन विषयका ही ग्राहक न होनेके कारण उससे अभीष्ट प्रयोजन सिद्ध नहीं हो सकता । उसी तरह संशयरूप श्रद्धा से भी अभीष्ट फल सिद्ध नहीं हो सकता ।

सम्यग्दर्शनके विषयमें यह बात समझलेनेके बाद कि यदि वह अपने विषयमें स्वरूपसे चलायमान है तो उससे अभिमत फल प्राप्त नहीं हो सकता; यह जानलेना भी आवश्यक है कि यदि वह अपने विषयसे विरुद्ध विषयमें आस्थारूप है तो उससे भी वह फल प्राप्त नहीं हो सकता । ऐसी अवस्थाके रहते हुए उसको पूर्ण और वास्तविक सम्यग्दर्शन भी किस तरह कह सकते हैं । तथा उससे सम्यग्दर्शनका फल भी किस तरह प्राप्त हो सकता है ? नहीं होसकता

१—तत्त्वे ज्ञाने रिपौ दृष्टे आदि । यशस्तिलक ।

२—शब्दव्यति सांशयिकमपरेषाम् ॥ सांध्य० ।

३—आत्माकी शुद्ध अवस्थाके विपरीत संसाररूप अथवा कर्मोदय सहित अवस्था ।

क्योंकि “नहि कारणवैकल्यं कार्यं साधयति” अर्थात् जबतक कारण पूर्ण नहीं है तबतक कार्य भी किस तरह सिद्ध हो सकता है। नहीं होसकता। वास्तवमें तथा मुख्यतया सम्यग्दृष्टि की रुचि अपने शुद्धपदमें और जबतक वह सिद्ध नहीं होजाता तब तक उसके वास्तविक उपायके विषयमें ही रत रहा करती है। और जबतक वह ऐसी नहीं रहती तबतक न तो वह अभीष्ट सम्यग्दर्शन ही है और नहीं उससे वास्तविक सम्यग्दर्शनका फल ही हो सकता है। क्योंकि “ध्यातो गरुडबोधेन नहि हन्ति विषं बकः”। बगलेको गरुड मानलेनेसे वह सर्पका विष दूर नहीं कर सकता। इस तरहका सम्यग्दर्शन अंगहीन है वह मुक्तिकन्याके अभीष्ट वरणमें कारण नहीं हो सकता। इस बातको बतानेकेलिये ही निःशंकित अंगके बाद उसके दूसरे निःकांक्षित अंगका स्वरूप बताना भी आवश्यक है और इसीलिये आचार्यने इस कारिका का निर्माण किया है। क्योंकि ये आत्माकी संसार और मोक्ष ये दोनों अवस्थाएं परस्परमें विरुद्ध है। ये ३६ के अंककी तरह, आकाश पातालकी तरह, दिन रातकी तरह परस्परमें भिन्न आकार भिन्न दिशा और भिन्न ही स्वरूप रखती हैं। अतएव जो जीव एकमें रुचिमान है तो वह दूसरीसे कुछ न कुछ हीनरुचि या विरुद्ध रुचि अवश्य रहेगा फलतः संसारका रुचिमान् वास्तवमें मोक्ष और मोक्षमार्गका पूर्ण एवं यथार्थ रुचिमान् नहीं माना जा सकता और इसीलिये वह उसका यथाभीष्ट फल भी प्राप्त नहीं कर सकता। संसारके सुखमें आस्था और उसके सर्वथा छूट जाने—परमनिर्वाणमें आस्था ये दोनों बातें एक साथ नहीं रह सकतीं। किसी कविने ठीक ही कहा है कि...

दो मुख मुई न सीवे कन्था, दो मुख पन्थी चले न पन्था।

त्यों दो काज न होई सयाने, विषयभोग अरु मोक्षपयाने॥

मतलब यह है कि जिस तरह मन्त्र आदि विद्या सिद्धिकेलिये निःशंकताकी आवश्यकता है उसी तरह संसारातीत अवस्था परमनिर्वाणको सिद्ध करनेकेलिये निःशंकताके साथ निःकांक्षता की भी आवश्यकता है। यह बताना ही इस कारिकाका प्रयोजन है।

शब्दोंका सामान्यविशेषार्थ—कर्म शब्दका अर्थ प्रसिद्ध है कि संसारी आत्मा के साथ लगे हुए वे पुद्गल स्कन्ध जो कि उसकी योग परिणतिके निमित्त को पाकर आकृष्ट होते और जीवकी ही सकषायताके कारण उससे सर्वतः आबद्ध होकर उसीको स्वरूपसे व्युत् करके अनेक प्रकारसे विपरिणत किया करते हैं। यहां पर कर्म से मतलब क्रिया आदि अथवा उस अदृष्ट से नहीं लेना चाहिये जो कि वैशेषिक दर्शन आदि में बताया गया है कि वह आत्माका एक गुण है। ये तो आत्मासे बद्ध पुद्गलद्रव्य की पर्याय विशेष हैं। ये क्रियारूप नहीं। किन्तु आत्मा के प्रत्येक प्रदे-

१—“नांगहीनमलं छेतुं दर्शनं जन्मसन्ततिम्” २० क०। २—लौकिकसूक्ति।

३—उत्क्षेपणअवक्षेपण आदि वैशेषिकदर्शनकारोंके द्वारा मानी गई पांच प्रकारक्रियाएं।

४—वैशेषिक दर्शनमें अदृष्टको गुण माना है। और गुणोंको द्रव्य से भिन्न तत्त्व स्वीकार किया है। साथ ही मुक्तावस्था में बुद्धिआदि नवगुणोंका उच्छेद बताया है।

शमें स्थित रहनेवाले पुद्गल स्कन्ध हैं। ये आत्माके गुण भी नहीं हैं। यदि ऐसा होता तो वे छूट नहीं सकते थे और न आत्माके बाधक अथवा विपरिणमनमें कारण ही हो सकते थे। अपना ही स्वरूप अपना ही बाधक या घातक हो यह असंभव है। अत एव कर्मका अर्थ वही लेना चाहिये जो कि ऊपर बताया गया है और जैसा कि जैनागममें प्रसिद्ध है।

‘परवश’ का अर्थ परतन्त्र या पराधीन^३ है। जिसकी उत्पत्ति स्थिति वृद्धि आदि सभी कुछ कर्मोंके अधीन हैं—कर्मों पर निर्भर है वह अवश्य ही कर्म—परवश है। संसारमें जो सुखशब्दसे कहा या माना जाता है वह सभी कर्माधीन है। यद्यपि सुखशब्द से चार अर्थ लिये जाते हैं—विषय वेदनाका अभाव विपाक और मोक्ष; जैसा कि पहले लिखा जा चुका है फिर भी सामान्यतया यदि स्वाधीन और पराधीन इन दो भागोंमें विभक्त किया जाय तो पहले तीन अर्थ पराधीन और केवल मोक्षसुख ही एक स्वाधीन सुख गिना जा सकता है। क्योंकि पहले तीनोंही अर्थोंका सम्बन्ध कर्मापेक्ष है और एक मोक्षसुख ही ऐसा है जो कि कर्मोंके क्षयके सिवाय अन्य किसी भी प्रकार से कर्मोंकी अपेक्षा नहीं रखता।

कर्मोंके अनेक तरहसे भेद कियेगये हैं। उनमें पुण्य और पाप ये दो विभाग भी हैं। जिन का फल अभीष्ट है, संसारी जीव जिन कर्मों को या जिन के फल को चाहता है वे सब पुण्य कर्म कहे और माने जाते हैं। इसके विरुद्ध बाकीके बचे जितने भी कर्म हैं वे सब पापकर्म हैं। जिनका कि फल अनिष्ट है अथवा अभीष्ट नहीं है। कर्मों की कुल संख्या १४८ है। परन्तु उनमेंसे पुण्य कर्मों की संख्या ६८ और पाप कर्मोंकी १०० बताई है। इस भेदका कारण भी कर्मों के फलमें इष्टा-निष्टभावका पाया जाना ही है। क्योंकि नाम कर्मकी २०—प्रकृतियोंका फल किसी को इष्ट और किसी को अनिष्ट होता है अत एव उनको दोनों तरफ गिनलिया है यही कारण है कि दोनों पुण्य पाप की मिलाकर १६८ संख्या हो जाती है।

तत्त्वतः विचार करनेपर सभी कर्म आत्माके विरोधी हैं। उसके द्रव्य गुण पर्याय स्वभाव आदिका घात करनेवाले होनेके कारण एक ही जातिके हैं उनमें पुण्य पापका कोई विभाग नहीं है और न इस दृष्टिसे विभाग माना ही है और न हो ही सकता है। किंतु व्यवहारतः उस भेदको मान्य किया है और वह उचित सत्य समीचीन तथा अभीष्ट भी है फिर भी यहांपर यह बात अवश्य ध्यानमें रखनी चाहिये कि जिस संसार सुखके यहांपर चार विशेषण देकर चार तरहसे उसकी उपेक्षणीयता या हेयताका निर्देश आचार्य कर रहे है वह सुख ऊपर बताईगई पुण्य प्रकृतियोंके ही आधीन है ऐसा नियम नहीं है। क्योंकि कोई २ सुख ऐसा भी है जो कि पाप प्रकृतियोंके उदयकी भी अपेक्षा रखता है जैसे कि स्त्रीवेद, पुंवेद, हास्य, रति, निद्रा आदि। इसपरसे यह बात स्पष्ट हो जाती है कि पुण्य पापके विभागमें कारणांतरकी भी अपेक्षा है जैसा कि आगे चलकर स्पष्ट किया जायगा। फिर भी यह बात निश्चित ही है कि जो

३—परतन्त्रः पराधीनः परवान् नाथवानपि ॥

सुख कर्माधीन है वह वास्तवमें आत्माका नहीं है और इसीलिये उसमें सम्यग्दृष्टि की आस्था नहीं रहा करती और न रह सकती है। यदि उसमें किसीकी आस्था रहती है या पाई जाती है तो वह या तो मिथ्यादृष्टि है या उसका सम्पत्त्व अंगहीन लूला लंगडा है। मोक्षमार्गके शत्रु मोह-राज आदिके आधीन रहनेवाला उनका सेवक, मुक्तिरमारानी या उसके परिकरकी भी कृपा एवं अनुग्राह्यबुद्धिका पात्र किस तरह बन सकता है? नहीं बन सकता। अस्तु मुमुक्षुकेलिये वह सुख हेय ही है जो कि स्वाधीन नहीं है। और क्योंकि सम्यग्दृष्टि जीव नियमसे मुमुक्षु हुआ करता है अतएव उसको कर्माधीन सुखमें आस्था नहीं रहा करती।

सान्त शब्दका अर्थ है अन्तःसहित, विनाशीक, नश्वर आदि। अर्थात् सम्यग्दृष्टि जीव को उस सुखमें भी आस्था नहीं रहा करती जो कि स्थिर रहने वाला नहीं है क्षणभंगुर वस्तुमें किसी भी स्थिरबुद्धिको आस्था हो भी किस तरह सकती है। जो सुख कर्माधीन है वह अवश्य ही अन्तःसहित होगा। क्योंकि सभी कर्मोंकी स्थिति नियत है। कर्मोंका जब बंध होता है तब नियमसे उसमें प्रकृति स्थिति अनुभाग और प्रदेश इस तरह चारों ही प्रकारका बंध हुआ करता है। अतएव कर्मोंकी जो उत्कृष्ट स्थिति बताई है उससे अधिक कालतक तो वह कर्म टिककर रह ही नहीं सकता। फलतः उसके उदयसे माना जानेवाला सुख स्वभावतः अन्तःसहित ही सिद्ध होता है। इसके सिवाय कितने ही कर्मोंका उदय अथवा फल गत्यधीन यद्वा पर्यायनिमित्तक हुआ करता है। जो कर्म मनुष्यगतिमें ही अपना फल प्रदान कर सकता है अन्यगतियोंमें नहीं, उसका फल या तत्जन्य सुख स्वभावसे मनुष्य पर्याय तक ही रह सकता है न कि अधिक। क्योंकि वहांपर अन्यत्र उस फलका भोगनेकेलिये आवश्यक निमित्तरूप बाह्यसामिग्री ही नहीं पाई जाती। इसलिये भी कर्मपरवश सुख नियमसे सान्त ही है। अनन्त सुख तो स्वभावतः कर्मातीत अवस्थामे ही पाया जा सकता है। फलतः सम्यग्दृष्टि जीवकी जिसका कि लक्ष्य अपने स्थिर शान्त सुख स्वभावपर ही लगा हुआ है क्षणभंगुरसुखमें आस्था किस तरह हो सकती है? नहीं हो सकती। कोई भी विवेकी स्थिर सुख शान्तिकेलिये मेघकी छाया समान अस्थिर कारणको पसन्द नहीं कर सकता।

दुर्ध्वरन्तरितोदये—जिसका उदय-प्रकटता-उद्भूति दुःखोंसे अन्तरित विघ्नित अथवा मिश्रित है उस सुखको दुःखोंसे अन्तरितोदय समझना चाहिये। कर्मोंके अधीन होकर भी और अन्तःसहित होनेपर भी ऐसा कोई भी सांसारिक सुख नहीं है जो कि अनेक दुःखोंसे भी युक्त न हो। जगत्मे पाये जानेवाले सुखोंके प्रति सम्यग्दृष्टि की अनास्थाका यह भी एक बहुत बड़ा कारण है कि वह वास्तवमें शुद्ध सुख नहीं है। क्योंकि किसी भी जीवके यदि उस सुखके कारणभूत सावधिक भी एक या अनेक पुण्य कर्मोंका उदय पाया जाता है तो उसके साथ ही अन्यान्यक पाप कर्मोंका उदय भी लगा ही हुआ है संसारमें ऐसा कोई भी जीव नहीं है जिसके

कि केवल पुण्य कर्मोंका ही उदय पाया जाय । धातिकर्म सब पाप रूप ही है उनके उदयसे रहित कोई भी जीव नहीं है चार धातिकर्मोंमें एक मोहनीयका सर्वथा अभाव होजानेपर यह जीवात्मा उसी भवमें परमात्मा बन जाता है और सिद्धावस्थाको प्राप्त करलेता है किंतु जबतक उसका निर्मूल विच्छेद नहीं होता तबतक तो वह सम्पूर्ण धातिकर्मोंके उदयसे युक्त ही रहा करता है अतएव ऐसा कोई भी जीव संसारमें नहीं है जिसके कि केवल पुण्य प्रकृतियोंका ही उदय पाया जाय । संसारी जीवके पुण्य कर्मोंका उदय पाप कर्मोंके उदयसे मिश्रित ही रहा करता है ऐसी अवस्थामें शुद्ध आत्मसुखके रसका अभिलाषी सम्यग्दृष्टि चालूरेतसे भिले हुए या विषमिश्रित हलवाके समान पापोदयजनित दुःखोंसे मिश्रित पुण्यजन्य ऐन्द्रिय सुखको किस तरह पसन्द कर सकता है ? नहीं कर सकता ।

इसके सिवाय कदाचित् ऐसा भी होता है कि पुण्य के उदयसे जीवको भोगोपभोग की यथेष्ट सामग्री प्राप्त है परन्तु अन्तराय कर्म के उदयवश वह उनको भोगनेमें असमर्थ ही रहा करता है । क्योंकि भोग्य सामग्रीका प्राप्त होना और भोगनेकी शक्तिका प्राप्त होना ये दोनों ही भिन्न २ विषय हैं और इसीलिये अन्तरंगमें पुण्य कर्म के उदय एवं अन्तराय कर्म के क्षोभशम आदि भिन्न २ कारणों की अपेक्षा रखते हैं । अत एव दोनोंका एकत्र पाया जाना सुलभ नहीं है । अतः सांसारिक सुख अन्तराय कर्म के उदय आदि के कारण दुःखमिश्रित-सविघ्न ही रहा करता है । भेडियाके साथ बंधाहुआ बकरीका बच्चा सुम्बादु और सुपोषक चारा पाकर भी हूट पुट नहीं रह सकता । इसीप्रकार सान्तराय सुख सामग्री को पाकर भी कोई भी अन्तरात्मा हर्ष संतोष एवं प्रसन्नताको प्राप्त नहीं कर सकता । इसलिये भी सम्यग्दृष्टिको इस तरह के सुख में आस्था नहीं रहा करती ।

चौथा विशेषण “पापबीज” हैं । व्याकरणके षष्ठीतत्पुरुष और बहुव्रीही समासके अनुसार इस शब्द के दो अर्थ हो सकते हैं । —पापका बीज अथवा पाप है बीज जिसका । पहले अर्थ के अनुसार पुण्योदयसे प्राप्त हुआ भी सांसारिक सुख—ऐन्द्रिय विषय वैभव ऐश्वर्य आदि पापके बीज हैं उनके सेवनसे भोगोपभोग द्वारा अथवा उनकी आकांक्षा मात्र से भी दूसरे नवीन पापकर्मोंका वंश होता है और इसतरहसे फिर उसकी सन्तति चलीजाती है । यद्यपि नारायणका पद सनिदान तपश्चरणके द्वारा संचित पुण्य के उदयसे ही प्राप्त हुआ करता है फिर भी नियम से उनको नरकमें जाना पड़ता है । फलतः विचार करने पर अवश्य ही वह ऐश्वर्य साम्राज्य एवं भोगोपभोग पापका ही बीज है जिससे कि अनेक दुःखरूप भवोंमें पुनः अमण करना पड़ता है । आचार्योंने कहा है कि “अन्यथा पुनर्जन्माय राज्यम्”^३ । राज्यको पाकर यदि उराका ठीक २

१—“भोज्यं भोजनशक्तिश्च रतिशक्तिर्वोररित्रयः । विभवो दानशक्तश्च । स्वयं धर्मकृतेः फलम्” यशस्तिलक.। कोई २ चतुर्थ चरणकी जगह पर ‘नाल्पस्य तपसःफलम्’ ऐसा भी पाठ बोलते हैं ।

२—नारायण प्रतिनारायण नारद रुद्रकी अवोगति ही मानी है ।

३—नीतिवाक्यामृत ।

उपयोग न किया जाय तो वह नरक का कारण है। इसी तरह और भी अनेक निरतिशय पुण्यद्वारा प्राप्त विभूतियोंके विषयमें कहा जा सकता है।

दूसरे अर्थके अनुसार जिन कारणभूत पुण्यप्रकृतियों के उदय से वह सांसारिक सुख प्राप्त हुआ करता है उनके बन्धकी निदानपरीक्षा करने पर मूलमें पाप कर्म अवश्य ही एक प्रधान कारण है यह मालुम हुए बिना नहीं रहता। क्योंकि मोह या सकषाय भावोंकी सहायता के बिना भी कर्म में स्थिति एवं अनुभागका बंध नहीं हो सकता। जब यह बात है तो पुण्य—फलके लाभमें भी पाप को कारण क्योंकर नहीं माना जा सकता। अदृश्य माना जायगा। केवल प्रकृति प्रदेश बन्ध तो फलदेनेमें समर्थ नहीं है। अत एव सांसारिक सुखका बीज पाप है यह कथन भी अवश्य ही आगम और युक्तिसे संगत है। फलतः जिसका कार्य और कारण दोनों ही पाप रूप हैं उस सांसारिक सुख में सम्यग्दृष्टि को आस्था किस तरह हो सकती है? कदापि नहीं हो सकती।

इसके सिवाय पुण्य पापका विभाग कर्मापेक्ष है आत्माका शुद्ध पद—सुखस्वभाव दोनों के सम्बन्धसे सर्वथा रहित है। शुद्ध आत्मपदकी दृष्टिमें पुण्य भी पाप ही है। अतएव सांसारिक सभी सुख पापजन्य एवं पाप के जनक हैं। सम्यग्दृष्टि को जिसकी कि दृष्टि शुद्ध निश्चय नष्ट के विषयको ही उपादेयतया वास्तवमें ग्रहण करती है, ये सब सुख अनास्थेय ही रहा करते हैं।

सुख शब्दसे यहाँपर उसके कथित ४ अर्थोंमेंसे पहले तीन अर्थ ही लेना चाहिये, यह बात पहले कही जा चुकी है। पहले तीन अर्थ कर्मापेक्ष हैं। और कर्मापेक्ष होनेसे कर्मपरवश, सान्त, दुःखोंसे अन्तरितोदय, और पापबीज भी अवश्य हैं। क्योंकि इन चारों ही विशेषणोंमें परस्पर हेतु हेतुसद्भाव है।

अनास्था—आस्थाका न होना ही अनास्था है। आस्थाका आशय है स्थिति, विश्वास, आदर्शबुद्धि, भरोसा, प्रतिष्ठा, सहारा आदि। जिस श्रद्धा में चार विशेषणों से युक्त सुखके विषय में किसी प्रकारकी आस्था नहीं पाई जाती उसको कहते हैं अनास्था।

अनाकांक्षणा—का मतलब निःकांचितत्व है। सांसारिक सुखकी किसी भी प्रकारसे अभिलाषा न होना या न करना ही निःकांचितत्व है।

तात्पर्य—यह कि पूर्णशुद्ध सम्यग्दृष्टि अपने शुद्ध आत्मपदके सिवाय अन्य किसी भी पदको अपना स्वतन्त्र—स्वाधीन शास्वतिक सर्वथा निराकुल और उपादेय नहीं मानता। आत्मामें पर पुद्गलके सम्बन्ध से जो २ विकार हैं अथवा होते हैं वे वास्तवमें आत्माके नहीं हैं। शुद्ध आत्माका स्वरूप उन सभी विकारोंसे तत्त्वतः रहित है। ऐसी उसकी आस्था—श्रद्धा रहा करती है। और उसकी वह श्रद्धा निःशंक एवं निश्चल है यही कारण है कि वह अपने उसपदके सिवाय अन्य किसी भी पदकी आकांक्षा नहीं रखता। आत्माके वे विकार नहीं हैं यह कहनेका कारण यही है कि वे परके निमित्तको—संयोगसम्बन्ध विशेषको पाकर ही हुए हैं, होते रहे हैं और होते हैं। परके संबंध से रहित आत्मामें वे उत्पन्न नहीं होते, न कभी हुए हैं

और न कभी होंगे। इसका प्रमाण यह कि परका सम्बन्ध सर्वथा हटजाने पर मुक्तात्माओं में से किसी में भी आजतक फिर विकार नहीं हुआ। और न हो ही सकता है; क्योंकि तत्त्वतः विचार करने पर मालुम होता है कि आत्मामें पर के साथ आत्मसाद्भाव करने की स्वाभाविक योग्यताही नहीं है। अन्यथा सिद्ध पर्यायके बाद भी उनमें बन्ध होता और पुनः उनके निमित्त से उसके जन्ममरण आदि विकार भी हुए बिना न रहते। जिस तरह अशुद्ध पुद्गल स्कन्धके विभक्त होजानेपर उत्पन्न हुआ शुद्ध भी परमाणु संयोग विशेषको पाकर फिरसे स्कन्धरूप अशुद्ध अवस्थाको प्राप्त कर लेता है वैसा आत्मा में नहीं पाया जाता। आत्मा शुद्ध होजानेपर फिर अशुद्ध नहीं हुआ करता।

प्रश्न हो सकता है कि संसार पर्याय होनेमें आत्मा यदि कारण नहीं है तो केवल पुद्गलमें भी वह क्यों नहीं पाई जाती? क्या संसार पर्याय केवल पुद्गल की है? उत्तर स्पष्ट है कि संसार पर्याय न शुद्ध पुद्गल की ही होती है और न शुद्ध आत्मा की ही। किंतु अशुद्ध द्रव्यकीही वह पर्याय है। किंतु देखना यह है कि इस अशुद्धि में मुख्य कारण कौन है। संसार पर्याय बन्धरूप है। बन्ध एक द्रव्य में नहीं हुआ करता। तथा बन्ध का कारण भी स्निग्ध रूक्षत्व है जो कि पुद्गल में ही पाया जाता है। आत्माको पुद्गल के सम्बन्ध के कारण मूर्त कहा और माना है किंतु यह कथन उपचरित है। प्रयोजन और निमित्तवश उपचार की प्रवृत्ति हुआ करती है। वास्तवमें आत्मा अमूर्त है। अतएव बन्धमें पुद्गलके सिवाय दूसरा द्रव्य जो कारण है वह शुद्ध आत्मा नहीं किंतु पुद्गलसम्बद्ध जीवात्मा है। यही कारण है कि पुद्गलका सम्बन्ध सर्वथा छूट जानेपर पुनः उसका बन्ध नहीं होता। शुद्ध आत्माका न तो पुद्गल के साथ ही बन्ध होता है और न अन्य शुद्ध अशुद्ध आत्मा अथवा धर्मादिक द्रव्यों में से किसी के भी साथ। पुद्गलका पुद्गल के साथ चाहे वह शुद्ध हो अथवा अशुद्ध बन्ध हो सकता है। इसके सिवाय अन्य किसी भी द्रव्यके साथ उसका बन्ध नहीं होता। यदि अन्य द्रव्यके साथ बन्ध होता है या हो सकता है तो केवल पुद्गल-सम्बद्ध जीवात्मा के ही साथ। इस तरह अन्वय व्यतिरेक से विचार करने पर मालुम होता है कि बन्ध में मुख्य कारण यदि कोई है तो स्निग्धरूक्षत्व त्रिशिष्ट पुद्गल द्रव्य ही है। किन्तु गौण तथा उससे बद्ध होने के कारण जीव भी उसका कारण कहा जाता है। जीवकी यह बन्ध पर्याय सामान्यतया अनादि है। अनादि कालसे यह जीव कर्मों से बन्ध होते रहने के कारण अशुद्ध बना हुआ है। यह जीवकी अशुद्धि पुद्गलकृत है। और वही नवीन २ बन्ध में कारण पड़ती रहती है। इस तरह यद्यपि परस्पर में एक दूसरे के प्रति विपरिणाम में निमित्त बनते आ रहे हैं फिर भी यह स्पष्ट हो जाता है कि इस सन्तति के चलने में मुख्य कारण यदि कोई है तो पुद्गल है न कि आत्मा। वह तो कर्मके वश में पड़कर उसके अनुसार चाहे जैसा नाचता है। वह यदि पुण्य पर्याय का स्वांग भी रखता है तो स्वाधीनता से नहीं, कर्मपरवश होकर ही वैसा करता है। उसे यदि अभीष्ट भोगोपभोग की सामग्री भी प्राप्त होती है तो वह भी कुछ परिगणित दयालु पुण्य कर्मों के कृपाकटाक्ष पर ही संभव है।

कुन्हाड़ी वृक्षकी छेदन आदि क्रिया करती है। किंतु उसमें यदि बेंट न हो तो वह उस काम को नहीं कर सकती। इस तरह से छेदनादि क्रियामें वृक्ष की लकड़ी भी निमित्त अवश्य है फिर भी छेदन क्रिया का मुख्यतया कर्तृत्व कुन्हाड़ीको ही है नकि उसके सहायक निमित्तभूत बेंटको? जिसतरह कोई व्यक्ति विवश होकर शत्रु का काम करता है तो उसका अपराध गुरु होनेपर भी गुरुतर या गुरुतम नहीं माना जाता। यह क्षम्य की कोटी में गिनलिया जाता है। इसी तरह-संसार रूप बन्ध पर्याय में दोनों ही परस्पर में एक दूसरे के परिणामनमें निमित्त होते हुए भी एक को मुख्य और एक को गौण समझना चाहिये। क्यों कि कर्मपरवश जीवका अपराध क्षम्य है। सजातीय जीवके अपराध को पक्षपातवश क्षम्य बताया जा रहा है यह बात भी नहीं है। देखा जाता है कि जीव सर्वथा स्वतन्त्र हो जानेपर पुनः उस कार्यमें प्रवृत्त नहीं होता परन्तु पुद्गल जीवोंको अपने आधीन बनाने के कार्यरूप अपराध से सर्वथा उपरत नहीं हुआ करता।

व्याकरण में मानी गई कर्म कर्तृ प्रक्रिया के अनुसार सुकरता आदि कारणोंसे कर्म करण आदिको कर्तृत्व प्राप्त हो जाता है और कर्ता गौण बन जाता है। इसी तरह प्रकृतमें यदि विचार किया जाय तो यद्यपि जीवही पुद्गल कर्म के निमित्त से संसार रूप परिणामन करता है, उसीको कर्तृत्व प्राप्त है। फिर भी पुद्गल की मुख्यता के कारणोंपर जैसा कि ऊपर बताया गया है दृष्टि देनेसे जीव को गौणता और पुद्गल को मुख्यता एवं कर्तृत्व प्राप्त हो जाता है।

जिस तरह संसार में बड़े बड़े नद हद और समुद्र आदिके रहते हुए भी चातक मेष को ही पसंद करता है उसीतरह सम्यग्दृष्टि जीवका परिणाम ही ऐसा होता है कि वह स्वतन्त्र सुख कोही पसंद करता है। पराधीन सुखमें रुचि नहीं रखता। बन्धन में पड़े हुए हस्ती सिंह पशु पिंजड़े में रक्खे गये तोता आदि पक्षी भी जब सुस्वादु भोजन की अपेक्षा स्वतन्त्र विहार को ही पसंद करते हैं तब मनुष्य-सम्यग्दृष्टि जीव का तो कहना ही क्या? वह तो कर्म परवश रहकर वहां के सुखोंमें आस्था किस तरह रख सकता है।

सांसारिक सुखके जो चार विशेषण दिये हैं उनमें कर्मपरवश विशेषण मुख्य है। शेष तीन

१—कार्यायान्तो हि कुन्तस्य, दण्डस्त्वस्य परिच्छदः ॥ यश०

२—तस्यां सत्यामशुद्धत्वं तद्वृत्तयोः स्वगुणच्युतिः ॥ पचा० । तथा—जीवकृतं परिणामं निमित्तमात्रं प्रपद्य पुनरन्ये । स्वयमेव परिणमन्तेऽत्र पुद्गलाः कर्मभावेन ॥१२॥ परिणममानस्य चित्तिश्चिदात्मकैस्वयमपि स्वकैर्भावैः । भवति हि नास्ति मात्र पौद्गलिकं कर्म तस्यापि ॥१३॥ पु० सि०

३—प्रयोक्तुः सुकरक्रियत्वाल्लभ्यन्ते शालयः स्वयमेव विनीयन्ते कुशलाशयाः स्वयमेव इत्यादि वत, यश० ।

४—स्वच्छाम्भःकलिता लोके, किं न सन्ति जलाशयाः । चातकस्याग्रहः कोऽपि यद्वाञ्छत्यम्बुवात्पयः ॥१३४॥ आदि० प० १८ । ५—त्रावितात्तु पराधीनाञ्जीवानां मरणं वरम् । तत्र चू० १-४० । लोके परा-

धीनं जीवितं त्रिनिन्दितम् । निजबल विभव समाजितं मृगेन्द्रपदं संभावितस्य मृगेन्द्रस्येव स्वतन्त्रजीवनं त्रिनिन्दितमभिनिन्दितमनवद्यमतिद्वयम् ॥ जी० च० । नादत्तं कवलं-दन्ती स्वामिकुण्डलताडितः । नदि सोढव्यतां याति तिरश्चां वा तिरस्कृतिः । तत्र चू० ५-३

६—रोवै और बिललाइ परो पिंजरामे तोता । लोकोक्ति

विशेषण इसी पर निर्भर रहने के कारण गौण है। क्योंकि यद्यपि द्रव्यदृष्टिसे कर्म अनादि है परन्तु पर्याय दृष्टिसे सादि सान्त^१ भी है। ऐहिक सुखकी कर्माधीनता बतानेमें द्रव्यदृष्टि प्रधान है। क्यों कि यहां पर यह बताना भी अत्यन्त आवश्यक है कि जीव अनादि कालसे ही कर्मों से आवद्ध है। किसी विवक्षित समयसे बन्धन नहीं पड़ा है। साथही यह भी बताना आवश्यक है कि कर्म बन्धन सन्तान क्रमकी अपेक्षा अनादि होते हुए भी कोई भी कर्म ऐसा नहीं है जो कि किसी विवक्षित समय में न बन्धा हो और अपनी नियत स्थिति के पूर्ण होते ही जीवसे सम्बन्ध न छोड़ देता हो। इसी बात को “सान्त” यह विशेषण स्पष्ट करता है। जिससे यह बात समझमें आजाती है कि पुण्यकर्म भी स्थिर नहीं है—न सदासे है न सदाही रहने वाला है। इसीलिए उसके उदयसे प्राप्त दृष्ट विषय एवं तन्निमित्त सुखभी शाश्वतिक अथवा सदा स्थिर रहनेवाला नहीं है। जगत्मे ऐसा कोई उपाय ही नहीं है जिससे कि उस सुखको सदाके लिए स्थिर रक्खा जा सके^२।

आयु कर्मको छोड़कर शेष सातोंही कर्मोंका बन्ध प्रतिक्षण होता रहता है केवल आयुर्कर्मका बन्ध त्रिभाग के समय योग्यतानुसार होता है। परन्तु होता अवश्य है। यदि वह जीव चर्मशरीरी तद्भव मोक्षगामी नहीं है तो उसको परभवके आयुका बन्ध अवश्यम्भावी है। आठों ही कर्मोंके बन्धकी यह सामान्य व्यवस्था है। किंतु उदय तो प्रतिक्षण आठोंही कर्मोंका रहता है। यह दूसरी बात है कि उपलब्ध पर्याय के अनुसार आठों ही कर्मोंकी कुछ कुछ अवान्तर परिगणित प्रकृतियों का ही उदय हो सके। परन्तु उदय रहता तो सामान्यतया प्रतिक्षण आठोंही कर्मोंका है। इसमें ऐसा विभाग नहीं है कि अमुक २ कर्मोंकाही उदय हो और कुछ कर्मोंका मूलमें ही उदय न हो। फलतः यह निश्चित है कि पुण्योदय जनित संसार का सुख दुःखों से अनन्तरित नहीं रह सकता मालुम होता है कि यहां आचार्यों की दृष्टि कर्मोंकी अनुभाग शक्तिकी तरफ है। क्योंकि कर्मों के फलोपभोग में उनकी अनुभाग शक्ति मुख्य कारण है। साथ ही यह बताना है कि पुण्यफल को यह जीव इसीलिए यथावत रूपमें नहीं भोग सकता कि वह शेष सहोदयी पापकर्मोंसे मिश्रित एवं विघ्नित है। या तो भोगनेकी सामर्थ्य प्राप्त नहीं या उसके अन्य सहायक साधन प्राप्त नहीं अथवा वह पुण्य ही हीनवीर्य एवं अल्पस्थितिक है। कदाचित् पापरूप में संक्रांत होकर भी उदय में आ सकता है। यद्वा परिस्थिति अनकूल न होनेपर बिनाफल दिये भी निर्जीर्ण हो जाता है।

पुण्य का अर्थ होता है—पुनाति इति पुण्यम्। अर्थात् जो पवित्र बनादे। पापका अर्थ होता है—पाति—रक्षति इति पापम्। जो आत्माको हितसे वचाकर रखे। वस्तुस्वभाव ऐसा है कि

१—सन्तान क्रमसे अनादि और स्थिति बन्ध की अपेक्षा प्रत्येक कर्म सादिसान्त है। २—आहारकद्रव्य और तीर्थरुत्वके सिवाय।

३—नव वषश्चारुपयास्तरुण्यो रम्याणि हर्म्याणि शिवाः श्रियश्च। एतानि संसारतरोः फलानि स्वर्गः परोऽस्तीति मृषेव वार्ता। दोषस्त्वमीषां पुनरेक एव, स्थैर्याय यन्नास्ति जगत्पुपायः।

तत्संभवे तत्त्वविदां परं स्यात्स्वेवाय देहस्य तपः प्रयासः। यश०।

आत्मा पर पुद्गल—शरीर आदिको पवित्र रखता है किंतु पुद्गल सम्बन्ध विशेष के द्वारा अपने को भी अशुद्ध कर लेता है और आत्माको भी शुद्ध पवित्र स्वरूप से च्युत कर देता है। फलतः विचार करने पर मालुम होता है कि आत्मा पुण्य है और पुद्गल पाप है। आत्माके साथ लगे हुए कर्मोंके प्रदेश जो कि पौद्गलिक हैं सब पाप हैं। ये पापबीज हैं। जबतक संसारी जीवोंके इनका सम्बन्ध यत्किंचित भी विच्छिन्न नहीं हो जाता तबतक संसार की संतति भी बनी हुई है। और जबतक इनका सर्वात्मना विच्छेद नहीं हो जाता तब तक जीवात्मा परमात्मा नहीं बन सकता। और अपने शुद्ध स्वरूप भावमें सदाके लिए स्थिर नहीं हो सकता। अतः आत्माकी वास्तविक स्वरूपस्थिति में बाधक ये कर्म प्रदेश ही है। येही उसकी पराधीनता—चातुर्गतिक जन्म मरण—और प्रतिक्षण लगी हुई आकुलता रूप दुःख एवं परिताप का मूल है—सब पापोंका बीज है। इसलिये आत्माके साथ पुद्गल कर्मका जो विशिष्ट सम्बन्ध है और जो कि आज का—किसी विवक्षित समय से लगा हुआ नहीं अपितु अनादिकालीन है वही संसार का मूल है। इसतरहसे यह विशेषण कर्मोंके प्रदेश बन्धकी तरफ दृष्टि दिलाता है।

मतलब यह कि सम्यग्दृष्टि के लिए जो ऐहिक सुख अनास्थेय है उसका कारण—सम्बन्ध कर्मोंसे है और कर्मोंकी बन्धकी अपेक्षा चार दशाएँ हैं—प्रकृति स्थिति अनुभाग और प्रदेश। इनही चार दशाओंको दृष्टि में रखकर मालुम होता है कि संसारी जीवकी दुःखरूपताको व्यक्त करने के लिये आचार्यने सांसारिक सुखके चार विशेषण दिये हैं। जैसा कि ऊपरके कथन से स्पष्ट हो सकता है।

तीन लोक के समस्त वैभव जो कि कर्मोंके ही फल हैं उन सबका मूल्य एक सम्यक्त्व रत्न के समान नगण्य है—तुच्छ है। अतएव जो व्यक्ति सम्यक्त्व के बदलेमें किसीभी सांसारिक आभ्युदधिक फल की आकांक्षा रखता है तो वह अवश्य ही अविवेकी है अज्ञानी है मिथ्यादृष्टि है उसका सम्यग्दर्शन निर्मल एवं सांगोपांग नहीं माना जा सकता। पूर्ण सम्यग्दृष्टि है और कर्म एवं कर्म फलकी आकांक्षा रखता है यह कहना तो ऐसा समझना चाहिये जैसे किसी स्त्रीके विषयमें यह कहना कि यह पूर्ण सती है और पर पुरुष या पुरुषोंमें साकांच है। जिसतरह अपने विवाहित के सिवाय अन्य किसी भी पुरुष के साथ मनसा वचसा कर्मणा किसी भी तरह से रमणकी अभिलाषा न होनेपर ही पूर्ण सती मानी जाती है, उसी तरह अपनेही शुद्धस्वरूपके सिवाय किसीभी परभावमें किसी भी तरह से अभिरुचिक्र न होने पर ही पूर्ण सम्यग्दृष्टि माना जा सकता है। जबतक यह बात नहीं होती—उस सम्यग्दर्शन में यह योग्यता नहीं आजाती तबतक वह सम्यग्दर्शन निःकांच गुण से युक्त नहीं कहा जा सकता। निर्वाण फल की सिद्धिके लिए सम्यग्दर्शन गुणको इस अंग से पूर्ण होना ही चाहिये।

यद्यपि सम्यग्दर्शनके मुख्यतया श्रद्धेय विषय तीन हैं। आप्त आगम और तपोभृत्। किंतु इसके सिवाय एक विषय धर्म^१ अथवा तत्त्वार्थ भी है। यहांपर सम्यग्दर्शनके आठ अंगों का

१—"धम्मो वत्थुसहावो" में कहा गया धर्म शब्द और "तत्त्वार्थश्रद्धानं सम्यग्दर्शन" में कहा गया

वर्णन कर रहे हैं। जिनमें पहले निषेधरूप चार अंगोंमें ये सम्यग्दर्शन के चार विषयही क्रमसे मुख्य-तया लक्ष्य हैं। पहले निःशंकित अंगका मुख्यलक्ष्य आप्त है यह बात लिखी जा चुकी है। तदनुसार इस दूसरे अंगका मुख्य लक्ष्य आगमको समझना चाहिये। क्योंकि आगम में सभी विषयोंका वर्णन पाया जाता है। स्वतत्त्व परतत्त्व कर्म उसके कारण भेद फल अधिकरण आदि, कर्मोंके फलों आदि में हेय उपादेय उपेक्षणीय दृष्टि से विभाग कर तदनुकूल वर्तन आदि करने का उपदेश अथवा श्रेयोमार्गका विधान तीनों ही विषयोंका सत्यभूत दृष्टान्तों द्वारा स्पष्टीकरण इत्यादि हैं। किंतु ये या इनके अवान्तर सभी विषय एकरूप नहीं हैं इनमें कोई श्रद्धेय कोई ज्ञेय और कोई पालनीय—हेय उपादेय उपेक्षणीय है।

मोह से आक्रांत जीव विवेकी नहीं हुआ करता। वास्तविक विवेक सम्यग्दृष्टि जीवके ही पाया जाता है वह भेदज्ञानके द्वारा पर या परनिमित्तक तत्त्वोंसे निजतत्त्व—शुद्धको दृष्टिमें ले सकता है किन्तु मिथ्यादृष्टि—मोही जीव मोह और अनन्तानुबन्धी कषाय की विश्रुता से जिसतरह पर—हेय तत्त्वों को अपना स्वरूप समझकर अनध्यवसाय या विपर्यास के कारण अपना लेता या उनमें रुचिमान हो जाता है अनएव विवेक रहित है, उसी तरह सम्यग्दृष्टि जीव भी कदाचित् सम्यक्त्व प्रकृति अथवा कषायके तीव्रोदयवश प्राप्त विवेक को छोड़ देता और उन पर—दृष्ट विषयोंको अपनाकर उनमें निदानादिके द्वारा अनुरंजित होकर विवेकभ्रष्ट हो सम्यक्त्वका अंग भंग कर डालता है।

ध्यान रहे सम्यक्त्वका सर्वथा अभाव अनन्तानुबन्धी कषाय के उदय में आये बिना नहीं हो सकता। जहांतक अप्रत्याख्यानावरणका उदय है वहांतक सम्यक्त्व छूट नहीं सकता। इस तरहका अव्रत सम्यग्दृष्टि जीव निदानबन्ध नहीं कर सकता। यदि निदानमें प्रवृत्त होगा तो उसका सम्यग्दर्शन भी छूट जायगा। क्योंकि निदानमें प्रवृत्ति करानेवाली कषाय अनन्तानुबन्धी ही संभव है।

प्रश्न हो सकता है कि निदान तो पांचवे गुण स्थान तक आगममें बताया^२ है। फिर आप निदान के होने से सम्यक्त्व का ही भंग किसतरह बता रहे हैं?

उत्तर—पांचवें गुणस्थानतक जिस निदानका अस्तित्व स्वीकार किया है वह आर्तध्यान का एक भेद है। और तीन शल्यों में जिस निदान का उल्लेख पाया जाता है वह एक मिथ्यात्वका सहचारी भाव है नकि सम्यक्त्व का। मतलब यह कि निदान आर्तध्यान संज्वलनके सिधाय तीनों ही कषायों से हो सकता है और निदानशल्य अनन्तानुबन्धी के ही उदय में संभव^३ है। फलतः जहांपर निदानशल्य रूपसे आकांक्षा होगी तब तो सम्यक्त्वका अभाव हुए बिना नहीं रह सकता यदि आर्तध्यानरूपसे होगी तो सम्यक्त्वका सर्वथा अभाव नही होकर आंशिक मलिनता या अंश-

तत्त्वार्थ शब्द प्रायः एक ही अर्थ को सूचित करते हैं। किंतु धर्म से मतलब दथारूप धर्मस भी है।

१—देखो निःशंकित अंगकी टीका।

२—देखो सर्वार्थसिद्धि अ ६ सू० ३४ की टीका, तथा राजवार्तिक।

३—इसकेलिये देखो श्लोकवार्तिक अ० ७ सू० १८ वा०

रूप ही भंगमात्र संभव है। किन्तु इस तरहका भी सम्यग्दर्शन निर्वाणका साधक नहीं हो सकता सर्वथा निःकांच सम्यग्दर्शन ही मोक्ष का साधक बन सकता है। यह इसी से स्पष्ट है कि निदान आर्तध्यान भी पांचवे गुणस्थान तक ही पाया जाता या हो सकता है, इसके उपर नहीं। और मोक्ष के साक्षात् साधक तो संयतस्थान ही माने गये हैं।

अब क्रमानुसार सम्यक्त्वके तीसरे अंगका वर्णन अवसरप्राप्त है। अत एव उसीका कथन करते हैं।—

स्वभावतोऽशुचौ काये रत्नत्रयपवित्रिते।

निर्जुगुप्सा गुणप्रीतिर्मता निर्विचिकित्सिता ॥१३॥

अर्थ—स्वभावसे अशुचि किन्तु रत्नत्रय से पवित्रित शरीरमें जुगुप्सा—ग्लानि न कर गुणों में प्रीतिकरना सम्यग्दर्शनका निर्विचिकित्सिता नामका गुण है।

प्रयोजन—दो अङ्गोंका वर्णन कर चुकनेपर तीसरे अंगका वर्णन क्रमप्राप्त तो है ही जैसा कि उत्थानिकामें भी बताया जा चुका है। इसके सिवाय कारण यह भी है कि सम्यक्त्व के विषय श्रद्धान रूप क्रिया के कर्म मुख्यतया तीन अथवा चार है। तीन का नाम तो कण्ठोक्त है—आप्त आगम और तपोभृत्। एक विषय अर्थादापन्न है—धर्म अथवा तत्त्वार्थ। ऊपर यह बात भी कही जा चुकी है कि यद्यपि सम्यग्दर्शन के सामान्यतया सभी विषय हैं किन्तु यहाँपर जब उसके अंगोंका वर्णन करना है तब आदिके चार अंगोंमें से प्रत्येकमें क्रमसे एक २ विषय मुख्य बन जाता है

तदनुसार पहले अंगमें आप्त और दूसरे अंगमें आगम किस तरह मुख्य ठहरता है यह बात भी ऊपर कही जा चुकी है। अब यह बताना आवश्यक है कि तपोभृत्के निमित्त या विषयको लेकर सम्यग्दर्शनका यह तीसरा एक अंग किस तरह बनता है। इसलिये भी इस कारिकाका निर्माण यहाँ आवश्यक है तीसरी बात यह है कि धर्म मुख्यतया रत्नत्रयात्मक ही है सम्यग्दर्शनादिक तीनोंमेंसे कोई भी एक अथवा दो यद्वा निरपेक्ष तीनों भी धर्म नहीं हैं। तीनों गुणोंके आश्रय भी तीन हैं। आप्त आगम तपोभृत्। तपोभृत् शब्द स्वयं ही चारित्र्यमें तपश्चरणकी मुख्यताको सूचिन करता है। क्योंकि वास्तवमें तपश्चरणके बिना केवल व्रतादिके द्वारा कर्मों की यथेष्ट निर्जरा संभव नहीं है। मोक्षका मुख्य साधन संवरपूर्वक निर्जरा ही है। जो इस तरह का तपस्वी है वह अवश्य ही रत्नत्रयधर्मसे युक्त रहता है किन्तु यह कहनेकी आवश्यकता भी नहीं है कि ऐसी पवित्र आत्माका सम्बन्ध शरीरसे भी है। शरीर प्रकृतिसे ही अपवित्र है। ऐसी हालतमें शरीरकी अपवित्रताके कारण यदि कोई व्यक्ति उस सर्वोत्कृष्टगुण—रत्नत्रयधर्मकी अवहेलना करता है उसमें भक्ति न कर ग्लानि करता है तो अवश्य ही या तो वह बहिर्दृष्टि है या अविवेकी है अथवा तच्च ज्ञानसे दूर और कर्तव्यसे च्युत है। उसको अन्तर्दृष्टे भेदज्ञानयुक्त तत्त्वरुचि और कर्तव्यनिष्ठ किम तरह कहा या माना जा सकता है।

अतएव यह बताना जरूरी है कि सम्यग्दृष्टि जीव धर्मकी प्रत्यक्ष मूर्तियोंके प्रति किस तरह भक्तिपरायण रहा करता है जिससे कि उसकी अन्तरंग दृष्टि विवेक रुचि भक्ति और कर्तव्यपरायणताका पता चलता है और जिसके कि बिना उसका सम्यग्दर्शन वास्तविक साङ्गो-पाङ्ग नहीं माना जा सकता। इस अभिप्रायको स्पष्ट करना भी कारिका का प्रयोजन है।

शब्दोंका सामान्य विशेष अर्थ—यों तो काय शब्दका अर्थ बहुप्रदेशी होता है। काल द्रव्य एक प्रदेशी होनेके कारण अकाय है। जीव, धर्म, अधर्म और आकाश ये चार काय द्रव्य तथा पुद्गल उपचारसे काय या बहुप्रदेशी द्रव्य है। शरीर भी अनेक पुद्गल स्कन्धोंका प्रवरूप बहुप्रदेशी होनेके कारण काय शब्दसे कहा जाता है। आगममें काय शब्दसे पांच स्थावर और एक त्रस इस तरह संसारी जीवके छः भेद भी गिनाये हैं। किंतु इन भेदोंके बताने में काय शब्दका अर्थ शरीर बताना अभीष्ट नहीं है। वहां तो विवक्षित जीवविपाकी नामकर्म की प्रकृतियोंके उदयसे होनेवाली जीवकी पर्याय विशेष अर्थ इष्ट है। अतएव इसके छः भेद हैं जिनका कि सिद्धान्त शास्त्रमें कायमार्गणाके वर्णनके अन्तर्गत गुणस्थान एवं समामस्थानोंके आश्रयसे विस्तारपूर्वक वर्णन किया गया है। जो आगमके वर्णित इस कायका अर्थ शरीर करते हैं वे तत्त्व स्वरूपसे अपरचित भ्रान्तबुद्धि और सिद्धान्त—आगमसे अनभिज्ञ हैं।

प्रकृत कारिकामें कायका अर्थ शरीर है। इसके आगममें पांचभेद गिनाये हैं। औदारिक, वैक्रियिक, आहारक, तैजस और कर्मण। इनकी उत्पत्ति पुद्गलविपाकी शरीर नामकर्मके उदयसे हुआ करती है। अन्तिम दोनों शरीर सभी संसारी जीवोंके पाये जाते हैं और जबतक वे संसार पर्यायसे युक्त हैं तबतक ये भी उनके साथ अवश्य रहा करते हैं। आहारक शरीर ऋद्धि-धारी विशिष्ट मुनियोंके ही रहा करता है। वह काचित्क और कादाचित्क है। आदिके दो शरीर परस्पर विरोधी हैं। इनमेंसे पर्याप्त अवस्थामें संसारी जीवोंके कोई एक अवश्य रहा करता है। या तो औदारिक रहता है या वैक्रियिक। दोनों एक साथ नहीं रहा करते। प्रकृत वर्णन करनेमें आचार्योंको औदारिक शरीर ही अभीष्ट है। और वह भी मनुष्यों-आर्य मनुष्यों-सज्जातीय व्यक्तियोंका ही विवक्षित है। जैसा कि “रत्नत्रयपवित्रिते” विशेषणसे स्पष्ट होता है। कारिकामें कायके दो विशेषण दिये हैं एक “अशुचि” और दूसरा “रत्नत्रयपवित्रित”।

स्वभावतोऽशुचौ।—अशुचिका अर्थ है अपवित्र। स्वभावतः यह हेतुवाचक शब्द है। जो कि अपवित्रताके हेतुको बताता है। स्वभावका अर्थ होता है स्व-अपना ही भाव-भवन, होना परिणामन। मतलब यह है कि जो अपने परिणामनसे ही अशुचि है, अपवित्र है। स्वयं शरीर, शरीरकी वर्तमान दशा, वह जिनसे उत्पन्न होता है और शरीरसे जो उत्पन्न होता है वे तीनों ही अपवित्र हैं। माताका रज और पिताका वीर्य, तथा माताके द्वारा भुक्त अन्नका वह रस जिससे कि वह शरीर बनता है और वृद्धिको प्राप्त होता है, सभी अशुचि है। इस शरीरके

१—त्रस और स्थावर नामकर्मकी प्रकृतिया हैं जिनके कि उदयसे संसारी जीवकी ये अवस्थाएं बनती हैं।

सम्बन्धों जो प्राप्त कर लेती हैं वे पवित्र भी वस्तुएं अशुचि बन जाती हैं। धातु* उपधातु या मल उपमलके रूपमें परिणत होजाती हैं। वर्तमानमें यह शरीर हड्डी चमड़ा मांस रक्त मल मूत्र आदि जिनके सद्गुणरूप हैं वे भी सब अशुचि ही हैं। अतएव स्वभावसे ही यह अशुचि है।

जिसकी उत्पत्ति असदाचारसे है -अष्ट, है जो स्वयं असदाचारी है जिसकी संतान भी असदाचारसे उत्पन्न हो उस व्यक्तिके शारीरिक व्यवहारमें समीचीनता माननेका कारण ही क्या रह जाता है? इसी तरह शरीरकी अशुचिताके सम्बन्धमें समझना चाहिए। ध्यान रहे यह अशुचिता स्वभावतः कहकर नैसर्गिक एवं स्वाभाविक बताई है। जिससे यह अभिप्राय भी निष्पन्न हो जाता है कि अशुचिता स्वाभाविक भी हुआ करती है। जो कि यहां ग्रन्थकार को बताना अभीष्ट नहीं है। यहां तो शरीरके उपादान, मूलस्वरूप और कार्यके सम्बन्धको लेकर जो अशुचिता पाई जाती है वेबल उसीका बताना अभीष्ट है।

मलोत्सर्ग? अशुचि द्रव्य अथवा अस्पृश्य स्त्री पुरुष पशु पक्षी आदिके स्पर्शादि सम्बन्ध से जो अशुद्धि होती है उसका बताना यहां अभीष्ट नहीं है। क्योंकि प्रथम तो अशुचिता और अशुद्धि अथवा पवित्रता और शुद्धि एक चीज नहीं हैं दोनों शब्द एकार्थक या पर्यायवाचक नहीं हैं। शुद्धि और पवित्रतामें स्वरूप विषय कारण और फल आदिकी अपेक्षा जिस तरह महान् अन्तर है उसी तरह अशुचिता और अशुद्धिमें भी अन्यन्त भिन्नता है। दूसरी बात यह कि आगममें इन तार्कालिक अशुद्धियोंको दूर करनेका जो विधान है तदनुसार उनका निर्हरण होजाया करता है। वास्तविक मुमुक्षु साधु उचित उपायोंके द्वारा विधिपूर्वक उन अशुद्धियोंको उसी समय दूर करलिया करते हैं।

शरीरकी द्रव्यपर्यायाश्रित जो अशुद्धि है उसका न तो कोई शुद्धि विधान ही है और न वैसा शक्य एवं संभव ही है। जहांतक अयोग्य पिंडोत्पत्तिका सम्बन्ध है वहांतक उस शरीर को भी आगममें दीक्षाके अयोग्य ही बताया है। फलतः शरीरकी प्राकृतिक अशुचिताके सम्बन्धको लेकर ही वर्णन करना उचित समझकर आचार्यने कहा है कि वह तो स्वभावसे ही अशुचि है।

रत्नत्रयपवित्रित—रत्नत्रय—सम्यग्दर्शन सम्यग्ज्ञान और सम्यक्चरित्र आत्माके धर्म हैं -। अतएव वास्तवमें आत्मा ही उनसे युक्त रहनेके कारण पवित्रित कहा जा सकता है। किंतु यहां

*—वात पित्त कफ ये तीन अथवा रस रक्त मांस मेदा अस्थि मज्जा और शुक्र ये सात धातु कहाती है।

१—मलमूत्रादिका त्याग मलमूत्र मद्यमांस अस्थि चर्म शव आदि द्रव्य, रजम्वला आदि स्त्री अस्पृश्य शूद्र आदि पुरुष गधा सूअर आदि पशु काक गृध्र आदि पक्षी।

२—इसकेलिये देखो प्रायश्चित्तशास्त्र तथा यशस्तिलक “संगे कापालिकात्रेयीचांडालशवपादिभिः। आप्लुन्य दण्वत् स्नायाज्जपेन्मन्त्रमुपोषितः।

३—नीक्षायोग्यास्त्रयो वर्णाः सुदेशकुलजात्यंगे इत्यादि।

पर-यह शरीरका विशेषण है । इसका आशय यह है कि यद्यपि आत्मा ही रत्नत्रयसे वास्तव में पवित्रित है फिर भी रत्नत्रयपवित्रित आत्मासे अध्युषित रहनेके कारण व्यवहारसे शरीरको भी रत्नत्रयपवित्रित कहा जा सकता है ।

प्रश्न—आत्मा रत्नत्रयसे जिनका पवित्रित नहीं है और द्रव्यतः जिनका शरीर जिनलिंगसे युक्त है, अर्थात् जो द्रव्यलिंगी हैं उनको या उनके शरीरको भी “रत्नत्रयपवित्रित” कहा जा सकता है क्या ? और अपने सम्यग्दर्शनको निर्विचिकित्सा गुणसे युक्त रखनेवाले मुमुक्षु को ऐसे साधुओंके प्रति व्यवहार किस तरहका करना चाहिये ?

उत्तर—व्यवहार बाह्य द्रव्य पर्यायाश्रित है और वह निश्चय का विरोधी नहीं है । वल्कि निश्चयका साधक है । साथ ही छद्मस्थ जीवोंको आत्मधर्म के प्रत्यक्ष जानने का साधन नहीं है । फिर जब वह साधु भावलिंगी मुनिके ही समान सम्पूर्ण व्यवहार कर रहा है तब आवश्यक आदि गुणोंका यथावत् पालन कर रहा है, तब अन्य सागर एवं अनगारोंको भी उसके प्रति भावमुनिके ही समान व्यवहार न करनेका कोई कारण नहीं है । प्रत्युतः अपने पदके अनुसार कर्तव्यका पालन न करने पर अपराधी अथवा कर्तव्यच्युत माना जा सकता है । निश्चय साध्य है और व्यवहार साधन है । साधनके प्रसङ्ग में उसीको मुख्य मानकर उसके अनुकूल व्यवहार करना ही उचित है । अत एव जो द्रव्यलिङ्गी रत्नत्रय का साधन कर रहा है उसके उस गुणके प्रति भी सम्यग्दृष्टीको प्रीति होनी ही चाहिये । निर्दोष जिनमुद्रा का विनय सम्यग्दृष्टि न करे, यह संभव नहीं है ऐसा करने पर ही उसका निर्विचिकित्सा अंग सुरक्षित रह सकता है ।

निर्जुगुप्सा—जुगुप्सा का अर्थ ग्लानि है । निर्जुगुप्सा यह गुणप्रीतिका विशेषण है । साधु का शरीर रत्नत्रयसे पवित्र है । और सम्यग्दृष्टि गुणग्राही एवं गुणोंका समादर करनेवाला हुआ करता है । अत एव उसकी दृष्टि गुणोंकी तरफ रहा करती है । वह स्वाभाविक अशुचि शरीरके प्रति ग्लानि करके रत्नत्रयगुणों के प्रति उपेक्षा कर अविवेकद्वारा कर्तव्यसे च्युत हो अपनी—हानि सम्यग्दर्शन को अंगहीन अथवा मलिन बना नहीं कर सकता ।

तात्पर्य—यह है कि इस कारिकामें सम्यग्दर्शन के जिस अंग अथवा गुणका दिग्दर्शन कराया गया है उसका सम्बन्ध गुरु अथवा तपोभृत् से है । श्रद्धान के विषयो में से प्राप्त और आगमके सम्बन्ध को लेकर जिसतरह क्रमसे पहले और दूसरे अंगका वर्णन किया गया है उसीप्रकार यह गुरु के सम्बन्ध को लेकर सम्यग्दर्शनका तीसरा अंग बताया गया है । इसके लिये अधिक स्पष्टीकरणकी आवश्यकता नहीं है । कारिकाके पूर्वार्धमें शरीर के दो विशेषण जो दिये हैं वे गुरु में ही सम्भव हैं । पूर्वार्धमें वर्णित दो विशेषणोंको लेकर उत्तरार्ध में बताया गया है कि सम्यग्दृष्टिका भाव—ऐसी अवस्थामें जिसतरहका हुआ करता या किस तरहका रहा करता है । बताया गया है कि शरीर तो सभीका स्वभाव से ही अशुचि है परन्तु यदि इस शरीर से आत्मा का हित मिद्ध करलिया जाता है तो मनुष्य जन्म और इस शरीर का प्राप्त करना सार्थक एवं सफल होजाता है ।

गुणग्राही एवं मुमुक्षु सम्यग्दृष्टि आत्महितकी दृष्टिसे प्रधानतया आत्मा के गुणोंमेंही आदरबुद्धि रखता है। अतएव गुरुके रत्नत्रयरूप आत्मधर्मों में ही उसकी प्रीति हुआ करती है। वह शरीर के दोषोंके कारण आत्मगुणों में उपेक्षित नहीं हुआ करता। शारीरिक अशुचिकी तरफ उपेक्षित रहकर आत्माके असाधारण रत्नत्रयरूप गुणों में ही प्रीतियुक्त रहना यही सम्यग्दर्शन का निर्विचिकित्सा अंग है। इस के बिना वह पूर्ण अथवा सम्पूर्णाङ्ग नहीं माना जा सकता।

कारिकाके पूर्वार्धमें बताये गये शरीरके दो विशेषणों और उत्तरार्ध में किये गये दो विधानोंमें क्रमसे हेतु हेतुमद्भाव स्पष्ट ही समन्त से आजाता है अत एव इस विषयमें अधिक लिखने की आवश्यकता नहीं है। क्योंकि शरीरकी स्वाभाविक अशुचित्ताके कारण जुगुप्साका होना संभव है परन्तु वह सम्यग्दृष्टि के नहीं होती और नहीं होनी चाहिये। इसी तरह रत्नत्रयसे पवित्रित रहने के कारण सम्यग्दृष्टि की गुणोंमें प्रीति होती है सो वह रहनी चाहिये। ऐसा होने पर ही निर्विचिकित्सा अंग माना जा सकता है।

कारिकामें आये हुए “अशुचि, जुगुप्सा, और विचिकित्सा” इन तीनों ही शब्दों का आशय एक ही है। और उसका सम्बन्ध स्वभावसे है। स्वाभाविकताका मतलब पहले लिखा जा चुका है। परन्तु यहां इतना और भी ध्यानमें लेलेना चाहिये कि हेतु रूप से “स्वभावतः” इस शब्दका जो उल्लेख है वह सामान्य है अत एव उसके सभी विशेषों का यथायोग्य ग्रहण हो सकता है और वह करलेना चाहिये।

यद्यपि इस तरह की विचिकित्साके कारण अनेकों हो सकते हैं फिरभी उनको सामान्यतया तीन भागों में विभक्त किया जा सकता है। जन्म जरा और रोग। शरीर में जन्मजात जो विचिकित्साकी कारण अशुचिता है उसका उल्लेख ऊपर किया जा चुका है। वृद्धावस्था और रोगके निमित्तसे जो ग्लानीका कारण उपस्थित हो जाता है उसको भी स्वाभाविक ही समझना चाहिये इस तरह से विचिकित्सा के ये तीन स्वाभाविक विशेष संभव हैं। इनके सिवाय निंदा या अवर्णवादरूपमें जो साधुओं—निर्ग्रन्थ जैन मुनियों की मिथ्यादृष्टियों द्वारा विचिकित्सा की जाती है वह तो सम्यग्दृष्टिसे संभव ही नहीं हो सकती। क्योंकि अवर्णवाद और उसका कार्य दर्शनमोहनीय कर्मका बन्ध मिथ्यात्वगुणस्थानमें ही पाया जा सकता है। एवं निंदा तथा तन्निमित्तक नीच गोत्र कर्म का बन्ध दूसरे सासादन गुणस्थान तक ही सीमित है। आगम में इसके ऊपर उनकी बन्धव्युत्पत्ति बताई गई है। इस तरह की विचिकित्सा केवल कल्पना है, अज्ञान मूलक है, और अतात्त्विक है। तत्त्वस्वरूप को समझे बिना दोषोंका उद्भावन मिथ्यादृष्टियों द्वारा अनेक प्रकार से किया जाता है। या तो असमर्थता के कारण अथवा तीव्र मोहोदय वश यद्वा अज्ञान एवं कृपाय के निमित्त से। साधुओंके ज्ञात तम के रहस्य को बिना समझे या जानबूझकर असद्भूत दोषोंका उद्भावन हुआ करता है, अथवा अन्यथा रूपमें प्रगट किया जाता है। यह सम्यग्दृष्टि

के नहीं पाया जा सकता। मिथ्यादृष्टियों द्वारा ही हुआ करता है। सम्यग्दृष्टि अन्तर्द्रष्टा तत्त्वज्ञ एवं विवेकी हुआ करता है। अतएव किसीके दोषको किसीभी दूसरे के मत्थे मढ़नेका अन्धेर नगरी जैसा अविवेक और अन्यायपूर्ण कार्य नहीं कर सकता। प्रत्युत कीच अथवा मलमें पड़े हुए सुवर्णको ग्रहण करने की समुचित प्रवृत्तिके समान स्वभावतः अशुचि शरीर में विद्यमान रत्नत्रयरूप धर्म में समादर तथा प्रीति भक्ति और रुचिही धारण किया करता है। ऐसा होनेसे ही उसका सम्यग्दर्शन निर्विचिकित्सांगसे युक्त माना जाता और वह अपने वास्तविक फल के देने में समर्थ हो सकता है। मुक्तिरमणीके गुणों की तरफ, विरोधी के दोषोंके कारण उपेक्षा करनेवाला- प्रीति न करनेवाला उसका स्नेहभाजन किस तरह हो सकता है। वह उसका प्रेम पूर्वक किस तरह आलिंगन कर सकता है।

अब क्रमानुसार सम्यग्दर्शन के चौथे अंग अमूढ दृष्टि नामका वर्णन करते हैं—

कापथे पथि दुःखानां कापथस्येऽप्यसम्मतिः ।

असंपृक्किरनुत्कीर्तिरमूढा दृष्टिरुच्यते ॥ १४ ॥

अर्थ—जो दुःखोंका मार्गव्य है ऐसे कापथ—छोटे मार्ग—उपायमें एवं उस मार्गपर चलने वालोंके प्रति सम्मानका भाव न रखना उनको सत्य न समझना उनसे सम्पर्क न रखना और उनकी प्रशंसा न करना सम्यग्दर्शन की अमूढता कही गई है।

१—इस विषय में निम्नलिखित वाक्य और श्लोक दृष्टव्य है—अन्तः कलुषदोषादसङ्गवमलोद्भावनमवर्ण-
वादः शुद्धत्वाशुचित्वाद्याविर्भावनम् संघे । (श्लो० वा० ६—१३ तथा राजवार्तिक ६—१३, ७—१०)

तपस्तीव्रं जिनेन्द्राणां नेदंसंवादिमन्दिरम् । आगोऽपवादो चेत्येवं चेतः स्याद्विचिकित्सना ॥

स्वस्थैव हि स दोषोऽयं यन्न शक्तः श्रुताश्रयम् । शीलमाश्रयितुं जन्तुस्तदर्थं वा निबोधितुम् ॥

स्वतःशुद्धमपि व्योम वीक्षते यन्मलीमसम् । नासौ दोषोऽस्य किंतु स्यात्स दोषश्चक्षुराश्रयः ॥

दर्शनाद्देहदोषस्य यतत्त्वाय जुगुप्सते । स लोहे कालिकालोकान्मूनं मुञ्चति काञ्चनम् ॥

स्वस्यान्यस्य च कायोऽयं बहिःश्रद्धायामनोहरः । अन्तर्विचार्यमाणः स्यादौदुम्बरफलोपमः ॥

तदैतिह्यं च देहं च याथात्म्यं पश्यतां सतां । उद्वेगाय कथं नाम चित्तवृत्तिः प्रवर्तताम् ॥ (यश० ६-६)

तथा—अमज्जनमनाचामो नम्रत्वं स्थितिभोजिता । मिथ्यादृशो वदन्त्येतन्मुनेर्दोषचतुष्टयं ॥

तत्रैव समाधिः—ब्रह्मचर्योपपन्नानामध्यात्माचारचेतसाम् । मुनीनां स्नानमप्राप्तं दाषं त्वस्य विधिर्गतः ॥

सर्गे कापालिकात्रेयीचाण्डालशबरदिभिः । आप्लुत्य दण्डवत् सम्यक् जपेन्मंत्रमुपोषितः ॥

एकान्तरं त्रिरात्रं वा कृत्वा स्नात्वा चतुर्थके । दिने शुध्यन्त्यसन्देहमृतो व्रतगताः स्त्रियः ॥

यदेवांगमशुद्ध स्यादङ्घ्रिः शोध्यं तदेव हि । अङ्गुली सर्पदंष्ट्रायां न हि नासा निष्कृत्यते ॥

निष्यन्दादिविधौ वक्त्रे यद्यपूतत्वमिष्यते । तर्हि वक्त्रापवित्रत्वे शौचं नारभ्यते कुतः ॥

विकारे विदुषां द्वेषो नाविकारानुवर्तने । तन्ममत्वे निसर्गोत्थे को नाम द्वेषकल्मषः ॥

नैर्दिकचन्यमहिंसा च कुतः संयमितां भवेत् । ते संगाय यदीहन्ते वल्कलाजिनवाससाम् ॥

न स्वर्गाय स्थितेभुक्तिं न स्वध्यायस्थितः पुनः । किंतु संयमिलोकेस्मिन् सा प्रतिज्ञार्थमिष्यते ॥

पाणिपात्रं मिलित्येतच्छक्तिश्च स्थितिभोजनं । यावत्तावद्दं भुञ्जे रहाम्याहारमन्यथा ॥

अदैन्यासंगवैराग्यपरिषहकृते कृतः । अतएव यतीशानां कंशात्पादनसद्विधिः ॥ यश० ६-२

२—पथो अपावन ठौर में कंचन तजे न कोय । लोकोक्ति ।

प्रयोजन—जिन्होंने मोक्ष के उपाय को सिद्ध कर लिया—प्राप्त कर लिया है उन आप्तों और उन्होंने जो कुछ मार्ग बताया है उसको विषय करने वाले—प्रदर्शक आगम एवं तदनुसार चलने वाले—निर्वाणपथिकोंके प्रति श्रद्धा का अनुकूल रहना मोक्षमार्गमें सम्यग्दर्शनकी प्रथम आवश्यक विशेषता है। यह ऊपरकी तीन कारिकाओं द्वारा बता दिया गया है। अब इस पर प्रश्न उठता है अथवा उठ सकता है कि यथार्थताका परिज्ञान किस तरह हो ? किसीके कहने मात्रसेही किसी को वास्तविक देव आगम या गुरु मान लेना कहाँ तक ठीक माना जा सकता है ? ग्रंथकारने भी तीनोंका 'परमार्थ' विशेषण देकर श्रद्धा के विशेषरूप आप्त आगम और तपोभृत को यथार्थ और अयथार्थ इस तरह दो भागों में विभक्त कर दिया है। क्यों कि विशेषण दिया जाता है वह इतर व्यावृत्ति के लिये ही दिया जाता है। अतएव यथार्थता को देखने के लिए उनके गुणदोषोंके तरफ दृष्टि देना आवश्यक हो जाता है। ऐसा करनेके बाद जो आप्त आगम और गुरु निर्दोष और गुणयुक्त सिद्ध हों और अपने अनुभवमें आवें उन्हीं को 'यथार्थ' मानकर उन्हींके उपदिष्ट मार्गपर चलना विवेक एवं बुद्धिरुत्ता का कार्य माना जा सकता है। इसके विपरीत जो सदोष सिद्ध हो अथवा संसार के दुःखों से छुड़ाकर निर्वाण शाश्वत सुखके मार्ग में पहुँचाने के योग्य गुणोंसे युक्त सिद्ध न हों उन्हें परमार्थरूप आप्त आगम गुरु नहीं मानना चाहिये। तथा ऐसे आप्तादिके चक्कर में पड़कर अपने कल्याण के मार्गको दुःखरूप बनाकर उसे अधिकाधिक दुखी बनाने से बचना चाहिये। ऐसे अपरमार्थरूप आप्तादिके द्वारा जो मार्ग बताया गया है वह दुःखरूप है। अतएव उससे सावधान करना उचित और आवश्यक समझकर इस कारिकाका निर्माण किया है।

इसके सिवाय श्रद्धानादिके विषय भूत अर्थ—द्रव्य तत्त्व एवं पदार्थ यदि युक्तिपूर्ण नहीं है—उनकी यथार्थता यदि निर्वाण सिद्ध नहीं होती तो विषय के विपरीत रहने के कारण उनके द्वारा कल्याणका यथार्थ मार्ग भी किस तरह सिद्ध हो सकता है। बगलेको गरुड कहने या मानलेनेसे बगलेसे गरुडका काम तो नहीं हो सकता। इसीप्रकार जड़ पुद्गलादि को जीवादिरूप या जीव को जड़ ज्ञानशून्य आदि मान लेनेसे भी जीव का प्रयोजन किस तरह निष्पन्न हो सकता है। वस्तुके यथार्थ स्वभावको धर्म कहा है। यदि वह यथार्थ नहीं है तो वह धर्म भी नहीं है। उससे वास्तविक सुख की प्राप्ति न होकर दुखका ही अनुभव हो सकता है। मोह अज्ञान और कपाय ये तीनों दुखरूप हैं। इन तीनोंके धारक वाक्ति स्वयं दुःखी है और उनके सम्बन्ध से दूसरे भी वास्तवमें दुःख के ही पात्र बनते हैं। फलतः ये तीनों ही कुधर्म और उनके धारक अथवा आश्रय इस तरह छह अनायतन^२ माने गये हैं। जो मोहयुक्त है वह आप्त नहीं जो द्रव्यादिका ठीक २ स्वरूप दिखाने में असमर्थ है वह यथार्थ आगम नहीं और जो कपाययुक्त है वह सच्चा तपस्वी

१—मन्तस्तत्त्वं नहीच्छन्ति परप्रत्ययमात्राः वशस्तिलक ॥

२—मिथ्यात्वका आश्रय प्रतिमा और मन्दिर, अज्ञान का आश्रय कुरास्त्र और कुचारित्र का आश्रय पाखण्डी मायु ।

नहीं। इनसे धर्मका फल सिद्ध नहीं हो सकता। अतएव मुमुक्षुको मन वचन कायसे इसतरह इन से बचकर चलना चाहिये जिससे कि अपना और दूसरों का भी किसीभी प्रकारका अहित न हो। उसको चाहिये कि अपनी बुद्धिको इन विषयोंमें मोहित न होने दे। मोही अज्ञानी और सकपाय व्यक्तियों के मोहक परिणाम वचन और प्रवृत्तियों से जैसे भी हो अपने को बचाकर रखनेसे ही सम्यग्दर्शन शुद्ध और परिपूर्ण रह सकता है और वास्तविक फलको उत्पन्न कर सकता है। अतएव इस अंगका भी बताना आवश्यक है।

प्रथम अंगमें देव, दूसरेमें आगम, और तीसरेमें गुरुकी मुख्यता है यह पहले यथावसर बताया गया है। सम्यग्दर्शनके विषय जिस तरह आस आगम और तपोभूत हैं उसी तरह तत्त्वार्थ भी हैं। प्रथम तो जो आप्तादि हैं वे स्वयं ही तत्त्वार्थ हैं। मूर्तिमान तत्त्वार्थ होनेसे दोनों विषयोंमें भेद नहीं है। अथवा भेददृष्टिसे विचार करनेपर तत्त्वार्थसे प्रयोजन छह द्रव्य सात तत्त्व, नव पदार्थ, पंचास्तिकाय, इन सभी से है। इनके सिद्धांत सिद्धान्तके पालन-चर्या आम्नाय आदिसे भी है। क्योंकि सम्यग्दर्शनकी वास्तविकता सभी श्रद्धेय विषयोंकी यथार्थता पर अधिक निर्भर है।

कारिका नं० ४ में दियेगये परमार्थ विशेषणसे जिन२ विषयोंका वारण किया गया है उनमें मोहित होनेवाले व्यक्तिका सम्यग्दर्शन समल अपूर्ण अथवा अंगहीन माना जा सकता है। मुमुक्षु सम्यग्दृष्टिको जिनमें मोहित नहीं होना चाहिये वे विषय मुख्यतया दो भागोंमें विभक्त किये जा सकते हैं।—या तो कुपथ—कुमार्ग, और उसके अनुसार चलनेवाला। अथवा कुपथ और उसके आश्रय। अर्थात् मिथ्यात्व अज्ञान और कुचारित्र अथवा कुमार्ग और उसके धारण करने वाले मिथ्यादृष्टि अज्ञानी और कुगुरु—हिंसामय, दयाशून्य, विवेकरहित व्रत या तप करनेवाले। इस तरह ये छः अनायतन है। अथवा कुदेव—क्षुत्पिपासा आदि अठारह दोषोंसे युक्त मोही रागी द्वेषी एवं संसार प्रपञ्चमें पड़े हुए ताथकराभास आदि व्यक्ति विशेष एवं संशय विपर्यय अनध्यवसाय दोषोंसे युक्त युक्तिशून्य पूर्वापर बाधाओंसे पूर्ण असमीचीन द्रव्यादिको विषय करनेवाला मिथ्या-अप्रमाणभूत-ज्ञान, हिंसा अब्रह्म और परिग्रहसे युक्त चेष्टाएं-आचरण; इस तरह तीन और इनके आश्रयभूत तीन अर्थात् कुदेवों की प्रतिमा और मन्दिर तथा असत् तत्त्वका जिनमें निरूपण किया गया है ऐता मिथ्याशास्त्र एवं असमीचीन धर्म व्रत आचरण तप आदिके धारण करनेवाले और उसका आग्रह रखनेवाले एवं समर्थक प्रचारक आदि।

इस तरहसे भी छह अनायतन है। ये अनायतन ऊपरसे कितने ही सुन्दर मालुम पड़ते हों परन्तु अन्तरंगमें दुरन्त हैं दुःखरूप हैं, दुःखरूप संसारके जनक एवं वर्धक हैं। अतएव सम्यक्-दृष्टि जीवको इनमें मोहित नहीं होना चाहिये। कदाचित् मोहित करनेवाले प्रसङ्ग आकर

१—अन्तर्दुरन्तसंचारं बहिराकारसुन्दरम् । न श्रद्धध्यात् कुदृष्टीनां मतं किपाकमन्तिभं ॥ यशस्ति-
लक ६-१०-१)

उपस्थित होजाय तो सम्यग्दृष्टि जीवको तत्त्वज्ञान और विवेकसे काम लेना चाहिये और रेवती रानीकी तरह श्रद्धानसे चलायमान न होकर दृढ रहना चाहिये। ऐसा होनेपर ही सम्यग्दर्शन पूर्ण होना जा सकता है यह बताना भी इस कारिका प्रयोजन है।

आचार्यों ने सम्यग्दर्शनके पांच अतीचार^१ बताये हैं।—१ शंका २ कांक्षा ३ विचिकित्सा ४ अन्यदृष्टिप्रशंसा और ५ अन्यदृष्टिसंस्तव^२। कही^२ पर अन्यदृष्टिसंस्तवकी जगह अनायतनसेवा नामका अतीचार गिनाया है^३। पाठक महाभुभावोंको बतानेकी आवश्यकता नहीं है कि सम्यग्दर्शनके आठ अंगोंमेंसे पहले तीन अंगोंका सम्बन्ध, इन पांच अतीचारोंमेंसे प्रथम तीन अतीचारोंके साथ स्पष्ट है—शंका कांक्षा विचिकित्सा इन तीन अतीचारोंके निर्वहणसे ही क्रमसे निःशंकित निःकांक्षित और निर्विचिकित्सा नामके सम्यग्दर्शनके पहले तीन अंग बनते हैं। इसके बाद अन्यदृष्टिप्रशंसा और अन्यदृष्टिसंस्तव अथवा अनायतनसेवन नामके अतीचार शेष रह जाते हैं। अतएव इनके निवृत्त होनेपर ही सम्यग्दर्शनकी पूर्णता हो सकती है अन्यथा नहीं विषय अधूरा ही न रह जाय इस दृष्टिसे यह बताना भी अत्यन्त आवश्यक था। फलतः स्पष्ट मालूम होता है कि इन शेष अतीचारोंसे रहित सम्यग्दर्शनके चतुर्थ अंगभूत मुख्यको बताना भी आवश्यक है इस प्रयोजनको लक्ष्यमें रखकर ही ग्रन्थकर्त्ताने प्रकृत कारिकाका निर्माण किया है।

प्रशंसा और संस्तवमें मन और वचनकी अपेक्षा अंतर है। मिथ्यादृष्टियोंको मनमें अच्छा समझने या माननेको अन्यदृष्टिप्रशंसा और वचनसे उनको अच्छा बताना अन्यदृष्टिसंस्तव कहा जाता है। प्रकृत कारिकामें कापथ और कापथस्थोंकी मनसे प्रशंसा करने वचनसे उत्तमता के प्रतिपादन करने तथा शरीरसे सहयोग देनेका निषेध करके मन वचन काय एवं त्रियोग पूर्वक सम्यग्दर्शनको मोहित न होने देनेका उपदेश दिया गया है। अतएव प्रश्न हो सकता है कि जब सूत्रकारने मन और वचनके द्वारा ही प्रशंसा एवं संस्तव किया जानेपर अतीचारका लगना बताया है तब यहाँपर शरीरके सम्पर्कसे भी अतीचार अथवा अंगमंगका निरूपण करना क्या अतिव्याप्त कथन नहीं है?

उत्तर—यह कथन अतिव्याप्त नहीं है। क्योंकि मन और वचनकी प्रवृत्तिकी अपेक्षा शारीरिक प्रवृत्ति अत्यन्त स्थूल है। जब मन और वचनकी ही अन्यथा प्रवृत्तिका निषेध किया गया है तब शारीरिक विपरीत उक्त प्रवृत्तिका निषेध स्वयं हो जाता है। अथवा सूक्ष्म विपरीत प्रवृत्तिके निषेधमें ही स्थूल मिथ्यप्रवृत्तियोंके निषेधका अन्तर्भाव करलेना चाहिये।

प्रश्न—दूसरे आचार्यों ने अनायतनसेवा नामका एक अतीचार स्वतंत्र बताया है जो कि

१—‘अतीचारोऽशमज्जनम्,’ अथवा “देशस्य भंगो ह्यतिचार उक्तः” अर्थान् सम्यग्दर्शन वा अतादिके अंशः खण्डित होनेको अतीचार कहते हैं। २—शंकाकांक्षाविचिकित्सान्यदृष्टिप्रशंसासंस्तवः सम्यग्दृष्टेरतीचारः ३० सू० ७ २३। ३—सम्पत्तादीचारो सका कंक्षा तदेव विदिगिच्छा। परदिदृष्टौ प्रशंसा अनायतनसेवा चैव। ३० आराधना। तथा अन० यमाश्रित।

सूत्रकार आदि आचार्यों ने नहीं बताया। इसका क्या कारण है? क्या यह पूर्वापरविरुद्ध कथन नहीं है?

उत्तर—यह कथन पूर्वापर विरुद्ध नहीं है। जो कथन सापेक्ष नहीं है, जिसमें अन्य आगम से गाथा आती है, जो युक्तियुक्त नहीं है, ऐसा ही कथन विरुद्ध माना जाता है। जैनागम अनेकान्तरूप तत्त्वका स्याद्वाद पद्धतिसे वर्णन करता है। अतः एव जैनाचार्यों के जितने भी वाक्य हैं या जो भी कथन हैं वे सब सापेक्ष हैं और इसीलिये विरुद्ध नहीं है। उनमें पूर्वापर विरोधकी शंका करना ठीक नहीं। मन्दबुद्धि के कारण अथवा आम्नायका ज्ञान न रहनेके कारण दो कथनों में यदि कदाचित् कहीं पर भी किसी भी विषयके प्रतिपादनमें विरोध मालूम पड़ता है तो वह वास्तविक विरोध नहीं है यह मानकर उसको विरोधाभास ही समझना चाहिये। ऐसे अवसरपर दोनों ही कथनोंको प्रमाणही मानना उचित है। और इसीलिये उन दोनोंको ही जिनेन्द्र भगवान्‌का कहा हुआ मानना और उनका उसीप्रकार श्रद्धान करना उचित है।

प्रकृत दोनों कथन भी सापेक्ष होने से विरुद्ध नहीं किन्तु दोनों ही प्रमाण हैं। क्योंकि यहाँपर सामान्य विशेष की अपेक्षासे दोनों ही कथन श्रद्धेय एवं उपादेय हैं। अनायतन सेवामें शरीर के सम्बन्धकी मुख्यता है। फिर चाहे वह प्रशंसनीय समझ कर हो या न हो। मनसे प्रशंसा और वचन से संस्तव करने में प्रशंसनीय न समझनेका कारण ही नहीं है। शरीर से जहाँ अनायतनों की सेवामें सम्मिलित हुआ जाता है वहाँ दोनों ही भाव संभव हो सकते हैं। होसकता है कि उन अनायतनोंको प्रशंसनीय समझ कर श्रद्धापूर्वक उनमें सम्मिलित हो और यह भी संभव है कि उनको प्रशंसनीय तो न समझे—उनमें श्रद्धा न रखकर भी किसीके अनुरोध आदि से उन में शरीरतः सम्मिलित होना पड़े। क्योंकि लोकन्यवहार में देखा जाता है कि व्यापारादि सम्बन्ध के कारण, अथवा सजातीय किन्तु विधर्मियोंसे विवाहादिसम्बन्धोंके कारण, यद्वा विधर्मियों के राज्याश्रय आदिके कारण कापथमें श्रद्धा न रहते हुए भी लोगों को कापथस्थोंके साथ सम्पर्क रखना पड़ता है और उनका यथायोग्य विनय करना भी उनकेलिये आवश्यक होता है। ऐसी अवस्थामें शारीरिक सम्पर्क उस तरहका दोषाधायक नहीं हो सकता जैसा कि प्रशंसनीय समझकर किया गया सम्पर्क अथवा मानसिक प्रशंसा और वाचनिक संस्तव दोषाधायक होसकते हैं। मालूम होता कि संभवतः इसीलिये ग्रन्थकारने असम्मति और अनुत्कीर्तिके मध्यमें असंशुक्तिका उल्लेख करके यह सूचित किया है कि यदि सम्मति और उत्कीर्तिकी तरह ही सम्पर्क भी श्रद्धापूर्वक है—मोहितबुद्धिके कारण से है तो शारीरिक सहयोगके निमित्तसे भी सम्यग्दर्शन उसी प्रकार मलिन अथवा अंगहीन समझना चाहिये जैसा कि शंका कांक्षा विचिकित्सा यद्वा अन्यदृष्टि प्रशंसा और संस्तवके कारण हुआ करता है।

इस तरह विचार करनेपर सम्यग्दर्शन की निरतिचारता तथा सर्वाङ्ग पूर्णताको स्पष्ट करनेके लिये अमृददृष्टि अंगके प्रतिपादन करनेवाली इस कारिकाके निर्माण का प्रयोजन अच्छीतरह समझ में आ सकता है।

शब्दोंका सामान्य विशेष अर्थ—

कापथ—युक्तिविरुद्ध खोटे अथवा अहितकर उपायका नाम कापथ है। मार्ग उपाय साधन ये सब शब्द एक ही अर्थ के वाचक हैं। जो वस्तु स्वरूप के विरुद्ध हैं वे सब कुमार्ग हैं। उन्हींको कापथ कहते हैं। अत एव जितने एकान्तवाद जितने विपर्यस्त कथन हैं, संशयात्मक या संशयको उत्पन्न करने वाले निरूपण हैं वे सब मिथ्या देशनाएँ हैं और उनके द्वारा जो कल्याणका मार्ग बताया जाता है वह यथार्थ नहीं है—कापथ है। उससे जीवोंका वास्तविक हित सिद्ध न होकर अहित ही हो सकता है। यही कारण है कि आचार्यने कापथ का विशेषण “दुःखानां पथि” ‘दुःखोंके मार्ग’ ऐसा दिया है। अत एव यह कहना भी अयुक्त होगा कि जो २ दुःखोंके मार्ग साधन या उपाय हैं वे सभी कापथ हैं। वस्तुस्वरूप की इन अयुक्त अथवा विरुद्ध मान्यताओं के आचार्यों ने मुख्यतया ३६३ तीन सौ त्रैसठ भेद आगम में बताये हैं।

कापथस्थ—ऊपर बतायेगये कापथपर जो यह विश्वास रखते हैं कि वह यथार्थ है सत्य है और हितकर है वे सभी कापथस्थ हैं। इनके सिवाय जो उसका जानकर या बिना जाने देखादेखी समर्थन करते हैं और उसके अनुसार आचरण करते करते हैं वे भी कापथस्थ हैं। तथा जिनके निमित्त से उक्त कापथका प्रचार होता है वे भले ही अचेतन क्यों न हों वे भी कापथका आश्रय होनेके कारण कापथ ही हैं और उनके जो माननेवाले हैं वे भी सब कापथस्थ ही हैं। ऐसा समझना चाहिये।

असम्प्रति—यद्यपि सम्प्रति शब्द का अर्थ प्रसिद्ध है कि किसी भी विषयमें समान अभिप्राय प्रकट करना, समान रूपमें उसविषयकी मान्यता रखना या दिखाना। अथवा उसको स्वीकार करना। किन्तु यह शब्द सम् पूर्वक मनु अवबोधने धातुसे क्ति प्रत्यय होकर बनता है। अत एव सम् का अर्थ समान करनेके बदले समीचीन—प्रशस्त अर्थ करके सम्प्रति का अर्थ सम्यग्ज्ञान किया जाय तो अधिक उचित होगा। सम्यग्ज्ञान को ही प्रमाण माना है। इसलिये असम्प्रतिकी अर्थ प्रमाण न मानना होना चाहिये फलतः कापथों और कापथस्थों को प्रमाण न माननेसे—उनके विविधआकर्षणोंके सम्मुख आनेपर भी उनमें मोहित न होनेसे सम्यग्दर्शन का यह चौथा अंग प्रसिद्ध होता है। प्रमाण मानना न मानना यह मनका विषय है। अत एव इस शब्द से मुख्यतया मन में मोहित न होना अर्थ ही व्यक्त होता है किन्तु मनके अनुसार शरीर और वचन से भी अमूढ भाव दिखाने के लिये असंप्रति और अनुरक्तीति शब्दका भी प्रयोग किया गया है।

तात्पर्य—यह कि देव शास्त्र गुरु के स्वरूप के सिवाय पदार्थ और आचरणके स्वरूप में भी अनेक प्रकारकी मिथ्या मान्यताएँ हैं। सैद्धान्तिक मिथ्यामान्यताएँ ३६३ आगममें बताई हैं जो कि भावरूप से अनादि हैं। द्रव्यरूपसे इनका बाह्य प्रचार हुंदावसर्पिणी कालके निमित्तसे आज

१—असीदि सदं किरियाणं अकिरियाणं च आहुचुलसीदी। सत्तट्टण्णाणीणं वैगियाणं तु बत्तीसं ॥८५॥ गो० क० किन्तु इन ३६३ मिथ्यामतो के सिवाय भी दैवैकान्त पौरुषैकान्त आदि अनेक एकान्त रूप मिथ्या मान्यताएँ भी प्रचलित हैं। देखो० गो० क० गोथा नं० ८८० आदि।

२—जैसा कि इसी कारिकाकी टिप्पणी नं० १ में गिनाया है। गोमर्क० गोथा नं० ८८६।

कल इस भरत क्षेत्रमें पाया जाता है। इनमें मोहित न होनेसे सम्यग्दर्शन निरतीचार रहा करता और अमूढदृष्टि अंगसे पूर्ण माना जाता है। अन्यदृष्टि प्रशंसा, अन्यदृष्टि संस्तव, और अनायतनसेवा इन अतीचारोंसे भी बचे रहनेपर ही इस अंगकी पूर्णता संभव है, अन्यथा नहीं।

ध्यान रहे आचार्यने यहां पर कापथ और कापथस्थ दोनोंसे ही मोहित न होनेके लिये उपदेश दिया है। अत एव जिस तरह मिथ्यात्वके सम्पूर्ण भेदोंसे और मिथ्या सिद्धान्तों—मर्तोंके भेदोंसे बचे रहने की आवश्यकता है उसी तरह मिथ्याचरणों में भी मोहित न होनेकी आवश्यकता है। साथही मिथ्यादृष्टियों मिथ्याज्ञानियों और मिथ्या चरणवान्—पाखण्डी तपस्वियोंसे भी सावधान रहने की आवश्यकता^२ है

ध्यान रहे महापरिणित आशाधरजीने मिथ्यादृष्टि अनायतन की संगतिका निषेध करते हुए त्रिलोक पूज्य जिनमुद्रा को छोड़कर मिथ्यावेश धारण करनेवाले की तरह उन आर्हती मुद्राधारण करके विचरण करनेवालों की भी संगति का मन वचन कायसे त्याग करने का उपदेश दिया है जो कि अजितेन्द्रिय हैं, केवल शरीर मात्रसे जिनमुद्राके धारक हैं, परन्तु भूतकी तरह धर्मकाम लोगों में प्रवेशकर यद्वा तद्वा चेष्टा करते या कराया करते हैं। अथवा म्लेच्छों की तरह लोक शास्त्र विरुद्ध आचरण किया करते हैं^३। पाखण्डियोंका सम्बन्ध न रखनेका उपदेश लोक^४ में भी पाया जाता है।

मान्यताओंके भेदसे मिथ्यादृष्टि सात प्रकारके हो सकते हैं। क्योंकि सम्यग्दर्शन सम्यग्ज्ञान और सम्यक्चारित्र्य इन तीनों की एकता मोक्षमार्ग है। यह एक मान्यता सत्य और समीचीन है। किंतु इसके विरुद्ध इनमेंसे एक एक को न मानना—सम्यग्दर्शनकी मोक्षके लिए आवश्यकता है, यह बात न मानना, इसी तरह सम्यग्ज्ञान को अनावश्यक अथवा चारित्र्य को कारण न मानने से तीन मिथ्या मान्यताएं होती हैं। इसी तरह दो दो के न माननेसे तीन और तीनों ही के न माननेसे एक, कुल मिलाकर सात मिथ्या मान्यताएं हो सकती हैं। अथवा तीनोंमेंसे एक एककोही कारण माननेसे तीन, दो दो को ही माननेसे तीन, एवं तीनोंकोही पृथक् पृथक् कारण माननेसे एक, इस तरह से भी मिथ्या मान्यताएं सात प्रकारकी हो सकती हैं।

इन मिथ्या मान्यताओंको रखनेवाले जीव सात प्रकारके मिथ्यादृष्टि हैं। अतएव उन सातों ही प्रकारके मिथ्यादृष्टि जीवों के वचन, व्यवहार वैभव आदिसे अपनी बुद्धि मन या विचारों को मोहित अथवा मलिन नहीं होने देना चाहिये, न वचन द्वारा उनकी प्रशंसा करनी चाहिये और

१—विदेहादिक क्षेत्रोंमें सदा द्रव्यरूपसे दिगम्बर जैन धर्म ही प्रवृत्तमान रहता है।

२—क्योंकि कोई भी समीचीन या मिथ्या जिक (दर्शन ज्ञान आचरण) अथवा कोई भी धर्म व्यक्तिसे भिन्न अपना अस्तित्व नहीं रखता।

३—मुद्रां सांव्यवहारिकां त्रिजगतीवन्ध्यामपोद्यार्हनी, धामां केचिदहंयवो व्यवहरन्त्यन्ये बहिस्तां भिताः।

लोक भूतवदाविशन्त्यवशिनस्तच्छायया चापरे, म्लेच्छन्तीह तर्कैस्त्रिधा परिचयं पुं देहमोहस्यज ॥ अत० २-६६

४—पाखण्डिनो विकर्मस्थान् वैडालान्निकान् शठान्। हेतुकान्त्वकवृत्तीरच वाद्भात्रेणापि नार्चयेत् अम० उद्भूत ।

न शरीर से उनका सम्पर्क ही करना चाहिये। मिथ्यात्व और मिथ्यादृष्टियोंकी तरहसेही मिथ्या ज्ञान और मिथ्या ज्ञानियोंके विषयमें एवं मिथ्या चारित्र और उसका पालन करनेवालोंके विषय में समझना चाहिये।

हेत्वाभासों, अयुक्त अपेक्षाओं, और प्रकृत विरुद्ध उदाहरणों से प्रायः जगत मोहित हुआ करता है। संप्रति कलिकाल है। और लोग स्वभावसेही सकषाय हैं फिर यदि अयुक्त हेतु दृष्टांत आदिके द्वारा रोचक पद्धति से वर्णन करनेवालों का समागम हो जाय तो साधारण मनुष्यों का मन मूर्छित एवं विपात क्यो नहीं हो सकता? अवश्यही हो जा सकता है। अतएव मिथ्याज्ञानियोंकी संगतिसे अपनी श्रद्धा बुद्धि को बचाकर रखनाही उचित एवं श्रेयस्कर है।

इसी प्रकार जहाँपर वास्तवमें हिंसा अहिंसा का और उसके फलस्वरूप दुःख सुख के स्वरूप का, यद्वा मूल तत्त्व जीव अजीव आश्रय बन्ध सर्वर निर्जरा मोक्षका ही परिज्ञान श्रद्धान नहीं जो कि विवेक से भी सर्वथा परे हैं ऐसे सभी मिथ्या तप व्रत आचरणों और उसके प्रवर्तक मिथ्याचार्योंसे विवेकी सम्यग्दृष्टि को अवश्यही बचाकर रहना चाहिये। ऐसा रहनेपर ही उसका सम्यक्त्व अमूर्त माना जा सकता है और रह सकता है।

इस तरह इन चार कारिकाओंके द्वारा निवृत्ति रूपमें बताये गये सम्यग्दर्शनके चार अंगोंका वर्णन समाप्त होता है। क्योंकि शंका कांक्षा विचिकित्सा अन्यदृष्टिप्रशंसा अन्यदृष्टिस्तव अनायतनसेवा नामसे आगम में कहे गये सम्यग्दर्शन के अतीचार रूप दोषोंका और उनके निमित्तसे होनेवाले मलिनता एवं अंग भंगोंका परिहार किया गया है। इनको गुण शब्दसे इसीलिये कहा जाता है कि ये दोषोंके अभावरूप है। जिसतरह उष्णताके अभावको शीत और अन्धकार के अभाव को प्रकाश कहा जा सकता है उन्नीतरह अंशतः भंगरूप अतीचारों या दोषों के अभाव को गुण कहा जा सकता है। सम्यग्दर्शनके २५ मलदोषोंमें इनके अभाव को अर्थात् शंका कांक्षा आदिको दोष गिनाया है। फलतः इन दोषों की निवृत्ति सम्यग्दर्शन के गुण हैं।

इसके सिवाय एक बात और है; वह यह कि—

आगम में सम्यग्दर्शन के चिन्हरूप प्रशम, संवेग, अनुकम्पा और आस्तिक्य इसतरह चार गुण बताये हैं। जिनको कि देखकर सम्यग्दर्शन का अनुमान किया जा सकता है।

क्योंकि सम्यग्दर्शनके होनेपर ये गुण अवश्य होते हैं। निःशंकितादिक के साथ इनका संबंध

१—इस विषयमें निम्नलिखित पद्योंको उक्तियां ध्यानमें देने योग्य है।

कुहेतुनयदृष्टांतगरलोदगारदारुणैः। आचार्यव्यञ्जनैः संगं भुजगैर्जातुं न ब्रजेत् (अन० २-६८)

कालः कलिर्वा कलुषाशयो वा। श्रोतुःप्रवक्तुर्वचनानयो वा। त्वच्छासनैकाधिपतित्वलक्ष्मीप्रभुत्वशक्तेर-
पवादेहेतुः॥ (युक्त्यनुशासन) दृष्टान्ताः सन्त्यसंग्रहेयाः मतिस्तद्वशावर्तिनी। किं न कुर्युर्महीं धूर्ताः विवेकरहिता-
मिमाम्॥ यशस्तिलक। अथवा—रागज्ज्ञै जग अन्ध भयो सहजे सब लोगन लाज गमाई। सीख बिना सब
सीखत हैं विषयनिके सेवन की चतुराई। तापर और रचे रसकाव्य कहा कहियो तिनकी निदुराई। अन्ध अमूर्त-
नकी अखियानमें भोंकत है रज रामदुहाई॥ जैनशतक पं० भूधरदासजी

२—इसके लिए देखो अनंगार धर्माश्रित अ० २ श्लोक ५२—५३।

विद्वान् लोग भलेप्रकार समझ सकते हैं। विचार करनेपर मालूम हो सकता है कि आस्तिक्य का संबन्ध निःशंकित अंगसे है। निःशंकित अंग के समान ही आस्तिक्य से भी देवादि अथवा हेयो-पदेय रूप स्वपर तत्त्व के सम्बन्ध में दृढ़ताही अपेक्षित है। वह देवके स्वरूप की तरह उनके बचन में भी शंकित-चलितप्रतीति नहीं हुआ करता। इसीतरह संवेग गुणके विषयमें समझना चाहिये। सम्यग्दृष्टि कर्म और कर्मफलको नहीं चाहता। संसार और उसके कारणोंसे भयभीत रहने को ही संवेग कहते हैं। संसार और उसके कारण कमफल और कर्मसे भिन्न नहीं है फलतः निःकाङ्क्षित अंगके साथ संवेग गुणका सम्बन्ध स्पष्ट है। परानुग्रह बुद्धिको अनुकम्पा या दया कहते हैं। सम्यग्दृष्टि जीव नियमसे अनुकम्पावान् हुआ करते हैं। प्रत्युत दूसरे जीवोंकी अपेक्षा उनकी अनुकम्पा विशिष्ट होनेके सिवाय विवेकपूर्ण भी हुआ करती है। सम्यग्दृष्टि जीव निर्विचिकित्सित अंगसे युक्त होनेके कारण रत्नत्रय मूर्ति साधुओंपर बाह्य शरीरादिकी मलिनता आदिके कारण जुगुप्सा नहीं किया करता। ग्लानि, जुगुप्सा विचिकित्सा आदि भाव, द्वेष असूया या अपेक्षाके ही प्रकार हैं। और जब कि मोक्षमार्गके पथिक रत्नत्रयमूर्ति साधक औरों की अपेक्षा विशेषतः अनुकम्प्य है तब स्पष्ट है कि जो निर्विचिकित्सा अंगसे युक्त है, वह अनुकम्पावान् भी अवश्य है। अतएव निर्विचिकित्सा और अनुकम्पा दोनों ही गुण परस्पर सम्बद्ध हैं यह स्पष्ट हो जाता है। कापथ और कापरथा में मोहित न होना एवं उनमें राग न करना ही अमूढ दृष्टि अंग है। प्रशमगुण भी रागादिके उद्विक्त न होनेसे माना^१ है। अतएव सिद्ध है कि जो अमूढ दृष्टि है वह प्रशमगुणसे भी युक्त अवश्य है।

इस कथनसे निःशंकितादि गुणोंका आरितक्यादि से जो अविनाभाव संबन्ध है उससे उनका जो गुणपना है वह ध्यान में आसकता है। फिर भी यह बात लक्ष्यमें रहनी चाहिये कि प्रशम संवेग अनुकम्पा में जो कषाय का अभाव दिखाई पड़ता या रहा करता या पाया जाता है वह स्थान के अनुसार ही संभव है। चतुर्थगुणस्थानवर्ती के अनन्तानुबन्धी कषायका ही अनुद्वेक हो सकता है। पांचवे गुणस्थान वाले के अप्रत्याख्यानावरण का, छठे सातवे आदिमें प्रत्याख्यानावरण का तथा आगे यथायोग्य संज्वलन का अनुद्वेक पाया जा सकता है। अतएव उसको आगमके अनुसार यथायोग्य घटित कर लेना चाहिये।

इस प्रकार दोषों या अतिचारोंके निर्हरण की अपेक्षा चार तरह से तथा चार विषयोंमें प्रवृत्ति होने के कारण उत्पन्न हो सकने वाली चार प्रकार के मलिनताओं के अभावके निमित्तसे सम्यक् दर्शन के जो चार अंग होते हैं उनका स्वरूप बताकर अब गुणबुद्धि अपेक्षा विधिरूपसे कहेजाने वाले चार अंगोंका स्वरूप आचार्य क्रमसे बताने का प्रारम्भ करते हुए सबसे पहले उपगूहनका स्वरूप बताते हैं।—

१—यथा “इदमेवेदशमेव” इत्यादि। इससे आस्तिक्यगुण प्रकट होता है। क्योंकि “जीवादयोऽर्था यथास्वं भवन्तीति मतिरास्तिक्यम्” ॥ २—संसाराद् भोक्ता संवेगः ॥ ३—रागादीनामनुद्वेकः प्रशमः। स० सि०

स्वयं शुद्धस्य मार्गस्य बालाशक्तजनाश्रयाम् ।

वाच्यतां यत्प्रमार्जन्ति तद्वदन्त्युपगूहनम् ॥१५॥

अर्थ—रत्नत्रयरूप मोक्षमार्ग स्वभाव से ही शुद्ध है । यदि अज्ञानी अथवा असमर्थ लोगों के निमित्तसे उसकी वाच्यता—निंदा हो या संभव हो तो उसका जो प्रमार्जन—निराकरण अथवा आच्छादन करनेवाले हैं उनके उस गुणको आचार्य उपगूहन कहते हैं ।

प्रयोजन—ऊपर इस कारिका के प्रारम्भ में जो उन्थानिका दी गई है उससे इस कारिका का प्रयोजन ज्ञात हो जाता है । इसके सिवाय अनादि मिथ्यादृष्टि सादि मिथ्यादृष्टि और सम्यग्दृष्टि इन सबकी प्रवृत्ति एक सरीखी नहीं हो सकती । उनकी बाह्य प्रवृत्तिके अंतरंग कारण भूत परिणामोंमें बलवत्तर स्वाभाविक और महान अन्तर अवश्य रहता है । यह बात युक्ति अनुभव और आगम से सिद्ध है जहाँ कार्य भेद है वहाँ कारण भेद भी अवश्य है यह कथन युक्तिसंगत है । एक व्यक्ति तो आनुवंशिक रोगके कारण प्राग्भूत से—जन्मसे ही पीडित है दूसरा स्वस्थ था, परन्तु मिथ्या आहार विहार के कारण रोगी होगया है । तीसरा वह है जो रोग से मुक्त होकर पुनः रोगग्रस्त हो गया है । इन तीनोंकी अंतरंग बहिरंग प्रवृत्ति एक सरीखी नहीं हो सकती क्यों कि निदान भेदके अनुसार चिकित्सा और उसके फलमें अन्तर देखा जाता है । इसीतरह प्रकृतमें भी समझना चाहिये । निदान परीक्षामें प्रवृत्त वैद्य रोगीकी बाह्य प्रवृत्तियोंको देखता है कि इसकी किस विषय में रुचि है इसको किस तरह का चलना फिरना शयन स्नान आदि विहार पसंद है और वह अनुकूल है अथवा प्रतिकूल । इस सब बातको समझ लेनेके बाद जो चिकित्सा की जाती है वही वास्तविक सफलता दे सकती है अन्यथा नहीं । इसी प्रकार किस तरहका सम्यग्दर्शन वास्तविक मोक्षरूप फलको उत्पन्न करने में समर्थ और सफल हो सकता है । इस विषयके विशेषज्ञ एवं संसाररोगके असामान्य चिकित्सक आचार्यने रत्नत्रयरूप औषधका यथाविधि—काल और क्रमके अनुसार सेवन करना आवश्यक बताया है । उसमें सम्यग्दर्शनरूप औषध २५ मलदोष रहित होनी चाहिये यह कहागया है । इस सम्बन्धमें जिन अतीचाररूप दोषोंसे उसे रहित होना चाहिये यह बात तो ऊपर चार कारिकाओंके द्वारा बता दी गई है । अब यह बताना भी जरूरी है कि उसमें किन २ गुणोंका पाया जाना उचित और आवश्यक है क्योंकि दोषोंका अभाव और गुणोंका सद्भाव सर्वथा एक चोज ही नहीं है, दोनोंका ही विषय भिन्न है । सम्यक्त्व सहित जीव विवक्षित गुणोंसे युक्त है या नहीं यह बात उसकी असाधारण प्रवृत्तियोंसे ही जानी जा सकती है यद्यपि प्रशमादि ४ भाव भी सम्यक्त्वके चिन्हरूपमें बताएगये हैं । किंतु वे सभी अन्तरङ्ग हैं ।

बाह्य क्रियाके साथ उनके अविनाभावको समझना सामान्य बात नहीं है । स्वयं अनुभव रखनेवाला ही सम्यग्दृष्टि और मिथ्यादृष्टिके प्रशमादिके अन्तरको समझ सकता है । ये सम्यक्-दृष्टिके वास्तविक प्रशमादि हैं और ये मिथ्यादृष्टिके आभासरूप प्रशमादि हैं यह बात अनुभव

रखनेवाले तज्ज्ञ व्यक्ति ही समझ सकते हैं। किंतु यहाँपर जिन गुणोंको आचार्य बताना चाहते हैं उनका सम्बन्ध मुख्यतया बाह्य प्रवृत्तियोंसे है। जिनको कि देखकर सर्वसाधारण व्यवहारी जीव भी उस प्रवृत्तिके करनेवालेके सम्यग्दर्शनको जान सकें—समझ सकें और मान सकें। तथा वैसा मानकर उसके साथ सम्यग्दृष्टि जैसा व्यवहार कर सकें। ये बाह्य प्रवृत्तियाँ चार तरहसे संभव हैं जिनको कि यहाँ और अन्यत्र भी सर्वत्र आगममें उपगूहन अथवा उपब्रंहण और स्थितीकरण वात्सल्य तथा प्रभावनाके नामसे बताया गया है। यद्यपि उपगूहनादिको स्वयं अपनेमें भी धारण करनेके लिये कहागया है और वह ठीक भी है। किंतु प्रशमादिकी तरह उपगूहनादिका विषय स्व ही न होकर स्व और पर दोनों ही है। तथा पर विषय प्रधान है। उसके द्वारा स्व तो स्वयं ही समझमें आ जा सकता है। क्योंकि जो परके उपगूहनादिमें प्रवृत्त होगा वह अपना उपगूहनादि क्यों न करेगा, अवश्य करेगा। अतएव यहाँ परके उपगूहनादिमें सम्यग्दृष्टि जीव अवश्य ही प्रवृत्ति करता है यह बताना अभीष्ट है। इसलिये इस कारिकाका निर्माण हुआ है जिससे सम्यक्त्वका अविनाभावी कार्य एवं सम्यग्दृष्टियोंका आवश्यक कर्तव्य क्या है यह स्पष्टरूपसे समझमें आ सके यही इसका प्रयोजन है।

इसके सिवाय वस्तुके सामान्य विशेषात्मक स्वभावको ठीकर न समझकर अथवा न माननेके कारण जो इस विषयमें एक प्रकारकी लोगोंमें भ्रान्त धारणा पाई जाती है उसका परिहारकर वास्तविकताका निदर्शन करना भी इस कारिकाका प्रयोजन है। क्योंकि वस्तुमात्र जिस तरह सामान्य-विशेषात्मक है उसी तरह धर्मके भी सामान्य और विशेष दो प्रकार हैं। सामान्यके अभावमें उसके किसी भी विवक्षित विशेषका अभाव कहा जा सकता है। परन्तु इसके विपरीत किसी भी विवक्षित विशेषके अभाव या विकार अथवा न्यूनाधिकताको देखकर सामान्यमें भी वही दोष बताना या मानना युक्तिसंगत और उचित नहीं है।

धर्मका जो सामान्य स्वरूप है वह सिद्धान्ततः युक्त है, निर्वाध है, और यथाविधि पालन करनेपर अपने वास्तविक फलका जनक भी है। किंतु उसका पालन करनेवाले व्यक्ति हुआ करते हैं। और वे व्यक्ति सभी एक, सरीखे नहीं हुआ करते। उनमें अन्तरङ्ग योग्यता या अयोग्यताके न्यूनाधिक रहनेसे अनेकों ही प्रकार हैं। और द्रव्य क्षेत्र काल भावरूप बाह्य परिस्थिति अथवा निमित्त भी सबके समान नहीं हुआ करते। अतएव अन्तरंग और बहिरंग सभी परिपूर्ण कारण कलापसे युक्त व्यक्ति जिस तरह धर्मका यथावत् पालन कर सकता है वैसा अन्य नहीं। फलतः यदि कोई व्यक्ति धर्मका जैसा चाहिये वैसा पालन नहीं कर रहा है तो बुद्धिमान व्यक्तिको उचित है कि वह उस व्यक्तिकी वैयक्तिक त्रुटियों या कमजोरियों पर भी दृष्टि दे। परन्तु ऐसा न करके यदि वह उन वैयक्तिक दोषों या अपराधोंको सामान्य धर्मके मत्थे मढ़नेका प्रयत्न करता है तो वह कार्य न केवल अज्ञानमूलक ही है किंतु निन्दा और

अवर्णवादके नामसे भी कहा जा सकता है। जो कि मिथ्यात्वका ही कार्य और कारण है। तथा सबसे बड़ा भयंकर पाप है। सम्यग्दृष्टि जीव इस तरहके कार्यको पसंद तो नहीं ही करता सहन भी नहीं कर सकता। वह शक्तिभर उसको दूर करनेका ही प्रयत्न करता अपना कर्तव्य समझता है। और वैसा ही करता भी है। अतएव वैयक्तिक दोषोंके बदले शुद्ध—निर्दोष एवं जगत्के परम हित रूप मार्गकी निन्दा छिपाना, दवाना निराकरण करना आदि अपना आवश्यक एवं पवित्र कर्तव्य समझकर यदि सम्यग्दृष्टि वैसा करता है तो वह अपने सम्यग्दर्शनकी स्थिति या विशुद्धिही प्रकट करता है। क्योंकि वैसा करनेसे कमसे कम इतना तो अवश्य ही स्पष्ट हो जाता है कि इसका सम्यग्दर्शन इस विषयमें अंगहीन नहीं है अथवा गुणसहित है और अवश्य ही अपने वास्तविक फलको उत्पन्न करनेमें समर्थ है। इस तरह शुद्धमार्गके विरुद्ध फैलते हुए अवर्णवाद और उसकी निन्दाको दूर करनेके लिये अन्तरंगमें उस जीवको प्रोत्साहित करना सम्यग्दर्शनके जिस गुणका काम है उसीको उपगूहनअंग कहते हैं। यह स्पष्ट करना ही इस कारिकाके निर्माणका प्रयोजन है।

शब्दोंका सामान्य विशेष अर्थ—

स्वयं—बिना किसी पर सम्बन्ध के स्वभावसे अथवा स्वरूप से। शुद्ध—निर्मल, पवित्र या स्वच्छ। मार्ग—एक स्थानसे दूसरे स्थान तक पहुंचने का, एक अवस्थासे दूसरी अवस्था में परिणत होने का, अथवा किसी अन्य विवक्षित वस्तु को प्राप्त करनेका जो क्रम और कारण अथवा उपाय है उसको कहते हैं मार्ग। बाल शब्द का अर्थ है अज्ञ। जो जिस विषयमें नहीं समझता वह उस विषय में बाल कहा जाता है। न्याय व्याकरण साहित्य छन्द शास्त्र आदि का जानकार भी हो यदि सिद्धान्त, दर्शन, धर्म का जानकार नहीं है तो वह उस विषयमें बाल है। फलतः बालका अर्थ थोड़ी या छोटी उम्रका नहीं करना चाहिये। जिस तरह बृद्धों की संगति करनेके

१—असद्भूत अर्थके प्रतिपादनको अवर्णवाद कहते हैं। यह अवर्णवाद यदि सम्यग्दर्शनके विषयभूत आप देव (केवली) आगम (श्रुत) तपोभूत (संघ) और स्वयं मोक्षमार्ग—रत्नत्रय—तथा उसके अविरुद्ध एवं साधनरूप प्रवृत्तियों (धर्म) अथवा उन प्रवृत्तियोंके फल (देवगति आदि) के वास्तविक स्वरूपके विरुद्ध असद्भूत दोषोंके प्रख्यापनरूपमें होता है तो अवश्य ही उससे दर्शन मोह (मिथ्यात्व) का बन्ध होता है। अतएव अवर्णवाद मिथ्यात्व का असाधारण कारण है। यथा—

केवलश्रुतसंघधर्मदेवावर्णवादो दर्शनमोहस्य । तत्सू० ६-१३ । अवर्णवाद जिस तरह मिथ्यात्वका कारण है, इसीतरह मिथ्यात्वका कार्य भी है। क्योंकि कारणके बिना कार्य नहीं होता। मिथ्यात्वका कारण अवर्णवाद है। और मिथ्यात्वका बन्ध प्रथम गुणस्थानमें ही सम्भव है। ऊपर उसकी बन्ध व्युत्पत्ति है फलतः जहाँतक मिथ्यात्वका उद्भव है वहाँतक अवर्णवाद भी हो सकता है। यह स्पष्ट होजाता है। इसीप्रकार निन्दा के विषयमें सम्मत्ता चाहिये। सद्भूत दोषोंका परोक्ष कथन निन्दा है। उसका फल नीचगोत्र का बन्ध है जो कि दूसरे गुणस्थानतक ही सम्भव है। क्योंकि आगे उसकी व्युत्पत्ति है। साक्षात् भी मिथ्यात्वका ही प्रकार है। सारांश यह है कि ये दोनों—अवर्णवाद और निन्दा सम्यग्दृष्टिके नहीं पाये जा सकते। २—संसारका सबसे बड़ा कारणरूप पाप सब पापोंका बाप मिथ्यात्व है।

३—यो यत्रानभिज्ञः स तत्र बालः । यथा—अधीनव्याकरण साहित्य भिद्धान्तोऽप्यनधीन न्यायशास्त्रो न्याये बालः

उपदेशके प्रसङ्ग में वृद्ध शब्दका अर्थ वयोवृद्ध करने की अपेक्षा गुणवृद्ध करना उचित सुन्दर संगत और अभीष्ट है उसी प्रकार बालके अर्थ में भी समझना चाहिये। नव दीक्षित मुनि क्योवृद्ध होनेपर भी अपनी चर्या आदि के विषय में निष्णात अभ्यस्त दृढ निष्ठित जयतक नहीं हुआ है तब तक जिसतरह वह बाल मुनि कहा जा सकता है इसीप्रकार इसके विरुद्ध कुमार अवस्था अथवा अल्प अवस्था में जो दीक्षित है यदि वह अपने योग्य सभी विषयों में कुशल, पूर्ण, दृढ, अभ्यस्त तथा ज्ञान विज्ञान से युक्त, और आगम आम्नाय का जानकार है तो वृद्ध ही है। वह मुनिसंघका शासन भी करने योग्य माना जा सकता है। जरद कुमार अथवा वर्तमान २४ तीर्थकरों में पांच तीर्थकर? कुमार अवस्थामें दीक्षित हुए इसलिये उनको बाल शब्द से नहीं कहा जा सकता। वे तो दीक्षा अनन्तर ही जिनलिङ्गी हुए हैं और मानेगये हैं। अत एव बालका अर्थ गुणों की अल्पता करना ही उचित है। यदि कभी कहीं मिथ्यादृष्टि अज्ञानी के लिये बाल शब्दका प्रयोग किया जाता है तो वहां पर भी सम्यग्दर्शन सम्यग्ज्ञान की कमी ऐसा अर्थ समझना चाहिये। और कोई वयोवृद्ध अज्ञानी सम्यग्दर्शन सम्यग्ज्ञान गुणकी कमीके कारण बाल न कहा जाय, यह बात नहीं है।

अशक्त—शब्दका अर्थ असमर्थ है। यह असमर्थता अनेक कारणोंसे और अनेक प्रकारकी हुआ करती है। अन्तरङ्ग में मोह कषाय अनुत्साह आदि मुख्य कारण हैं। और बाह्य में शरीर की विकलता—अपूर्णता दुर्बलता, अयोग्यसंगति आदि परिस्थिति कारण हुआ करती हैं। कभी कहीं अन्तरङ्ग बहिरंग दोनों कारण रहा करते हैं और कहीं एक ही कारण रहाकरता है। तीव्र मोही अथवा तीव्र कषायाविष्ट प्राणी अपनी या अन्यकी वैयक्तिक कमजोरी, कायरता, मानसिक या शारीरिक दुर्बलता आदि को दृष्टि में न लेकर अथवा स्वीकार न करके सामान्यतया उस मार्ग को ही दूषित—अयोग्य सदोष, निरर्थक अथवा हानिकर बताने की चेष्टा किया करता है। लोगोंकी विभिन्न प्रकारकी चेष्टाओं के कारण जो अयर्शवाद एवं निन्दा लोगोंमें कृत्याति फैलती है उसी को कहते हैं “बालाशक्तजनाश्रया वाच्यता।” यों तो वाच्यताका अर्थ वर्णनीयता होता है परन्तु खासकर यह शब्द निन्दा अपकीर्ति अर्थ में रूढ अथवा प्रसिद्ध है। आशय शब्दका आशय कारण, निमित्त, आधार समझना चाहिये। बाल एवं अशक्तपुरुष हैं कारण, निमित्त, अथवा आधार जिसके ऐसी वाच्यताका यदि सम्यग्दृष्टि निराकरण करना है तो उसके सम्यग्दर्शन को उपगूढन गुणसे युक्त समझना चाहिये।

प्रमार्जन्ति—मृज धातुका पाठ अदादि और चुरादि दोनों ही गणोंमें पाया जाता है, प्र उपसर्ग के साथ दोनों हीका वर्तमान अन्यपुरुष बहुवचन में यह प्रयोग बनता है अदादिगणमें धातुका अर्थ शुद्धि और चुरादिगणमें शौच तथा अलंकार अर्थ बताया है। यहां पर प्रसङ्गानुसार अदादिगणकी शुद्ध्यर्थक धातुका प्रयोग मालुम होता है। जिसका आशय अच्छीतरह शुद्धीकरणसे है। मतलब यह कि अज्ञान अथवा असमर्थताके कारण किसी व्यक्ति में यदि कोई दोष दिखाई दे तो उसके

प्रकट करने से उस व्यक्ति के सुधारकी अपेक्षा विगड़ने की कहीं अधिक संभावना रहो करती है। अतः एव उसके दोषोंको प्रकट नहीं करना चाहिये। इसके सिवाय अनेक अज्ञानी लोग उस व्यक्ति के दोषको निदर्शन बनाकर मार्ग को ही सदोष बताने की चेष्टा किया करते हैं। इसलिये वैयक्तिक दोषके कारण मार्ग की वाच्यता न हो इस हेतुसे भी उस व्यक्ति के दोषको प्रकट न करना ही श्रेयस्कर है। अथवा वैयक्तिक त्रुटियोंको आधार बनाकर जो मिथ्यादृष्टि एवं स्वयं असमर्थोंके द्वारा सामान्यतया स्वतः शुद्ध रत्नत्रयधर्म की निन्दा होती हो तो उसका संशोधन करना भी उपगूहन अंग है।

उपगूहन^१—गुह धातु संवरणार्थक है। इसका भी आशय संवरण, प्रमार्जन, आच्छादन है।

तात्पर्य—सम्यग्दर्शन के इस पांचवे अंगका नाम उहगूहन है जिसका कि आशय आत्म-कल्याणकारी धर्म के विषय में किसी प्रकारकी निन्दा प्रवृत्ति न होजाय इस सद् भावनासे उन दोषोंको छिपाना अथवा उनका परिहार आदि करना है जिससे कि विवक्षित वैयक्तिक दोषोंको देखकर अल्पज्ञानी उस मार्ग से ही पराङ्मुख होकर परमोत्तम कल्याण से ही वञ्चित न होजाय। अथवा दूषितहृदय मिथ्याज्ञानियों द्वारा स्वभावतः पवित्र एवं शुद्ध मार्ग का अवर्णवाद यद्वा निन्दा हो। कदाचित् कहीं वैसा होता हो तो उसका उचित परिहार कर सन्मार्गके विषयमें ग्लानि न होने देना सम्यक्त्वका प्रथम कार्य है।

आगममें उपगूहन की जगह उपवृंहण नामसे भी इस अंगको बताया है। उपवृंहण का अर्थ बढ़ाना है। अर्थात् रत्नत्रयात्मक अथवा उत्तम क्षमादि दशविध धर्म को बढ़ानेका प्रयत्न करना उपवृंहण अंग है। और इसके विरुद्ध—प्रवृत्ति न बढ़ाना सम्यग्दर्शन का दोष है।

उपगूहन और उपवृंहण भिन्न विषय तथा दिशा में प्रवृत्त होते हैं फिर भी वे सम्यग्दर्शनके ही गुण हैं। और एक ही गुण के दो प्रकार हैं। मतलब यह कि सम्यग्दृष्टि जीव सधर्माओं के अज्ञान अथवा असमर्थताके कारण उत्पन्न हुए दोषोंका तो आच्छादन करता है और उनके तथा अपने गुणोंको बढ़ाने का प्रयत्न करता है। यदि इस तरहकी प्रवृत्ति उसकी नहीं होती सधर्माओंके दोषों का आच्छादन तथा अपने एवं अन्य सधर्माओंमें गुणों को बढ़ानेका प्रयत्न यदि वह नहीं करता तो कहा जा सकता है कि अभी उसका सम्यग्दर्शन निष्फल है अथवा निर्गुण है। और यही बात उसकी अंगहीनता को स्पष्ट करदेती है।

किसी के दोषोंका निर्हरण यदि वह अन्य व्यक्तियों के हितकी दृष्टिसे किया जाता है तो वैसा करनेवाला वैयक्तिक पक्षपात के दोषका भागी नहीं माना जा सकता। और यदि उस व्यक्तिके सुधारका हेतु है तो भी उसका कार्य अनुचित नहीं कहा जा सकता।

१—गुह धातु से करण या अधिकरण अर्थ में अनट प्रत्यय होकर और नियमानुसार ह्रस्व उकारको धीरे होकर यद् शब्द बनता है। अन्य गुहते अनेन अस्मिन् वा उपगूहनम् ॥

१—यथा—धर्म स्वबन्धुमभिभूषण कपायरत्नः, क्षेमं क्षमादिपरमास्त्रपरः सदा स्यात्। धर्मोपवृंहणविद्याऽ बलबालिशालात्मयुध्यात्ययं स्थगयितुं न जिनेन्द्रभक्तः ॥ अत्र ध० २—१०५॥ २—दोष गूहति नो आदः यस्तु धर्म न वृ ह्यतः। दुष्करं तत्र सम्यक्त्वं जिनागमबहिःस्थिते ॥ यश० ६—१२॥

मतलब यह कि चाहें तो उपगूहन नामसे इस अंगको कहा जाय चाहें उपबृंहण नाम से दोनोंमें विरोध नहीं है। एक जगह दोष निर्हरणकी अपेक्षा है, दूसरे में गुणों के बढ़ानेकी। दोनों विषय तथा क्षेत्र भिन्न हैं। अत एव जहां सधर्मा के दोष दिखाई दें और उनका निर्हरण किया जाय तो वहां उपगूहन की प्रधानता होगी और जहां अपने अथवा अन्य सधर्मा के गुणों को बढ़ाने मात्र की अपेक्षा है वहां सम्यग्दृष्टि की उस प्रवृत्तिको उपबृंहण नामसे कहा जायगा। जहां सम्यग्दर्शन साङ्गोपाङ्ग है वहां दोनों ही गुण पाये जायेंगे। यही कारण है कि सोमदेव आचार्य इस अंगका व्याख्यान करते हुए न केवल दोनों शब्दोंका ही प्रयोग करते हैं किन्तु दोनों शब्दों के अनुसार दो तरहके कार्यों अथवा कर्तव्योंका भी उपदेश देते हैं। और वैसा न करनेपर सम्यक्त्वकी हानिका भी खयापन करते हैं।

इसके सिवाय उपगूहन शब्द का अर्थ आलिंगन भी पाया जाता है। तदनुसार तात्पर्य यह होगा कि जिसतरह माता अपने पुत्र पुत्री के दोषों को क्षमा करती है उनके दोषोंको प्रेमपूर्वक निकालने—दूर करने का प्रयत्न करती है उसी प्रकार सम्यग्दृष्टि की भी चाहिये—उसका भी कर्तव्य है कि सधर्माओंके दोषों को देखकर वह उनकी निन्दा—भर्त्सना आदि में प्रवृत्त न होकर उनका आलिंगन करे—गले लगाकर—प्रेमपूर्वक उनको निर्दोष बनाने की चेष्टा करे। और साथ ही उनके गुणोंको बढ़ाने का भी प्रयत्न करे।

यथायोग्य प्रसंग पाकर वैसा करना सम्यग्दृष्टि को उचित है। जहां दोष दिखाई दे वहां उन के निकालने का यत्न करे और जहां गुणों को बढ़ाने की आवश्यकता मालुम हो वहां गुणोंको बढ़ाने का प्रयत्न करे। क्योंकि दोष और गुण परस्पर विरोधी हैं। दोनों बातें एक साथ नहीं रह सकतीं दोष दूर होनेपर गुण बढ़ेंगे अथवा गुण बढ़ेंगे तो दोष भी दूर होंगे। अथवा किसी व्यक्तिमें अनेक गुण हैं परन्तु एक साधारण अथवा असाधारण दोष है तो सबसे प्रथम उस दोष को निकालने का प्रयत्न होना चाहिये। कोई व्यक्ति अनेक दोषों से पूर्ण है परन्तु एक महान् उपयोगी गुण से युक्त है तो उसके उस गुणका आदर कर उन दोषों से भी वह सर्वथा रहित बन जाय ऐसा प्रयत्न करना चाहिये। कदाचित् उस व्यक्तिका सुधार समझ न हो तो उस व्यक्ति की तरफ इस तरहसे अपेक्षा करनी चाहिये जिससे कि धर्म की वाच्यता—निन्दा न हो। जैसाकि जिनेन्द्रभक्त सेठने किया।

इन गुणोंके सम्यग्धर्ममें विचार करनेपर मालुम होता है कि पूर्व कथित निरतीचारतारूप चार गुणोंके साथ इन विधि या कृतिरूप चार गुणोंका विशिष्टसम्बन्ध है जो कि यथाक्रमसे मिश्रान करनेपर मालुम हो सकता है। तदनुसार निःशंकित का उपगूहन या उपबृंहणके साथ, निःकांक्षितका

१—उपगूहस्थितिकारौ यथाशक्ति प्रभावन्तम्। चात्सल्यं च भवत्येतं गुणाः सम्यक्त्वमपदे ॥१॥ तत्र चान्त्या सत्येन शौचेन मार्दवेनार्जवेन च। तपोभिः संयमैर्दानैः कुर्यात्सम्यग्बृंहणम् ॥२॥ सवित्रीव तनूजानामपराधं सधर्मसु। दैवपमादसम्पन्नं निगूहेद् गुणसम्पदा ॥३॥ अशक्तस्यापराधेन किं धर्मो मलिनो भवेत्। नहि भेके मृते याति पयोधिः पूतिगन्धताम् ॥४॥ दोषं गूहति नो जातं यस्तु धर्मं न बृंहयेत्। दुष्करं तत्र सम्यक्त्वां जिनांगमबहिः स्थिते ॥५॥

स्थितिकरणके साथ, निर्निचिकित्साका वात्सल्यके साथ, अमूढदृष्टिका प्रभावनाके साथ मुख्यतया सम्बन्ध समझना चाहिये ।

उपगूहनादिके विषय स्व और पर दोनों ही हैं । जो स्वयं निःशंक नहीं है चलायमान प्रतीति है या भयाक्रान्त है तो वह अपनेमें भी उपगूहन एवं उपवृंहण नहीं कर सकता दूसरेमें तो करेगा ही क्या । कांक्षावान् व्यक्ति अपनेको या दूसरेको गिरनेसे बचा नहीं सकता । कांक्षाके छोड़नेपर ही स्थितिकरण संभव है । कांक्षा-इच्छा-आशाके भाव तो गिरानेवाले हैं । सधर्माश्रमों में ग्लानि रखनेवाला उनमें वत्सलता भी किस तरह कर सकेगा ! ग्लानि और निश्चय प्रेम दोनों भाव एक साथ संभव नहीं । जो स्वयं मूढदृष्टि है वह धर्मकी वास्तविक प्रभावना नहीं कर सकता । अन्तरंग या बहिरंग कैसी भी प्रभावना जब तक दृष्टि मूढ है तबतक नहीं हो सकती । इस तरह विचार करनेपर मालुम होता है कि जबतक सम्यग्दर्शन शंका आदि दोषोंसे दूषित है तबतक इन गुणोंमें भी यथार्थतः प्रवृत्ति नहीं हो सकती । निर्मल वस्त्र पर ही कोई रंग चढ़ सकता है । जो निरोगता प्राप्त है वही सबलताको सिद्ध कर सकता है । निर्व्यसन ही विद्याध्ययन में सफल हो सकता है और निरुत्साह व्यक्ति युद्धमें विजयी नहीं हो सकता । उसी तरह शंकादि दोषोंसे रहित ही व्यक्ति उपवृंहणादि गुणोंको प्राप्त कर सकता है । और जो निःशंक है वह तो अवश्य ही उपगूहन और उपवृंहणमें प्रवृत्त होगा अन्यथा यदि वह वैसी प्रवृत्ति नहीं करता तो समझना चाहिये कि उसका सम्यग्दर्शन भी अभी पूर्ण नहीं है—समल है अथवा अधूरा है ।

महापण्डित, आशाधरजीके कथनानुसार भी मालुम होता है कि इस गुणसे विशिष्ट व्यक्ति उपगूहन और उपवृंहण दोनों कार्य किया करता है । अन्तरंगमें सम्यग्दर्शन अथवा रत्नत्रय रूप अपने बन्धुकी शक्तिको आच्छादित करनेवाले कषायरूपी राक्षसको चमादिगुण रूपी अस्त्रके द्वारा निवारण करनेका और बाहिरमें धर्मके उपवृंहण—संवर्धन—उपचय करनेकी सद्बुद्धिसे अज्ञानी अथवा असमर्थ अपने सधर्माश्रमोंके दोषोंको जिनेन्द्रमत्तकी तरह आच्छादित करनेका उसे प्रयत्न करना चाहिये ।

इस तरह प्रतीतिकी चलायमानता अथवा भय आदि दोषोंसे रहित निरतीचार सम्यग्दृष्टि की स्व और परमें जो उपगूहन तथा उपवृंहण प्रवृत्ति होती है वही सम्यग्दर्शनका पांचवां अथवा पहला गुण है जिसके कि होनेपर ही वह सम्यग्दर्शन जन्ममरणकी संततिका उन्मोदन करनेमें समर्थ हो सकता है ।

अब क्रमानुसार आचार्य स्थितिकरण गुणका स्वरूप बताते हैं ।—

१.—धर्म स्वबन्धुमभिभूषण कषायरक्तः क्षेप्तुं क्षमादिपरमास्त्रपरः सदा स्यात् । धर्मोपवृंहण धियाऽबलवा-
लिशात्मयूष्यात्ययं स्थगयितुं च जिनेन्द्रमत्तः ॥ अ० २-१०५ ॥

२.—क्रमानुसार आक्रमसे पांचवां, किन्तु कर्तव्यका बोध करानेवाले अन्तिम चार गुणोंमें प्रथम ।

दर्शनाचरणाद्वापि चलतां धर्मवत्सलैः ।

प्रत्यवस्थापनं प्राज्ञैः स्थितीकरणमुच्यते ॥१६॥

अर्थ—सम्यग्दर्शन अथवा सम्यक्चारित्र्य यद्वा दोनोंही से ढिङगते हुआओंको धर्मप्रेमियों द्वारा जो उसी धर्ममें फिरसे स्थापन कर दिया जाता है, प्राज्ञ—गणधरादिनें उसीको स्थितीकरण कहा है ।

प्रयोजन—जो जिस धर्मका धारक या आराधक होता है वह उसके रहस्य और फलसे परिचित तथा उसमें रुचिमान भी हुआ करता है । किंतु यह एक लोक प्रसिद्ध उक्ति है कि—“जिन नहि चक्खो नारियल, उन्हें काचरा मिट्ट” । इस उक्तिके अनुसार जिनको परमधीतराग जिनेन्द्रभगवान्के प्ररूपित लोकोत्तर अनन्त सुखशान्तिके स्वरूपका श्रद्धान ज्ञान नहीं हुआ और उसके साधनभूत वास्तविक धर्मका जबतक परिचय नहीं हुआ है तब तक यह जीव धर्मके नामपर रामीद्वेषियोंके कथित लौकिक चरित्र साता या प्रसन्नताके साधनभूत अथवा इसके विपरीत असातारूप विषयोंमें ही यद्वा नद्वा श्रद्धान आचरण किया करता है और उन्हींको महान् सम्मत्ता तथा उन्हींमें रुचि भी रखता है । तथा प्रायः ऐसी धारणा भी रखता है कि इसके सिवाय और सब धर्म मिथ्या एवं निःसार हैं । संसारी जीव जबतक मोह और कषायका अनुचर बना हुआ है तबतक वह विषयाशाका भी दास है और जिनसे उसकी पूर्ति या सिद्धि होती हुई मालुम होती है उन्हींमें रुचि और प्रवृत्ति भी किया करता है । किंतु मोहका भाव जब नहीं रहता अथवा मन्द मन्दतर मन्दतम होजाता है और सद्गुरुके उपदेशका लाभ होजाता है तब उसकी दृष्टिमें सत्य तत्त्व आजाता है । सत्य तत्त्वसे मतलब है अपना और परका वास्तविक स्वरूप । जिसके कि फल-स्वरूप संसार और मोक्ष तथा उनके कारण एवं उनका स्वभाव भेद भी दृष्टिमें आजाता है । जब उसकी दृष्टि उस सत्य और प्रशस्त विषयको वास्तवमें ग्रहण करलेती है, तब वह दृष्टि सम्यक् प्रशस्त—समीचीन—यथार्थ आदि नामोंसे विशेषणोंसे युक्त कही जाती है । इस तरहकी दृष्टि जिन जीवोंकी बन जाती है वे ही सम्यग्दृष्टि कहे जाते हैं । उनको फिर कोई भी पर अथवा मिथ्यात्व सुहाता नहीं है ।

ठीक ही है—पीत्वा पयः शशिकरद्युतिदुग्धसिन्धोः, क्षारं जलं जलनिधेः रसितुं क इच्छेत् ? ” उस जीवकी मन वचन कायकी प्रवृत्ति भी स्वभावतः अपूर्व बन जाती है—मिथ्यादृष्टि जैसी नहीं रहती । अतएव कुदेव कुशास्त्र कुगुरु और कुधर्ममें उसको अरुचि तथा परमार्थभूत आस आगम गुरु और धर्ममें उसको सुरुचि हुआ करती है । उसकी दृष्टिमें आत्माका एवं अपना शुद्ध स्वरूप आजानेसे उसीको सिद्ध करनेका वह अपना लक्ष्य बना लेता है^२ । अथवा कहना चाहिये कि उसका वैसा लक्ष्य स्वयं ही बन जाता है । अपने लक्ष्यकी प्राप्तिमें जो भी बाह्य अव-

१—आदिनाथस्तोत्र—मत्कामर पय ११ । २—तद्ब्रूयात् तत्परान् पृच्छेत् तदिच्छेत् तत्परो भवेत् । येनाविद्यामयं रूपं त्यक्त्वा विद्यामयं ब्रजेत् ॥ अविद्याभिदुरं ज्योतिः परं ज्ञानमयं महत् ।

लम्बन हैं उन्हें भी वह रुचिपूर्वक अपनाता है। यथाशक्य सिद्धिके उन साधनोंमें भी प्रवृत्ति किया करता है जो कि समीचीन देवशास्त्रगुरुकी आराधना आदिके रूपमें बताये गये हैं।

इस तरहके सम्यग्दृष्टियोंकी रुचिपूर्ण प्रवृत्ति चार तरहकी हो सकती है।—१ सधर्माओंके अज्ञान अथवा असमर्थताके कारण धर्मका प्रभाव कम न होने देना। जो भी सधर्मा या विधर्मा जिन्होंने अभी तक धर्म धारण नहीं किया है और जो कि यद्वा तद्वा कारणोंका बहाना बना कर स्वयं उक्त धर्मको धारण करनेसे पराङ्मुख रहते हैं तथा दूसरोंको भी पराङ्मुख रखनेकी चेष्टा करते हैं उनकी उक्तियों और कुयुक्तियोंको सूक्तियों सदुक्तियों—तथा सदयुक्तियोंके द्वारा निराकृत करदेना प्रभावहीन बना देना। २—जो धर्मको धारण कर चुके हैं वे किसी-भी अन्तरंग मोह कषाय अज्ञान प्रमाद अथवा बाह्य मिथ्योपदेश कुसंगति आदिके कारण धर्मसे डिग रहे हों, उनको उचित उपायोंसे उसमें स्थिर रखना। यद्यपि इस कारिकामें सम्यग्दर्शन और सम्यक्चारित्र्य से ही चलायमान होनेवाले विषयमें कहागया है किंतु यही बात ज्ञानके विषयमें भी समझ लेनी चाहिये।

३—जिन्होंने धर्मको धारण करलिया है और उससे डिग भी नहीं रहे हैं उनके प्रति सम्मानताका सूचक उचित सद्व्यवहार तथा आवश्यकता पडनेपर निष्काम, निरञ्ज्य कर्तव्यका पालन।

४—परलोगोंपर अपने धर्मका प्रभाव इस तरहका डाल देना कि जिससे वे हठात् जैन धर्मकी महत्ताको स्वीकार करनेकेलिये बाध्य होजाय।

यद्यपि इन चारोंही कर्तव्यों या गुणोंके विषय स्व-और पर दोनों ही माने गये हैं। मतलब यह कि इन गुणों का पालन स्वयं भी करना चाहिये और दूसरों के प्रति भी। और ठीक भी है जो स्वयं ही उन गुणोंसे रिक्त है वह दूसरों के प्रति भी उस गुण का उपयोग किस तरह कर सकता है। फिर भी यहाँ पर आचार्यने जो वर्णन किया है उससे मालूम होता है कि यहाँ पर पर की अपेक्षा ही मुख्य है।

ऊपर जिन चार कर्तव्य विषयक गुणोंका दिग्दर्शन किया गया है और जिनको कि उत्पत्ति स्थिति वृद्धि तथा रक्षाके नाम सेभी कहा जा सकता है उनमेंसे पहले गुणका ऊपर उल्लेख किया जा चुका है। उसके बाद दूसरे गुणका भी कार्य बताना क्रमानुसार आवश्यक हो जाता है। यही कारण है कि उपगूहन के बाद स्थितीकरण का वर्णन किया गया है। क्योंकि ये चारोंही गुणों का कार्य क्रमभावी है। पहले का विषय धर्मरहित सदोष अवस्था या तद्वान् व्यक्ति है। दूसरे का विषय धर्मसहित किंतु शिथिल अवस्था है। तीसरेका विषय अपने ही समान परन्तु अडिग अवस्था है। चौथेका विषय इतना दृढ़ है कि उसका प्रभाव दूसरे विरोधियों पर भी पड़ता है।

भी वैसा होनेकी भावना अथवा रुचि पैदा होती है। यही कारण है कि पहली अवस्था की

दृष्टिसे उपगूहन अंगका वर्णन करनेके बाद उसके बादकी दूसरी अवस्था अथवा उस अवस्थावाले व्यक्तियों के प्रति सम्यग्दृष्टि के कर्तव्यका वर्णन करके यह स्पष्ट कर दिया जाय कि जो सधर्मा के प्रति ऐसी अवस्थामें इस तरह से प्रवृत्त होते हैं, समझना चाहिये कि उनका सम्यग्दर्शन सांगोपांग पूर्ण है। यह स्पष्ट करना ही इस कारिका के कथन का प्रयोजन है।

शब्दोंका सामान्य—विशेष अर्थ—

दर्शन शब्दका अर्थ सम्यग्दर्शन—सम्यक्त्व—श्रद्धान आदि है। सकषाय तथा अल्पज्ञानी जीव बलवान् विरुद्ध निमित्त को पाकर श्रद्धासे डिग सकता है। यही बात चारित्र के विषय में समझनी चाहिये। 'चारित्र' से मतलब यहां पर कमग्रहण में कारणभूत क्रियाओंकी भले प्रकार की गई निवृत्ति से है। कषाय अथवा अज्ञान के कारण दोनों विषयोंसे जीव विचलित हो सकता है।

'वा अपि'—शब्दोंका अर्थ 'अथवा' और 'भी' है। वा शब्द विकल्पवाची है। अर्थात् सम्यग्दर्शन से अथवा चारित्र से। इस तरह विकल्प 'वा' शब्दका प्रयोग करने के बाद फिर अपि शब्द की आवश्यकता नहीं रह जाती है। अतएव इससे ज्ञापन सिद्ध और भी कोई विशिष्ट अर्थ है ऐसा सूचित होता है।

ऊपर मोक्षमाग रूप धर्म तीन भागों में विभक्त किया है। उसमें से सम्यग्दर्शन और सम्यक् चारित्र का उल्लेख तो इस कारिका में स्पष्टतया दर्शन और चारित्र शब्द के द्वारा कर दिया गया है। परन्तु सम्यग्ज्ञानका उल्लेख शब्द पूर्वक नहीं किया है। मालूम होता है उसीको सूचित करनेके लिए यहां अपि शब्द का प्रयोग है। अथवा चलायमानता के विविध प्रकार इस से सूचित होते हैं।

'चलतां' से मतलब इतना ही नहीं है कि जो वर्तमान में डिग रहा है, किंतु भूतकालमें जो डिग चुका है अथवा भविष्यत में जो डिगनेवाला है उसका भी इससे ग्रहण कर लेना चाहिये।

'धर्मवत्सल'—वत्स—बच्चे में प्रीति रखनेवालों को वत्सल कहते हैं। जिस तरह गौ अपने बच्चे में असाधारण स्नेह रखती है यहां तक कि उसके लिए वह अपने प्राणों की भी परवाह न करके सिंह का भी सामना करने को उद्यत रहा करती है। उसी तरह धर्म में जो स्नेहपूर्ण भाव रखनेवालों हैं उनको कहते हैं धर्मवत्सल।

'प्रत्यवस्थापन' का आशय फिरसे उसी रूपमें स्थापित कर देने से है। 'प्राज्ञ' उसको कहते हैं जो प्रकर्षरूप^१ से और प्रत्येक पहलू^२ से विषयको स्वयं समझता है और दूसरोंकोभी समझा सकता है। स्थित होकर भी जो अस्थित हो गया है उसको फिर स्थित करना ही स्थितिकरण^३ है।

१—२—प्रकर्षतया, आ—समन्तात्, जानाति इति प्राज्ञः।

३—न स्थितः—अस्थितः अस्थितः स्थितः क्रियते इति स्थितिकरणम्। स्थितिकरणमित्यपि पाठः यथा

—युक्त्या स्थितिकरणमपि कार्यम्॥ पु० सि०

तात्पर्य—यह कि यदि कोई व्यक्ति रत्नत्रयरूप धर्मसे डिगता हुआ मालूम हो तो विचक्षण सम्यग्दृष्टि धर्मात्माओं का कर्तव्य है कि वे उसको चलायमान होनेसे बचानें जो जिस विषय से विचलित हो रहा है उसको पुनः उसी विषयमें दृढ़ और स्थिर कर दें।

दर्शन शब्द यहाँ उपलक्षण है अतएव उससे सम्यग्ज्ञान का भी ग्रहण कर लेना चाहिये। डिगने के या अपने पदमें—सम्यग्दर्शन—सम्यग्ज्ञान—सम्यक्चारित्र्यमेंसे किसीमेंभी स्थित न रहनेके अनेक कारण हैं। अंतरंग कारण क्रमसे मोह अज्ञान और कषाय हैं। तथा बाह्य कारण द्रव्य क्षेत्र काल भाव के अनुसार अनेक प्रकारकी विरुद्ध परिस्थितियाँ हैं इनमेंसे जहाँ जैसा जो कुछ भी डिगने का विरुद्ध कारण उपस्थित हो या दिखाई पड़े तो वहाँ उसीको दूरकरके पुनः उसको उस धर्म में दृढ़ करदे यह सम्यग्दृष्टि का गुण तथा कार्य है। लोक में यह कहावत प्रसिद्ध है कि 'गजानां पद्मगणानां गजा एव धुरंधराः' १। हाथी यदि कीचड़में फस जाय तो उसको बाहर निकालने में हाथी ही समर्थ है—वही इस कार्यको कर सकता है। इसी तरह धर्म से डिगते हुएको धर्मात्मा ही बचा सकता है। परन्तु किस तरह का धर्मात्मा उसे बचाने में समर्थ हो सकता है इस बातको बताने के लिए आचार्यने यहां दो विशेषण दिये हैं।

धर्मवत्सल और प्राज्ञ। बच्चे में जिस तरह गौ या माता की प्रीति है उसी तरह जो धर्ममें प्रीति रखनेवाला है वही वास्तवमें इस कार्य को कर सकता है। वही करता है वह अवश्य ही करता है। स्वार्थ आशा भय आदि के वशीभूत हुआ व्यक्ति उस कार्य को नहीं कर सकता। ऊपरकी कारिकाके व्याख्यान में बताया जा चुका है कि उपगूहन अंगका पालन करने के लिए निःशंक गुणकी आवश्यकता है, उसी तरह यहांपर भी यह बात समझ लेनी चाहिये कि स्थितीकरण के लिए निःकांच गुणकी भी उतनी ही आवश्यकता है। जो स्वयं निशुद्ध निःकांक्ष धर्माभिरुची है वही दूसरे को भी धर्माभिरुचि बना सकता है तथा धर्मसे डिगते हुए को वास्तव में अडिग कर सकता है।

ऊपर यह बात भी कही जा चुकी है कि डिगनेसे मतलब वर्तमानका ही नहीं लेना चाहिये किंतु तीनों कालका ही ग्रहण करना योग्य है।

जो कुछ समय पूर्व डिग चुका है। जिसको डिगे हुए कुछ समय बीत चुका है अथवा जिसका बालम्बभाव अपरिपक्व बुद्धि परप्रत्ययनेयता शारीरिक मानसिक कातरता कोमलता एवं समय साकांक्ष परिणति तथा कुसंगति आदिको देखते हुए मालूम होता है कि आगे चलकर यह धर्म में अपनी स्थिति को स्थिर न रख सकेगा तो उसके प्रति भी वैसा व्यवहार करना चाहिये जिससे कि वह धर्म में स्थित बना रहे और यह व्यवहार भी तबतक करना चाहिये जबतक कि यह विश्वास न हो जाय कि अब यह कभी भी डिगनेवाला नहीं है। जैसा कि वारिपेण ने पुष्पडाल के प्रति उसकी भावलिङ्गना के साथ २ अब कभी भी न डिगनेवाली धर्म में स्थिति का विश्वास न होने

तक—करीब बारा वर्ष तक उसपर नियंत्रण रखकर और अन्तमें अपनी रानियों और उसकी स्त्री के स्वरूप के साथ २ संसार की निःसारिता का प्रत्यय कराने में सुयुक्तिका प्रयोग किया था ।

दूसरा विशेषण प्राज्ञ है । प्रत्येक विषय की उत्कृष्ट बौद्धिक एवं आगम ज्ञान की योग्यता के बिना भी स्थितिकरण नहीं किया जा सकता है ।

क्योंकि डिगनेके अन्तरंग कारण प्रायः दृष्टि के अगोचर भी रहा करते हैं । और देखा यह जाता है कि मनुष्य अपने मोह क्षोभ और अज्ञानरूप भावोंको प्रायः प्रकट नहीं करता-न प्रकट होने देना चाहता है । यह माया प्रपञ्च बड़ा प्रबल है । यही कारण है कि शुद्ध प्रायश्चित्तके द्वारा होने वाली शुद्धि प्रायः दुर्लभ ही है । ऐसी अवस्था में मङ्गलोत्तमशरणभूत योग्यतासम्पन्न गुरु ही उस जीवकी अन्तरंगमें वास्तविक शुद्धि करके कल्याण के पथमें अग्रसर कर सकते हैं । प्राज्ञ शब्द से उसी योग्यता को यहां आचार्यने सूचित कर दिया है जिसके कि द्वारा डिगते हुए की सदोष अथवा निम्नगा मनोवृत्तिका धमन करा दिया जाता है अथवा भीतर ही भीतर पकाकर निर्मूल एवं समाप्त करदिया जाता है । हितैषी सम्यग्दृष्टि को कभी २ इसके लिये कठोर प्रयोग भी करना पड़ता है । जिस तरह अपने किसी बन्धुको वातव्याधिवश उग्र बन जाने पर उसे बांधकर भी रखना पड़ता है । अथवा किसी के लिये अप्रत्यक्ष या प्रत्यक्ष कठोर शब्दों का प्रयोग भी करना पड़ता है । एवं विरुद्ध उग्ररूप भी दिखाना पड़ता या वैसा व्यवहार करना पड़ता है । उसी तरह सम्यग्दृष्टि को भी धर्म से डिगते हुए के प्रति योग्यतानुसार उसके हितके लिये अनेक ऐसे उपाय भी करनेपड़ते हैं जो बाहर से कठोरताकी परिभाषा में परिगणित किये जा सकते हैं । परन्तु जो तत्त्वतः हितरूप या हितकर ही हुआ करते हैं । इसकेलिये अवश्य ही आगमज्ञान अनुभव और प्रकृष्ट बौद्धिक योग्यता कुशलता की आवश्यकता है । अत एव डिगते हुए को पुनः सम्यग्दर्शन ज्ञान चारित्र्य में स्थिर करदेनेके लिये जिसतरह धर्मवात्सल्य की आवश्यकता है उसीतरह प्राज्ञताकी भी आवश्यकता है । यही कारण है कि आचार्यने स्थितिकरण के लिये सम्यग्दृष्टि में इन दो गुणों तथा योग्यताओं का रहना उचित एवं आवश्यक समझ कर प्रकृत कारिकामें स्पष्ट उल्लेख किया है ।

उपगूहन स्थितिकरण वात्सल्य और प्रभावना इन चारों ही अंगोंका पालन स्व और पर दोनोंमें ही हुआ करता है । अत एव जिसतरह दर्शन और चारित्र्यसे डिगते हुए दूसरे धर्मबन्धु को सम्यग्दृष्टि जीव संभालता है, गिरने नहीं देता या गिरचुका हो तो पुनः उसी पदमें स्थापित किया करता है । उसीतरह वह अपने को भी संभालता है । गिरने का प्रसंग आनेपर सावधान हो जाता है और कदाचित् गिर भी जाय तो उसके बाद ही पुनः उसी पदमें अपने को स्थापित करनेका प्रयत्न किया करता है । और यह ठीक भी है; क्योंकि “स्वयं पतन्तो हि न परेषामुद्धारकाः” जो स्वयं को ही नहीं संभाल सकते वे दूसरोंका क्या उद्धार करेंगे ?

१—आकम्पित मणु माणिय जं दिट्ठं बादरं च सुहुमं च । छण्णां सदा अलपं बह्वज्जण अव्वरा तस्सेकी । इन दोषो से रहित प्रायश्चित्त शुद्ध होता है । २—देखो आचार्यों के गुण उत्पीलकत्वादि ।

प्रायः मुख्यतया सम्यग्दर्शनादिक से चलायमान होने के दो कारण हैं। एक तो आगमज्ञान का अभाव या कमी, दूसरा संहननका अभाव। इन दोनों त्रुटियोंका प्रभाव अपने ऊपर भी पड़ सकता है। या तो आगमका स्वरूप या उसका रहस्य न मालूम होनेसे जीव उन्मार्गमें जा सकता है अथवा बल पराक्रमकी कमी के कारण परिषद एवं उपसर्ग के आनेपर उसे सहन न कर सकने के कारण व्रतादिक से चलायमान हो सकता है। ऐसी अवस्था में सम्यग्दृष्टि विवेकी का कर्तव्य है कि वह जिसतरह भी शक्य हो अपनेको तथा दूसरोंको भी मार्ग में स्थित रखनेका प्रयत्न करे।

इस अवसर पर यह बात भी ध्यानमें रखनेके योग्य है कि स्थितीकरणका प्रयोजन इतना ही नहीं है कि जब कोई गिरता दीखे या गिरजाय तभी उसका स्थितीकरण किया जाय, अन्य समय में इस अंगका कोई उपयोग ही नहीं है। वास्तव में सम्यग्दर्शन का जब तक सद्भाव है तब तब स्वभावतः उसके अंग भी रहेंगे ही, और रहते ही हैं। हां, प्रसंग आनेपर उन अंगोंमें से जब जो विवेक्षित, आवश्यक हो ऐसा कोई भी अंग अपना विशेषतया कार्य प्रकट किया करता है। किन्तु सामान्य अवस्थाओंमें वह अंग विद्यमान रहकर कुछ न कुछ साधारण कार्य किया ही करता है। क्योंकि गणवर्धन-गणपोषण-गणरक्षण आदि भी स्थितीकरण के ही प्रकार हैं। सम्यग्दृष्टि जीव इन कार्यों की तरफ सदा ही ध्यान रखता है। नवीन व्यक्तियोंको धर्म में दीक्षित करना गणवर्धन है। उनमें आवश्यक गुणों का बढ़ाना गणपोषण, तथा उनको अहित या हानि से बचाना गणरक्षण है। नवदीक्षित व्यक्ति अपने व्रत चारित्र्यमें स्थिर रहसकेगा या नहीं इस तरहका विचार करनेपर संभव है कि उसका निर्वाह कदाचित् सन्देहास्पद भी हो। फिर भी बुद्धिमान व्यक्तिका कर्तव्य है कि वह उस कार्य को अवश्य करे। क्योंकि कदाचित् वह निर्वाह न भी करसके तो भी तत्त्वतः उसमें उसकी कुछ हानि नहीं है और इसके विपरीत यदि वह पालन कर सका तो लाभ अवश्य है। खास कर उस व्यक्तिका तो परम हित है। हां, नवीन व्यक्तिको दीक्षित कर देने या करा देने मात्र से ही सम्यग्दृष्टि का कर्तव्य समाप्त नहीं हो जाता। उस व्यक्ति के गुणों का पोषण-संवर्धन आदि करना और उसकी तरफ दृष्टि रखना, तथा योग्यतानुसार उसका विनियोग आदि करना भी कर्तव्य है। क्योंकि ऐसा करनेसे एक व्यक्तिका ही नहीं अपितु सम्पूर्ण समाज तथा संघका भी हित है। फलतः स्थितीकरण अंगके धारक सम्यग्दृष्टि को सदा ही इस बातकी तरफ दृष्टि रखनी चाहिये कि किसतरह से गणकी बुद्धि हो, और गणस्थित धर्मात्माओं के गुणोंका पोषण हो तथा उन्मार्ग की तरफ जाने से उनकी किसतरह रक्षा हो।

इस तरहकी प्रवृत्ति करनेवालोंके समक्ष यह स्पष्ट कर देना भी उचित होगा कि सम्यग्दृष्टिके लक्ष्यमें यह बात भी रहनी चाहिये कि किसी भी छोटे मोटे एक दोषके कारण उस व्यक्तिका सर्वथा परित्याग कर देना अथवा उसकी तरफ उपेक्षा कर देना साधारणतया हितावह नहीं हो सकता। क्योंकि समाजमें सभी तरहकी योग्यतावाले व्यक्तियोंकी आवश्यकता है। जिस तरह

१-नवैः संदिग्धनिर्वाहं विदध्याद्गणवर्धनम् । एकदोषकृते त्याज्यः आप्ततत्त्वः कथं नरः ॥ अतः सम्यक्कार्थार्थी नानार्थचजनाश्रयः । अतः सम्बोध्य यो यत्र योग्यस्तं तत्र योजयेत् ॥ यशस्तिलक

किसी एक स्तम्भके ऊपर मकान टिका नहीं रह सकता उसी प्रकार एकतरहके व्यक्तियोंके ही बलपर समाज नहीं चल सकता। इसलिये जहांतक भी हो, योग्यतासम्पन्न व्यक्तियोंको उचित मार्गसे इस तरह समझाकर रखना चाहिये जिससे कि समाजका विच्छेद या संघका भंग भी न हो और उसका अहित न होकर हित हो जाय। उपेक्षा करनेसे वह व्यक्ति भी प्रायः धर्मसे अधिक उपेक्षित हो जासकता है और संघसे दूर होजासकता है जिसका पश्चिम उस व्यक्तिके लिये तथा समाजके लिये इस तरह किसी भी एकके लिये हितकर नहीं हो सकता।

---आत्मामें मोक्षमार्ग—रत्नत्रयकी जो स्थिति है उसका अंशतः अथवा पूर्णतया न रहना अस्थिति अथवा उस आत्माका अस्थितभाव है। इस भावके होनेपर जब पुनः पूर्व अवस्था प्राप्त की जाती है फिर चाहे वह स्वतः प्राप्त की जाय अथवा अन्यके द्वारा तब स्थितिकरण अथवा स्थितीकरण माना जाता है इन दोनोंमें स्वतःका स्थितीकरण प्रधान है। क्योंकि ऐसा करनेमें धर्मके प्रति असाधारण रुचि और अपने कर्तव्यके विषयमें विवेकपूर्ण प्रज्ञाका परिचय तो मिलता ही है साथ ही विशिष्ट आत्मबल भी स्पष्ट हो जाता है। फिर स्वयं जो स्थितीकरण करनेमें समर्थ है वह दूसरेका भी अवश्य कर सकता है। परन्तु दूसरेके द्वारा जिसका स्थितीकरण हुआ है वह वैसा कर सकता है या नहीं? इसके उत्तरमें संभव है कि कदाचित् वह भी वैसी योग्यता प्राप्त करले और फिर वह भी दूसरोंका स्थितीकरण कर सके। परन्तु स्वायत्त योग्यताकी कमीके कारण उसका स्थान दूसरा ही मानना अधिक उचित कहा जा सकता है।

- प्रवृत्तिरूप सम्यग्दर्शनके चार अंगोंमेंसे क्रमानुसार तीसरे वात्सल्यगुणका अब आचार्य वर्णन करते हैं।—

स्वयूथ्यान् प्रति सद्भाव,—सनाथापेतकैतवा ।

प्रतिपत्तिर्यथायोग्यं वात्सल्यमभिलष्यते ॥१७॥

अर्थ—धूर्तता मायाचार वंचकता आदिको छोड़कर और सद्भावनापूर्वक अपने सधर्माओं का जो योग्यतानुसार आदर, सत्कार, पुस्कार, विनय, वैवाच्य, भक्ति, सम्मान, प्रशंसा आदि करना है इसको वात्सल्य कहते हैं।

प्रयोजन—निरतीचार सम्यग्दर्शनको धारण करनेवालोंकी सधर्माओं और विधर्माओंके प्रति स्वभावतः जो प्रवृत्ति हुआ करती है उसीको आचार्य यहां विधिरूपसे चार अंगोंका वर्णन करके बता रहे हैं। उनमेंसे निःशंक और निःकांच सम्यग्दर्शनके फलस्वरूप उपगूहन तथा स्थितीकरणरूप प्रवृत्ति का दो अंगोंकी व्याख्याद्वारा उल्लेख ऊपर किया जा चुका है। उसके बाद निर्विचिकित्सा अंगसे युक्त सम्यग्दृष्टिकी सधर्माओंके प्रति जो और जैसी कुछ प्रवृत्ति हुआ करती है उसका स्पष्टीकरण करनेकेलिये क्रमानुसार अवसर प्राप्त है। अतएव उसका वर्णन करना ही इस कारिकाके निर्माणका प्रयोजन है।

१—उपेक्षायां तु जायेत तत्त्वाद् दूरतरो नरः । तन्तस्तस्य भवो दीर्घं समयोऽपि च हीयते ॥ मोपदेव ।

मोक्षमार्गके साधक तपस्वियोंके अन्तरंग गुणोंकी तरफ दृष्टि न रखकर बाह्य शरीरकी मलिनता आदिकी देखकर उनकी तरफ ग्लानिका भाव होना जिस तरह सम्यग्दर्शनका दोष है उसी प्रकार किंतु उसके विपरीत बाह्य विषयोंकी तरफ दृष्टि न देकर उनके गुणोंका आदर भक्तिकार आदि करना सम्यग्दर्शनका गुण है यह बात इस कारिकाके द्वारा बताई गई है।

इस गुणके अथवा अन्य गुणोंके विषयभूत सधर्माओंसे प्रयोजन मुनिका ही नहीं लेना चाहिये। सम्यग्दृष्टिके सभी उपगूहनादि गुणोंके विषय सम्पूर्ण सम्यग्दृष्टिमात्र हैं। फिर भी उन सबमें मुनिका स्थान उत्कृष्ट है। अतएव उचित यही है कि अन्योकी अपेक्षा सुमुमु साधुओंके प्रति उपगूहन स्थितीकरण और वात्सल्यभावका सबसे अधिक और प्रथम उपयोग किया जाय। जिस प्रकार साता वेदनीय कर्मबन्धके कारणोंमें भूत और व्रती दोनोंपर अनुकम्पाका भाव भी एक कारण है^१। फिर भी भूतोंकी^२ अपेक्षा व्रतीपर की जानेवाली अनुकम्पा प्रधान^३ है—वह प्रथम आदरणीय है। इसी प्रकार वात्सल्यगुणके विषयभूत सधर्माओंके विषयमें समझना चाहिये। अव्रतसम्यग्दृष्टिसे लेकर मुनितक सामान्यतया सभी सधर्मा हैं। फिर भी उनमें मुनिका स्थान सर्वोत्तम है। देशव्रतीका मध्यम और अव्रतसम्यग्दृष्टिका स्थान जघन्य कहा जा सकता है।

यद्यपि सधर्माओंका उच्चावचत्त्व अन्य २ गुणों के कारण भी माना जा सकता है फिर भी यह बात दृष्टिमें रखने योग्य है कि उन्ही गुणों से युक्त यदि अव्रती, देशव्रती और महाव्रती हों तो उनका स्थान क्रमसे जघन्य मध्यम और उत्कृष्ट ही रहेगा। अतएव वात्सल्य के विषयमें मुनि को प्रधान मानना उचित है। आचार्यने यथायोग्य शब्दका प्रयोग करके हमारे भी सभी सधर्माओंका संग्रह भी किया ही है।

इस कारिका के द्वारा यह भी स्पष्ट कर दिया गया है कि जो सम्यग्दृष्टि है वह सम्यग्दर्शनादि सभी मोक्षमार्गरूप गुणधर्मों उनके अंशों या अंशांशोंका आदर करना आत्मकल्याणका अंश समझकर अपना प्रथम कर्तव्य समझता है। अतएव जिसकी प्रवृत्ति और मनोवृत्तिमें यह भाव दिखाई पड़े, समझना चाहिये कि उसका सम्यग्दर्शन अवश्यही वात्सल्य गुणसे युक्त है। धर्म-तथा धर्मी में कथंचित् अभेद है। क्योंकि इनमेंसे कोई भी एक दूसरे को छोड़कर नहीं पाया जाता न रहता है; न रह सकता है। अतएव धर्मका आदर आदि करनेवाला धर्मीका आदरादि करता है और जो धर्मीका आदर करता है वह अवश्यही उस धर्मकी अपेक्षासे बैसा करनेके कारण धर्मका ही आदर करता है। धर्मकी अपेक्षा छोड़ कर यदि किसी व्यक्ति का कोई आदर करता है तो अवश्य ही वह अविवेकी वहिर्दृष्टि है।

१—भूतवृत्त्यनुकम्पाज्ञानसंरागसंयमादियोगः शांतिः शौचमिति सद्देशस्य ॥ त० सू० ६—१०॥

२—आयुर्नाम कर्मोदयवशाद् भवनाद् भूतानि ॥ सर्वे प्राणिन इत्यर्थः ॥ रा० बा० ६—१२—६

३—व्रतिप्रहर्णमनर्थकमिति चेन्न प्रावान्यख्यापनार्थत्वात् भूतेषु यानुकम्पा तस्याः ।

व्रतिष्वनुकम्पा प्रधानभूतेत्ययमर्थः ख्याप्यते ॥ रा० बा० ६—१२—१३ ॥

गुण धर्मका आदर जब कि उनकी वृद्धिका कारण है तब वैसा न करना अवश्यही उनके हासका हेतु है। सम्पत्ति अधिकार प्रभुता कलाकौशल आदि भी जगतमें आदरणीय हैं। उचित रूपमें और अपने २ अवसर पर इनका आदर करना भी आवश्यक है। फिर भी महान एवं अंत-रंग आत्मिक गुण धर्मशून्य-अविवेकी, अन्यायप्रिय, असदाचारी व्यक्तिके इन विषयोंका आदर आदि करना वस्तुतः लोकहितकर नहीं और न उसमें अपनाही हित निहित है। अतएव सम्यक्-दृष्टि जीव अन्तरदृष्टि होनेके कारण गुणधर्मोंका ही आदर करना मुख्य एवं उचित समझना है। और वैसा करके वह मोक्षमार्गका संवर्धन करता है।

शब्दों का सामान्य विशेष अर्थ—

स्वयूथ्य—कोई भी विवक्षित गुणधर्म जितने व्यक्तियों में सदृश रूपसे पाया जाय उतने व्यक्तियोंका समूह एक वर्ग कहा जाता है। इसीको जाती समाज या यूथ भी कहते हैं। यूथ में रहनेवाला प्रत्येक व्यक्ति यूथ्य है। **स्व** शब्दका अर्थ आत्मा अथवा आत्मीय है। मतलब यहकि विवक्षित आत्मीय गुण जिन जिन में पाये जाय वे सभी व्यक्ति स्वयूथ्य हैं। ग्रंथकार यहांपर जिन जिन गुणों को श्रेयोमार्ग-धर्म के नामसे बता रहे हैं वे रत्नत्रय सम्यक्दर्शनादिक आत्मीय गुण हैं। वे जिसमें पाये जाते हैं उस सम्यक्दृष्टिके लिये उन विवक्षित गुणोंके धारक सभी व्यक्ति स्वयूथ्य हैं। सम्यक्दर्शन, सम्यक्ज्ञान सम्यक्चारित्र इनमेंसे एक दो या तीनोंके धारण करनेवाले कोई भी व्यक्ति क्यों न हो वे सभी व्यक्ति परस्पर में स्वयूथ्य ही हैं।

सद्भावसनाथा—सत्-प्रशस्त या समीचीन, भाव-आशय अथवा परिणाम, इनसे जो युक्त हो-प्रेरित हो उय क्रियाको सद्भावसनाथा समझना चाहिये। यह शब्द प्रतिपत्तिका विशेषण है। अपने सधर्मा अथवा धार्मिक वर्गके प्रति जो प्रतिपत्ति—सद्व्यवहार किया जाय वह सद्भाव पूर्वक-पवित्र निस्वार्थ धार्मिक भावना से अनुरंजित होना चाहिये। जिसतरह कषायसे अनुरंजित योगोंकी प्रवृत्ति कर्म बंध का कारण है उसीप्रकार धर्मात्माओंके प्रति किया गया कोई भी व्यवहार यदि किसी भी प्रकार की कषायसे अनुरंजित है तो वह भी कर्मबन्धका ही कारण हो सकता है। उस को यथार्थ धर्म अथवा शुद्ध सम्यक्दर्शनका वास्तविक अंग नहीं माना जा सकता। यहां कषाय से मतलब बुद्धिपूर्वक कषायको उच्चेजित अथवा किसी विवक्षित कार्यके सिद्धिके लिए प्रेरित करने से है। अतएव यह वात्सल्यगुण उस अवस्था में ही सम्यक्दर्शनका अंग माना जा सकता है जब कि वह किसी भी कषाय का परिणाम न हो। समस्त सद्भावोंका संक्षेप गुणोंके प्रति विचिकित्सा के अभाव में हो जाता है।

ऊपर सम्यक्दर्शन का निर्विचिकित्सा नामका गुण बताया जा चुका है। उस निषेधरूप गुण के निमित्तसे सम्यक्दृष्टिकी जो सधर्माओंके प्रति प्रवृत्ति होती है उसकाही अन्तरंग कारण गुण वात्सल्य है क्यों कि सम्यग्दृष्टि जीव आत्मगुणों में रुचिमान हुआ करता है। वह कर्मनिमित्तक शरीरादिके सौन्दर्यासौन्दर्य के निमित्तसे आत्मगुणोंमें उपेक्षित नहीं हुआ करता। इस तरहकी

उपेक्षा से वह अस्पृष्ट रहा करता है। यही कारण है कि उसको अपने रुच्य गुण जहांपर भी दृष्टि गोचर हुआ करते हैं वहींपर उनका वह यथायोग्य एवं उचितरूप में आदर आदि किया करता है। जिस प्रकार अन्तरायके अभाव में ही पुण्यकर्मोंका उदय यथावत् कार्य करनेमें समर्थ हुआ करता है उसी प्रकार मिथ्यात्व अथवा अनन्तानुबन्धी कषायके निमित्तसे होनेवाली विचिकित्साके अभावमें ही सम्यग्दृष्टि की गुणरुचि वात्सल्यका अंतरंग कारण बनजाया करती है। यही कारण है कि प्रतिपत्तिका “सद्भावसनाथा” यह विशेषण दिया है।

अपेतकैतवा—जो क्रिया कैतवभाव से रहित हो उसको अपेतकैतवा समझना चाहिये। कैतव नाम ठग या धूर्तका है और कैतव कहते हैं ठगई अथवा धूर्तता को। मतलब यह है कि धोखा देना वंचना प्रतारणा आदि भाव कैतव हैं। अतः एवं साधर्मों के साथ जो सद्भाव प्रकट किया जाय उसमें कैतव अर्थात् धूर्तता आदिका भाव नहीं रहना चाहिये। सत्कार आदि करनेमें जो सद्भाव प्रकट किया जाता है वह यदि धूर्ततापूर्वक है तो वह वास्तव में सद्भाव नहीं है। इसी बातको स्पष्ट करनेके लिये यह प्रतिपत्तिका विशेषण दिया गया है।

प्रतिपत्ति का अर्थ है कि कर्तव्यका ज्ञान और प्रवृत्ति। अर्थात् सधर्माओं के प्रति जो कर्तव्य पालन किया जाय अथवा प्रवृत्ति की जाय वह वंचकता से रहित सच्चे हृदयसे होनी चाहिये।

यथायोग्य—यह शब्द बड़े महत्त्वका है। कर्तव्यहीनता एवं उसका अतिरेक दोनोंका ही वारण करके वह ठीकर कर्तव्यका बोध कराता है। क्योंकि इसका अर्थ होता है कि “योग्यतामनतिक्रम्य” जिसका आशय यह है कि योग्यता से न कम न ज्यादा। जिस धर्मात्माका विनय आदि करना है वह जिस योग्यताका हो उसके अनुसार ही उसका सत्कारादि करना उचित है न कि हीनाधिक। कम करने पर अपना अभिमानादि प्रकट होता है और अधिक करने पर अविवेक। अतः एव जिस में ये दोनों ही त्रुटियां न पाई जाय इस तरहसे ही सधर्माके प्रति आदर विनय आदि प्रकट करना चाहिये।

तात्पर्य यह है कि सम्यक्त्वसहित जीवकी सधर्माओंमें वत्सलता रूप प्रवृत्ति स्वाभाविक हुआ करती है। वह बनावटी या दिखावटी नहीं हुआ करती। न तो वह अन्तरंगमें किसी मोह कषाय स्वार्थ आदि कर्मोदयजनित वैभाविक या औपाधिक भावोंसे ही प्रेरित हुआ करती है और न लोकानुरंजनादिकेलिये बनावटी ही हुआ करती है। धर्मसादृश्यके कारण ही सधर्माओंके प्रति वह प्रीति आदि प्रकट किया करता है।

जिस धर्मके कारण वह इस तरहकी प्रवृत्ति किया करता है वह धर्म अनेक प्रकारका है। संसारी प्राणी जबतक संसारमें हैं तब तक उसको उन सभी धर्मोंका पालन करना पड़ता है। उसके लिये जितने ऐहिक उचित कर्तव्यरूप धर्म हैं वे भी अपरिहार्य रहा करते हैं। उनके छोड़ देनेपर अथवा उनकी तरफ दुर्लक्ष्य करनेपर उसका पारलौकिक परमार्थ भी विगड़ जा सकता है। अतएव जो परमार्थके विरोधी नहीं हैं ऐसे ऐहिक कर्तव्य भी जो कि प्रकारान्तरसे धर्मके साधन

धर्म ही कहे जाते हैं उन धर्मोंका भी उसे पालन करना और उससे सम्बन्धित

व्यक्तियोंका यथा योग्य आदर सत्कार आदि करना पड़ता है।

रत्नत्रयरूप धर्मकी मूर्ति, दिगम्बर जिन मुद्राके धारक, साधुओं तथा अंशतः उस मार्गपर चलनेवाले श्रावकोंके प्रति तो उसका वात्सल्य भाव होता ही है अत्रती गुणवानोंका भी वह यथायोग्य सत्कार सन्मान आदि किया करता है। समयिक साधक समयद्योनक नैष्ठिक गणाधिप आदि जितने भी सधर्मा है उन सबका भी वह अपनी शक्ति और उनकी योग्यतानुसार मान सम्मान दान आदिके द्वारा आदर सत्कार किया करता है और भक्ति प्रकट किया करता है। लोकव्यवहारमें आयुर्वेद ज्योतिष मन्त्रानुष्ठानविधानादिकी आवश्यकताके समय उन विषयोंके जानकार सधर्माओंमें उसकी प्रीति हो और उनको वह अग्रपद दे यह स्वाभाविक है। आयुर्वेद आदिके विषयमें भी प्रवीणताके सिवाय सधार्मिकताके निमित्तसे प्रीतिविशेषका होना सम्यग्दर्शनका ही कार्य अथवा चिन्ह है। यह जिनमें पाया जाय वहाँ वात्सल्यगुण समझना चाहिये। इस गुणके कारण आत्माकी जो विशुद्धि होती है वह उसे मोक्षमार्गमें तो अग्रसर करती ही है। किंतु इसके कारण वे व्यक्ति भी अपने पीछे सधर्माओंके बलका अनुभव कर धर्माराधनमें सेत्साह तथा अधिक दृढ होजाया करते हैं। और उनकी लौकिक प्रवृत्तियाँ स्वाभिमान—आत्मगौरवसे युक्त प्रभावशाली एवं महत्वपूर्ण हुआ करती है।

सधर्माओं से मतलब मुनि और श्रावक दोनोंसे है। फिरभी उनमें मुनियों की प्रधानता है। क्योंकि धर्म की मात्रा मुनियों में अधिक प्रमाणमें पाई जाती है। अत एव उनके गुणों में निष्कपट प्रीति रखकर उनका सत्कार—पुरस्कार मुख्यतया तथा प्रधानतया करना उचित है। मुनिके बाद श्रावकका स्थान आता है। उदाहरणार्थ—जहाँ कहीं भी मुनियोका आवास है वहाँ उन अतिथियोंकी भित्ति चर्चा होजानेके पीछे ही श्रावकोंका आहारादि करना कराना उचित है। अथवा वहाँ किसी धार्मिक उत्सवमें उनको अग्रपद देना तथा मुख्य स्थान देना उचित है। यदि इनका मुनियों का आवास हो तो उन सभी की अनुकूलता सम्पादन करने में बहुत बड़े विवेक से कान लेना चाहिये क्योंकि मुनिजन भी सब समान योग्यता आदिके ही नहीं हुआ करते परन्तु उनका पद श्रावकों की अपेक्षा अधिक सम्मान्य ही हुआ करता है। अत एव उन सबका ही योग्यतानुसार आदर सत्कार आदि करना उचित है।

श्रावकके प्रति वात्सल्य प्रकट करनेका स्थान यद्यपि मुनियों के अनन्तर ही आता है फिर भी अनेक विषय और अवसर ऐसे भी संभव हैं जब कि मुनिया से भा अधिक श्रावकके गुणोंके प्रति

१—समयिक साधक समय द्योतको नैष्ठिकगणाधिपानुधनुयात् । दाना देना यथात्तर गुणरागात् सदगृही नित्यम् ॥ सागर २-५१ । समयिकों गृही यातवों जिनसमयाश्रितः । मावको ज्योतिषमन्त्र वादाद लो ८ प- कारक शारङ्गः । समयद्योतको वावत्वादिना मागप्रभावकः । नैष्ठिकः मूलोत्तरगुणश्लाघ्यतपःपुष्पान- निष्ठः । गणाधिपः धर्माचार्यस्तादृगृहस्थाचार्यो वा ।

२—यथावसरेष्वप्रतः करणम् ।

वात्सल्य प्रकट करना उचित एवं आवश्यक हो जाता है। ऐसे अवसर पर अथवा ऐसे विषयों में आवश्यक उन गुणोंके प्रति भी मुख्यतया वात्सल्य प्रकट करना उचित है।

रत्नत्रयरूप गुण मोक्षके साधकतम हैं अतः एव उन गुणों को देखकर उन गुणवानोंके प्रति वात्सल्यपूर्ण व्यवहार तो होना ही चाहिये परन्तु उन गुणोंकी उत्पत्ति वृद्धि रक्षाके साक्षात् एवं परम्परासे जो साधन हैं उनका संरक्षण संवर्धन व्यवस्था आदि भी आवश्यक है क्योंकि कारण के बिना कार्य नहीं हो सकता। अतः साक्षात् धर्म के भी जो कारणभूत गुण धर्म हैं उन के प्रति भी वात्सल्यका होना उचित एवं आवश्यक है। फलतः जितने भी आयोजित गुण हैं उन के प्रति भी सम्पूर्णदृष्टि को वत्सलभावसे युक्त होना चाहिये।

इस प्रवृत्तिरूप गुण में निषेधरूप निर्विचिकित्सा अंग किस तरह से अन्तरङ्ग कारण बनता है यह बात ऊपर स्पष्ट की गई है। अतः एव यह बात भी ध्यान में रहनी चाहिये कि देव शास्त्र गुरु प्राप्त आगम और तपोभूत तथा रत्नत्रयरूप साक्षात् धर्म और उसके वास्तविकसाधनरूप व्यवहार धर्म के प्रति जो अनुरागी है रुचिमान् है वह कर्पोदयजनित जड़ भावों या पौद्गलिक विषयों—शरीरादिकी विकृतियोंके कारण—उनके सौन्दर्यासौन्दर्यको देखकर वास्तविक हितरूप आत्मधर्म से भूषित व्यक्तियों के सम्मानादि से उपेक्षित नहीं हो सकता। इसी प्रकार ऐश्वर्य सम्पत्ति आदिकी भी वह प्रधानता नहीं दे सकता। इस तरह विचार करनेपर मालुम होगा कि निर्विचिकित्सा अंग का वात्सल्य गुणके साथ एक विशिष्ट एवं घनिष्ट सम्बन्ध है। इसका अर्थ यह नहीं है कि सम्पूर्णदृष्टि जीव सम्पत्ति आदिके अर्जन रक्षण और विनियोग आदिकी तरफ अपने उपयोग को लगाता ही नहीं है। यह सब काम भी वह करता है तथा इस कार्य में जो सहायक होते हैं उनका भी वह यथायोग्य सत्कार करता है परन्तु अन्तरंगमें वह सधर्माओंकी सेवाको उभय लोकके लिये हित कर होनेके कारण अधिक एवं वास्तविक मूल्यवान् समझता है मतलब यह कि इस तरहकी रुचिपूर्ण दृष्टि को रखकर ही वह अपने समस्त लौकिक उचित और आवश्यक कार्यों को किया करता है। वह अपने हृदयमें इस बातकी सदा आशा रखता है कि मुझे सदा सधर्माओंका सङ्वास प्राप्त होता रहे फलतः उनके प्रति यथायोग्य भक्तिसम्पादनकी भावना रखता है, प्राप्त सधर्माओंके प्रति उचित सत्कार करता है, अपने सहाध्यायी, गुरुजन, चतुर्विध संघ, संयमी, बहुश्रुत आदि सद्गुणियोंके प्रति आदर एवं विनयपूर्ण व्यवहार किया करता है। जो अपने सधर्मा किसी आधि-मानसिक चिन्तासे व्यथित हैं उनकी उस चिन्ताको निरवद्य एवं समुचित प्रक्रिया से निवृत्त करता है। और जो किसी प्रकार की व्याधि-शारीरिक धीमारीसे पीडित हैं उनके रोगका भी उचित एवं निर्दोष चिकित्सोपचार द्वारा परिहार किया करता है। जिनेन्द्र भगवान्, जैनागम, आचार्य, उपाध्याय, ऋषिओंमें सद्भावयुक्त अनुराग के द्वारा विशुद्ध भक्ति को धारण किया करता है। इस तरह वह गुणों और उनके प्रति आदर-विनय वैयाघ्रन्य तथा भक्तिभावको वात्सल्य गुण में युक्त माना जाता है। जिसकी प्रवृत्ति इसप्रकारकी नहीं है—जो रत्नत्रयरूप गुणों की

आयिका श्रावक श्राविकाओं में प्रमोदभावसे युक्त नहीं होता उनके गुणों का अनुरागी होकर उनके अन्तरङ्ग बहिरङ्ग कष्टोंको—मानसिक शारीरिक आधिभ्याधिषों को दूर करनेमें निष्कपट रूप से यथायोग्य और यथाशक्य प्रयत्नशील नहीं होता वह जिन धर्मोंका अनुरागी है, अनुयायी है, श्रद्धालु है, रोधिष्णु है, प्रतीति रखनेवाला प्रशमादिगुणों से युक्त सम्यग्दृष्टि है यह किस तरह कहा जा सकता है। क्योंकि वास्तवमें सम्यग्दृष्टि जीव उपयुक्त गुण धर्मों और उनसे विभूषित सधर्मा व्यक्तियोंमें इतनी अधिक भक्तिसे युक्त हुआ करता है कि मनसे भी वह कभी भी उनके ऊपर आये हुए कष्ट को सहन नहीं कर सकता तो फिर अपना सर्वस्व अर्पण करके भी उनके कष्टों को दूर करने में क्यों चूकेगा? कभी नहीं चूक सकता। ऐसा अवसर आनेपर वह उनके प्रति उपेक्षित नहीं हो सकता। वह तो ऐसे प्रसंग पर विष्णु-कुमार मुनिकी तरह सधर्मा गुणवानों के प्रति अपने महान् से महान् साधनोंका सर्वस्व भी अर्पण कर दिया करता है। वह अपने तन मन धन व्रत विद्या विज्ञान और कलाकौशल अधिकार सम्पत्ति आदिको पूर्णरूपसे लगा कर उनका संरक्षण किया करता है।

इस तरहकी बाह्य प्रवृत्ति अन्तरंग सम्यग्दर्शनका निदर्शन है।

ऊपर लिखे अनुसार सम्यग्दर्शन के अतीचार शंका कांक्षा विचिकित्सा और अन्यदृष्टि प्रशंसासंस्तवके विरोधी होनेके कारण निषेधरूप चार गुण धर्मोंका वर्णन और तदनन्तर सम्यग्दर्शन के प्रकट होजानेपर सम्यक्त्वसहित जीवकी सधर्मा और विधर्माओं के प्रति किस तरहकी प्रवृत्ति हुआ करती है उनको प्रतानेवाले प्रवृत्ति—विधिरूप चार गुणोंमें से आदि के सधर्माओंके साथ होनेवाली प्रवृत्ति से सम्यन्धित तीन गुणोंका वर्णन समाप्त हुआ। जिसमें उप-गूहन या उपबृंहण के द्वारा सधर्मा के दोष और गुणों के विषयमें, स्थितीकरण के द्वारा यदि कोई सधर्मा धर्म के विषयमें शिथिल है अथवा शिथिल होनेके सम्मुख है यद्वा धर्ममें स्थित नहीं रहा है—इस तरहसे उसकी त्रैकालिक अस्थितिको दूर करनेके सम्बन्धमें, और वात्सल्य गुणके द्वारा यदि कोई सधर्मा किसी भी अन्तरंग या बहिरंग कारणसे आधिभ्याधिषस्त है, खिन्न या विषम है, परीषद या उपसर्गसे पीडित है, आधिदैविक या आधिर्मातिक कष्टसे संक्रिष्ट है, तो उस समय उसके प्रति सम्यग्दृष्टिका कैसा व्यवहार हुआ करता है इस बातको क्रमसे बताया गया है।

अब मुख्यतया विधर्माओंके प्रति सम्यग्दृष्टिका व्यवहार कैसा हुआ करता है या होना चाहिये इसको स्पष्ट करनेवाले त्रिविध चौथे प्रभावना अंगका वर्णन करते हैं—

अज्ञानतिमिरव्याप्तिमपाकृत्य यथायथम् ।

जिनशासनमाहात्म्यप्रकाशः स्यात्प्रभावना ॥१८॥

१—तपसः प्रत्यवस्यन्तं यो न रक्षति संयतम् । नूनं स दर्शनाद् बाह्यः समयस्थितिलपनात् ॥ यश०

२—श्री सीमदेव सूरिने अपने उपासकाध्ययनमें प्रभावनाको सातवें और वात्सल्यको आठवें नम्बरपर बताया है। इस तरह वर्णनके क्रममें अन्तर पाया जाता है।

अर्थ—अज्ञानरूपी अन्वकारके प्रसारको जिस तरहसे भी दूर करके जिनशासनके माहात्म्य को प्रकाशित करना प्रभावना है।

प्रयोजन—श्रेयोमार्गरूप रत्नत्रयका प्रधानभूत और सबसे प्रथम अंश या रत्न सम्यग्दर्शन है उसके होनेपर दोनों ही अंश या रत्न—सम्यग्ज्ञान और सम्यक्चारित्र्य अवश्य होते हैं। अतएव सम्यग्दर्शनकेलिये प्रयत्न करना सबसे प्रथम आवश्यक है। जिनको वह प्राप्त नहीं हुआ है उन्हें उसकी प्राप्ति—उत्पत्तिकेलिये और जिनको वह प्राप्त होगया है उन्हें उसकी रक्षा—वृद्धि और सफल बनानेकेलिये प्रयत्न करना चाहिये।

सम्यग्दर्शनके आठ अंगोंका यहांपर जो वर्णन किया है वे शरीरके आठ अंगोंके समान हैं। अतः शरीरके प्रत्येक अंगके समान ही सम्यग्दर्शनके प्रत्येक अंगका रक्षण आदि करना आवश्यक है। इनमेंसे पहले चार अंगोंके द्वारा सम्यग्दर्शनरूप शरीरकी अतिचरणसे रक्षा होती है। उसके बाद उपगूहनादि तीन अंगोंके द्वारा भी उसकी रक्षा तो होती है परन्तु साथ ही विशुद्धि की वृद्धि और सफलताकी लब्धि भी होती है। इनमेंसे पहले सातों अंगोंसे सम्बन्धित विषय वहींपर संभव हो सकते हैं जहांपर कि सम्यग्दर्शनका सत्त्व है—जिनको सम्यग्दर्शन प्राप्त है। किंतु जिनको सम्यग्दर्शन प्राप्त ही नहीं हुआ है वहांपर क्या होना चाहिये या उसको क्या करना चाहिये इस सम्बन्धमें स्पष्टीकरणकी आवश्यकता है। इस अन्तिम प्रभावना अंगका वर्णन उसी आवश्यकताको पूर्ण करता है।

सम्यग्दर्शन की उत्पत्ति स्व और पर दोनों में ही संभव है। मुमुक्षु भव्य प्राणीको सबसे प्रथम अपनी ही आत्मामें सम्यग्दर्शन को प्रकट करने का प्रयत्न करना चाहिये। किंतु यथाशक्य दूसरी आत्माओं में भी उसको प्रकाशित करनेका प्रयत्न करना चाहिये।

आगम में अन्यत्र प्रभावना अंगका स्वरूप बताते हुए जो उल्लेख किया गया है उसमें अपने ही भीतर सम्यग्दर्शन को प्रकट करने के उपदेशकी मुख्यता स्पष्ट होती है। इसके सिवाय यह भी कहा गया है कि “आदहिदं कादन्वं जइ सककइ परहिदं च कादन्वं। आदहिद परहिदा-दो आदहिदं सुहु कादन्वं ॥” अर्थात् प्रथम तो आत्महित करना चाहिये। और फिर, यदि हो सके तो परहित भी करना चाहिये। परंतु आत्महित और परहित इन दोनों में आत्महित अर्न्धी तरह करना चाहिये अतएव स्पष्ट है कि अपनी आत्मामें सम्यग्दर्शनको प्रकट करने के लिए सबसे प्रथम और सबसे अधिक प्रयत्न करना चाहिये।

प्रकृत कारिकामें प्रभावनाका स्वरूप लिखा है उसमें भी ऐसा कोई उल्लेख नहीं है कि जिसने अपने में ही अथवा परमें ही उसको प्रकट करनेका इकतर्फा अर्थ किया जा सके। किंतु इसका अर्थ दोनों ही तरफ होना है। क्योंकि इसमें केवल इतना ही कहा गया है कि अज्ञान के प्रसार को हटाकर जिनशासनके माहात्म्य को प्रकट करना चाहिये। अतएव इसमें मालुम होता है

“—आत्मा प्रभावनायां रत्नत्रयतेजसा सततमेव। दान तर्पा जिन पूजाविद्यातिशयैश्च जिनपथैः ॥

कि अंधकार का आशय दोनोंही तरफ है। अर्थात् स्व और पर दोनोंमें ही अज्ञानको दूर करने और जिन शासन के महत्त्व को स्थापित करने का नाम प्रभावना है। ऐसा इसका आशय है। किंतु स्वयं जिसके भीतर सम्यग्दर्शन प्रकट होगया है वह जैसी कुछ परमें प्रभावना कर सकता है वैसी अन्य नहीं। जो स्वयं ही अज्ञान से व्याप्त है तथा जिन शासन के माहात्म्यके वास्तविक प्रकाश से रहित है, वह दूसरेको उस अज्ञानान्धकारसे रहित और उक्त आलोक से प्रकाशित किस तरह कर सकता है ? नहीं कर सकता। इस बात पर विचार करनेसे मालूम होता है कि वास्तव में सम्यग्दृष्टि जीव ही परमें प्रभावना करने का अधिकारी है।

दूसरी बात यह भी विचारणीय है कि यदि दूसरों में धर्मके प्रभावको उत्पन्न करनेकी रीति नीति या कृतिको कभी भी किसीभी तरह यदि मुख्य न माना जायगा तो श्रेयोमार्गकी परम्परा किस तरह चालू रह सकती है। वह तो अवश्यही एक न एक दिन समाप्त हो जायगी।

यद्यपि यह ठीक है कि सर्वज्ञ भगवानके कथनानुसार मोक्षमार्गका संसारमें निरन्वय विनाश कभी नहीं हो सकता। वह अनाद्यनन्त है। अनादिकालसे है। और अनन्त कालतक रहेगा। किंतु यह तो द्रव्याधिक नयसे उसके एक अन्वयी स्वरूपका निदर्शन मात्र है। यह वैयक्तिक सिद्धि के कार्य कारणभाव को नहीं बताता। सर्वज्ञके ज्ञान और वैयक्तिक सिद्धि आदि में ज्ञानशेष सम्बन्ध तो कहा जा सकता है परन्तु कार्यकारण सम्बन्ध नहीं माना या कहा जा सकता। और प्रत्येक कार्य की सिद्धि अन्तरंग बहिरंग कारणापेक्ष है। किसीभी कार्य की निष्पत्ति उसकी अन्तरंग योग्यता और बाह्य निमित्तके कारणोंपर निर्भर है। अतएव प्रत्येक सम्यग्दृष्टिका यह भी मुख्य कर्तव्य हो जाता है कि वह मोक्षमार्गके असाधारण अंग सम्यग्दर्शन की संतति के प्रवाह को अव्युद्धिन्न बनाये रखने के लिए दूसरी आत्माओंमेंसे अज्ञानान्धकारको दूर कर जिनशासन-रत्नत्रय रूप गुणों को प्रकाशित करे और करता रहे। यद्यपि इस विषय में सम्यग्दृष्टि की प्रवृत्ति स्वतः ही हुआ करती है। फिर भी कर्तव्यके आशय को व्यक्त करना इस कारिकाका प्रयोजन है।

शब्दोंका सामान्य-विशेष अर्थ—

अज्ञान शब्दसे ज्ञानका सर्वथा अभाव या अपूर्ण अर्थ न लेकर असमीचीन या मिथ्याज्ञान अर्थ ग्रहण करना चाहिये। यही कारण है कि उसको तिमिर का रूप देकर बताया गया है। दूसरी बात यह है कि ज्ञानका सर्वथा अभाव होता नहीं। यदि ऐसा हो तो सभी गुणों और द्रव्यों का अभाव का प्रसंग आ सकता है। तथा जबतक केवलज्ञान नहीं होता तबतक प्रत्येक व्यक्तिका ज्ञान छद्मस्थ होने के कारण अपूर्ण ही रहा करता है। अतएव जो ज्ञान मोहपरिणाम से आच्छन्न है अथवा प्रतिभासमान विषय के स्वरूप से वास्तवमें व्यभिचरित है वही ज्ञान अज्ञान शब्दसे कहा जाता है। मतलब यह कि यहांपर अज्ञान से अभिप्राय मिथ्याज्ञान का ही लेना चाहिये। जिसतरह अन्धकार के सर्वत्र व्याप्त हो जानेपर पास का भी पदार्थ दृष्टिगोचर नहीं होता उसीतरह जबतक अज्ञान मिथ्याज्ञान जीवोंके अन्तरंग में व्याप्त है तबतक उनको

प्राप्तका अपना भी स्वरूप दिखाई नहीं पड़ता। वास्तवमें अपने विषय में या तो अनध्यवसित या शक्ति अथवा विपर्यस्त रहा करता है। साराही जगत् निविडअन्धकार के समान इन तीनों ही अज्ञानोंसे व्याप्त है, जिनके कि कारण अपना स्वरूप या हित दिखाई नहीं पड़ता।

अपाकृत्य—यह एक क्रियापद है। व्याकरण के अनुसार वाक्यमें यह मुख्य क्रियापद नहीं है। मुख्य क्रियाके पूर्व होनेवाली या की जानेवाली अथवा पाई जानेवाली क्रियाका यह बोध कराता है। मुख्य क्रिया तो जिनशासन के माहात्म्यको प्रकाशित करना है। किंतु प्रकृत कृदन्त क्रियापद का मुख्यतया आशय यह है कि जबतक जीवोंके अन्तरंग में अज्ञान तिमिर व्याप्त है तबतक उनके भीतर जिनशासन के माहात्म्य का प्रकाश उद्भूत नहीं हो सकता। जिस तरह मलिन वस्त्रपर कोई भी रंग अच्छीतरह नहीं चढ़ सकता। अथवा काले रंगपर दूसरा रंग असेर नहीं करता, उसी प्रकार जबतक आत्मा मिथ्याज्ञानरूपी तिमिर से मलिन या काली हो रही है तबतक उसपर सदुपदेशका कोई भी परिणाम नहीं हुआ करता, तीन प्रकारकी मानी गई परिणतियोंमें क्रम भी यही है कि पाप परिणतिके छूटे बिना पुण्य परिणति और पुण्य परिणतिके छूटे बिना भीतराग—शुद्ध परिणति नहीं हुआ करती। अतः जिसतरह रात्रीके अभावपूर्वकड़ी प्रातःकाल हुआ करता है उसीप्रकार अज्ञानके विनष्ट होनेपरही जिनशासन के माहात्म्यका प्रकाश हुआ करता है।

यथायथम्—इस शब्दका आशय इतना ही है कि जिसउपाय से भी शक्य हो उसी उपाय से। किंतु इस उपाय से यह छल ग्रहण नहीं करना चाहिये कि प्रभावना के लिये अनुचित उपायका भी आश्रय लिया जा सकता है। अथवा यहांपर आचार्य यद्वा तद्वा-उचित अनुचित किसी भी तरह से प्रभावना करनेका उपदेश दे रहे हैं। किंतु यहां आशय उचित उपाय का ही आश्रय लेनेका है। हां, प्रभावना के लिये जो उचितरूप अनेक उपाय संभव हैं उनमेंसे प्रसंगानुसार जो भी उपाय आवश्यक हो उसका आश्रय लेना चाहिये यही ग्रंथकारका आशय है।

यहांपर यह बात भी ध्यान में रहनी चाहिये कि उचित प्रवृत्तिके विरोध में होनेवाले कार्य आक्रमण—खंडन आदिके विरुद्ध प्रवृत्तिको अनुचित नहीं माना या कहा जा सकता। क्योंकि जिस तरह निषेध का निषेध विधि होता है उसीप्रकार अनुचित आक्रमण या विरोधकी निषिद्धि अथवा परिहार के लिये जो भी उपाय काम में लिया जाता है वह भी उचित ही माना जा सकता है।

प्रभावना अंगमें प्रसिद्ध हुए जिन महान् व्यक्तियोंका नामोल्लेख किया जाता है उनके इतिवृत्त का अध्ययन करनेपर मालूम होता है कि उन्होंने किसी के ऊपर अन्यायपूर्ण आक्रमण करके धर्म की प्रभावना नहीं की। जिन्होंने भी प्रभावना की है उन्होंने प्रायः करके अपने सिद्धान्त

१—हितमेव न वेत्ति कश्चन, भजतेऽन्यः खलु तत्र संशयम्। विपरीतरुचिः परो जगत्—त्रिभिरज्ञानतमो-
मिराहृतम् ॥ चं० च०

२—यथा अनतिक्रम्य इति अभावधर्मः।

या मान्य धर्म की महत्ता, निर्वाधसत्यता, और वास्तविक कल्याणकारिताका बोध कराकर विचार परिवर्तन के द्वारा ही प्रभावना की है। हां ! कदाचित् आवश्यकता पड़ने पर दूसरोंके द्वारा होने वाले आक्रमण के निवारण में जिन्होंने अपनी शक्ति लगाकर धर्मकी प्रभावना की है वह वास्तव में देखाजाय तो आक्रमण नहीं, बल्कि आक्रमण से अपनी रक्षाका प्रकार मात्र कहा जा सकता है।

आचार्यने यथायथ शब्द को देहलीदीपक न्याय से अज्ञान के अपाकरण और जिनशासन की महत्ता के प्रकाशन के मध्यमें रखकर इस बातको स्पष्ट कर दिया है कि इन दोनों ही कार्यों के लिये कब २ किन २ उपायों का अवलम्बन लिया जाय इसकेलिये किन्ही खास उपायों का ही नाम अथवा उनकी संख्या आदि निश्चित नहीं की जा सकती। इसका निश्चय तो प्रसङ्ग के अनुसार किया जा सकता है। फिर भी ग्रन्थान्तरों में आचार्योंने उन उपायोंका नामोल्लेख कर दिग्दर्शन भी करा दिया है। यथा—अतिशयित दान तप जिनपूजा और विद्या आदि। यद्यपि सामान्यतया गृहस्थों और मुनियों में प्रभावना के लिये पाये जा सकने वाले प्रायः सभी उपायोंका इन चार उपायोंमें समावेश हो जाता है फिर भी विशेष दृष्टिसे विचार करनेपर इसके सिवाय और भी कुछ ऐसी प्रवृत्तियाँ हैं जो कि जैन धर्मकी प्रभावना का साक्षात् अथवा परम्पराकारण हो जाती हैं हो सकती हैं, अथवा कही जा सकती हैं।

उदाहरणार्थ—न्याय्यवृत्ति, अहिंसकता, दयालुता, परोपकारता, सत्यनिष्ठा, पवित्रता सदाचार, विवेक, कृतज्ञता और आर्यव्यवहार आदि। जैन धर्मके अनुयायी व्यक्ति यदि अधिक से अधिक प्रमाण में और अधिक से अधिक संख्यामें इन गुणोंका पालन करनेवाले हों तो निःसंदेह वह अजैन समाज पर जैनधर्मके प्रभावका कारण बन जा सकता है। हिंसा चोरी बलात्कार राजद्रोह विश्वाघात जैसे भयंकर पाप करनेवाले व्यक्तियोंकी संख्या आज जैनधर्मके अनुयायियोंमें नहीं हैं अथवा नहीं के बराबर है यह अवश्यही जैनसमाज के लिये गौरवकी वस्तु है। इसी तरह जैन धर्मके अनुयायियों के विधिरूप कार्योंमें भी यदि अन्यधर्मी लोगोंकी अपेक्षा पवित्रता सत्यता हितैषिता आदि अधिक एवं असाधारणरूपसे पाई जाती है तो कहा जा सकता है कि वह जैन धर्मके संस्कारों की प्रभावनाका ही परिणाम या फल है।

जिनशासनमाहात्म्यप्रकाशः ।—आत्महितके वास्तविक साधनका उपदेश ही जिनशासन है उसकी असाधारण उत्कृष्ट पवित्र हितसाधनताका रहस्य सर्वोपरि महान् है। इसीका नाम तीर्थ है। प्राणीमात्रका वास्तविक हित यदि हो सकता है तो इसके अनुसार चलनेपर ही हो सकता है। संसारी प्राणी किसी गति योनि या अवस्थामें क्यों न हो और क्यों न रहे वह तबतक दुःखी ही है—वह दुःखोंसे उन्मुक्त नहीं हो सकता जबतक कि वह जिनशासनसे बहिर्भूत बना हुआ है।

१—आत्मा प्रभावनीयो रत्नत्रयतेजसा सततमेव । दान तपो जिनपूजा विद्यातिशयैश्च जिनधर्मः ॥ पु०
सि० । चैत्यैश्चैत्यास्यैर्ज्ञानैस्तपोभिर्विविधात्मकैः । पूजामहाभजार्चैश्च कृत्वा न्मार्गप्रभावनम् ॥ यश०

जिन्होंने अज्ञान मोह और दौर्बल्यको निर्मूल नष्ट कर अपने पूर्ण ज्ञान, सुख शान्ति तथा अनन्त बलको प्राप्त करके जो निश्चित निर्बाध निराकुल स्वाधीन अपरिवर्त्य अनन्त सुखका स्वरूप एवं उसकी सिद्धि का मार्ग बताया है, वे और उनका वह निर्दिष्ट मार्ग ही सर्वथा सत्य है और उपादेय है। उसीसे संसार और तापत्रय सदा केलिये छूट सकते हैं। इस तरहकी ज्ञानमें प्रतीति की दृढ़ताका आ जाना ही जिसको कि आस्तिक्य आदि शब्दोंसे भी कहा जाता है, जिनशासन के माहात्म्यका प्रकाश होना है। जिसके कि होनेपर उस मार्ग और उसके वक्ताके प्रति उसके हृदयमें भक्ति तुष्टि प्रमोद रुचि आदि का भाव जागृत होता और प्रथम संवेग अनुकम्पा आदि गुण प्रकट होजाया करते हैं।

क्योंकि आत्महितके सच्चे विरोधी या बाधक अपने ही भीतर चिर कालसे—अनादिसे साम्राज्य जमाकर बैठे हुए और उस आत्माको गुलाम-दास बनाकर उसपर शासन करनेवालों में मोह राजा अज्ञान मन्त्री चोभ सेनापति और दौर्बल्य गृहमन्त्रीका कामकरनेवाले ही मुख्य हैं। इनको निर्मूल नष्ट करके उनपर विजय प्राप्त करनेवालेकी ही “जिन” यह अन्वर्थ संज्ञा है। किसी व्यक्तिविशेषका यह वैसा नाम नहीं है जैसा कि लोकमें केवल निक्षेपरूपसे व्यवहार चलाने के लिये निरर्थक रखलिया जाता है। यही कारण है कि जैनधर्म किसी एक व्यक्तिके नामसे सम्बद्ध तथा उसीके उपदेशपर निर्भर नहीं है।

जिस मार्गपर चलकर उन्होंने त्रैलोक्यविजयी जिन अवस्था प्राप्त की है उनके द्वारा बताया हुए उसी उपायका नाम जिनशासन है। उसका माहात्म्य लोकोत्तर असाधारण है। लौकिक किसी भी कार्यकी सिद्धिमें पर पदार्थोंकी अपेक्षा प्रधान हुआ करती है, क्योंकि वे स्वाधीन नहीं हैं तथा प्रयत्न करनेपर भी उनकी सिद्धि निश्चित नहीं है और वे शुद्ध नहीं रहा करते उनका परिपाक भी अभीष्ट ही नहीं हुआ करता। फिर वे अस्थायी तो रहा ही करते हैं। किंतु यह जिनेन्द्र भगवान्का शासन इनसे सर्वथा विपरीत ही फलको उत्पन्न करता है। इसका फल नियत है, स्थायी है, शुद्ध है, अभोष्ट है, निरपेक्ष है, और स्वतंत्र है। सबसे बड़ी विशेषता इसमें यह है कि किसी भी जीवको एक बारभी और कमसे कम समयकेलिये भी—अन्तर्मुहूर्तकेलिये भी यदि वह हस्तगत—प्राप्त होजाय तो फिर तीन लोकमें और कोई भी शक्ति ऐसी नहीं है जो उसे वास्तव में अभीष्ट विजय से रोक सके। यही कारण है कि इस उपायको प्राप्त करनेवाले आत्मा महान् हुआ करते हैं और उनकी वह असाधारण शक्तिकी योग्यता ही जिनशासनका माहात्म्य है। इस शक्तिके आविर्भावको ही सम्यक्त्व कहते हैं। विजयसे मतलब कर्मोंकी शक्तिके पराभूत करनेसे है। क्योंकि इस शक्तिके आविर्भूत होजानेपर कर्मोंमें जो जीवको पंचविधिसंस्मरण कराने की योग्यता है वह उसी समय नष्ट होजाती है। यही उसकी सर्व प्रथम और महान् लोकोत्तर विजय है।

प्रकाश—शब्दसे आतप उद्योत या रूपगुणकी पर्याय नहीं लेनी चाहिये जो कि पुद्गलकी

पर्याय हैं। यहाँ तो पुद्गलसे सर्वथा भिन्न आत्माकी शक्तिके प्रकट होनेको ही प्रकाशशब्द से समझना चाहिये। आत्माकी इस शक्तिके प्रकट होनेपर उसके प्रत्येक गुण अपने वास्तविक रूपमें आजाते हैं। यद्यपि आत्माको और उसके उन अनन्तगुणोंको अपने पूर्ण विशुद्धरूपमें आने केलिये कुछ समयकी अपेक्षा रहती है जिसका कि सामान्यतया प्रमाण अन्तर्मुहूर्तसे लेकर अर्ध-पुद्गलपरिवर्तनतक बताया है फिर भी यह निश्चय है कि विवक्षित आत्मशक्तिके प्रकट होजाने पर इस अवधिके भीतर जीवात्मा बहिरात्म अवस्थाको छोड़कर और अन्तरात्म अवस्थाको पाकर परमात्म अवस्थाको प्राप्त अवश्य करलेता है। यह माहात्म्य जिनशासनमें ही है, अन्य किसीमें भी नहीं है। यही कारण है कि उसको हमने लोकोत्तर कहा है। जिसका स्वरूप लोकोत्तर और फल लोकोत्तर फिर उसके माहात्म्यको—लोकमें पाये जानेवाले अन्य किसीभी पदार्थसे जो संभव नहीं उस असाधारण अतिशयको लोकोत्तर क्यों न माना जाय।

प्रभावना—यद्यपि यह शब्द प्र पूर्वक भू धातुसे ही बना है किंतु वह दो तरहसे बन सकता है।—चुरादिगणकी शिच् प्रत्यय होकर अथवा प्रयोजक अर्थमें शिच् प्रत्यय होकर। दोनोंके अर्थमें जो विशेषता है वह प्रयोज्य प्रयोजक की है।

तात्पर्य—यह है कि प्रभावना के विषय स्व और पर दोनों ही हो सकते हैं। क्योंकि जिसतरह सम्यग्दर्शनादि गुणोंको अपनी आत्मामें प्रकाशित किया जाता है या किया जा सकता है उसीतरह परमें भी। जब अपने ही भीतर उद्भूत होनेवाले या किये जानेवाले सम्यग्दर्शन की विवक्षा हो वहाँ प्रयोज्य की अपेक्षा मुख्य होती है। और जब दूसरी आत्मामें उसके प्रकाशित करने के लिए किये गये प्रयत्न की विवक्षा हो तो वहाँ प्रयोजकताकी मुख्यता होगी।

सम्यग्दर्शन के निसर्गज और अधिगमजमें से प्रथम भेदमें देशनाके निमित्त होते हुएभी उस की गौणता मानी जाती है। क्योंकि अल्पप्रयत्न की अवस्थामें उस प्रयत्नको मुख्य नहीं माना जाता। परन्तु वही देशना का प्रयत्न यदि बार बार और अधिकताके साथ किया जाय और उससे सम्यग्दर्शन प्रकट हो तो वहाँ प्रयत्न की मुख्यता मानी जाती है। उसको अधिगमज सम्यग्दर्शन कहते हैं३। यह विवक्षा की बात है। क्योंकि सामान्यतया दोनोंही सम्यग्दर्शनोंमें देशना निमित्त हुआ करती है। इसीतरह विषय अथवा अधिकरण के सम्बन्ध में समझना चाहिये। जब अपने ही भीतर स्वयं सम्यग्दर्शन के प्रकाशित करनेकी विवक्षा हो तो वहाँ प्रयोज्य धर्मकी मुख्यता होगी। और जब दूसरे व्यक्तिकी आत्मामें उसके उद्भूत करने के लिए किये गये प्रयत्न की अपेक्षा हो तो वहाँ प्रयोजक अर्थकी मुख्यता होगी। यही कारण कि उपगूहनादिकी तरह

१—“शब्द-बन्ध-सौक्ष्म-स्थौल्य-संस्थान-भेद-तमश्छायातपोद्योतवन्तरच” त० सू०

२—प्र-भू-णिच्-अन-टाप्।

३—निसर्गोऽधिगमो वापि तदाप्तौ कारणद्वयम्। सम्यक्त्वभाक् पुमान् यस्मादल्पानल्पप्रयासतः। इत्यादि यश० पृ० ३२२।

प्रभावना के भी स्व और पर दोनोंही विषय माने गये हैं। अपनेही भीतर रत्नत्रयको प्रकाशित करना स्वयंकी प्रभावना और दूसरे की आत्मामें उसके प्रकाशित करने को पर की प्रभावना कहा है। ध्यान रहे सम्पददर्शन के इन आठ अंगोंमें से निषेधरूप पहले चार अंग अपनीही अपेक्षा मुख्यतया रखते हैं। और विधिरूपसे जिनमें तन्व्यका बोध कराया गया है ऐसे चारोंही उपगृहनादि अंगोंमें मुख्यता परकी है। यद्यपि उनका पालन स्वयं भी हुआ करता है। इन विधिरूप चार अंगोंमेंसे तीन का सम्बन्ध अन्य सधर्माओंसे और इस प्रभावना का सम्बन्ध मुख्यतया विधर्माओं से है।

विधर्माओं में पाये जाने वाला अज्ञान तीन तरहका हो सकता है—संशय विपर्यय और अनध्यवसाय। इनमें से अन्तिम प्रायः अगृहीत और पहले दोनो गृहीत हुआ करते हैं यही कारण है कि अगृहीत अथवा अनध्यवसायरूप अज्ञानको तिमिर—घोर अन्धकारकी उपमा दी है। जैसा कि अन्य ग्रन्थकारोंने भी किया है।

‘केषाञ्चिदन्धतमसयतेऽगृहीतं ग्रहायतेऽन्येषाम्। मिथ्यात्वमिह गृहीतं शन्यति सांशयिकमपरेषाम्॥’

अथवा—हितमेव न वेत्ति करचन भजतेन्यः खलु तत्र संशयम्।

विपरीतरुचिः परो जगत् त्रिभिरज्ञानतमोभिराहतम्॥

इस अज्ञान अन्धकार को दूर करनेके लिए अनेक उपाय बताये हैं। उनमेंसे यहां ग्रंथकार ने किसीका नामोन्लेख न करके ‘यथायथम्’ शब्दका ही उल्लेख करदिया है अतएव कब कहा किस उपायसे उसको दूर किया जाय तो उसका उत्तर यही है कि जब जहां जो भी उचित प्रतीत हो और जिससे वह दूर हो सके। जैसा कि पं० आशाधरजीने भी कहा है कि ‘यो यथैवानुवर्त्यः स्यात् तथैवानुवर्तयेत्४’। अज्ञान जब कि अन्धकार के समान है तब उसके विरोधी जिनशासन के माहात्म्यको प्रकाश तुल्य कहना उचित ही है। निविड अन्धकारमें कहा जाता है कि अपना हाथ भी दिखाई नहीं देता उसी प्रकार अज्ञानका माहात्म्य भी वही समझना चाहिये जहांपर कि अपनी आत्माका वास्तविक स्वरूप दिखाई नहीं पड़े। इसीलिए उसको बहिर्दृष्टि कहा जाता है। जिसतरह उल्लू की अन्धकार में बाहरकी सभी चीजें दिखाई पड़ती हैं परन्तु सूर्यका प्रकाश देखने में और उस प्रकाश में अन्य वस्तुओंको देखने में भी वह असमर्थ है। उसी प्रकार बहिर्दृष्टि स्थूल जगत को देख सकता है परन्तु आत्माके प्रकाश को नहीं देख सकता। वह आत्माके सत्य प्रकाशको देखनेमें उसी प्रकार असमर्थ हो जाया करता है जैसे कि समवशरण में अभव्य पुरुष भव्यकूट के देखनेमें५।

ऊपर सम्पददर्शन के निषेधरूप चार गुणोंमें अन्तिम अमूढदृष्टि अंग का वर्णन किया जाचुका है यहां विधिरूप चारगुणों में अन्तिम प्रभावना का स्वरूप बताया गया है। इन

१—सागारधर्माश्रित अ० १ श्लोक ५। २—आचार्य वीरनन्दो चन्द्रप्रभ चारत। ३—इसका उल्लेख पहले हो चुका है। ४—धर्माश्रित। ५—भव्यकूटाख्यया स्तूपा भास्वत्कूटास्ततोपरे। यानभव्या न परयति प्रभावान्वाकृतं नृणाः ॥ हरिवंश ५५—१०४ ॥

दोनों गुणों का बहुत कुछ निकट संयन्ध है। जो स्वयं मूढ़ दृष्टि है वह प्रभावना नहीं करसकता दूसरों को जिनशासनके माहात्म्य से प्रकाशित वही व्यक्ति कर सकता है जिसकी कि दृष्टि स्वयं अमूढ़ है। अमूढ़दृष्टि सम्यग्दृष्टि की जिनशासन के माहात्म्य को प्रकाशित करनेमें स्वभावतः ही प्रवृत्तियां हुआ ही करती हैं। इस तरह की प्रवृत्तियां वह विना किसी शंका कांक्षा या विचिकित्साके तो करता ही है परन्तु वैसा करनेमें वह अज्ञानान्धकार के किसी भी अंशसे मूर्छित भी नहीं हुआ करता। क्योंकि ऐसा होने से ही वह जिनशासन के माहात्म्यसे दूसरोंको प्रभावित कर सकता है। यह बात पहले दृष्टांतों द्वारा भी स्पष्ट की जा चुकी है।

सम्यग्दर्शन के लक्षण में जो “अष्टांग” ऐसा क्रिया विशेषण दिया था उसका स्पष्टीकरण करनेकेलिये आठ अंगोंका स्वरूप यहां तक बताया गया है। यही एक विशेषण है जो सम्यग्दर्शन के वास्तविक स्वरूप को बताता है। यद्यपि आचार्योंने अपने २ प्रकरण पर सम्यग्दर्शन के भिन्न २ अन्य अनेक प्रकार से भी लक्षण बताये हैं परन्तु प्रकृत लक्षण में उन सभी का प्रायः अन्तर्भाव होजाता है।

सम्यग्दर्शन के आठ अंग भी दूसरी २ तरहसे अन्यत्र आचार्योंने बताये हैं। किन्तु यहां पर बताये गये ये आठ अंग अपनी एक विशिष्ट असाधारणता रखते हैं। क्योंकि इनके द्वारा सम्यग्दर्शन के स्वरूपका विधिप्रतिषेधरूप दोनों ही तरह परिचय प्राप्त होता है। यहांपर प्रथमानुयोग करणानुयोग चरणानुयोग और द्रव्यानुयोग इस तरह चारों ही अनुयोगों में वर्णित सम्यग्दर्शन से सम्बन्धित समस्त तत्त्वों को दृष्टि में रक्खागया है। तथा सम्यग्दर्शन के अस्तित्व का अनुमानद्वारा ज्ञान होनेकेलिये साधनरूप में बतायेगये प्रशम संवेग अनुकम्पा और आस्तिक्यका भी इनके साथ अविनाभाव सिद्ध होता है। और निरतिचार सम्यग्दर्शन से युक्त जीवकी अन्तर्बृत्ति और बहिः प्रवृत्ति किस तरहकी हुआ करती है इस बातका भी इनसे बोध होजाता है।

पौराणिक एवं ऐतिहासिक जिन महान् व्यक्तियोंने उपर्युक्त सम्यग्दर्शन के आठ अंगोंका आदर्श पालन किया उनका नामोल्लेख स्वयं ग्रन्थकार आगे कर रहे हैं। ध्यान रहे ये नाम एक एक अंगके पालन करनेमें आदर्श व्यक्तियोंके हैं। जिनके कि चरित्रका अध्ययन करने से इस बातकी शिक्षा मिलती है कि किसी भी अंगका पालन आदर्श रूपमें किस तरह होना चाहिये और उन में से उस केवल एक ही अंगका पालन जबकि उनको अनन्त अविनश्वर निर्बाध पूर्ण सिद्ध अवस्थातकका कारण बनगया तो सम्पूर्ण अंगोंसे युक्त सम्यग्दर्शन के प्राप्त करने वाले व्यक्ति यदि सहज ही परमाप्त अवस्थाको प्राप्त करलें तो इसमें आश्चर्य ही क्या है।

सम्यग्दर्शन की उद्भूति अपने विपक्षी मोहनीय कर्मकी पांच अथवा सात प्रकृतियों के उपशम अथवा चायोपशमसे हुआ करती है। अनादि मिथ्यादृष्टि जीव के दर्शनमोहनीयकी एक मिथ्यात्व और चारित्रमोहनीय में परिगणित चार अनन्तानुबन्धी कपायों के उपशमसे सर्वप्रथम

औपशमिक सम्यग्दर्शन हुआ करता है। इसके बाद चायोपशमिक एवं चायिक हुआ करता है। इसकेलिये जिन २ आवश्यक एवं असाधारण कारणोंकी आवश्यकता है; उनकारणों के द्वारा जो कार्यरूप सम्यग्दर्शन की निष्पत्ति होती है तथा इतः पर जो फल होता है इन तीनोंमें से मध्यवर्ती सम्यग्दर्शन अवश्य ही अपने कारण और कार्य का बोध करादेता है। क्योंकि कोई भी काय जिसतरह अपने कारणका अनुमान कराता है उसीतरह समर्थ कारण भी अपने कार्य का अनुमापक हुआ करता है। क्योंकि जिसतरह सम्यग्दर्शन अपने कारणों से जन्य है उसी प्रकार अपने फलका जनक भी है। अतः इन तीनोंकी परस्परमें व्याप्ति भी अव्यभिचरित है। और इसी लिये यदि कोई कारण को, कोई कार्य को और कोई फल को अथवा कोई उसके कर्ता को भी सम्यग्दर्शन नाम से कहता है तो वह कथन मिथ्या नहीं है क्योंकि सम्यग्दर्शन से सम्बन्धित भिन्न २ विषयों को भी वे सूचित अवश्य करते हैं। कहाँपर वह शब्द किस विषयको सूचित करता है यह बात उसके साधनभेद से जानी जा सकती है। यही कारण है कि आचार्यों ने दर्शन ज्ञान चारित्र शब्दों की और उनके इतर व्यावर्तक-मिथ्यादर्शनादिकसे उनकी भिन्नता सूचित करनेवाले विशेषण रूप सम्यक् शब्द की कर्तृसाधन कर्म साधन करण साधन और भावसाधन आदिरूप से भिन्न २ प्रकार की निरुक्ति की है। यद्यपि ये भिन्न २ साधनसिद्ध सम्यग्दर्शनादि शब्द अपने २ भिन्न २ अंशको ही मुख्यतया सूचित करते हैं फिर भी वे विभिन्न अंश या विषय परस्परमें विरुद्ध नहीं हैं। क्योंकि उपर्युक्त चारों ही साधनों से सिद्ध सम्यग्दर्शन आदिक एक ही आत्मामें और एक ही समय में पाये जाते हैं। किन्तु उनका युगपत् दर्शन अशक्य होने से एक को मुख्य बनाकर और शेष तीन को उनके अन्तर्भूत करके वर्णन किया गया है और किया जाता है।

यही कारण है कि प्रायः प्रथमानुयोगमें भावसाधन, करणानुयोग में करणसाधन, चरणानुयोग में कर्मसाधन तथा द्रव्यानुयोग में कर्तृसाधन सम्यग्दर्शन आदि की विवक्षा मुख्य रहा करती है। इस तरह यद्यपि सम्यग्दर्शनादि शब्दों का साधन भेदके अनुसार अर्थ भेद होता है फिर भी वाचक शब्द के रूपमें कोई अन्तर नहीं है। अत एव यद्यपि प्रकृत में प्रयुक्त उन शब्दों का प्रकरण के अनुसार सीमित अर्थ करना युक्तियुक्त होगा परन्तु अन्यत्र विवक्षित अर्थ से प्रकृत अर्थमें विरोध समझना युक्तियुक्त एवं उचित न होगा। मतलब यही है कि अन्य प्रथमानुयोगादि आगम ग्रन्थों में सम्यग्दर्शनादि के जो भिन्न २ लक्षण किये हैं उन सबका विषयभेद तो है परन्तु उन में परस्पर कोई विरोध नहीं है। क्योंकि सभी ग्रन्थकर्त्ताओंने जो कि सभी सर्वज्ञ के आगम की आम्नाय एवं अनेकान्त तत्त्व के मर्मज्ञ दृढसम्यग्दृष्टि तो थे ही प्रायः महाव्रती ही हैं, एक विषयको मुख्य बनाकर और शेष विषयों से विरोध न पड़े इस बातको भी दृष्टि में रख कर ही वर्णन किया है यही बात प्रकृत ग्रन्थ में भी पाई जाती है और समझनी चाहिये।

प्रशम संवेग अनुकम्पा और आस्तिक्य? ये सम्यग्दर्शनके लक्षण—चिन्ह माने गये हैं। ध्यान रहे ये सराग सम्यग्दर्शनके ही लक्षण हैं न कि वीतराग सम्यग्दर्शनके। इसका अर्थ यह नहीं है कि वीतराग व्यक्तियोंके प्रशमादिक भाव पाये ही नहीं जाते। किंतु उनके तदनुसार बाह्य चेष्टा नहीं पाई जाती केवल आत्म विशुद्धि मात्र ही उनका फल है।

सराग और वीतराग विशेषण स्वामिभेदके कारण है। सराग व्यक्तियोंके सम्यग्दर्शनको सरागर और वीतराग व्यक्तियोंके सम्यग्दर्शनको वीतराग कहते हैं। यों तो सामान्यतया अन्तःपरिणामकी दृष्टिसे सूक्ष्म साम्पराय गुणस्थान तक सभी जीव सराग है फिर भी बाह्य चेष्टाओं की अपेक्षा छोटे गुणस्थान तकके व्यक्ति सब सराग और उससे ऊपरके सभी वीतराग माने गये हैं। फलतः यह बात समझमें आ जायगी कि चौथे पांचवे और छोटे गुणस्थानवालोंके सम्यग्दर्शनका उनकी असाधारण चेष्टा आदिसे परिलक्षित लक्षणरूप प्रशमादिको देखकर अनुमान हो सकता है और उससे यह जाना जा सकता है कि इसके सम्यग्दर्शन है।

यद्यपि सम्यग्दर्शन अमूर्त आत्माका अमूर्त ही गुण है। इन्द्रियोंद्वारा उसका ग्रहण नहीं हो सकता फिर भी संसारावस्था में कर्मबद्ध होनेके कारण आत्माको कथंचित मूर्त भी माना है। ऐसा यदि न हो तो संसारके सभी व्यवहार, अधिक क्या मोक्षमार्गका उपदेश और उसका पालन भी व्यर्थ ही सिद्ध हो जायगा। अतएव कथंचित मूर्त आत्माके गुणका उसके सहचारी या अविनाभावी गुणधर्म या कार्यको देखकर अनुमान हो सकता है और जाना जा सकता है कि जब इस तरहकी चेष्टा पाई जाती है तो उसका अविनाभावी सम्यग्दर्शन भी यहां अवश्य है। उदाहरणार्थ—पुरुषकी पौरुष शक्ति अदृश्य है—देखनेमें नहीं आती फिर भी अङ्गनारमण, अपत्योत्पादन विपत्तिमें धैर्यका अवलम्बन और कृतनिर्वहण—कार्यको समाप्त करके रहना इन चार कार्योंके द्वारा वह भी जानी जा सकती है। उसी प्रकार अदृश्य भी सम्यग्दर्शन प्रशम संवेग अनुकम्पा और आस्तिक्यके द्वारा जाना जा सकता है।

प्रशम आदिका अर्थ बताया जा चुका है कि रागादिके अनुद्वेगको प्रशम, संसार और उसके कारणोंसे भयभीत रहनेको संवेग, दयापरिणामको अनुकम्पा, और तत्त्व यही है इसी प्रकारसे है न अन्य है न अन्य प्रकारसे है इस तरहकी दृढ प्रतीतिको आस्तिक्य कहते हैं। ऊपर यह बात भी बताई जा चुकी है कि सम्यग्दर्शनके प्रतिपक्षी कर्म मूलमें चार अनन्तानुबन्धी कषाय और एक मिथ्यात्व है। जिनमें मिथ्यात्व सर्वोपरि है। आत्माके सभी गुण इससे प्रभावित रहा करते

१—तत् द्विविधं सरागवीतरागविषयभेदात्। प्रशम संवेगानुकम्पास्तिक्याद्यभिव्यक्तलक्षणं प्रथमम्। आत्म-विशुद्धिमात्रमितरत्। स० सि० १-२।

२—जे सरागे सरागं स्याच्छ्रमादिव्यक्तिलक्षणम्। विरागे दर्शनं त्वात्मशुद्धिमात्रं विरागकम् ॥ अङ्गार २-५१।

३—देखो अन्तगारधर्मासृत अ० ० श्लोक ५३।

४—यथाहि पुरुषस्य पुरुषशक्तिरियमतीन्द्रियाप्यङ्गनाजनांगसभोगापत्योत्पादनेन च विपदि धैर्यावलम्बनेन वा प्रारब्धवस्तुनिर्वहणेन वा निश्चेतुं शक्यते तथा आत्मस्वभावतयाऽतिसूक्ष्मयत्नमपि सम्यक्त्वरत्नं प्रशमसंवेगानुकम्पास्तिक्यैरेव वाक्यैराकलयितुं शक्यम् ॥ यश० आ० ६ पृ० ३२३।

हैं चैतन्य अथवा ज्ञान शक्तिपर इसके प्रभावका परिणाम यह होता है कि आत्मा या वस्तुमात्रके तथाभूत स्वरूपके विषयमें वह जीव सर्वथा निःशंक नहीं हो पाता । आत्माके वास्तविक स्वरूप के विषयमें उसको संशय अथवा विपर्यास यद्वा अनध्यवसाय बना ही रहता है । किंतु मिथ्यात्व का उदय न रहनेपर उस विषयमें उसकी प्रतीति दृढ़ हो जाती है । दृष्टिमें सम्यक्त्वके आ जाने पर उसकी प्रतीतिका स्वरूप ठीक वैसा ही हो जाता है जैसा कि कारिका नंबर ११ में बताया गया है । इसको आस्तिक्य कहते हैं फलतः निःशंकित अंगके साथ आस्तिक्यका जो सम्बन्ध है वह स्पष्ट है ।

अनन्तानुबन्धी चतुष्क दो भागोंमें विभक्त है एक राग और दूसरा द्वेष । सम्यग्दृष्टिको अनन्तानुबन्धी रागके न रहनेसे संसारके किसी भी विषयकी आकांक्षा नहीं रहती फलतः निःकांच अंग स्वयं बन जाता है । जबतक सम्यग्दर्शन नहीं होता अनन्तानुबन्धी रागके उदयके कारण यह जीवात्मा बहिर्दृष्टि रहा करता है और संसारके सभी प्रिय लगनेवाले विषयों में कांचावान् ही बना रहता है । उस रागके हट जानेपर वह निःकांक्ष^१ होजाता है फलतः यह स्पष्ट है कि सम्यग्दर्शनके निःकांचअंगके साथ प्रशम भावका अजडत् सम्बन्ध है । अनन्तानुबन्धीका दूसरा भाग है द्वेष । इसका जबतक उदय रहता है मोक्षमाग उसके विषय अथवा आयतनोंमें जीवको अरुचि अथवा ग्लानि^२ रहा करती है । उस कषायके नष्ट हो जानेसे वह नहीं होती । वह अपने शुद्ध आत्मस्वरूपका रुचिमान हो जानेसे बाह्य शरीरादिकसे प्रीतिको दुःखरूप संसारमें भ्रमणका कारण समझकर उनसे भयभीत रहता है । फलतः उसका सम्यग्दर्शन निर्विचिकित्स और संवेगभाव से युक्त रहा करता है । तथा उन सधर्माओंके रागादिसे पीडित शरीरको देखकर परम अनुकम्पासे युक्त रहा करता है ।

दर्शनमोह और अनन्तानुबन्धीकषायके नष्ट होजानेपर ज्ञान सम्यग्व्यपदेशको प्राप्त होजाता है । प्रमाणभूत सम्यग्ज्ञानका फल आचार्योंने तीन प्रकारका बताया है—हान, उपादान और उपेक्षा^३ ।

हेय तत्त्वोंमें उसकी प्रवृत्ति नहीं हुआ करती ।

सम्यग्दर्शनके विरोधी कापथ, कापथस्थ, कुतश्च आदिकमें यह मन वज्रन कायसे भी संपर्क नहीं करता जैसाकि कारिका नं० १४ में अमूढदृष्टिताका स्वरूप बताया जा चुका है । मोहके उदयसे होनेवाली मूर्छा या मूढ़ता ही सबसे बड़ा चैतन्यका घात है । फलतः इसके विरुद्ध चैतन्य का अथवा जीवके दृष्टिकोणका अमूढ बनजाना ही परम करुणाभाव है । जिसके कि होजानेपर वह स्व और परका परम हितरूप अनुग्रह करनेमें समर्थ हो जाया करता है । वह स्वयं तो आत्म-हितका घात करनेवाले कापथ आदिमें त्रियोगको प्रवृत्त नहीं ही होनेदेता परन्तु जो उसमें प्रवर्त-

१—राग उदे भोगभाव लागत सुहावनेसे, विना राग ऐसे लागे जैसे नाग कारे है । इत्यादि

२—अमज्जनमनाचामो नग्नत्वं स्थितिभोजिता । मिथ्यादृशो वदन्त्येतन्मुनेर्दोषचतुष्टयम् ॥ इत्यादि ॥ यशः

३—हानोपादानोपेक्षाश्च फलम् । परीक्षा मुख ।

मान हैं उन्हें भी उससे यथाशक्य वचाने का प्रयत्न किया करता है। किंतु ध्यान रहे प्रयत्न करने पर भी सफलता नहीं मिलती तो उन तीव्र मोही जीवोंपर वह द्वेष नहीं करता। यदि कापथादिमें गम नहीं है तो उसके निवारणके प्रयत्नमें असफलता मिलनेपर उसे द्वेष भी नहीं होता। यह रागद्वेषका अभाव ही उसकी उपेक्षा है। वह परम करुणावान् होनेके कारण अपायविचय या उपायविचय नामक धर्मध्यानका पालन किया करता है। जो कि आत्माको विशुद्ध बनानेवाला है। अथवा निमित्त^१ मिलनेपर लोकोत्तर पुण्य कर्म तीर्थकर प्रकृतिके बन्धका भी कारण जोजाया करता है।

दूसरी बात यह है कि दर्शनमोहके उदयका प्रभाव जिस तरह उपयोग पर पड़ता है उसी तरह चारित्र्य पर भी अवश्य पड़ता है। क्योंकि दर्शनमोहके उदयका अभाव हुए बिना चारित्र्यमोहके उदयका अभाव नहीं हुआ करता। चारित्र्यका सम्बन्ध चारित्र्यमोहके क्षयोपशमादिसे तो है ही साथ ही वीर्यगुणसे भी है। वीर्यगुण पुद्गलत्रिपाकी शरीर नामकर्मके उदयसे प्राप्त मनोवर्गणा वचनवर्गणा तथा आहारवर्गणाओंके निमित्तको पाकर जो प्रवृत्ति करता है उसीको अगममें योग नामसे कहा है। निमित्तभेदके अनुसार उसीके मनोयोग वचनयोग और काययोग इस तरह तीन भेद हैं। इस तरह विचार करनेपर मालुम होगा कि दर्शनमोहके उपशमआदिका वीर्यगुणके परिणामनरूप योगोंपर भी प्रभाव अवश्य पड़ता है। फलतः सम्यग्दृष्टिके मन वचन कायकी प्रवृत्ति कापथ और कापथोंके द्विपयमें नहीं हुआ करती। यही कारण है कि सम्यग्दर्शनके चौथे अंग—अमूढदृष्टिके स्वरूपका वर्णन करते हुए आचार्यने कापथ और कापथस्थोंके विषयमें असम्मति अनुत्कीर्ति एवं असंपृक्तिका निर्देश किया है। जिसका आशय यही है कि सम्यग्दृष्टि जीव मिथ्यात्वादिको न अच्छा समझता है न उसकी प्रशंसा करता है और न उनका सेवन ही करता है। किंतु इसका यह अर्थ भी नहीं है कि वह मिथ्यादृष्टियोंसे द्वेष करता है जैसा कि ऊपर कहा जा चुका है। वह तो परम करुणाका धारक हुआ करता है और इसीलिये वह तो उनके भी हितके लिये ही प्रवृत्ति किया करता है। प्रभावना अंगका प्रयोजन उनको इस लोक तथा परलोकमें वास्तविक हितरूप मार्गमें प्रवृत्त करना ही है।

तीसरी बात यह है कि गुणस्थानोंकी उत्पत्तिके कारण मोह और योग हैं। जैसा कि ऊपर के कथन से स्पष्ट हो जाता है। मोह—दर्शन मोहनीय और चारित्र्यमोहनीय के उदय उपशम क्षय क्षयोपशम और तज्जन्य परिणाम तथा उनसे प्रभावित वीर्य के परिणामरूप योगों के द्वारा गुणस्थानों का उद्भव हुआ करता है। वीर्यगुण की प्रकृत में दो अवस्थाएँ विवक्षित हैं। क्षयोपशमिक और क्षायिक। वारहवे गुणस्थान तक क्षायोपशमिक और उससे ऊपर क्षायिक अवस्था है जैसे २ मोह के उदयादिजनित भावोंमें अन्तर पड़ता जाता है वैसे २ विशुद्धिके बढ़ते जानेसे योगरूपमें काम करनेवाले वीर्यगुणके क्षायोपशमिक भावोंमें भी विशुद्धताका अन्तर अवश्यही

१—तित्थयरबन्धपारभया णरा केवलदुग्गे ॥ गोम० सा० । अथवा आदिपुराण तीर्थकृत्वभावना । यद्वा-अतगारधर्माद्भूत श्रेयोमार्गानभिज्ञा ।

पडना जाता है और उसकी विशुद्धि भी उत्तरोत्तर बढ़ती ही जाती है। अतएव उसके तीनों ही योगोंकी प्रवृत्ति ऐसे किसी भी विषय में न तो होती है और न हो सकती है, जो कि मिथ्यात्व अथवा उसके सहचारी भावों के अनुकूल हो।

ध्यान रहे सम्यक्त्व के हो जानेपर जीवका चौथा गुणस्थान तो होता ही है अतएव यह कहनेकी आवश्यकता नहीं रहती कि चतुर्थादि गुणस्थानोंके होनेपर ज्यों २ मोह में अंतर पडता जाता है—जितने २ अंशोंमें उसके उदय का अभाव होता जाता है त्यों २ उतने २ ही अंशमें योग में भी अन्तर का पडना—मलिनता छूटकर विशुद्धि का बढ़ते जाना भी स्वाभाविक है। यही कारण है कि चतुर्थ गुणस्थानके होनेपर उस जीवके ४१ प्रकृतियोंका बन्ध नहीं हुआ करता। मतलब यह कि उसका मन वचन काय ऐसे किसी भी कार्यमें प्रवृत्त नहीं हो सकता, न होता ही है जो कि विवक्षित ४१ कर्म प्रकृतियोंमें से किसी के भी बन्धका कारण हो। फलतः वह अवर्णवाद नहीं करता, क्योंकि उसके मिथ्यात्वका बन्ध नहीं होता; वह वेश्यासेवन परस्त्रीगमन आदि व्यभिचार का सेवन नहीं करता क्यों कि उसके नपुंसक या स्त्री वेद का बन्ध नहीं होता वह दूसरेकी निंदा व अपनी प्रशंसा अथवा गुणाच्छादन दोषोद्भावन आदि नहीं किया करता क्योंकि उसके नीच गोत्रका बन्ध नहीं होता, वह मद्य मांस मधुका सेवन नहीं करता, न तीव्र आरम्भ या परिग्रहके लिए अन्यायरूप प्रवृत्ति ही करता है क्योंकि उसके नरक और तिर्यग् आयुका बन्ध नहीं होता। अस्तु इसी तरह समस्त ४१ कर्मप्रकृतियोंके विषयमें समझलेना चाहिये।

मतलब यह कि चतुर्थगुणस्थानवर्ती सम्यग्दृष्टि असंयत होता है उसके न तो त्रस स्थावर जीवोंकी हिंसाका ही त्याग होता है और न वह इन्द्रियोंके विषय से ही विरत रहा करता है। अतएव कदाचित् कोई यह समझे कि उसकी प्रवृत्ति अनर्गल रहा करती है। सब कुछ करते हुए भी—मद्यमांसादि का भक्षण, वेश्या व्यसनादिका सेवन, हिंसा चोरी आदि अन्यायोंको करते हुए भी वह सम्यग्दृष्टि ही बना रहता है तो यह ठीक नहीं है। अथवा कोई यह समझे कि सम्यग्दृष्टि तो अबन्ध हुआ करता है—उसके कर्मका बन्ध होताही नहीं तो इसतरहका समझना सर्वथा मिथ्या है और सिद्धांतके विरुद्ध है।

असंयत कहनेका आशय इतना ही है कि उसके पांचवे गुणस्थान के समान निरतिचार अणु व्रतादिक नहीं हुआ करते। और अबन्ध कहनेका आशय इतनाही है कि संसारकी कारणभूत

१—देखो गौमट्टसार में बन्ध व्युच्छिदति प्रकरण तथा तत्त्वार्थसार राजवार्तिक आदिमें तत्तत् कर्मों के बन्धमें कारण बताई गई क्रियाओंका उल्लेख और तत्त्वार्थ सूत्रके केवलोश्रुतसधर्मदेवावर्णवादो दर्शन मोहस्य। परात्मनिदाप्रशंसे सदसद् गुणाच्छादनोद्भावने च नीचैर्गोत्रस्य “की व्याख्या आदि। २—गो इन्द्रियेषु विरदो णो जीवे थावरे तसे वापी। जो सहस्रदि जिणुत्त सम्माद्दुद्दि आवरदो सो ॥ गो० जो०। ३—जैसा कि शुद्ध निश्चयैकान्तावलम्बी कहा करते हैं। तथा इसके लिये देखो समयसार गा० नं० १६६ की टीकाएं आदि।

मिथ्यात्वादि ४१ कर्म प्रकृतियोंका बन्ध नहीं हुआ करता। तथा बन्धनेवाली पाप प्रकृतियोंमें स्थिति एवं अनुभाग का बन्ध मिथ्यादृष्टि के समान तीव्र नहीं हुआ करता। वह स्वभावसे ही इतना विरत रहा करता है कि जिससे उसके मन वचन कायकी इसतरह की प्रवृत्ति ही नहीं हुआ करती जिससे कि उक्त ४१ प्रकृतियोंका तथा उनके सिवाय भी अन्य पाप कर्मोंकी स्थिति अनुभागका? मिथ्यात्वके उदयसे युक्त जीवके समान बन्ध हुआ करे। आशय यह है कि सम्यग्दृष्टि के भी पाप कर्म बन्धते हैं परन्तु मिथ्यादृष्टिके समान नहीं। इसी आशय को दृष्टिमें रखकर उसको असंयत एवं अबन्ध कहा गया है। न कि इस अभिप्राय से कि वह मिथ्यादृष्टिके समान सर्वथा असंयत और सिद्धोंके समान एकान्ततः अबन्ध है।

ऊपर जैसा कि बताया गया है असंयत सम्यग्दृष्टि ४१ कर्म प्रकृतियों का जिनसे बन्ध हो ऐसी क्रियाओं में प्रवृत्ति नहीं किया करता। शेष अपने पदके अनुरूप संसार के अथवा गृहस्थाश्रम के सभी कार्य वह किया करता है और उनके अनुसार उसके बन्ध भी हुआ करता है। फिर भी उसकी दृष्टि में अनन्त अविनश्वर अनुपम परमानन्दरूप अपना शुद्ध चैतन्य आजाने के कारण वह मुख्यतया उधरको ही लक्ष्यबद्ध हो जाया करता है। यही कारण है कि उसको संसार शरीर और भोगोंमें वस्तुतः रुचि नहीं हुआ करती। इस अरुचि के ही कारण वक्ष्यमान कर्मों में स्थिति और अनुभाग का बन्ध भी घट जाया करता है। वह मोक्षमार्ग रूप गुणोंका आराधक होनेके कारण स्व या पर सधर्माओंके दोषों का निर्हरण करके उपगूहन और गुणों का संघर्षन करके उपबृंहण, तथा गुणों की अस्थिती की अवस्था में उनका संरक्षण, एवं संस्थित अवस्था में उचित सम्मानादि प्रदान, तद्वत् अनुद्भूत गुणों को विधर्माओंमें भी प्रकट करके वास्तविक हित या कल्याणका प्रकाशक हुआ करता है।

इस तरह यहाँपर सम्यग्दर्शन के निःशङ्कित आदि आठ अंगों का स्वरूप बताया गया है। आंगममें इनके सिवाय अन्य प्रकारसे भी आठ अंगों का उल्लेख किया है। यथा—

संवेद्यो निष्वेद्यो निंदा गरुहा य उवसमो भक्ती। वच्छर्ज्य अणुकंपा गुणा दु सम्मतजुत्तस्त ॥

अथवा—

देवादिष्वनुरागिता मनवपुमंगेषु नीरागता, दुष्ट चेऽनुशयः स्वदुष्कृतकथा सरेः क्रुधाद्यस्थितिः।
पूजार्हत्प्रभृतेः सधर्मविषदुच्छेदः क्षुधाद्यर्दिते, प्वज्जिवाद् मनस्कताष्ट चिनुयुः संवेगपूर्वा दशम् ॥

अर्थात्—सम्भक्त्वसहित जीवके ये आठ गुण हैं संवेग, निर्वेद, निन्दा, गर्हा, उपशम, भक्ति,

वात्सन्य और अनुकम्पा।

मतलब यह है कि सच्चे देव शास्त्र संव धर्म और उसके फलमें बिना किसी ख्याति लाभ

१—पापकर्मोंकी संख्या १०० या ५२ हैं। इनमेसे अस्थिर उपघात आदि पाप कर्मोंका बन्ध सम्यग्दृष्टि के भी होता है।

२—जैसा "संसारशरीरभोगनिर्विण्णः।

पूजा की अपेक्षाके अनुरागके होनेकी संवेग, संसार शरीर और भोगों में वैराग्यको निर्वेद, अपने द्वारा हुए किसी भी दुष्टवृत्तके विषय में परचात्ताप करने की निन्दा, अपने घटित दुर्व्यवहारका आचार्य के सम्मुख कथन करनेकी गंभीर, अपने पदके विरोधी अनन्तानुबन्धी आदि कथाओंका उद्बोधन होनेदेनेको उपशम, अरिहंत सिद्ध आदि पूज्यवर्ग की द्रव्य भावरूप पूजा करनेकी भक्ति, अपने सधर्माओंपर आई आपत्तियों के दूर करनेको वात्सल्य, संकष्ट भूख प्यास आदि से पीड़ित जीवों के विषय में मनके दयाद्वि होनेको अनुकम्पा कहते हैं।

ये भी सम्यग्दृष्टि के आठ गुण हैं। परन्तु इनका ऊपरके निःशंकितोदिक आठ गुणों में यथायोग्य अन्तर्भाव होजाता है। ये संवेगादिक इस बात को सूचित करते हैं कि सम्यग्दर्शन के होजाने पर जीवकी सांसारिक विषयों में से सराग भावना नष्ट होकर मोक्षमार्ग विषयक बन जाया करती है। क्योंकि कथाय ४ हैं। इनमेंसे सम्यग्दर्शन के होने पर सर्वप्रथम अनन्तानुबन्धी कथाय छूट जाता है। जिसके फल स्वरूप उस कथायका विषय अनन्त न रहकर सावधिक विषयमात्र रह जाया करता है। अनन्त नाम संसारका है। संसार और उसके कारणों में उसकी रुचि न रहकर उसके विपरीत मोक्ष और उसके कारणों में रुचि हो जाया करती है। संसार एवं उसके कारणों में अरुचि तथा हेय बुद्धि होजाने पर भी जिरके कारण अभी उनका त्याग करने में असमर्थ है वह प्रत्याख्यानावरण कथाय है।

यहां प्रश्न हो सकता है कि जब सम्यग्दृष्टि जीव संसार और उसके कारणों का प्रत्याख्यान करने में अंशमात्र भी समर्थ नहीं है तब उसकी अरुचिका फल क्या है ?

उत्तर—यह ऊपर बताया जा चुका है कि सम्यग्दृष्टि के ४१ कर्म प्रकृतियोंका बन्ध नहीं हुआ करता। इससे समझ लेना चाहिये कि उसकी ऐसे किसी भी विषय में—मिथ्यात्व अन्याय या अभिचयभक्षणदि में प्रवृत्ति नहीं हुआ करती जिससे कि उन कर्मों में से किसीका भी बन्ध सम्भव हो। इस अप्रवृत्तिका अन्तरंग कारण, अनन्तानुबन्धी कथाय के उदयमें न रहने से स्वभावात् ही उन विषयों में अरुचिका होजाना है। इसका अर्थ यह नहीं है कि शेष विषयों में उसकी रुचि है। आशय यह है कि अभी उनको छोड़ने की सामर्थ्य नहीं है। इसका भी अभिप्राय यह है कि रुचि शब्द श्रद्धाका भी वाचक है और अपने योग्य उचित विषय को प्राप्त करने की इच्छाका भी वाचक है। अनन्तानुबन्धी के न रहने से संसार पर्याय और उसके कारणों में रुचि—श्रद्धा नहीं रहती। यह अरुचि उसको अपने शुद्ध आत्मस्वरूप के विपरीत सभी भावों में है। किन्तु अप्रत्याख्यानावरण कथाय के नष्ट होनेपर—उदय योग्य न रहजानेपर जीव में वह सामर्थ्य प्रकट हो जाया करती है जिससे कि वह अंशतः संसार शरीर और भोगों को छोड़कर एक देशरूप उस चारित्रको धारण किया करता है जिसका कि इस ग्रन्थमें वर्णन किया गया है।

प्रत्याख्यानावरण का उदय न रहनेपर उनका पूर्ण परित्याग करने में जब समर्थ होजाता है तब उस पूर्ण चारित्रको धारण किया करता है जिसका कि इसी ग्रन्थ में आश्रायका ध्यान गुरुका भावकाचारका वर्णन करनेसे पूर्व कारिका नं० ४७ से ५० में निर्देश किया गया है और

जिसका कि विस्तृत स्वरूप मूलाचारादि ग्रन्थों में किया गया है । येहां तक सामर्थ्य प्राप्त हो जाने पर फिर वह यथाख्यात चारित्ररूप अवस्थाको सिद्ध करने का प्रयत्न किया करता है जो कि संज्वलन कषाय के अभावसे सिद्ध होता है और जिसके कि साधनका संक्षिप्त संकेत इसी ग्रन्थ के श्लोक नं० १० के उत्तरार्ध में किया गया है और विस्तृत उपदिश समयसार आदि शुद्ध आत्मा के स्वरूप का वर्णन करने वाले ग्रन्थों में किया गया है ।

इस तरह विचार करने से मालूम होगा कि सम्यग्दृष्टि जीव अपनी शुद्ध अवस्था के दृष्टि में आने पर परम उत्साही हो जाया करता है । जिस तरह मोहसप्तक के अभावसे दूर होते ही उसका ज्ञान निरिचत रूपसे सम्यक् विवेक पूर्ण हो जाया करता है और दर्शन प्रायः शुद्धस्वात्मानुभूति के पूर्वरूपको धारण किया करता है, उसी तरह उसका वीर्यगुण समस्त प्रतिपक्षियों को निवेश करके अपने शुद्ध साम्राज्यमें स्थिर होनेका दृढ़ संकल्प कर लिया करता है उसकी अवस्था ठीक परमसाम्राज्यको सिद्ध करनेकेलिये उद्यत हुए उस विजिगीषु ब्रह्मपुत्र के समान हुआ करता है जो कि अपने लक्ष्यको सिद्ध किये बिना उपरत नहीं हुआ करता । हो सकता है कि प्रतिपक्षियों के प्राबल्यवश उसे कदाचित् कुछ समयके लिये विघ्नित भी होना पड़े परन्तु अंतमें वह विजयश्रीको प्राप्त करके ही शान्त हुआ करता है । उसी तरह सम्यग्दृष्टि भी प्रतिपक्षियोंसे आक्रान्ते अनन्त-गुणरत्नोंसे भरी आत्मा-बंसु धराको निष्कण्टक बनाकर सिद्ध करके ही विराम लेता है; फिर चाहे उसे अपने इस लक्ष्य के पूर्ण करने में प्रतिपक्षियों के उदय के प्राबल्य वश कदाचित् अर्धपुद्गल परिवर्तनतकके लिये भी रुकना ही क्यों न पड़े । बखि शत्रु ओपर विजय प्राप्त करनेवाले चक्रवर्ती के सेनापति के समान उसका अन्तः शत्रुओंको ध्वस्त करनेके लिये उद्यत हुआ उत्साह अप्रतिहत एवं अनिर्वार्य ही हुआ करता है ।

किन्तु इसका यह आशय भी नहीं है कि वह अपनी अनस्योगे विषय में अज्ञानी और असावधान हुआ करता है । फलतः अवस्थाके अनुसार वह अपने उन सभी कर्तव्यों का पालन करने में प्रमादी नहीं हुआ करता जो कि उसे अपने लक्ष्यतक पहुंचने में किसी भी अंशमें सहायक हों । यद्यपि इस तरहके कर्तव्य अनेक हैं फिर भी यहां उन में से कुछ का उल्लेख करते हैं—

उदाहरणार्थ—भक्ति, पूजा, अर्घ्यवादका निराकरण, आसादनाओं का परिहार और अवज्ञा-वर्जन । ये पांच कार्य हैं जो कि सम्यग्दर्शन में विशुद्धि के वर्धक अथवा साधक है । उसमें योग्यतानुसार—तत्तम रूपमें ये सभी बातें पाई जाती हैं ।

धर्म और अरिहतादि पंचपरमेष्ठी, उनकी प्रतिमा और जिनालय तथा द्रव्यभावरूप श्रुत आदिमें विशुद्ध अनुराग का होना भक्ति है । श्रद्धापूर्वक अपनी भिन्न अथवा अभिन्न योग्य व उचित द्रव्य को अरिहतादिकी सेवामें विधि सहित अर्पण करने का नाम पूजा है । यह दो प्रकारकी है—एक द्रव्यपूजा दूसरी भाव पूजा । जिसमें अपनेसे भिन्न वस्तुओंका समर्पण किया जाय वह द्रव्यपूजा है । भगवान की विधिपूर्वक जल घी दूध दही सर्षपदि आदिके द्वारा अभिषेक करना और

उनको जल गंध अक्षत पुष्प नैवेद्य दीप घूप फल एवं अर्घ्य समर्पण करना, आरती करना अथवा देवसेवा के लिए भूमि खेत गांव और अभिषेक के लिए गोदान आदि करना, मन्दिरमें वेदी ध्वजा पताका आदि देना, संगलद्रव्य प्रातिहार्य आदिका निर्माण करना कराना या अर्पण करना आदि सब द्रव्यपूजा है। शरीर से खड़े होकर विनय करना, प्रदक्षिणा देना, प्रणाम या कायोत्सर्गादि करना वचनसे जप या स्तवन करना मनमें गुणोंका चिंतवन करना आदि भावपूजा हैं। केवली श्रुत संघ धर्म और उसके फलके विषयमें मिथ्यादृष्टियों द्वारा किये जानेवाले असद्भूत दोषोंके उद्भावन को सम्यग्दृष्टि सहन न करके उनका निराकरण किया करता है। देवादिके समक्ष या परोक्ष ऐसी कोई भी चेष्टा वह नहीं किया करता जो कि उनके प्रति अविनयकी सूचित करनेवाली हो। इसीका नाम अवज्ञावर्जन अथवा आसादनाओं का परिहार कहते हैं।

इनके सिवाय और भी सम्यग्दृष्टिके अनेक कार्य होते हैं जो कि सम्यक्त्वके कार्य होनेके कारण सम्यक्त्व के ही गुण अथवा स्वभाव कहे जा सकते हैं। क्योंकि जिस तरह सूर्यके उदयका प्रभाव प्रकृतिके प्रत्येक अंशपर पड़ता है उसीतरह सम्यक्त्व के सूर्यके प्रकट होतेही जीवकी श्रद्धा रुचि प्रतीति और वाचिक कायिक व्यवहार में इसतरह का अपूर्व परिवर्तन हो जाया करता है जो कि उसको मोक्षमार्ग में बढ़नेके लिए उत्कंठा एवं उत्साह के लिए प्रेरणा प्रदान किया करता है। अथवा शरीर के प्रत्येक अंशमें व्याप्त विषजनित मूर्खीके दूर होतेही जिस तरह सर्वांशमें अपूर्व स्फूर्ति आजाती है उसीप्रकार मोह या मिथ्यात्वका आत्माके प्रत्येक अंशपर पड़नेवाले प्रभावका अभाव होतेही जीवके सभी अंशों में मोक्षमार्गके अनुकूल परिवर्तन हो जाया करता है। राजा के सावधान होनेपर राज्यके सभी अंग अनुकूल कार्य करते हैं। निरोगता प्राप्त होनेपर शरीरके आठोंही अंग सबल हो जाते हैं उसीप्रकार सम्यक्त्वके उत्पन्न हो जानेपर सभी अंग सावधान और सबल होकर प्रतिपक्षी कर्मोंको दूर करनेके लिए प्रयत्नशील और आत्मशक्तियोंके पूर्ण विशुद्ध करने में समर्थ हो जाया करते हैं।

सम्यग्दर्शनके आठ अंग हैं। इनमेंसे प्रत्येक अंगमें एक एक व्यक्तिका नाम आगममें दृष्टान्तरूप से बताया गया है। उन्ही इतिहास प्रसिद्ध व्यक्तियोंका नाम यहाँपर ग्रन्थकर्ता आचार्य बताते हैं।—

तावदंजनचौरंगे ततोऽनन्तमतिः स्मृता ।

उदायनस्तृतीयेऽपि तुरीये रेवती मता ॥ १६ ॥

ततो जिनेन्द्रभक्तोऽन्यो वारिषेणस्ततः परः १ ।

विष्णुश्च वज्रनामा च शेषयोर्लक्ष्यतां गताः ३ ॥ २० ॥

अर्थ—आठ अंगोंमेंसे सबसे पहले अंगमें अंजन चोर और उसके बाद क्रमानुसार दूसरे

१—परं इत्यपि पाठः । २—दृष्टान्तत्वम् । ३—प्रायः सुदृष्ट प्रतियोंमें “गती” ऐसा पाठ पाया जाता है

परन्तु “गताः” पाठ ही उचित है ।

अंगमें अनन्तमति, तीसरे अंगमें उदायन^१ राजा और चौथे अंगमें रेवती रानी दृष्टांतरूप मानी गई हैं। इसीप्रकार शेष चार अंगोंमें भी चार व्यक्ति प्रसिद्ध हैं। यथा—पांचवें में जिनेन्द्रभक्त, तत्पश्चात् छठे अंगमें वारिषेण और शेष सातवें व आठवें अंगोंमें क्रमसे विष्णुकुमार और वज्र-कुमार निदर्शनरूप माने गये हैं।

प्रयोजन—किसी भी एक सैद्धांतिक विषय का यदि दृष्टांतद्वारा स्पष्टीकरण कर दिया जाय तो वह अच्छीतरह समझमें आजाता है। इसीलिये कहा गया है कि “दृष्टान्तेहि स्फुटा मतिः”^२ यहाँपर दृष्टान्त के ही अर्थमें आचार्यने लक्ष्य शब्दका प्रयोग किया है। दोनों का आशय एक ही है जैसा कि इन शब्दोंके अर्थसेही जाना जा सकता है। वादविवादके अवसरपर यदि दृष्टांत का प्रयोग न किया जाय तो हानि नहीं है; ऐसा होते हुए भी विषयके निदर्शनार्थ न्यायशास्त्रमें भी अन्वय दृष्टांत और व्यतिरेक दृष्टांत माने हैं^३। फिर जहाँ साधारण श्रद्धा बुद्धि रखनेवाले बुद्धिमानोंको हिनोपदेश के रहस्य का भलेप्रकार परिज्ञान कराना है वहाँ तो दृष्टांत देना उचित और आवश्यक हो जाता है। यही कारण है कि सूक्ष्म अवक्तव्य सम्यग्दर्शनका और उसके अंगोंका पालन किसतरह करना चाहिये इसका परिज्ञान तत्तत् घटनाओं का वर्णन करके ही समझाया जा सकता है। और इसीलिए प्रत्येक अंगके पालन करने की शिक्षा देनेवाले आठोंही अंगों में प्रसिद्ध आठ व्यक्तियों का नाम यहाँ बताया गया है। इन व्यक्तियोंकी कथा पढ़कर उन उन घटनाओंपर ध्यान देनेसे श्रोताओंकी मालुम हो सकेगा कि उन उन अंगोंका पालन कब और किसतरह करना चाहिये। और यथा अवसर उनका पालन करनेसे किसतरहका फल प्राप्त हुआ करता है।

शब्दोंका सामान्य विशेष अर्थ—

तावत्—यह अव्यय है जो कि क्रम और प्रथम अर्थ बताता है। कभी कभी वाक्यालंकारमें भी इसका प्रयोग हुआ करता है। यद्यपि कोशमें इसके और भी अर्थ बताये हैं। परन्तु यहाँपर ये तीनों अर्थ विवक्षित हैं। जिससे अभिप्राय यह निकलता है कि प्रकृत उपर्युक्त आठ अंगोंमेंसे क्रमानुसार पहले अंगमें अंजनचोर लक्ष्यरूप दृष्टांतभूत माना गया है।

अंग—शब्दके भी शरीर, कारण आदि अनेक अर्थ होते हैं परन्तु यहाँपर अवयव अथवा विभाग या अंश अर्थ करना चाहिये।

ततः—शब्द दोनों कारिकाओंमें मिलकर तीन जगह आया है। अर्थ एक ही है।—पूर्व निर्दिष्ट के बाद। अर्थात् अंजनचोरके अनन्तर क्रमसे दूसरे में अनन्तमति, तीसरेमें उदायन,

*—जैन जगट ११-११-४४ अंक तीन में प्रकाशित एक लेखमें बताया है कि इतिहासकार ईश्वीसन से पूर्व (४५६ से ४९६) उदायनका पटनामें राज्य स्वीकार करते हैं। परन्तु हमारी समझ से दोनों एक नहीं हैं और दृष्टांतमूल उदायन अधिक प्राचीन होता चाहिये। जैसाकि आगे दी हुई कथासे मालुम होता है कि वह श्री वर्धमान भगवान के समवशरणमें जाकर दीक्षित होकर निर्वाणकी गया है।

२—चप्रचूडामणी । ३—परिवाङ्मय अ० ३, सू० ४६ से ४४ ॥

त्रौथेमें रेवती। इसीतरह निपेशरूप चार अंगोंके दृष्टांतों के बाद अन्य भिन्न प्रकारका अंशों विधिरूप चार अंगोंमें प्रथम जिनेन्द्रमत्त, उसके बाद छोटे अंगमें वारिषेय लक्ष्य है। तथा सातवे आठवे अंगोंमें विष्णुकुमार एवं वज्रकुमार लक्ष्य है।

लक्ष्य—जिसका लक्षण निर्देश किया जाय उसको लक्ष्य कहते हैं। निरुक्तिके अनुसार लक्ष्यितु योग्याः लक्ष्याः, तेना मादाः लक्ष्यता ताम् अर्थात् जिनेन्द्रको दिखाकर विवक्षित अंगके लक्षण का अर्थ भलेप्रकार समझाया जा सके, ऐसा लक्ष्य शब्दका अर्थ होता है। यह शब्द प्रत्येक वाक्याके साथ जोड़ना चाहिये। यथा सबसे पहले अंगमें अंजन चोर लक्ष्य है। इसके बाद दूसरे अंगमें अनन्तमति लक्ष्य है। इत्यादि।

गताः—यहांपर प्रयुक्त बहुवचन प्रत्येक अंगमें दृष्टांतभूत व्यक्तियोंकी बहुत संख्याको सूचित करता है।

शेषयोः—उपयुक्त छह अंगोंमेंसे बाकी बचे वात्सन्य और प्रभावना इन दोनों अंगोंमें विष्णुकुमार और वज्र कुमार लक्ष्य है।

अंजनचोर—यह वास्तविक नाम नहीं किंतु अन्वर्थ नाम है उसका वास्तविक नाम तो ललित था। किंतु अदृश्य बनानेवाला अंजन उसको सिद्ध था और चोरीमें वह उसका उपयोग किया करता था इसलिए उसको अंजनचोर कहते थे। यही कारण है कि अंजन चोर नामसे अनेक व्यक्ति प्रसिद्ध हैं किंतु यहांपर जो विवक्षित है उसकी कथा आगे दी गई है। बाकी नाम यहां व्यक्तियोंके संज्ञावाचक हैं।

आठोंही अंगोंमें प्रसिद्ध व्यक्तियोंकी संक्षिप्त कथाएं।

अंजनचोर

जम्बूद्वीप में जनपद नामका देश उसमें भूमितिलक नामका नगर था। वहां के राजा का नाम नरपाल और रानी का नाम गुणमाला था। इसी राजाका सुनन्द नामक एक सेठ था। जिसकी धर्मपत्नी का नाम सुनन्दा था। इसके सात पुत्र थे। सबसे छोटेका नाम था धन्वन्तरि। इसी राजा का सोमशर्मा नामका पुरोहित था। और उसकी भार्या का नाम था अमिता। इन दोनोंके भी सात पुत्र हुए। उनमें सबसे छोटे का नाम था विश्वानुलोम। धन्वन्तरि और विश्वानुलोम लंगोटिया मित्र और साथ ही सास्त व्यसनोंमें रत थे। इनकी अनार्य कार्योंमें प्रवृत्ति के कारण ही राजाने इन दोनोंको देशसे निकाल दिया। यहांसे निकलकर वे दोनों कुरुक्षेत्र देशके हस्तिनापुर में जाकर रहने लगे। जहां का राजा वीर रानी वीरवती और उनका ब्रह्म दूषण नामका कोतवाल था।

१—हमारे पामके प्राचीन हस्तलिखित गुटका में गतों की जगह गताः ऐसा सुंवाया हुआ पाठ पाया जाता है। जो कि आचार्य पद्माचन्द्र की टीकाके अनुसार भी ठीक पाठ है।

२—शेषयोः शब्दने जेष्ठके दोनोंमेंसे क्रमसे एक एक में एक एक प्रसिद्ध हुआ है ऐसी अर्थ न करके शेषके दोनों ही अंगोंमें दोनोंही प्रसिद्ध हुए हैं ऐसी अर्थ करना अधिक उचित प्रतीत होता है। अन्यथा शेषयोः इस्तरह द्विवचन का रस प्रयोग करनेकी आवश्यकता नहीं मालूम होती।

एक दिन ये दोनों रात्रिके समय नित्यमण्डित नामक चैत्यालय में पहुंचे जब कि वर धर्माचार्यका उपदेश हो रहा था। यह देखकर विश्वानुलोम बोला—“धन्वन्तरि ! यदि मद्यपानादिके द्वारा संसारका सुख भोगना है तो इन दिगम्बरीकी बात नहीं सुनना” यह कहकर वह तो कान बन्द कर चला गया और एक जगह जाकर सो गया। किंतु धन्वन्तरि ने उसके कहनेपर ध्यान नहीं दिया और उपदेश सुनता रहा। प्रसंगवश धर्माचार्यने कहा कि “यदि दृढता के साथ एकभी वचन का पालन किया जाय तो परिपाकमें वही स्वर्गमोक्षका निमित्त बन जाता है”। यह सुन धन्वन्तरि बोला “हे भगवन् ! यदि यही बात है तो मुझपर भी कोई व्रत देकर अनुग्रह करना चाहिये।” फलतः उसने तीन व्रत धारण किये १—रात्रि भोजन न करना २—अज्ञात फल भक्षण न करना ३—विना विचारे सहसा कोई काम न करना। तीनोंही व्रतोंका फल अनुभवमें आनेपर संसार से विरक्त होकर वरधर्माचार्यके पास जाकर उसने जिनदीक्षा धारण कर ली। एक दिन जब वे धन्वन्तरि धुनिराज आतापन योग में स्थित थे तब उक्त विश्वानुलोम मित्र आया और आकर अत्यन्त प्रेमके साथ उनसे बात करने लगा किंतु वे मौनस्थ रहने के कारण कुछ भी नहीं बोले—उत्तर नहीं दिया। फलतः वह उनसे रुष्ट होकर चला गया और सहस्रजट नामके जटाधारी तापसी का शतजट नामक शिष्य होगया। धन्वन्तरिने योग पूरा हो जानेपर पुनः जाकर उसको बहुत कुछ समझाकर साथ चलने की कहा परन्तु वह नहीं आया। आयुके अन्तमें समाधिद्वारा धन्वन्तरि अच्युतस्वर्ग में अमितप्रभ नामका देव हुआ और विश्वानुलोम व्यन्तरोंके गजसेनाके अधिपति विजयदेव का विद्युत्प्रभ नामका वाहन हुआ।

एक समय नन्दीस्वरद्वीपमें आष्टान्हिक-पर्वके समय अकृत्रिम चैत्य चैत्यालयोंकी वन्दनाके बाद अमितप्रभने विद्युत्प्रभसे पूछा “जन्मान्तरकी बात याद है ?” उत्तरमें उसने कहा—“अच्छी तरह याद है। अमितप्रभ—तुमने ब्रह्मचर्यपूर्वक कायकेशका यह फल पाया है। किंतु मैंने सकल चारित्रका पालन किया था इसलिये यह कर्मका विपाक हुआ है। विद्युत्प्रभ बोला परन्तु हमारे सिद्धान्ता नुसार जमदग्नि मतङ्ग पिङ्गल कपिञ्जल आदि जितने महर्षि हैं वे अपने तपोविशेषके प्रभावसे तुमसे भी अधिक अभ्युदयको प्राप्त करेंगे इसलिये इतने गर्व और आश्चर्यमें मत पड़ो।”

अमितप्रभ—विद्युत्प्रभ ! अभी भी दुराग्रह नहीं छोड़ना चाहते। अच्छा चलो, लोगोंके चित्तकी परीक्षा कर ले।

दोनोंने मर्त्यलोकमें आकर सबसे प्रथम जमदग्निकी परीक्षा की। दोनों देव पश्चिमिथुनका रूप रखकर जमदग्निकी दाढीमें बैठकर इसतरह बातें करने लगे—

पद्मी—प्रिये ! तेरा प्रसवकाल निकट है किंतु मुझे पश्चिराज वैनतेयकी लङ्काके विवाहमें जाना भी अत्यन्त आवश्यक है। अतः मैं शीघ्र ही आज्ञाऊंगा। चिन्ता मत करना। किंतु पश्चिमीने स्वीकार नहीं किया। पद्मीने इसपर मांकी चापकी कसम भी खाई और भी कईतरह विस्वास दिलानेपर भी

जब वह नहीं मानी तो पक्षीने कहा—“अच्छा ! यदि मैं समयपर न आऊँ तो इस पापकर्मा तपस्वी के समान मुझे भी दुर्गति प्राप्त हो” । यह सुनकर जमदग्निने उन्हें मसल डालना चाहा । परन्तु दोनों पक्षी उड़कर पासके पेड़पर बैठ गये । तब जमदग्निने धवड़ाकर उन्हें पकड़कर महादेव पार्वती समक्ष प्रणाम करके विनयसे पूछा—मैं पापकर्मा क्यों और किस तरहसे हूँ ? उत्तरमें देवोंने कहा—तपस्विन् ! शास्त्रमें लिखा है कि—

अपुत्रस्य गतिर्नास्ति स्वर्गो नैव च नैव च । तस्मात् पुत्रमुखं दृष्ट्वा पश्चाद् भवति भिक्षुकः ॥
तथा—अधीत्य विधिवद्वेदान् पुत्राश्चोत्पाद्य युक्तितः । दृष्ट्वा यज्ञे यथाकालं ततः प्रव्रजितो भवेत् ॥

जमदग्निने पूछा । अब क्या करना ?

देव—पहले जाकर विवाहकर पुत्र उत्पन्न करो फिर तप करो । फलतः जमदग्निने अपने मामा की लड़की रेणुकाके साथ विवाह करके परशुरामको उत्पन्न किया ।

दोनों देव जमदग्निको विवाह के लिये प्रवृत्त करके स्मशानमें कृष्णचतुर्दशीकी रात्रिमें ध्यानरत जिनदत्त नामक श्रावककी परीक्षामें प्रवृत्त हुए । रातभर घोर उपसर्ग करके भी उसको विचलित न कर सकने पर प्रातःकाल होनेपर दोनोंने जिनदत्तकी श्लाघा की, दिव्य उपकरण देकर पूजा की, और आकाशगामिनी विद्या दी । और कहा कि—तुमको यह विद्या स्वयं सिद्धि रहेंगी । किंतु दूसरोंको विधिपूर्वक सिद्धि हो सकेंगी । साधन विधि बताकर जिनदत्तसे भी निम्नकोटिके अभ्यासी किंतु सम्यग्दृष्टि राजा पद्मरथकी भी परीक्षा करके और अन्तमें उसकी भी पूजा करके दोनों यथास्थान चले गये ।

इस तरह देवोंसे प्राप्त आकाशगामिनी विद्याके द्वारा जिनदत्त सेठ जब अकृत्रिम चैत्यालयों की बन्दनाकेलिये जाने लगा तो एक दिन धरसेन नामके पुष्पवट—मालीके लड़केको इसका रहस्य जाननेकी इच्छा हुई और जिनदत्तके द्वारा भेद मालूम पड़ने पर विद्या सिद्ध करने की उत्सुकता हुई । जिनदत्त द्वारा साधनविधि मालूम पड़ने पर धरसेन कृष्णा चतुर्दशीकी स्मशानमें जाकर वटवृक्षके नीचे तदनुकूल मंडल माडकर कन्या द्वारा काते हुए सूतके १०८ लड़ीका छीका वृक्षमें बांधकर नीचे ऊर्ध्वमुख तीक्ष्ण शस्त्र गाढ़कर और सकलीकरणसे आत्मरक्षा पूजन विधि करके विद्यासिद्ध करनेकेलिये तयारीमें था परन्तु ऊपर चढ़नेकी हिम्मत नहीं होरही थी । वह यह सोचकर डर रहा था कि कहीं ऐसा न हो कि विद्या सिद्ध न हो और मैं ऊपरसे गिरकर और शस्त्रोंसे कटकर मृत्युको प्राप्त होजाऊँ । इसी अवसर पर एक दूसरी ही घटना उपस्थित होगई ।—

ॐ ॐ

विजयपुरके महाराज अरिमंथन और उसकी महारानी सुन्दरीका ललित नामका पुत्र जिसको कि समस्त व्यसनोंमें आसक्त रहनेके कारण दायादोंके कहनेसे राज्यसे निकाल दिया गया था और जो कि ऊपर लिखे अनुसार अदृश्याञ्जन के कारण अञ्जनचोरके नामसे प्रसिद्ध था अपनी प्रेयसी अञ्जनसुन्दरी वेश्याके पास रात्रिको गया, परन्तु उससे वेश्याने कहा कि कुशाग्रपुर के महाराजकी पट्टरानीका सौभाग्यरत्नाकर नामका हार मुझे लाकर यदि दो-तो मैं तुमसे प्रेय

करूंगी अन्यथा नहीं। ललित अंजन चोर “यह क्या बड़ी बात है” कह कर गया और उस हार को लेकर आरहा था कि रत्नहारके प्रकाशसे सन्देहवश पुलिसने उसका पीछा किया। ललित हार को फैककर स्मशानकी तरफ भागा और जहां धरसेन विद्या सिद्ध कर रहा था वहां पहुँचा। धरसेनसे सब बात जानकर उसने कहा—तू भीरु है और अपना यज्ञोपवीत दिखाकर कहा कि तू इसके साधनमें समर्थ नहीं होसकता। तू मुझे सब विधि बता। और सब विधि मालुम करके उसने सोचा कि “जिनदत्त स्वप्नमें भी किसीके अहितकी बात नहीं सोच सकता। वह देशव्रती है। महान्से भी महान् है। फिर पुत्रकी तरह चिरकालसे पोषित इस धरसेनका अहित क्यों करना चाहेगा” यह सब सोचकर निःशंक होकर पूर्ण उत्साहसे छीकेपर चढ़गया और पंचनमस्कारमन्त्र पढ़कर एक ही बारमें उसने छीकेकी सब १०८ लड़ीं काट डाली। उसी समय सिद्ध हुई विद्याके द्वारा सुमेरु पर जाकर जिनदत्तके दर्शन किये और वहां गुरुसे धर्मोपदेश सुनकर दीक्षा धारण की, समस्त श्रुतका ज्ञान प्राप्त किया। और अन्तमें हिमवान् पर्वतपर कैलजज्ञान तथा कैलाशके केसरवनसे चिर्वाण प्राप्त किया।

इस कथाके सम्बन्धमें निम्न तीन श्लोक स्मरणीय हैं।—

एकापि समर्थेयं जिनभक्तिर्दुर्गतिं निवारयितुम्। पुण्यानि च पूरयितुं दातुं मुक्तिश्चिन्तितः॥

उररीकृतनिर्वाहसाहसोचितचेतसाम्। उभौ कामदुषौ लोको कीर्तिश्लाघ्यं जगन्त्रयम्॥

क्षत्रपुत्रोऽक्षनिक्षिप्तः शिचितादृश्यकज्जलः। अन्तरिक्षगतिं प्राप निःशंकोजनतस्करः॥

अनन्तमति

अङ्ग देशमें चम्पापुरी नगरी का राजा वसुवर्धन और उसकी पड़रानीका नाम लक्ष्मीमति था। यहीं पर एक प्रियदत्त नामका सेठ रहता था। उसकी धर्मपत्नी का नाम अङ्गवती था इन दोनों की एक पुत्री थी जिस का नाम अनन्तमति था। यह अनन्तमती अत्यन्त सुन्दरी थी। इसकी एक सखी थी जिसका नाम अनङ्गमति था। एक समय आष्टान्हिक पर्व के अवसरपर सेठ सहस्रकूट चैत्यालयके दर्शन पूजनको निकला परन्तु घरमें पुत्री को न पाकर उसने उसकी सखी से जिसका कि हाल ही में विवाह हुआ था, पूछा—अनन्तमति कहाँ है ? वह बोली अपनी सहेलियों के साथ खेल रही है। स्वयंकी गुडिया को वर और दूसरी सहेलीकी गुडिया को बधू बनाकर विवाह कर रही है। पींजरीके तोती मेना मंगलगीत गारहे हैं। सेठ बोला—उसको यहां बुला। जो आज्ञा कहकर वह गई और उसको बुला लाई। पुत्री के आनेपर वृद्धावस्थापन्न सेठने उपहासमें कहा—गुड्डा गुड्डाका खेल खेलनेवाली बेटी ! क्या अभीसे तुझे विवाह करनेकी इच्छा हुई है, अच्छा चल, श्रीधर्मकीर्ति आचार्य महाराज के समक्ष धर्मका उपदेश सुनें। सबने जाकर उपदेश सुना और अंतमें सेठ सेठानीने आष्टान्हिकपर्वके लिये ब्रह्मचर्यव्रत लिया तथा पुत्री से कहा कि तू भी यह समस्त व्रतोंका शिरोमणि ब्रह्मचर्यव्रत ले^१। अनन्तमतिने भी आचार्य महाराजके समक्ष वह व्रत लिया

१—सेठ और सेठनीने आष्टान्हिकके लिये ही ब्रह्मचर्यव्रत लिया था। उसी समय हंसी में उससे भी

और कहा कि इसमें केवल भगवान् ही नहीं अपितु हे पिताजी ! आप और मा भी साक्षी हैं । धीरे-धीरे यौवनको पाकर अनन्तमतिकी सौन्दर्य अपूर्व होगया । एक दिन वह सहेलियोंके साथ चित्रमें भूला भूल रही थी कि इसी समय उधर से विजयार्धकी दक्षिण श्रेणीके किन्नरगीत नगरका स्वामी कुण्डलमण्डित नामका विद्याधर अपनी धर्मपत्नी सुकेशी के साथ निकला । वह अनन्तमतिकी देखकर उसपर आसक्त हो गया । उसका अपहरण करनेके अभिप्रायसे 'सुकेशी बाधक न बने । इसलिये उसकी घर वापिस छोड़कर आया और अनन्तमतिकी अपहरण का आकाश मार्गसे जा रहा था कि सुकेशी भी सन्देहवश लौट आई और बीचमें ही सामने से आती हुई दिखाई दी । सुकेशीको देखकर उसने लघुपर्णी विद्याके द्वारा उस अनन्तमति को शङ्खपुरके निकट भीम नाम के वनमें छोड़ दिया । वहाँपर शिकारकेलिये आये हुए भीम नामक भिल्लों के राजाने उसको देखा और अपनी पत्नीमें लेजाकर उसको फुसलाने की चेष्टामें असफल होने पर उसके साथ बलान्कार करनेका प्रयत्न किया । परन्तु उसके व्रतकी दृढताको देखकर वनदेवताने उसकी सहायता की जिससे डरकर भीमने "हे मातः ! मेरे इस एक अपराधको क्षमाकर" ग्रह कहकर उसका शङ्खपुरके निकटवर्ती पर्वत के पास छोड़ दिया । वहाँ से पुष्पक नाम के एक वणिक्पुत्रने उसका अपहरण किया । किन्तु उमने भी अपनी दासना पूरी करनेमें असमर्थता पाकर उसे अयोध्या में व्यालिका नामकी वेश्या को दे दिया । व्यालिका भी जब नाना प्रकारके प्रयत्न करनेपर भी उसे अनुकूल न बना सकी तो उसने वहाँ के राजा मिहको अर्पण कर दी । राजा सिंह भी हर तरहसे भय प्रलोभन चाड़कार आदि के द्वारा अनन्तमति को डिगा न सका । नगर देवताने यहाँ उसकी सहायता की । देवताके उपद्रवों से डरकर सिंहने अनन्तमतिकी घर से बाहर निकाल दिया ।

अनन्तमति चिरतिचैत्यालयमें पहुँची और वहाँ दूसरी व्रतिकाओंके साथ अनेक व्रत उपवास यम नियम करती हुई रहने लगी । चिरतिचैत्यालयके पड़ोस में ही जिनेन्द्रदत्त सेठ का घर था । जिनेन्द्रदत्त अनन्तमतिकी फूफा लगता था । परन्तु कोई किसी को पहचानता न था । प्रियदत्त सेठ अनन्तमति के वियोगसे खेदखिन्न था सो मन बहलानेके लिये जिनेन्द्रदत्त के यहाँ आया । चिरकालमें मिलने के कारण परस्परमें जेव रात्रि का बातें हो रही थीं तब प्रियदत्तने अपनी पुत्री के अपहरण की बात भी जिनेन्द्रदत्तसे कही । प्रातः काल रंगवल्ली रचना आदि कार्योंमें अत्यन्त प्रवीण अनन्तमति को काम में मदद देनेकेलिये उसकी बुआने उसे बुलाया । उसका सब काम करके अनन्तमति अपने स्थान पर चली गई । प्रियदत्त सेठ नगरके चैत्यालयोंकी बन्दना करके जब वापिस लौटा तो रङ्गवल्ली की रचना देखकर उसे अनन्तमति का स्मरण हो आया और जिनेन्द्रदत्तसे कहा कि इस रचना करनेवालीको मुझे दिखाओ फलतः अनन्तमति को बुलाया गया पिताने पुत्री को देखकर अत्यन्त शोक किया, हरतरहसे घर, चलनेको समझाया और यहाँ पर व्रत लेने का कहा और आठ दिनकी बात खोला नहीं । अत एव अनन्तमतिने यावज्जीवन ब्रह्मचर्यका संकल्प किया था ।

इसी जितेन्द्रदत्त सेठ के पुत्र अर्हदत्तके साथ विवाह करनेकी भी कहा, यह भी कहा कि वह व्रत तो उपहासमें दिलाया था भी भी केवल आठ दिन के लिये ही। परन्तु अनन्तमति तयार नहीं हुई। वह यह कहकर कि “धर्ममें उपहास कैसा ? मैंने थोड़े ही समयमें संसारका सब स्वरूप समझ लिया है, मैं अब उसमें पड़ना नहीं चाहती।” कमलश्री आर्थिकाके पास जाकर दीक्षित होगई।

केवल हंसीमें लिये हुए चतुर्थ व्रतका अत्यन्त दृढ़ताके साथ पालन करके अनन्तमति तपके प्रभाव से बारहवें सार्गमें जाकर देव हुई। अत एव कहागया है कि—
हासात्पितुश्चतुर्थेऽस्मिन् व्रतेऽनन्तमतिः स्थिता । कृत्वा तपश्च निष्काङ्क्षा कल्पं द्वादशमाविशत् ॥

उदायन ।

एकदिन तीन ज्ञानका धारक एक ही भय धारण करके मोक्षको जानेवाला सौधमेन्द्र अपनी सभामें सम्पूर्ण देवोंके सामने सम्यग्दर्शनके गुणोंका वर्णन करते हुए बोला कि इन्द्रकच्छ नामक देवमें माया नामकी एक नगरी है जिसे कि दूयरा नाम रौरवकहते हैं। वहां उदायन नामका राजा राज्य करता है। जिसकी कि पटरानीका नाम प्रभावती है। उस उदायन के समान इस समय सूर्यनोरूपें निर्विचिकित्वा अंगमें और कोई नहीं है। इन्द्रके द्वारा इतनी अधिक प्रशंसाको सहन न करके वासव नामका देव मनुष्यक्षेत्रमें आया और अत्यन्त घिनावना शरीर बनाकर मुनिके रूपमें आहारके समय उदायनके घर पहुँचा। राजा घरकी तरफ मुनिको आता देखकर प्रतिग्रहकेलिये आगे बढ़ा। उसने देखा कि मुनि अत्यन्त बृद्ध हैं, मुहसे दुर्गन्ध आरही है शरीर दाढ़ खात्र खरजया फोडा फुल्लिगोंसे भरा पड़ा है शरीर रुग्ण है, लार नाक बह रहे हैं आँखोंसे ढीठ निकल रहे हैं, मातकपर मक्खियाँ भिनभिना रही हैं और उनसे चला जाता नहीं है। राजा यह सोच करके कि संभवतः अभी गिर पड़ेगे, रंचमात्र भी ग्लानि मनमें और व्यवहारमें न लाकर केशर आदिसे सुगन्धित अपने भुजपंजरद्वारा मुनिको भोजनालयमें लाया। उच्चासनपर विराजमानकर अपने हाथसे पादप्रक्षालन आदि क्रियाकी और विधि पूर्वक योग्य आहार दिया। मुनिवेशी देवने यह सोचकर कि अभी परीक्षा अधूरी है ‘भोजनके अंत’ में जोरका शब्द करते हुए जितना भोजन किया था सवका सब इस तरहसे वमन करदिया कि राजा के ऊपर भी पड़ा। फिर भी खूब जोरसे शब्द करते हुए बारसे वमन करने लगा विक्रियाजनित मक्खियोंका समूह भी चारों तरफ और राजाके ऊपर भी उड़ने लगा। सब परिकरके लोग वहाँ से चले गये ! किंतु राजाने कहा—हाय ! मैं बड़ा मन्दभाग्य हूँ। मेरेसे ठीक सेवा न हो सकी, मेरे दिये विकृष्ट आहारके कारण मुनिराजको कितना कष्ट हुआ है, आदि अपनी निन्दा करते हुए पवित्र जलसे मुनिका शरीर अपने हाथोंसे धोया और स्वच्छ बहुमूल्य वस्त्रोंसे पोछकर साफ किया।

मुनिवेशी वासवदेवके हृदयमें अब यह विचार हुआ कि सच्चिचमो परगुणग्रह

जो कुछ कहा था—सर्वथा सत्य है। उसने अपना रूप प्रकट किया, पठनमात्रसे सिद्ध होनेवाली विद्याओंके सिवाय दिव्य वस्त्रालंकार प्रदान किये। तथा पर्याप्त प्रशंसा करके और सब वृत्तान्त कहकर अपने स्थानको चला गया। उदायन भी श्रीवर्धमान भगवान्‌के पादमूलमें दीक्षा लेकर घोर तपश्चरण करके निर्वाणको प्राप्त हुआ। प्रभावती रानी आर्थिका होकर तपके प्रभावसे पांचवे स्वर्ग में देव हुई।

उदायनके विषयमें यह श्लोक प्रसिद्ध है—

बालवृद्धगदग्लानान् मुनीनौदायनः स्वयम् । भजन्निर्विचिकित्सात्मा स्तुतिं प्रापत् पुरन्दरात् ॥

रेवती रानी ।

पाण्ड्यदेशके दक्षिणमथुरा^१ नामक नगरमें एक श्रीमुनिगुप्त नामके आचार्य रहते थे। जो अवधिज्ञानी अष्टाङ्गमहानिमित्त शास्त्रके ज्ञाता और आश्चर्योंत्पादक तपश्चरण करनेवाले थे। विजयार्धपर्वतकी दक्षिणश्रेणीके मेघकूट नामक नगरका स्वामी चन्द्रप्रभ जिसकी कि रानीका नाम सुमति था; अपने पुत्र चन्द्रशेखरको राज्य देकर उक्त आचार्य महाराजके चरणोंमें जुल्लक हो गया। फिर भी उसने आकाशमें गमनकरनेमें सशयक कुछ विद्याओंका परिग्रह रक्खा था। एक दिन उसने उत्तर मथुराको वन्दनाकेलिये जानेंके अभिप्रायसे आचार्य महाराजसे आज्ञा लेकर पूछा कि वहां किसीसे कुछ कहना है क्या? आचार्यने कहा—सुत्रत मुनिराजको हमारी वन्दना और वरुण महाराजकी महारानी रेवतीसे आशीर्वाद कहदेना। जुल्लकके और भी किसी कामके लिये पुनः पृछनेपर आचार्य महाराज अन्य सन्देश न देकर केवल इतना ही कहकर कि “अधिक विकल्प क्यों करते हो? वहां जानेपर सब स्पष्ट होजायगा।” चुप हो गए।

जुल्लकको विकल्प था कि वहांके सुप्रसिद्ध ग्यारहअंगके पाठी भव्यसेन मुनिवेलिये कुछ भी सन्देश क्यों नहीं। अस्तु जुल्लक ने? उत्तर मथुरामें आकर सुत्रत मुनिराजका दिशिष्ट वात्सल्य देखा और वन्दना सन्देश देकर सोचा कि अब भव्यसेनकी परीक्षा करनी चाहिये। और विद्यार्थी का वेश रखकर भव्यसेनके पास पहुंचा। भव्यसेनने बड़े स्नेहसे पूछा।—बटो! कहांसे आए हो? जु०—पटनासे। भव्य०—किसलिए? जु०—अध्ययनार्थ। भव्य—क्या पढ़ना चाहते हो? जु०—व्याकरण। भव्यसेन—अच्छा, मेरे पास रहना चाहते हो? जु०—जी हां?

भव्यसेनने यह सुनकर उसको अपने पास रखलिया। और थोड़ी देर बाद कहा! बटो? शौच का समय होगया है, हम मैदानमें जा रहे हैं। चलो, कमण्डलु लेलो। जुल्लकने जिधर वे गये उधर ही हरित अंकुरोंसे भूमिको व्याप्त कर दिया। यह देखकर भव्यसेन रुका। जुल्लकने पूछा—भगवन्! यकायक आप रुक क्यों गये? भव्यसेन—आगममें ये स्थावर नामके जीव बताए हैं। जुल्लक—महाराज रत्नोंकी किरणोंके समान ये भी पृथ्वीके विकार हैं। ये जीव नहीं हैं। भव्यसेन यह कहकर कि ठीक है, उसी परसे चला गया और शौचके बाद थोड़ी दूर

खड़े हुए छात्रकी तरफ हाथ से इसारा करने लगा। चुल्लक बोला—भगवन् ! इसारा समझमें नहीं आता, आप क्या कहना चाहते हैं ? बोलते क्यों नहीं ? भव्यसेन बोला—बटो ! आगम में लिखा है कि—

अभिमानस्य रक्षार्थं प्रतीक्षार्थं श्रुतम्य च । ध्वनन्ति मुनयो मौनमदनादिषु कर्मसु ॥

अत एव निर्जन्तु शुष्क गोमय भस्म अथवा पकी ईटका रेत लेआ। चुल्लक—महाराज ! मट्टी क्यों नहीं लेते। भव्यसेन—आगमनेत्रसे देखने योग्य सूक्ष्मजीव उसमें रहते हैं। चुल्लक—भगवन् ! जीवका लक्षण ज्ञानदर्शन उपयोग है। वह इसमें कहां ? भव्यसेन,—अच्छा ठीक है, लेआ। इसी समय चुल्लकने विद्याके द्वारा कर्मडलुका जल अदृश्य करदिया। भव्यसेन—अरे कमण्डलु में तो जलही नहीं है। चुल्लक—यह तालाव कितना अच्छा भरा है। भव्यसेन—अप्रासुक जल लेना योग्य नहीं है। चुल्लक—आकाशके समान स्वच्छ इस जलमें भी जीव कहां हैं ? यह सुनकर भव्यसेनने उसीसे शुद्धि करली। यह सब देख परखकर चुल्लक ने सोचा—ठीक है, इसीलिये इसका नाम भवसेन है, इसका भवसमूह वाकी है। और इसीलिये श्रीमुनिगुप्त भगवान् ने इस को बन्दना नहीं कही थी। अच्छा, रेवती रानीकी भी परीक्षा करनी चाहिये। यही सोचकर नगरके पूर्वभागमें ब्रह्माका रूप रखकर बैठगया। बड़े बड़े तपस्वी प्रतंग भृगु भर्ग भरत गौतम गर्ग पिंगल पुलह पुलोम पुलस्तित पराशर मरीचि विरोचन आदि उसके चारों मुखसे निकलनेवाली वेदवाणी को सुन रहे हैं। विलासिनी सुन्दरियां चमर ढोर रहीं हैं। नारद पहरा दे रहे हैं। सारा नगर दर्शन को आरहा है। परन्तु राजा मंत्री पुरोहितके कहने पर भी रेवती नहीं आई। उसने कहा—ब्रह्माका अर्थ आत्मा मोक्ष ज्ञान चारित्र और वृषभदेव भगवान् होता है। इनके सिवाय और कोई ब्रह्मा नहीं है।

इसके बाद दक्षिण दिशा में विष्णुका रूप बनाकर वह बैठा। वहां भी सब आये, परन्तु रेवती न आई और उसने कहा, आगम में नव ही अर्थचक्री नारायण बताये हैं। वे सब होचुके। यह तो कोई इन्द्रजालिया है।

इसी तरह पश्चिम दिशा में महादेवका पूरा रूप रखकर समस्त नगरको चुल्लकने बुद्ध कर दिया फिर भी रेवती न आई। उसने कहा—रुद्र ग्यारह ही कहे हैं वे अब नहीं हैं। अत एव यह कोई और ही कपटवेशी है।

अन्त में चुल्लकने उत्तरदिशामें तीर्थंकर का रूप रखवा, समवसरणकी पूरी रचना दिखाई। सब लोग आये। भवसेन भी आया। परन्तु रेवती न आई। उसने कहा—तीर्थंकर चौबीस ही होते हैं। वे सब हो चुके। यह तो अवश्य ही कोई उनका रूप रखनेवाला मायाचारी है।

इस तरह कोई भी प्रकारसे रेवतीको विचलित न कर सकने पर वह मुनिका वेश रखकर उसके घर पर आहारकेलिये गया। रेवती ने यथाविधि आहार दिया। इस समय भी उसने अनेक तरह से उद्बेग उत्पन्न करनेकी चेष्टा की फिर भी वह निश्चल रही। तब चुल्लकने श्रीमुनिगुप्त

भगवान्का आशीर्वाद संदेश कहा और प्रशंसा की। रेवतीने यथाविधि उसी दिशाकी तरफ सात पैद चल कर भक्तिपूर्वक नमस्कार करके आशीर्वाद ग्रहण किया। वरुण राजा शिवकीर्ति पुत्र को राज्य देकर दीक्षा लेकर तपके प्रभावसे माहेन्द्र स्वर्गमें और रेवती रानी तपश्चरण कर ब्रह्म स्वर्गमें देव हुए। रेवतीके विषयमें यह श्लोक प्रसिद्ध है।

आगतेष्वप्यभून्मैषा रेवती मूढतावती ॥ कादम्य-तार्क्ष्य-गो-सिंहपीठाधिपतिषु स्वयम्।

जिनेन्द्रभक्त

सौराष्ट्रदेशके पाटलिपुत्र नामक नगरका राजा यशोध्वज, रानी सुसीमा। उनका सुवीर नामका एक पुत्र था जो कि विद्यावृद्ध पुरुषों की संगति-शिक्षासे रहित होनेके कारण अत्यन्त व्यसनी बन गया था। परस्त्री और पर धनके लम्पटी उस सुवीरने एक दिन अपनी गोष्ठो में कहा कि पूर्वदेशके गौडप्रान्तकी ताम्रलिप्त नगरीके जिनेन्द्रभक्त सेठ के सतखने महलके ऊपर पार्श्वनाथका चैत्यालय है। अनेक रत्नकों से सुरचित उस चैत्यालयमें भगवान्के ऊपर लगे हुए छत्र में अमूल्य वैडूर्य मणि लगी हुई है। आपमेंसे जो कोई उस मणिको चुरा लाकर देगा उसको यथेष्ट पुरस्कार दिया जायगा। यह सुनकर एक सूर्यनामका चोरों का अग्रणी अपनी शक्तिकी स्वयं प्रशंसा करते हुए बोला “यह क्या बड़ी बात है ?” और वहांसे चलकर गौडदेशमें पहुंचा। उक्त चैत्यालयतक पहुंचनेका अन्य कोई भी उपाय न देखकर चुल्लक बन गया। अनेकविध व्रत उपवास आदि के द्वारा गांव २ में नगर २ में ख्याति प्राप्त करता हुआ जिनेन्द्रभक्तके यहां पहुंचा। एकान्ततः भक्तिमें अनुरक्त सेठने अपने चैत्यालयमें उसको रक्खा। एक दिन सेठने कहा—देश यतीश ! मैं देशान्तर जाना चाहता हूँ। मैं जब तक वापिस न आऊँ तब तक आप यहीं रहें। चुल्लकवेशी सूर्यचोरने कहा—नहीं २ सेठ ! यह ठीक नहीं है। स्त्रियों से और सम्पत्तियों से युक्त इसस्थानमें निरत पुरुषोका रहना उचित नहीं है। परन्तु सेठके आग्रहपर उसने रहना स्वीकार कर लिया। सेठ शुभ मुहूर्तमें यात्रा करके नगरके बाहर आकर ठहर गया। इसी दिन अर्ध रात्री को मौका देखकर उक्त रत्नको लेकर वह चलता बना। किन्तु रत्नकी प्रभासे उसे चोर जानकर रत्नकलांगो ने उसका पीछा किया। भागने में अममर्थ वह मायावी, सेठके निवास स्थान में ही घुस गया। होहल्लासे जागकर सेठने उसको चोर समझ कर भी यह सोचकर कि दूसरे सच्चे धर्मात्माओंका तथा धर्मका अज्ञानीजनोंके द्वारा अपवाद न हो, लोगोंसे कहा कि अरे रे ! इसको क्यों अभद्रशब्द कहते और तंग करते हो। मेरे कहनेसे ही ये तो इस रत्न को लाये हैं। तुम इनको चोर कहते हो यह ठीक नहीं है। सब लोग सेठ की बात प्रमाण मानकर चलेंगे पीछे सेठ ने उसको रात्रि को ही निकालकर भगा दिया। इसी आशयसे कहा है कि—

मायासंयमनोत्सर्ग्यै स्वै रत्नापहारिणि । दोषं निषृद्यामास जिनेन्द्रो भक्तवाक्पूरः ॥

वारिपेण

मगध देशमें राजगृह नामका नगर जिसको पंचशैलपुर भी कहते हैं। वहां के राजा श्रेणिक

और उनकी महारानी चेलिनीका पुत्र वारिषेण था जो कि उत्तम श्रावक था। एक समय वारिषेण कृष्ण चतुर्दशी को उपवास करके रात्रिको स्मशान में जाकर कायोत्सर्ग धारणकर खड़ा था। उसी दिन शहर की मगधसुन्दरी नामक वेश्याने राजश्रेष्ठी धनदत्तकी श्रीकीर्तिमती नामकी सेठानीका अपूर्व हार देखकर मनमें कहा—इस हारके बिना तो जीवन ही व्यर्थ है। फलतः रात्रि को जब उसके पास मृगवेग वीर, जो कि विद्युत् चोरके नामसे भी प्रख्यात था, आया तो वेश्याने उक्त हारके बिना प्रणय करनेका निषेध कर दिया। कामान्ध मृगवेग हार चुराकर लेकर चला तो रत्तकोंने उसका पीछा किया। भागतेर स्मशानमें वारिषेणके आगे हार पटक कर विद्युत्चोर वाजूमें छिपगया। रक्षकोंने वारिषेण को चोर समझा और उसी समय उसकी श्रेणिकको खबर की। तत्काल आवेशमें आकर श्रेणिकने उसका शिरच्छेद करने की आज्ञा देदी। आज्ञानुसार रत्तकोंने भी जाकर उसपर जितने भी अस्त्र शस्त्र चलाये सभी व्यर्थ होगये। उल्टे वे सब वारिषेण के ध्यान से प्रसुदित नगरदेवताके प्रसादसे फूलमाल होगये। इस बातकी भी खबर जब श्रेणिक पर पहुँची तब वह वहां स्वयं आया। और उसने वारिषेण से क्षमा मांगी। इसी समय मृगवेग प्रकट हुआ और उसने अभयदान मांगकर सब वृत्तांत कहा। तदनन्तर श्रेणिक द्वारा घर चलने केलिये पुनः प्रार्थना करने पर भी वारिषेण घर को न जाकर सूरदेव आचार्य के पास दीक्षित होकर तप करने लगे। कुछ दिन बाद वारिषेण राजगृहके निकटवर्ती पलासकूट ग्राममें आहार करके शायिडल्यायन के घरके सामने से निकले जो कि श्रेणिक महाराजका अमात्य था। इसकी धर्मपत्नी का नाम पुष्पवती और पुत्रका नाम पुष्पदन्त था। पुष्पदन्त वारिषेणका लंगोटिया मित्र था। उसका अभी विवाह हुआ था। वारिषेणको सामने से जाते देखकर पुष्पदन्तने जिसके कि हाथ में अभी विवाहका कंकण बंधा हुआ था, नमस्कार किया। वारिषेण उसका हाथ पकड़े हुए आगे चलने लगे पुष्पदन्त अनेक तरहके संकोचमें पड़गया। वापिस जाने केलिये मुझे ये आज्ञा देदें और हाथ छोड़दें तो अच्छा हो इसके लिये उसने कई तरहके संकेत भी किये परन्तु वारिषेण ने उसको न छोड़ा। बातें करतेर गुरुदेवके पास पहुँचकर वारिषेणने कहा—भदन्त ! यह मेरा मित्र है और स्वभावसेही भवभीरु एवं विरक्तचित्त है, दीक्षार्थ आपके पादमूलमें आया है। यह कहकर केशलुचन आदि करादिया। पुष्पदन्तने भी यह सोचकर कि “कभी अवसर पाकरचला जाऊंगा अभी तो इनकी बात रखदो।” वारिषेणका उपरोध स्वीकार करलिया। और साथमें मुनिहोकर रहनेलगा।

ऊपर के कथन से यह तो स्पष्ट ही है कि पुष्पदन्त वास्तव में या भावपूर्वक मुनि नहीं हुआ था। फिर भी वह सरलबुद्धि था और वारिषेण के प्रभावमें रहनेसे संगममें रहकर बाहरके मुनिके समान ही सब क्रियाएँ किया करता था। अतएव वह प्रतिक्षण अपनी नवपरिणीता पत्नीका ही जिसका कि नाम सुदती था स्मरण किया करता था। अधिक क्या, सामायिक के समय भी वह उसीका ध्यान किया करता था।

इसीतरह जब बारह वर्ष निकल गये एक दिन आचार्य सूरदेव ने राजगृह नगरमें आनेपर

अपना और वारिषेणका उपवास रहनेके कारण केवल पुष्पदन्त को ही आहारार्थ नगरमें जानेकी आज्ञा दी। पुष्पदन्तने सोचा—आज इतने दिन बाद बड़े भाग्यसे पिंजड़े का दरवाजा खुला है। और इसीलिए उसने जल्दी २ जानेकी तयारी की किंतु उसीसमय वारिषेणने उसकी चेष्टासे यह समझकरके कि अभी भी यह दीक्षा छोड़कर घर भाग जानेको उत्सुक है, कहा—पुष्पदन्त ! ठहरो, मैं भी चलता हूं। और वे भी साथ हो लिए। दोनों चेलिनी के घर पहुंचे; चेलिनीने मित्रके साथ पुत्रको आता देखकर कुछ संदेहवश परीक्षा के लिए दो आसन उपस्थित किये, एक सराग और दूसरा वीतराग। वारिषेण दूसरे पर और पुष्पदन्त पहलेपर बैठे। वारिषेणने कहा—मा ! अपनी सब बहुओंको तो बुलाओ। आज्ञानुसार सभी बहुएं उपस्थित हुईं। पुष्पदन्त ने भी देखा सभी एकसे एक अधिक सुन्दर और क्या, देवांगना भी जिनके सामने फीकी मालूम पड़ती हैं, जिनमें नवयौवन का वसंत खिल रहा है, सुगंधित रत्नजडित वस्त्रालंकारसे सुसज्जित हैं। अब वारिषेण ने कहा—मां ! अब हमारी भाभी सुदती को बुलाओ। थोड़ीही देर में वह भी उपस्थित हुई। पुष्पदन्तने उसको भी देखा। मानो हिमसे दग्ध कमलिनी है। सब आंगोपांग कृश और रूखे। हिरमिचिकी रंगी धोती मानो साक्षात् सध्या ही है, अत्यन्त दीन पयोधर मानो शरत् के मेघ ही हों, केशपाश की जगह देखनेसे मालूम होता मानो तपोलक्ष्मी ही हैं। केवल हड्डियों का पंजर मानो कंकाल ही है। ऐसा मालूम हुआ मानों सामने मूर्तिमान होकर वैराग्य ही उपस्थित हुआ है।

वारिषेण पुष्पदन्त से बोला, “मित्र ! आपकी यही वह प्रणयिनी है जिसके कारण अभी तक भी आपका मन मुनि नहीं हो रहा है। और यह आपकी सब भोजाई है। और यह सारा वैभव धन सम्पत्ति कुड्म्व सेवक एवं महामाण्डलिक पदका यौवराज्य है और मैं भी आपके सामने उपस्थित हूं जो इन सबको स्वयं छोड़कर दीक्षित हुआ हूं” पुष्पदन्त लज्जित हुआ और विषय सुखोंमें ग्लानियुक्त होकर बोला—मित्र ! क्षमा करें, अब तो यहां बैठना भी अच्छा नहीं लगता। मैं हृदय से विरक्त होकर अब भावमुनि बनता हूं। दोनों ही चेलिनी का अभिनन्दन करके गुरुपाद में जाकर निःशल्क हो तप करने लगे। अतएव कहा है कि—

सुदतिसंगमासक्तं पुष्पदन्ततपस्विनम् । वारिषेणः कृतत्राणः स्थापयामास संयमे ।

विष्णुकुमार

अवन्ती देशमें विशाला नामकी नगरी का जयवर्मा नामका राजा था। जिसकीकि पटरानी कानाम प्रभावती था। उसके चार मंत्री थे—शुक बृहस्पति प्रल्हाद और बलि। एक दिन राजा चारों मंत्रियों के साथ महल के ऊपर बैठा हुआ नगरी की स्थिति देख रहा था कि उसे समस्त शास्त्रोंमें प्रवीण महान् अद्विधारी सातसौं मुनियों के संघ सहित इसी नगर के बाहर सर्वजनानन्दन नाम के उद्यान में आकर ठहरे हुए परम तपस्वी अकम्पनाचार्य के चरणों की अर्चा करनेकेलिए पूजा सामग्री लेकर जाता हुआ हर्षोत्फुल्ल लोकसमूह दिखाई पड़ा। जयवर्मने पूछा—यह अस-

मय में उद्यानकी तरफ लोग क्यों जा रहे हैं ? इसी समय वनपालने आकर सूचना दी कि हे देव ! नगरके उपवन में अकम्पन नामके आचार्य संवसहित आये हैं । जिनके प्रसादसे सभी ऋतु के वृक्ष फल फूलसे युक्त हो गये हैं और उन सब ऋतुओंके फल फूल सामने रखते हुए बोला— हे नाथ ! सम्पूर्ण नगर उनके दर्शन के लिए उत्साहित हो रहा है । वह वनदेवता आपके दर्शन के लिए भी उत्सुक है । राजाने यह सूचना पाकर जानेका विचार करके बली से पूछा । भरन्तु बलि आदि चारोंही मंत्रियोंने इसका विरोध किया । बलिद्वारा की गई अपने पांडित्य की प्रशंसा सुनकर राजाने सोचा—यदि यही बात है तो शूर और कायर की परीक्षा रणमें हो जायगी और वन्दना के लिए जानेकी तयारी की । यथास्थान पहुंचकर वह विजयशेखर हाथीसे उतरा और आर्य वेशमें अपने आप्त और परिवारके साथ क्रमसे अकम्पनाचार्यके पास पहुंचकर उनका यथायोग्य उसने अभिवन्दन किया । तथा उचित स्थान और आसनपर बैठकर विनयपूर्वक स्वर्ग मोक्ष सम्बन्धी चर्चा की और उनका उपदेश सुना ।

आचार्य महाराज के उपदेशमें स्वर्ग मोक्षका प्रसंग आतेही वज्रिने पूछा—स्वामिन् ! स्वर्गमोक्ष के अस्तित्व के सम्बन्ध में आपके पास कोई प्रमाण भी है ? या केवल आग्रह ही है । जब यह स्पष्ट है कि नवीन वय सुन्दर स्त्रियां और भोगोपभोगके योग्य सामग्री ही स्वर्ग है, तब इस प्रत्यक्ष सिद्ध विषयको न मानकर प्रमाणसे असिद्ध स्वर्गादिककी केवल कल्पनाकर उसको मानना दुराग्रह ही कहा जा सकता है ।

बलिको उद्धत देखकर भी अकम्पन श्री अकम्पनाचार्यने पूछा—प्रमाण क्या केवल प्रत्यक्ष ही है ? उत्तरमें बलिके यह कहनेपर कि “इसमें क्या संदेह है ? प्रत्यक्ष ही एक प्रमाण है जिससे सम्पूर्ण विषयों की सिद्धि हो सकती है और मानी जा सकती है ।” आचार्य महाराज बोले—

अच्छा, ऐसाही है तो आपके माता पिताके विवाह के अस्तित्वमें क्या प्रमाण है ? और अपने वंशके पूर्व पुरुषोंके अवस्थानको क्योंकर मानते हैं ? क्योंकि ये प्रमेय विषय आपके प्रत्यक्ष इन्द्रियगोचर तो नहीं हैं । आप यदि अन्य प्रामाणिक पुरुषोंके कथन का आश्रय लेंगे तो आपका पक्ष खंडित हो जायगा और परमतकी स्वीकृति सिद्ध होगी ।

इसपर बलि निरुत्तर होगया । उस समय उसकी अवस्था ठीक “उभयतः पाशरज्जुः” की कहावतके अनुसार इसतरह की हो गई कि ‘एक तरफ नदीका भयंकर पूर और दूसरी तरफ मदोन्मत्त हस्ती ।’ सभाके हृदयका आकर्षक एवं संजोषजनक उत्तर न पाकर बलिने निरर्गल असम्यग्शब्दगर्भित बोलना शुरू किया ।

इसी समय राजाने मुमुक्षुओं के समक्ष अशिक्षित जैसे बचन बोलनेवाले बलिसे, हृदयमें याथात्म्यको समझलेने पर भी सर्वसाधारण के सामने मन्त्री की प्रतिष्ठाका भंग न हो इसीलिये कुछ भी न कहकर आचार्य महाराज से कहा ।—

भगवन् ! जिनको पर्याप्त तत्त्वज्ञान नहीं है, जिनकी चित्तवृत्ति महान मोह से अन्धी है, जो

समीचीन धर्मका ध्वंस करनेवाले हैं वे स्वभावसे ही मेरुके समान स्थिर गुणगुरुओंपर दुरपवाद का प्रहार करने के सिवाय और करभी क्या सकते हैं ? यह कहकर और अन्य कथा करके विनय-पूर्वक आज्ञा लेकर वहांसे अपने घर आगया । किंतु इसके बाद अन्य अपराध का निमित्त लेकर बलिको अवज्ञापूर्वक अपने राज्य से निकाल दिया ।

चारों ही मन्त्री यहां से निकलकर कुरुजंगल देशके हस्तिनापुरमें पहुंचे । इन दिनों वहां के राजा महाभद्र अपने बड़े पुत्र पद्म को राज्य देकर छोटे पुत्र विष्णुकुमार के साथ दीक्षा धारण कर तपोवनको चले गये थे । अतएव पद्म ही राज्य चला रहा था । बलि आदिक चारों ही उसके मन्त्री बनगये । एक समय बलि, कुम्भपुरके राजा सिंहकीर्तिको जिसको कि वश करने के लिए पद्म चिंतित रहा करता था, छलपूर्वक बांध लाया और उसे उसने पद्म के सामने उपस्थित किया । पद्मने प्रसन्न होकर बलिसे यथेच्छ वर मांगने को कहा परन्तु बलिने कहा—‘देव ! मुझे जब आवश्यकता हो तब मैं यथेच्छ वर मांग सकूँ, कृपया यह स्वीकार करें’ । पद्म ने यह स्वीकार कर लिया कुछ दिन बाद अकम्पनाचार्य संघसहित हस्तिनापुर पहुंचे । बलि आदिको जब यह बात मालुम हुई तब उन्होंने यह सोचा कि—अब यहां भी हम लोगोंका अपमान न हो, इसकेलिये उचित उपाय करना चाहिये । फलतः बलिने उक्त वरके बदलेमें राजा पद्मसे कुछदिनके लिये राज्यका सर्वाधिकार प्राप्त कर लिया और जहां संघ ठहरा था वहां और उसके चारोंतरफ मुनियों

१—यह कथासार हमने यशस्तिलक के छठे आश्वास में वर्णित कथाके आधारपर दिया है । किंतु रत्नकरण्ड की प्रभाचन्द्रीय टीकामें जो कथा है उसमें इस प्रकरण का उल्लेख दूसरी तरह से दिया है । उसमें बताया है कि “राजा मन्त्री आदिके आनेसे पहले ही अकम्पनाचार्यने संघको आदेश दिया था कि राजा आदिके आनेपर किसीसे भी भाषण नहीं करना । तदनुसार राजा मन्त्री आदिके आनेपर किसीनेभी उनको आशीर्वाद नहीं दिया । फलतः सब वापिस लौट गये । मार्ग में राजासे मन्त्री बलि कहता जा रहा था कि ये सब मूर्ख हैं इसी लिये दुम्भसे भोजन धारण कर बैठे हैं । इसीसमय सामनेसे श्रुतसागर नामके मुनिको आता हुआ देखा जो कि नगर से आहार करके आरहे थे और जिन्होंने कि आचार्य महाराजकी आज्ञा सुनी नहीं थी । संघमें आज्ञा प्रसारित होनेसे पहलेही वे चर्याके लिये नगरको चले गये थे । उनको देखकर बाल बोलो देखो यह भी एक कुक्षिभरी बेल सामनेसे आरहा है । यहीपर दोनों का—श्रुतसागर और बालका शास्त्रार्थ हुआ जिसमें कि स्याद्वाद के बलपर श्रुतसागर की विजय हुई और बाल पराजित हुआ । यह सब राजाके सामने ही हुआ । श्रुतसागरने आकर जब आचार्य महाराजसे सब वृत्तान्त कहा तो सम्पूर्ण संघ पर आपत्ति न आ सके इसके लिये आचार्यन श्रुतसागरको आज्ञा दी कि जहां शास्त्रार्थ किया था वहां जा कर रात भर ध्यानस्थ होकर खड़े रहो । श्रुतसागरने वही किया । उधर आतलावजत होनेसे क्रोध मान से अन्धे हुए चारोही मन्त्री हाथ में रुद्ध लंकर संघका वध करनेका राजा से आरह थे कि बीचमें ही श्रुतसागर उन्हें खड़े दिखाई दिये । उन्होंने सोचा कि हमारे अपमानका मूल निमित्तभूत यह सबसं पहल अकला वहां मिल गया, अच्छा ही हुआ । यह सोचकर चारोनेही एक साथ श्रुतसागर पर लक्ष्म का प्रहार किया । किंतु उसी समय नगर देवताने उनको कील दिया । प्रातःकाल दशनाथ आनवालों तथा अन्य लोगोंने यह दृश्य देखा राजापर समाचार गया । उसने इनको राधेपर चढ़ाकर राज्यसे निकाल दिया । वहां से चलकर हस्तिनापुर के राजा पद्मके ये चारोही मन्त्री बन गये ।” इततः प्रभाचन्द्रीय टीका में शास्त्रार्थका और उसमें पराजय जनित अपमानका बदला लेनेकी प्रवृत्ति का सीधा सम्बन्ध अकम्पनाचार्य से न बताकर श्रुतसागर से बताया गया है । तथा यशस्तिलक में वध करने के लिये मन्त्रीयो के जानेकी बातका भी उल्लेख नहीं है ।

पर घोर उपसर्ग करनेके अभिप्रायसे बहुत बड़ा यज्ञ शुरू किया। और उन्हें अनेक तरहसे कष्ट देने लगा। किंतु मुनिजन उपसर्ग निवृत्त होने तक के लिये ध्यानसमाधिमें स्थित हो गये।

उधर मिथिलामें विष्णु सखीके शिष्य आजिष्णुने रात्रिके समय आकाशकी तरफ देखा कि श्रवण नक्षत्र कंप रहा है। इसपरसे एकाएक उनके मुंहसे निकला कि “हा, कहीं मुनिसंघपर महान् आपत्ति आ रही है”। संघपतिने यह सुनकर अवधिज्ञानसे हस्तिनापुरमें होरहे उपसर्गको जानकर आकाशमार्गसे जानेमें समर्थ पुष्पकदेव छुल्लकको बुलाकर कहा कि अभी विष्णुकुमारमुनि के पास जाकर कहो कि वे इस उपसर्गका निवारण करें। उनको विक्रिया ऋद्धि सिद्ध होगई है। उसके द्वारा वे विघ्नका यथेष्ट शीघ्र निवारण कर सकते हैं। आज्ञानुसार छुल्लकने उसी समय विष्णुकुमारसे जाकर सब वृत्तान्त कहा। महामुनि विष्णुकुमारने पहले अपनी विक्रिया ऋद्धिकी परीक्षा की। फिर हस्तिनापुर पहुँचकर राजा पद्मसे इस उपसर्ग निवारणकेलिये कहा। किंतु उसकी असमर्थता और यह जानकर कि इस समय बलि ही राजा है वामनरूप धारणकर मधुर स्वरमें वेदका उच्चारण करते हुए बलिके यज्ञस्थानपर पहुँचे।

बलिने वेदध्वनि आदिसे प्रसन्न होकर यथेच्छ वर मांगनेकेलिये कहा। उन्होंने तीन पैँड जमीन मांगी। बलिने शुक्रके द्वारा मनाई करनेपर भी तीन पैँड जमीनका संकल्प कर दिया। विष्णु कुमारने शरीर बढाकर एक पैर समुद्रकी वेदिकापर और दूसरा पैर चक्रवाल पर्वतपर रखवा। तीसरेमें बलिको बाँध लिया। अन्तमें मुनियोंका उपसर्ग दूर कर विष्णुकुमार पुनः अपने संयमाचारमें पूर्ववत् प्रवृत्त होगये। अतएव कहाजाता है कि—

महापद्मसुतो विष्णुर्मुनीनां हस्तिने पुरे। बलिद्विजकृतं विघ्नं शमयामास वत्सलः॥

वज्रकुमार ।

पांचालदेशमें अहिच्छत्र नामक नगरका राजा द्विपंत्य जिसकी रानीका नाम चन्द्रानना था। इस राजाका सोमदत्त नामका पुरोहित था और उसकी स्त्रीका नाम यज्ञदत्ता था। यज्ञदत्ताको एक समय दोहला हुआ जिसके कि कारण वह चिन्तित म्लानमुख एवं कुश रहने लगी। पतिके आग्रहपूर्वक पूछनेपर उसने कहा कि मेरी इच्छा आम खानेकी है। सोमदत्तने सोचा कि यह आम की श्रुति नहीं है। फिर इसका मनोरथ किसप्रकार सफल किया जाय? जंगलमें जाकर देखना चाहिये, संभव है कहीं मिल जाय। ऐसा विचार करके एक विद्यार्थीको साथ लेकर वह आम ढूँढनेको निकला। भाग्यकी बात है कि पासमें ही जलवाहिनी नदीके किनारे कालिदास नामक वनमें आमके वृक्षके नीचे सुमित्र नामके एक महामुनिराज आकर विराजमान थे जिनके कि अंतिम शयके कारण वह आमका वृक्ष असमयमें ही फलोंसे शोभायमान होरहा था। पुरोहितने उसपर से फल तोड़कर विद्यार्थीके हाथ अपनी स्त्रीके पास भेजदिये और स्वयं मुनिराजसे धर्मोपदेश सुनने लगा। और उसने भवान्तरका वर्णन आदि सुनकर संसारसे विरक्त हो उसी समय दैगम्बरों दीक्षा धारण करली। सिद्धान्तशास्त्रके रहस्यसे प्रबुद्ध हुए वे सोमदत्त महामुनि मगधदेशमें नामगिरपर

आतापन योग धारण करके खड़े थे कि इसी समय यज्ञदत्ता अपने सद्योजात पुत्रको लेकर आई और बोली कि या तो दीक्षाको छोड़कर घर चल, नहीं तो अपने इस पुत्रको भी संभाल। उपसर्गके कारण मौनस्थ मुनिराजसे कुछ भी उत्तर न पाकर वह पुत्रको उसी उष्ण शिलापर उनके सामने ही पटककर क्रोधसे वडबडाती हुई यथास्थान चली गई। इसी समय विजयार्धपर्वतकी उत्तरश्रेणीके अमरावती नगरका स्वामी भास्करदेवनामत्रा विद्याधर जिसके कि राज्यको छोटे भाई पुरंदरदेवने हड़प लिया था, अपनी मणिमाला नामकी पटरानीके साथ उपर्युक्त मुनिराजकी बन्दना केलिये वहां आया। उसने आश्चर्यके साथ देखा कि बालक उष्णशिलापर सानन्द खेल रहा है उसका शरीर कमलसे भी अधिक कोमल होकर भी मानो वज्रवटित है। तत्काल उसको उठाया और मणिमालासे बोला—अपे! बहुत दिनसे तुम पुत्रकी इच्छा कर रही थीं आज सौभाग्यकी व्रात है कि भगवान्‌के पाद प्रसादसे यह सर्वलक्षणसंपन्न पुत्र प्राप्त हुआ है। यही मेरे वंशकी लता को सफल करनेवाला है। इस अपूर्व पुष्पको जिसका नाम वज्रकुमार है, लो और संभालो। यह कहकर पुत्र उसको दिया। मुनिराजका उपसर्ग दूर हुआ। दोनोंने उनकी बन्दना की और उन्हींसे वज्रकुमारका भी सब वृत्तान्त जानकर यथास्थान प्रयाण किया।

वज्रकुमार यौवनको पाकर न केवल शरीर ही से सुन्दर बना किंतु मातृपक्ष और पितृपक्ष की अनेक विद्याओंका स्वामी बननेके सिवाय अपने मामा सुवाक्यमूर्तिकी कन्या इन्दुमतीका भी परिणयन कर स्वामी बना। एक समय वह वज्रकुमार अनेक विद्याधर पुत्रोंके साथ हिमवान्‌पर्वत पर क्रीडा करनेकेलिये गया। वहांपर गरुडवेग विद्याधरकी पुत्री पवनवेगा बहुरूपिणी विद्या सिद्ध कर रही थी। विद्याने विघ्न उपस्थित करनेकेलिये अजगर का रूप रखकर उसको निगला कि उसी समय अकस्मात् आ उपस्थित हुए वज्रकुमारने केवल परोपकार बुद्धिसे गरुडविद्याके द्वारा उसका यह उपसर्ग दूर करदिया जिससे उसको वह विद्या उसी समय सिद्ध होगई। पवनवेगाने अपने मनमें इस परोपकारी वज्रकुमारको ही जीवनका साथी बनानेका निश्चय करके अज्ञप्ति नामकी विद्यादी और यह कह करके कि आपको विद्या इसी हिमवान्‌पर्वतकी तरुहटीमें नदीके किनारे आतापन योग धारण करके खड़े हुए धीरे तपस्वी संयमी भगवान्‌के तपःप्रभावसे उनके चरणकमलके निकट बैठकर केवल पाठ करनेसे ही सिद्ध होजायगी, अपने नगरको चली गई। वज्रकुमारने भी उसी प्रकार फेजमालिनी नदीके किनारे उक्त भगवान्‌के समक्ष उस विद्याको सिद्ध करके अपने चाचा पुरंदरदेवसे राज्य वापिस लेकर पिता भास्करदेवको उसपर प्रतिष्ठित किया और उन्हें अनेक विद्याधरोंद्वारा सेव्य बनाया। तदनन्तर स्वयंवर में उक्त पवनवेगा आदि अनेक विद्याधर कन्याओंका वरण किया।

एक समय कुछ दुष्टबुद्धि व्यक्तियोंके व्यवहारसे वज्रकुमारको मालुम हुआ कि वास्तवमें मैं भास्करदेवका पुत्र नहीं हूँ। उसने सत्य घटना जबतक मालुम न हो तबतककेलिये आहारादिका परित्याग कर दिया। फलतः मातापिताके साथ उक्त सोमदत्त भगवान्‌के पास मथुरामें जाकर

सब बातका निश्चय होनेपर उन्होंने सोमदत्ताचार्यके पास जैनेश्वरी दीक्षा धारण करली ।

एक समय की बात है कि चारणश्रद्धि धारी दो मुनि जिनमें बडेका नाम अभिनन्दन और छोटे का नाम सुनन्दन था मथुरामें गोचरीकेलिये आये थे । वे मार्ग से जा रहे थे कि दो तीन वर्षकी बाजारमें घूमती हुई एक अनाथ मलिन लडकी को देखकर सुनन्दनने कहा, “हा ! प्राणियोंके लिये कर्मका विपाक कितना दुर्दर्श है, इस लडकी को इस अवस्थामें ही कितना क्लेश उठाना पडरहा है,” यह सुनकर अभिनन्दन भगवान् बोले “हे मुने ! यद्यपि गर्भमें आते ही राजश्रेष्ठी पिताके, तथा प्रसूतिके बाद ही माताके और पालन पोषण करने वाले बन्धुओं के भी असमयमें ही दशमी दशा को प्राप्त होजाने के कारण यह कन्या इस समय कष्ट अनुभव कर रही है किन्तु यही यौवन में आनेपर यहां के राजाकी पट्ट रानी होनेवाली है” यह वचन नगरमें भिक्षाके लिये आये हुए एक बौद्ध साधुने सुना और यह विचार करके कि “इन मुनियोंका वचन मिथ्या नहीं हो सकता” अपना प्रयोजन सिद्ध करनेकेलिये उस कन्याको अपने विहारमें लेजाकर रक्खा और उसका अच्छीतरह पालन पोषण किया । लोग उसको बुद्धदासी कहने लगे और यही उसका नाम पडगया । यौवनको पाकर बुद्धदासीका सौन्दर्य निखरगया और आकर्षक एवं मनोहर बनगया । ऐसे ही समय में एक दिन नगरके पूतिक नामक राजा की निगाह उसपर पड़ी । उसने अपना प्रतिनिधि भेजकर तलाश कराया कि वह कन्या है या दिवाहित । कन्या हो तो साधुओं से किसी भी तरह उसे प्राप्त करनेके लिये प्रयत्न करने का भी आदेश दिया । प्रतिनिधि ने उसे मुख्य पट्टरानी बनाने की शर्तपर साधुओंसे प्राप्त किया और राजाके अधीन करदिया । राजा पूतिककी प्रथम मुख्य पट्टरानी उर्विलाकी तरफसे हमेशा ही आष्टान्हिकके दिनमें श्री जिनेन्द्र भगवान्का जो महान् उत्सवके साथ रथ निकला करता था उस को रोक कर उसके बदले बुद्ध देवका रथ निकालने की बुद्धदासी की इच्छा हुई, इसकेलिये उसने उत्सव के सब उपकरण राजासे स्वयं पहलेही प्राप्त करलिये । उर्विलाको यह धार्मिक विरोध और अपमान सह्य न हुआ । वह उसी समय सोमदत्त भगवान्के निकट गई और बोली—भगवान् सदाकी भांति श्री जिनेन्द्र भगवान्का मेरा रथ निकलेगा तो ही अब मैं अन्न ग्रहण करूंगी अन्यथा नहीं । यह सुनकर सोमदत्तने वज्रकुमारकी तरफ देखा तो वज्रकुमार उसी समय रानीसे बोले ठहरो २, तुम्हारे जैसी सम्यग्दृष्टि महिलाको अभीसे इतना आवेगमें आनेकी आवश्यकता नहीं है । आप हमारी धर्ममाता हैं विश्वास रखो—मेरे जैसे पुत्रके रहते हुए श्रीअरिहंत भगवान् की पूजामें विघ्न उपस्थित नहीं हो सकेगा । अतएव स्वस्थ रहो और सदाकी तरह काम करो ।

इस तरह आश्वासन देकर वज्रकुमारने महारानी उर्विलाको विदा किया और स्वयं आकाशमार्गसे विजयार्थको प्रयाण किया । वहां जाकर भास्कर देव आदि विद्याधरोंको सब परिस्थिति समझाकर यह कार्य अच्छी तरह सम्पन्न करनेकेलिये तयार किया । फलतः सभी विद्याधर अपनी-२ सेना बन्धु बान्धव, परिवार, पूजा सामग्री, रथयात्राके योग्य सभी तरहके उप-

तयारीको विनयके साथ ठुकराकर आर्थिका होकर सहस्रारस्वर्गमें देव होती है। उसके देव होने से मालुम होता है कि उसने स्त्रीलिंगका उच्छेद किया है और कुछ ही भवोंमें उसकी भवसंतति का भी उच्छेद होजायगा।

इसीतरह रेवती रानीके विषयमें भी समझना चाहिये। भोलेपनमें स्त्रियोंका स्वभाव प्रसिद्ध है किंतु रेवतीके ज्ञान और विज्ञानकी अमृदता आदर्श रही है। सारी प्रजा और राजाके भी कल्पित चमत्कारके चक्रमें आजानेपर तथा राजामन्त्री आदिके समझानेपर भी ज्ञात सम्यक्तत्त्वकी प्रतीतिसे वह रंचमात्र भी विचलित नहीं होती।

उसके विज्ञानकी आदर्श महत्ता इसीसे स्पष्ट है कि जब वही चुल्लक आहारार्थ रेवतीके यहां परीक्षणकेलिये आता है तो वह अपने इस गुणमें आदर्श संतों द्वारा प्रशंसनीय उत्तीर्णता प्राप्त कर लेती है।

पुरुष पात्रोंमें सबसे पहला अंजन चोर है। यह प्रसिद्ध है कि चोर स्वभावसे ही शंकाशील हुआ करता है फिर भी श्रद्धानके विषयमें उसकी निःशंकता आदर्श रही है। वह सोचता है कि जिनदत्त सेठ सम्यग्दृष्टि ब्रती है, वह अन्यथा नहीं बोल सकता? उसका वह निःशंक श्रद्धान और चतुरपुत्रोचित साहस उसे सिद्धि प्राप्त करादेता है। इस कथामें माली के लड़केकी कायरता और ललित की वीरता सजातीय गुणका विश्लेषण करदेती है। जो कि परमनिःश्रेयसपदकी सिद्धि का एक बाह्य किन्तु आवश्यक साधन हैं।

उदायन, राजा होकर भी अग्लान मुनि की अपने हाथसे परिचर्या करके और अपने ऊपर वमन करदेने पर भी अग्लान भावसे संभावित अपने दोषदर्शन द्वारा गुरुपास्तिका उदाहरण बन जाता है जो इस बात की शिक्षादेता है कि सम्यग्दृष्टि जीव रत्नत्रयाराधक परमतपस्त्रियोंकी उपासना आदि में किसतरह निर्विचिकित्स रहा करता है। श्रुत और अवधिनेत्रके द्वारा सम्पूर्ण जगत् के व्यवहार को जानने और देखनेवाला अमरेश्वर जिसके गुणकी प्रशंसा करे और फिर देवों द्वारा की गई परीक्षामें उसी प्रकार जो सौटंचका सिद्ध हो उसको विवक्षित गुणमें आदर्श और उदाहरणीय क्यों न माना जाय?

वर्निया बुद्धिका कोई भी व्यक्ति अपनी असाधारण एवं सर्वाधिक प्रिय विभूति की देखरेख का काम किसी भी नवीन आये हुए अपरीक्षित व्यक्तिपर सहसा विश्वास करके नहीं छोड़सकता। किन्तु जिनेन्द्रभक्त व्यापारी वैश्य होकर भी वैसा करता है। केवल इसलिये कि उस छबवेशी चुल्लकके विषयमें दृढ़ विश्वास है कि यह देशयति है, इनपर शंकाका कोई कारण नहीं है। विश्वासघात होसकनेकी कल्पना भी उसे नहीं होती। और जब मालुम होता है कि मैं धोखेमें आगया तो सामान्यतया उसवेषपर अविश्वास न करके चुल्लकवेशी चोरका वैयक्तिक अपराध समझकर उसे इसतरहसे युक्तिपूर्वक भगादेता है जिससे कि सर्वसाधारणको

१—समोचीन धर्म के और उसके धारकोंके प्रति उसकी निःशङ्क आस्तिकताका इससे पता लगता है।

२—प्रतीतिके साथ २ कार्य करनेकी असाधारण दृढता।

धर्मके सामान्यरूपमें किसी तरहका अविश्वास या उपहास करनेका भाव जागृत न हो सके। जिनेन्द्र भक्तके व्यवहारसे इस बातकी शिक्षा मिलती है कि सम्यग्दृष्टिको किस तरहसे धर्म की रक्षाके लिये प्रसङ्ग पडनेपर दूरदर्शिता एवं विवेक से काम लेना चाहिये।

वारिषेणकी दृढता और अपने मित्रके वास्तविक उद्धारके लिये किया गया सतत सत्ययत्न आदर्श है।

विष्णुकुमार ऋद्धिधारी महान् मुनि होकर भी सधर्माश्रितों और सद्धर्म के संरक्षण के लिये वात्सल्यवश पंचम गुणस्थानमें आकर ऋद्धिका सदुपयोग करते हैं। यह दृष्टांत सम्यग्दृष्टियोंके इस कर्तव्यपर प्रकाश डालता है कि वे धर्मानुरागसे आवश्यकता पडनेपर किसतरह अपने सर्वस्वका भी परित्याग करदिया करते हैं।

वज्रकुमारने जैनधर्म की महिमाको कम न होनेदेकर अपने विद्यातिशयके द्वारा उसके प्रभावको उद्दीप्त करदिया। यह दृष्टांत इस बातका बोध कराता है कि सम्यग्दृष्टि जीव दूसरे के मुकाबिलेमें जैनधर्म की महत्ताको किसतरह प्रकाशित करनेमें प्रयत्नशील हुआ करता है। और इसके लिये दान तप जिनपूजा विद्यातिशय अदिका उपयोग किया करता है।

इस तरह सम्यग्दर्शन के आठ अंगोंके ये आठ उदाहरण हैं। किन्तु इसीतरहके और २ भी उदाहरण आगमके अनुसार विद्वानों को समझलाने चाहिये। क्योंकि बहुलताको सूचित करने के लिये ही ग्रन्थकारने “गताः” ऐसा बहुवचनका प्रयोग किया है। जैसा कि श्रीप्रभाचन्द्राचार्यका२ अभिमत है।

आठ अंगोंके विरुद्ध शंका आदिक आठ दोष है। उनका भी स्वरूप आगम के अनुसार उदाहरणों द्वारा समझमें आसकता है। यथा धरसेन नामका वह मालीका पुत्र जो कि शक्ति मनोवृत्तिके कारण अंजन चौर की तरह विद्यासिद्धिसे वंचित रहा। कहा भी है कि—

कल्याणाद् वंचितो जातः शंकाशीलः स मालिकः। मंत्रं पंचनमस्कारं साधितुं न शशाक यः॥

२—कांचामें मस्करीका नाम लिया जा सकता है जो कि गणधर पद प्राप्त करने की इच्छासे भगवान् महावीर के समवसरण में गया किन्तु गौतमके गणधर बन जाने पर विरोधी होकर “अज्ञान” का प्रवर्तक हुआ। अथवा श्रीवृषभदेवभगवान्के पहले के भवोंमें हुए जयवर्माका नाम भी लिया जा सकता है जिसनेकि विद्याधरकी त्रिभूतिको देखकर उसको प्राप्त करनेकेलिये सनिदान तपश्चरण करके महाबलकी पर्याय प्राप्त की थी। अथवा सभी सनिदान तपश्चरण करनेवालोंको इस में अन्तर्भूत किया जा सकता है। इसी प्रकार४ विचिकित्सा करनेवालोंमें

१—यद्यपि मुद्रित और प्रसिद्ध पाठ “गतौ” है। किन्तु हमारे पासके प्राचीन हस्तलिखित गुटका में “गता” की जगह गताः ऐसा सुधारागया है। तथा प्रभाचन्द्रीय टीका से भी ऐसा ही शुद्ध पाठ मालुम होता है।

२—“गता” इति बहुवचननिर्देशो दृष्टान्तभूतोक्तात्मव्याप्तबहुत्वापेक्षया।”

३—जैसे कि सभी अर्थवक्त्री जो कि सनिदान तपके प्रभावसे हो उसपदको प्राप्त किया करते है।

४—इसकी कथा सुगन्धदशमी व्रतकी कथा (श्री जैन व्रतकथासमूह—लेखक, स्व० दीपचन्द्रजी वर्णी, प्रकाशक, भलचन्द किसनदासकापांड्या सूरत) में देखना चाहिये।

मनोरमा, रानी आदिका, मूढदृष्टिमें अमृतमति^१ आदिका, तथा—अनुपगूहन अथवा अनुपवृंहण आदिमें भी यथायोग्य व्यक्तियोंका नाम लिया जा सकता है ।

इस प्रकरणमें एक बात और भी ध्यान देने योग्य है। वह यह कि इस ग्रन्थके कर्त्ता भगवान् समन्तभद्र महान् तार्किक होनेके सिवाय कविवेधार या आदिकविभी मानेजाते हैं। फलतः उनकी रचना जिसतरह साधारण-युक्तिहीन नहीं मानी जा सकती उसी प्रकार नीरस अथवा निरलंकार भी नहीं समझी जा सकती। यहांपर हम थोड़ा सा इस बातका भी दिग्दर्शन करा देना चाहते हैं ।

ग्रन्थकारने सम्पूर्णग्रन्थमें शान्तरसको^३ ही मुख्य रक्खा है। किंतु मालुम होता है कि प्रकृत आठ उदाहरणभूत व्यक्तियोंका नामोल्लेख करके शेष आठ रसोंके स्वरूपको भी गौणतया परिलक्षित कर दिया है जो कि नीचे लिखे अनुसार उन कथाओंसे जाने जा सकते हैं—

- १—अंजनचोरकी कथामें वीररस^४ । २—अनन्तमतिकी कथामें शृङ्गार ।
- ३—उदायनकी कथामें वीभत्स । ४—रेवतीकी कथामें अद्भुत ।
- ५—जिनेन्द्रभक्तकी कथामें करुण । ६—वारिषेणकी कथामें हास्य ।
- ७—विष्णुकुमारकी कथामें रौद्र । ८—वज्रकुमारकी कथामें भयानक ।

इस विषयमें विस्तारभयसे यहां विशेष नहीं लिखा जा सकता। विद्वान् पाठकोंको स्वयं घटित करलेना चाहिये। केवल इतना ध्यान रखना चाहिये कि कोई रस प्रकृत नायकके अनुकूल है तो कोई प्रतिकूल। जैसे वीररस अंजन चोरके अनुकूल है। यद्यपि पहले उसका उसने दुरुपयोग किया है और पीछे सदुपयोग। किंतु शृङ्गार रस अनन्तमतिके प्रतिकूल ही हैं। क्योंकि शृङ्गारकी सभी साधन सामिग्रियों और परिस्थितियोंका उसका ऊपर कोई प्रभाव नहीं पड़ता। इस

१—यशोधर महाराज की माता देखो यशस्तिलक जसहरचरिय आदि ।

२—नमः समन्तभद्राय महते कविवधसे । यद्वचोवज्रपातन निर्भिजाः कुमलाद्रयः । आदि पु०
यहांपर श्लोकके उत्तरार्थ तथा कविवेधा शब्दपर क्रमसे दृष्टि देने चाहिये ।

३—४ शान्तरस आदि सभी रसोंका लक्षण क्रमसे निम्नलिखित है,—

सम्यग्ज्ञानसमुत्थानः शान्तो निःस्पृहनायकः । रागद्वेषपरित्यागात्सम्यग्ज्ञानस्य चोद्भवः ॥६२॥

उत्साहात्मा भवेद्वीरस्त्रिधा धर्माजिदानतः ॥२१॥ जायापत्योर्मिथो रत्यां वृत्तिः शृंगार उच्यते ॥ अत्र च पूर्वानुराग एकतरपक्षीयोऽधिगन्तव्यः ।

तथा धृष्टनायकलक्षण—प्रियं वक्तव्यं प्रियं तस्याः कुर्वन् यो विकृतः शठः । धृष्टो ज्ञातापराधोऽपि न विलक्षोऽवमानितः ॥१०॥ वीभत्सः स्याज्जुगुप्सातः सोऽह्यश्रवणेक्षणात् ॥३१॥ विस्मयात्माऽद्भुतो ज्ञेयः स चासंभाव्यवस्तुनः । दर्शनाच्छ्रवणाद्वापि प्राणिनामुपजायते ॥२५॥ शोकोत्थः करुणो ज्ञेयस्तत्र भूपातरोदने । वैवर्ण्यमोहनिर्वेदप्रलापाश्रूण कीर्तयेत् ॥२८॥ हासमूलः समाख्यातो हास्यनामा रसो बुधैः । चेष्टांगवेषवैकल्याद्वाच्यो हास्यस्य चोद्भवः ॥२३॥

क्रोधात्मको भवेद्रौद्रः क्रोधश्चारिपराभवात् । भीष्मवृत्तिर्भवेदुग्रः सामर्षस्तत्र जायकः ॥२६॥ भयानको भवेद् भीतिप्रकृतिर्घोरवस्तुनः । स च प्रायेण वनितानीचबालेषु शस्यते ॥२७॥

का कारण यह भी हो सकता है कि वीररस तो शान्तरसका भी साहचर्य करता है परन्तु शृङ्गार वैसा नहीं करता। और ग्रन्थमें मुख्यतया शान्तरसकी प्रधानता रखना आवश्यक भी है।

सम्यग्दर्शनके जिन आठ अंगोंका वर्णन ऊपर किया गया है और उनके जो उदाहरण दिये गये हैं उसपरसे लोगोंको शंका हो सकती है कि संसारोच्छेदन या निर्वाणलाभ के लिये सम्यग्दर्शन तो आवश्यक है परन्तु उसके सभी अंग आवश्यक नहीं हैं। आठ अंगोंमेंसे एक या कुछ अंग भी यदि हों या रहते हैं तोभी भवविच्छेद हो सकता है। क्योंकि अंशरूपमें ही क्यों न हो वह भी तो सम्यग्दर्शन ही है। और मोक्षका मार्ग सम्यग्दर्शनको कहा है, न कि अष्टांग सम्यग्दर्शनको। इस शंका को दूर करने के लिये; और मोक्ष मार्गरूपमें जिसका उल्लेख किया गया है, वह वास्तव में अष्टांग सम्यग्दर्शन ही है, न कि विकलांग, इस बातको स्पष्ट करने के लिए आचार्य कहते हैं—

नांगहीनमलं छेतुं दर्शनं जन्मसंततिम् ।

न हि मन्त्रोऽक्षरान्यूनो निहन्ति विषवेदनाम् ॥२१॥

अर्थ—अंगहीन सम्यग्दर्शन जन्मपरम्पराका उच्छेदन नहीं कर सकता। जैसे कि कम अक्षरवाला मन्त्र विषकी वेदना को दूर नहीं कर सकता।

प्रयोजन—यहाँपर इस कारिकाके उपस्थित होनेका कारण क्या है? इसका उत्तर अथवा प्रयोजन का परिज्ञान ऊपरकी उत्थानिकासे हो जाता है। फिर भी यहाँपर विषयको कुछ अधिक स्पष्ट करना उचित और आवश्यक प्रतीत होता है।

प्रायः प्रत्येक क्रिया के दो फल हुआ करते हैं—एक मुख्य और दूसरा गौण। खेती का मुख्य फल अन्न और गौण फल भूसा पैदा होना है। अण्वोपचार का मुख्य फल प्रकृतिकी साम्यावस्थामें लाना और गौण फल पीडा दूर करना है। राज्यशासनका मुख्य फल त्रिवर्ग का अविरोधेन सेवन करनेकी समुचित व्यवस्था द्वारा प्रजाका अनुरंजन और गौण फल आज्ञा ऐश्वर्य मान सन्मानादि हैं। इसीप्रकार धर्मके विषयमें भी समझना चाहिये। धर्मका मुख्य फल क्या है, यह बात धर्म का वर्णन करनेकी प्रतिज्ञा करते समय कारिका नं० २ के “कर्मनिवर्हण”पद द्वारा आचार्य बता चुके हैं। प्रकरणवश उसीको यहाँ भी आचार्य प्रकारान्तरसे दृष्टांत द्वारा दुहरा देना चाहते हैं।

प्रश्न—कहे हुए विषय को ही दुहराना तो निरर्थक है।

उत्तर—यद्यपि धर्मोपदेशमें द्विरुक्ति—एकही बातको पुनः २ कहना दोष नहीं है फिर भी यहाँ वह निरर्थक नहीं है। जिसतरह अनुमान के प्रयोग में प्रतिज्ञावाक्यका निगमनमें उपसंहार होता है, उसीप्रकार यहाँ भी समझना चाहिये। दूसरी बात यह है कि वहाँ धर्म सामान्य के विषय में कहा गया है। और यहाँ उसके एक भेद सम्यग्दर्शनके विषयमें कह रहे हैं। धर्म के तीन भेद हैं—सम्यग्दर्शन सम्यग्ज्ञान और सम्यक्चारित्र। तीनोंमें सबसे प्रथम और मुख्य सम्यक्

दर्शन है। जिसका लक्षण कथन करते हुए श्रद्धानुरूप क्रियाके तीन विशेषण दिये गये थे। त्रिमूढापोढ, अष्टांग और अस्मय। यह बात बताई जा चुकी है कि क्रमानुसार पहले 'त्रिमूढापोढ' का वर्णन करना चाहिये था सो न करके पहिले 'अष्टांग' का यहां वर्णन क्यों कर रहे हैं? शरीर के आठ अंगों की तरह सम्यग्दर्शन के भी आठ अंग हैं और वे ही मूल तथा मुख्य हैं। फलतः आठों ही अंगोंका वर्णन करने के बाद उस विशेषण का फल निर्देश करना भी उचित ही नहीं आवश्यक भी है। किसी भी विशेषण का प्रयोग अन्य किसी भी विषय से व्यावृत्ति बताने के लिये ही हुआ करता है। यही बात अष्टांग विशेषण के विषय में भी समझनी चाहिये। धर्मका फल कर्मनिवर्हण है अतएव उसके एक भाग सम्यग्दर्शनका फल भी कर्मनिवर्हण ही होना चाहिये। जन्मसंतति का उच्छेद और कर्मनिवर्हणमें कार्यकारण का अन्तर है। कर्मनिवर्हण होनेपर जन्म संततिका उच्छेद हो जाता है। किंतु जन्मसंतति का सर्वथा उच्छेद तबतक नहीं हो सकता जबतक कि सम्यग्दर्शन आठोंही अंगों में परिपूर्ण नहीं हो जाता। यदि सम्यग्दर्शन वैसा नहीं है, जहांतक वह विकलांग है, तो भी वह अपने स्वभाव के अनुसार यद्यपि कर्मनिवर्हण को ही करता है, फिर भी जिसतरह या जबतक वह स्वयं अपूर्ण अस्थिर और समल ही है उसी प्रकार और तबतक उसका कर्मनिवर्हण कार्य भी अपूर्ण अस्थिर और समल ही होता है।

दूमरी बात यह है कि इस धर्म के साहचर्य के कारण शुभ परिणामविशेष के द्वारा पुण्य कर्म विशेष का बन्ध होकर उनके उदय से जो सांसारिक अभ्युदय विशेष प्राप्त होते हैं वे उसके कथंचित् गौण फल है। वे सम्यग्दर्शन के फल किसीभी अपेक्षासे नहीं हैं यह कइना नितांत अयुक्त होगा। स्वयं ग्रन्थकार आगे चलकर इस अध्याय के अन्त में सम्यग्दर्शन के आभ्युदयिक फलोंका वर्णन करनेवाले हैं। हां, यह सैद्धांतिक सत्य है कि उन आभ्युदयोंकी लब्धि में सीधा एवं मुख्य कारण सम्यग्दर्शन ही नहीं है। उसका मुख्य कार्य तो कर्मोंका विरोध करना ही है। संवर निर्जरा करके भवसंतति का सर्वथा उच्छेद करना ही उसका मुख्य और अभीष्ट फल है।

प्रश्न हो सकता है कि यदि यही बात है तो सम्यग्दर्शन के प्रकट होते ही कर्मोंका सम्पूर्ण निर्जरा होकर उसी समय निर्वाण—जन्म संतति का सर्वथा विच्छेद हो जाना चाहिये। इसका उत्तर ऊपर के कथन से ही हो जाता है। निर्मल पूर्ण स्थिर सम्यग्दर्शनका फल निर्वाण है। इसके विपरीत सम्यग्दर्शनमें जबतक किसी भी अंशमें मल दोष पाये जाते हैं, त्रुटि बनी हुई है अथवा पूर्णतया स्थैर्य नहीं है तबतक उसके होते हुए भी निर्वाण नहीं हो सकता।

ध्यान रहे सम्यग्दर्शनमें इन तीन विशेषणोंकी पूर्णता तीन कारणोंपर निर्भर है। पूर्ण क्षायिक वीतरागता, सर्वज्ञता और अनन्तवीर्य। इन तीनों के साहचर्य से ही उसमें वस्तुतः करणत्व प्राप्त होता है। जबतक यह बात नहीं है और वह सराग है तबतक उसके निमित्त से उसके साहचर्य से सराग भावोंके द्वारा तत्तत् पुण्यकर्मोंका बंध भी होता है और तदनुसार

अभ्युदय भी प्राप्त होते ही हैं। यह समझना सर्वथा मिथ्या एवं आगमके विरुद्ध होगा कि विवक्षित अभ्युदयों की प्राप्तिमें सम्यग्दर्शन किसी भी प्रकारसे निमित्त भी नहीं है। क्योंकि विवक्षित अभ्युदय—सुरेन्द्रता परमसाम्राज्य तीर्थकरत्व आदि जिन सरागभावोंसे सम्बन्ध रखते हैं वे विना सम्यग्दर्शन के साहचर्यके नहीं हुआ करते। इससे अन्वयव्यतिरेकगम्य^१ कार्य कारण भावका भी निश्चय हो ही जाता है। अत एव सम्यग्दर्शन के गौणफल का निषेध करना ठीक ऐसा ही माना जा सकता है जैसे कि यह कहना कि खेती से तो अन्न ही होता है, अर्थात् भूसा होता ही नहीं। चिकित्साका फल साम्यावस्था होना ही मानना, कष्टनिवृत्ति आदि न मानना। इत्यादि।

गौण तथा मुख्य फलमें से किसी भी एकका निषेध करना मिथ्यैकान्त है। गौणता और मुख्यता विवक्षा पर निर्भर है। और विवक्षा प्रसंग एवं परिस्थितिपर आश्रित है। जैसे कि नित्यैकान्तवादी के सम्मुख आनेपर वस्तुकी पर्यायात्मकताका जो समर्थन विवक्षित होकर मुख्य बन कर सामने आता है वही अनित्यैकान्तवादी के सामने आजानेपर अविवक्षित—गौण बनकर पीछे हट जाता है और ध्रुवताका समर्थन विवक्षित होकर मुख्य योद्धा या प्रतिवादी के रूपमें सामने उपस्थित होजाता है। इसनीति का अर्थ किसी भी एक पक्षको सर्वथा हेय मानना जिसतरह अयुक्त है उसी प्रकार सम्यग्दर्शनादिके कार्यकारण सम्बन्ध में किसी भी एक ही पक्षको मानना दूसरेको नहीं ही मानना अयुक्त है। इसी तरह यदि कोई गौणफल को मुख्यफल अथवा मुख्यफलको गौणफल मानता या समझता है तो वह भी अयुक्त है। कदाचित् सम्यग्दर्शनमें अवस्थाभेद यदि कोई स्वीकार नहीं करता तो वह भी अयुक्त ही है। इसतरह विचार करनेपर मालुम होता है कि ग्रन्थकारको फल तो दोनों ही अभीष्ट हैं परन्तु एक मुख्य और एक गौणरूप में अभीष्ट है। जैसा कि अन्य आचार्योंनेभी यथास्थाना^२ स्पष्ट किया है। श्रीसमन्तभद्रके वचन ऐकान्तिक पक्षके समर्थक नहीं हो सकते। यही कारण है कि वे इस कारिकाके द्वारा सम्यग्दर्शनके मुख्य और गौण दोनों ही फलोंको यह कहकर के बतादेना चाहते हैं कि सम्यग्दर्शन रूप धर्मका सर्वथा कर्मनिवर्हण या भवविच्छित्तिरूप जो मुख्य फल है वह तो तबतक नहीं हो सकता जबतक वह आठो ही अंगोंमें पूर्ण नहीं हो जाता। फलतः अर्थापत्तिसे यह सिद्ध है कि जबतक ऐसा नहीं है तबतक उसका सांसारिक अभ्युदयरूप फल भी गौणतया मान्य है। क्योंकि विवक्षित अभ्युदयविशेषोंका जिनके साथ कार्य कारण सम्बन्ध सुनिश्चित है उनके साथ सम्यग्दर्शन के साहचर्य का अविनाभाव भी प्रसिद्ध ही है। इसतरह सम्यग्दर्शन के दोनों ही—मुख्यफल और गौणफल दृष्टि में लादेना इस कारिकाका प्रयोजन है।

शब्दोंका सामान्य विशेष अर्थ—

१—यद्वागभावाभ्यां यस्थोत्पत्त्यनुत्पत्तौ तत्तत्कारणकम् ।

२—यस्मादभ्युदयः प्रसां निःश्रेयसफलाश्रयः । वदन्ति विविताऽग्रायास्तं धर्मं धर्मतूरयः ॥ यशस्विनः नोयते ।

व्याकरणके अनुसार अंग शब्द अंग^१ धातुसे अच् प्रत्यय होकर बनता है । इसके अनेक अर्थ हैं—कि किसीका एक भाग, शरीरका कोई मुख्य अवयव, जोड़, मित्र, उपाय आदि । इसके सिवाय यह एक अव्यय पद भी है जिसका कि अच्छा, महाभाग या सत्यस्वीकार अर्थमें प्रयोग किया जाता है । यहांपर अवयव अर्थ लेना चाहिये और वह भी उपलक्षणरूप समझना चाहिये जिससे कि अंग और उपांग दोनोंहीका ग्रहण हो सके । जिस तरह किसी अंगसे अथवा नेत्र नासिका आदि उपांगसे हीन व्यक्ति सज्जाति होकर भी जिनलिंग धारण करने—निर्वाणदीक्षा ग्रहणकरनेका अधिकारी—पात्र^२ नहीं है; उसीप्रकार सम्यग्दर्शनभी अंग या उपांगसे^३ हीन हो तो साक्षात् निर्वाणका उपाय नहीं हो सकता ।

अलम् शब्द भी अव्यय है जिसका कि अर्थ—पर्याप्त, पूर्ण, समर्थ, ऐसा होता है । इसका “छेत्तुम्” इस कृतप्रत्ययान्त धातुपदके साथ सम्बन्ध है “अलम्” के योगमें चतुर्थी विभक्ति होती है । किंतु यहांपर वाक्यान्तर^४ द्वारा पूर्वार्धका अर्थ स्पष्ट होजा सकता है ।

जन्मसंततिसे मतलब भवपरम्परा आयुर्कर्मके बन्धकी योग्यतासे है । क्योंकि जन्म अर्थात् भवधारण आयुर्कर्मके बन्धकी अपेक्षा^५ रखता है । जबतक जीवमें आयुर्कर्मके बन्धकी योग्यता बनी हुई है तबतक वह सम्पूर्ण कर्मोंके उच्छेदनका पात्र नहीं है । क्योंकि आयुर्कर्मका बन्ध सातवे गुणस्थान तक संभव है । और सम्पूर्ण कर्मोंके निर्जरणकी वास्तविक पात्रता क्षपकश्रेणीमें स्थित साधुमें ही है जोकि आठवेसे १४वे गुणस्थान तकमें निष्पन्न हुआ करती है ।

मन्त्र शब्दका आशय द्वादशांगश्रुतरूप वेदके वाक्यसे अथवा ऐसे किसी वाक्यसे है जिसमें कि किसी विशिष्ट सिद्धिकी साधक शक्ति छिपी हुई है ।

‘अक्षरन्यून’ शब्द भी उपलक्षण है अतएव अक्षराधिक अर्थ भी ग्रहण कर लेना चाहिये । इसी प्रकार “निहन्ति” क्रिया और विषवेदना कर्मपदके विषयमें भी समझना चाहिये । क्योंकि आशय यह है कि न्यूनाधिक अक्षरवाला मन्त्र अपने वास्तविक कार्यको सिद्ध नहीं कर सकता । यह आशय नहीं है कि उससे कुछ होता ही नहीं है क्योंकि श्रीधरसेनाचार्यने भूतबलि पुष्प-दन्तकी परीक्षार्थ न्यूनाधिक अक्षरवाली जो विद्या सिद्ध करनेकेलिये उन्हें दी थी उसके सिद्ध करनेपर देवता तो उनके सामने उपस्थित हुई ही थी परन्तु वह अपने वास्तविक रूपमें न आकर

१—अवादि परस्मैपदी ।

२—स्वदेशकुलंजात्यङ्गे ब्राह्मणे क्षत्रिये विशि । निष्कलङ्के क्षमे स्थाप्या जिनमुद्रार्चिता सताम् ॥ अनन्ध-६-८८) देशश्च कुलं च जातिश्चांगं च देशकुलजात्यंगानि । शोभनानि देशकुलजात्यंगानि यस्य स एवम् ॥

३—अंगहीन—सात्तीचार, उपांगहीन—अतिक्रम व्यतिक्रमदोष सहित अथवा सम्यक्त्वप्रकृतिके उदयवश पाये जानेवाले चल मलिन अगाढ़ दोष, यद्वा अदर्शनपरीषद् सरीखे दोष ।

४—अंगहीनं सम्यक्त्वं भवसन्ततेश्छेदनाय न अलम् ।

५—सं० सि० सत्यंनेन नरकादिभवमित्याहुः । ८-४ । नरकादिषु भवसम्बन्धेनायुषो ज्यपदेशः । ८-१० ।

विकृतरूपम? आई था।

तात्पर्य—यह कि सम्यग्दर्शन का मुख्य फल जो भवपर्याय का विनाश है वह तब तक उससे सिद्ध नहीं होसकता जबतक कि उसके सभी अंग पूर्ण न हों।

यद्यपि यह बात दृष्टान्तपूर्वक ऊपर समझा दी गई है फिर भी प्रश्न होसकता है कि ऐसा क्यों? क्योंकि विना किसी प्रबल युक्तिके केवल दृष्टान्त से ही साध्य सिद्ध नहीं होसकता। जो रुचिमान् श्रद्धालु हैं वे विना युक्तिके भी कथनपर विश्वास करते हैं परन्तु जो तार्किक विद्वान् हैं वे तो विना किसी ऐसी युक्तिके जो अनुभवमें आसके अथवा विना किसी प्रबल बाधक कारणके मालुम हुए इस तरहके कथनपर सहसा विश्वास नहीं करसकते। उन्हें केवल दृष्टान्त से ही संतोष नहीं हो सकता। क्योंकि दृष्टान्त तो संसार में सबतरहके मिलते हैं। प्रकृतमें दियेगये दृष्टान्तके विपरीत भी दृष्टान्त तो मिल सकता है देखा जाता है छिन्नांग भी योद्धा युद्धमें शत्रुओं का हनन करता है। अत एव यह मालुम होना आवश्यक है कि अंगहीन सम्यग्दर्शन से भी अभीष्ट सिद्ध क्यों नहीं होसकता? अंग से अभिप्राय क्या है? क्या अंगहीन सम्यग्दर्शन कारण ही नहीं है?

उत्तर—अन्तिम दोनों प्रश्नोंका उत्तर तो ऊपरके कथनसे ही हो जाता है। क्योंकि अंगशब्दका अर्थ कहा जा चुका है और यह भी बताया जाचुका है कि अंगहीन सम्यग्दर्शन विचक्षित कार्यका कारण तो है परन्तु कारण नहीं है। वह अपने योग्य कार्यका साधन अवश्य है परन्तु उसमें मुख्यरूपसे साध्य कार्यके सिद्ध करनेकी पूर्ण सामर्थ्य नहीं है। अब केवल एक ही प्रश्न शेष रह जाता है सो उसका भी विद्वान् लोग स्वयं समाधान करसकते हैं। फिर भी जिज्ञासुओंके लिये उसका उत्तर संक्षेपमें यहां यथामति लिखदेना उचित प्रतीत होता है।

कोई भी वास्तविक कार्य तब कत सिद्ध नहीं हो सकता जबतक उसके कारण अपूर्ण हैं, समल हैं अथवा दुर्बल है। यह बात ऊपर कही जा चुकी है। इसी बातको यहां कुछ अधिक स्पष्ट करदेनेसे संभव है कि जिज्ञासुका संतोषजनक समाधान होसकेगा।

क्रियाकी सिद्धिमें जो साधक होते हैं उनको कारक कहते हैं। यद्यपि कारक छद्म मानेगये हैं फिर भी उनमें तीन मुख्य हैं। कर्त्ता कर्म और करण। इस तरह एक क्रिया और तीन उसके कारण कुल मिलकर चार विषय मुख्य हो जाते हैं। विचारशील व्यक्ति समझ सकते हैं कि इनमेंसे कोई भी विषय ऐसा नहीं है जिसके बिना कार्य हो सके। कर्त्ताके बिना

१—तदो तारणं तंण दो विज्जाओ दिण्णओ। तत्थ एया अहियक्खरा अवरा विहीणक्खरा। एदाओ छट्ठी-
ववासेण साहेहुन्ति। तदा ते सिद्धविज्जा विज्जादेवदाओ पेच्चंति एका 'उहन्तुरिया' अवरेया
काणिया। ऐसो देवदाण सदावो ए होदि त्ति चित्तऊण मंतव्वायरणसत्थकुसलेहिं हीणाहियअक्खराणं
गहणावणयणविहाणं काऊण पढंतेहिं दो वि देवदाओ सहावरूपट्ठियाओ दिट्ठाओ। सं० प० पृ० ७०।

२—कोई २ सम्बन्ध को भी परिगणित करके कारकके सांत भेद भी मानते हैं।

क्रिया कौन करेगा ? कर्म के बिना यदि क्रिया की भी जाय तो वह व्यर्थ होगी । करणके बिना भी यदि कर्त्ता कार्यको सिद्ध करले सकता है तो पहले ही क्यों नहीं करलेता ? इसी तरह यदि कर्त्ता कूटस्थ हो—क्रिया ही न करे अथवा न करसके तो भी किस तरह प्रयोजन की सिद्धि हो सकती है ? .

प्रकृतमें आत्मद्रव्य कर्त्ता, उसकी शुद्ध अवस्था कर्म, और उसीकी असाधारण साधन रूप शक्तियां करण हैं । सम्यग्दर्शन या श्रद्धान यह क्रिया है जिसका कि आशय अपने शुद्ध अन्तः स्वरूपकी तरफ उन्मुख होनेसे है । इनमें से एक भी ऐसा नहीं है जिसके कि बिना अभीष्ट साध्य सिद्ध हो सके ।

आत्मद्रव्य जो कि कर्त्ता है वह यदि न हो, उसको—न माना जाय, अथवा जो उसके अस्तित्वको स्वीकार नहीं करता, उसपर जिस का श्रद्धान नहीं है वह निःशंक हो कर क्यों तो निर्वाणके लिये प्रयत्न करेगा और क्यों उसके उपायको भी जानने आदि की चेष्टा करेगा क्योंकि आत्मद्रव्य के अस्तित्वको मान लेनेपर ही श्रेयोमार्गके जानने की इच्छा हो सकती है । इसी तरह जो व्यक्ति आत्मद्रव्यको तो मानता है परन्तु उसकी संसारातीत शुद्ध अवस्था का होना या होसकना स्वीकार नहीं करता वह भी उसके लिये प्रयत्न क्यों करेगा ? उसकी दृष्टि में जब वह है ही नहीं तब वह उसको प्राप्त करनेकी चेष्टा या इच्छा भी क्यों करेगा ? इसी प्रकार यदि कोई व्यक्ति आत्मद्रव्यका अस्तित्व स्वीकार करता और उसका अशुद्ध अवस्थासे शुद्ध अवस्था में परिणत हो सकना भी मान्य करता है, इन दोनों ही अंशोंपर उसका श्रद्धान है परन्तु उसके वास्तविक साधनोंपर विश्वास नहीं है । वह यथार्थ साधन—मार्ग—उपायसे तो उपेक्षा या रत्नानि करता है और अयथार्थ उपायोंसे प्रीति करता है तो वह भी वास्तविक प्रयोजनको किसतरह प्राप्त कर सकेगा ? इसी तरह यदि कोई व्यक्ति इन तीनों विषयों को मानकर भी प्रयत्न नहीं करता तो वह भी फलको किस तरह प्राप्त कर सकता है ? इस तरह विचार करनेपर मालुम हो सकता है कि इन चार भागोंमेंसे किन्ही भी तीन भागोंके माननेपर भी शेष एक भागके न माननेपर जीव अभीष्ट कार्य को सिद्ध नहीं कर सकता ।

आत्माकी द्रव्यता—त्रैकालिक सत्ता एवं उत्पादव्ययध्रौव्यात्मकता तथा गुणपर्ययवत्ता न माननेवाला अपने ही विषयमें सदा शंकाशील रहनेवाला है । फलतः ऐसा नास्तिक और स्वरूप विपर्यस्त व्यक्ति निःशंक न रहनेके कारण श्रेयोमार्गका कर्त्ता नहीं बन सकता तथा फलको भी प्राप्त नहीं कर सकता । इसी तरह जो संसार पर्यायके छूटनेपर अपनी सिद्ध अवस्था होनेका श्रद्धान नहीं रखता, जो यह नहीं मानता कि हमारी यह वर्तमान संसार पर्याय है, वह दुःखरूप है वह छूटकर हमारी ही अनन्त सुखरूप शाश्वतिक अवस्था हो सकती है, वह संसारकी अवस्थाओंका ही निरंतर कांचावान रह सकता है । उन सबसे निःकांच होकर वह परम निःश्रेयसपदके

लिये वस्तुतः प्रयत्नशील नहीं हो सकता। यदि कोई व्यक्ति आत्मद्रव्यको मानता है और उसके संसार तथा मुक्त इसतरह दो अवस्थाओंके साथ इस बातको मानता है कि संसारपर्याय छूटकर सिद्ध अवस्था हो सकती है। किंतु उसके उपायके विषयमें विपर्यस्त है। वह वास्तविक उपायों से तो विचिकित्सा या ग्लानि अथवा उपेक्षा रखता है और अवास्तविक या विपरीत उपायोंमें यत्नशील है तो वह भी श्रेयोमार्गको सिद्ध नहीं कर सकता और न उसके फलको ही प्राप्त हो सकता है। इसीतरह चौथी बात क्रियाप्रवृत्तिके विषयमें समझना चाहिये। जो या तो आत्माको ही अक्रिय मानता है, अथवा वास्तविक क्रियाविधिसे अपरिचित—अज्ञात है या विपरीत क्रियाओं से सिद्ध होना स्वीकार करता है, तो ऐसा मिथ्यादृष्टि यद्वा कोई प्रमादी है—यथार्थ व्रत तपश्चरणादि क्रिया करनेमें कायर है तो वह भी यथार्थ श्रद्धान—सम्यग्दर्शन होजानेपर भी सिद्धिको प्राप्त नहीं हो सकता। क्योंकि संसारके या बन्धके कथित चार या पांच जो कारण बताए हैं उन सभीके छूटे बिना जीवात्मा पूर्ण परमात्मा नहीं बन सकता। मिथ्यात्वके छूट जानेपर सम्यक्त्व के होजानेपर भी विरतिपूर्वक अप्रमत्त होकर आत्माको शुद्ध करनेवाले अथवा मलिन करनेवाले यद्वा अपने ही स्वरूपमें सर्वथा स्थिर न रहनेदेनेवाले कारणों से रहित करनेकेलिये प्रयत्न करना आवश्यक रूपमें शेष रह जाता है। जो इस बातपर वस्तुतः पूर्ण विश्वास नहीं रखता अथवा कायर प्रमादी है वह भी तबतक सिद्धि प्राप्त नहीं कर सकता जबतक कि अपने सम्यग्दर्शनको सर्वांशमें पूर्ण नहीं बनालेता।

इस तरह विचार करनेपर मालुम हो सकता है कि जबतक यह जीव सामान्य वस्तुस्वरूपके विषयमें और मुख्यतया जीवतत्त्वके विषयमें पूर्णतया समीचीन दृढश्रद्धावान नहीं है किसी भी अंशमें अपूर्ण है मलिन है या अस्थिर है तबतक वह सम्यक्त्वके वास्तविक फलको प्राप्त नहीं कर सकता। स्वरूप विपर्यासके कारण सशक्त, उद्धावस्थाकी अश्रद्धाके कारण सांसारिक विषयों में साकांच, अनन्तसुखमय शुद्ध सिद्धावस्थाकी सिद्धिके वास्तविक उपायोंमें ग्लानियुक्त एवं अलस प्रमत्त क्रियाहीन मूढ़ पुरुष सम्यग्दर्शनके फलको प्राप्त नहीं हो सकते। क्योंकि इसतरहके व्यक्तियोंका सम्यग्दर्शन एक २ अंगसे हीन है।

जिस तरह निःशंकितादि चार अंगोंके विषयमें यहां बताया गया है उसीतरह उपगूहन या उपवृंहणादिके विषयमें भी समझना चाहिये। अन्तर इतना ही है कि पहले चार अंग निषेधरूप हैं अतएव सम्यग्दर्शनके विषयभूत तत्त्वस्वरूपके विषयमें मान्यताकी अवास्तविकताको दृष्टिमें रखकर घटित करने चाहिये। परन्तु अन्तिम चार अंग विधिरूप हैं इसलिये सद्रूपताको लक्ष्यमें रखकर घटित करने चाहिये।

उपगूहन आदि सम्यग्दर्शनके कार्य हैं। प्रसंग आदिके न रहनेसे वे भले ही दृष्टिगोचर नहीं फिर भी भावरूपमें रहते अवश्य हैं।

१—मिथ्यादर्शन अविरति प्रमाद कपाय और योग इसतरह पांच और ये ही प्रमादके सिवाय शेष चार।

किसी वृक्षकी कोटरमें अग्नि जलरही हो और उसके पत्रों पुष्पों फलोंपर उसका कोई भी प्रभाव न पड़े यह जिस तरह संभव नहीं उसी प्रकार सम्यग्दर्शनके अन्तरंगमें प्रकाशित होतेहुए सधर्मा और विधर्माओंके प्रति अथवा स्व और परके कर्तव्यमें औचित्यका संचार न हो यह भी संभव नहीं है। निःशंकतादिके साथ उपगूहनादिका जैसा कुछ सम्बन्ध है वह पहिले बताया जा चुका है। अतएव उसको यहां दुहरानेकी आवश्यकता नहीं है। उपवृंहणमें संप्रदान, स्थिति-करणमें अपादान और वात्सल्यमें अधिकरण कारक दिखाई पड़ता है। किंतु प्रभावनामें धर्म की सन्तति चालू रखनेकेलिये नवीन बीज बोनेका कार्य हुआ करता है।

फलके विना कोई भी कार्य करना बुद्धिमत्ता नहीं है। उसी तरह फल निष्पत्ति किस तरहसे हो सकती है यह देखना भी आवश्यक है। सम्यग्दर्शनका फल उपगूहन आदिके द्वारा ही हो सकता है। ऊपर यह बताया जा चुका है कि उपगूहनादिके विषय क्षेत्र स्व और पर दोनों ही हैं। शंका आदि अतीचारोंसे सम्यग्दर्शनके रहित होजानेपर भी यदि स्व और परके दोषोंका निर्हरण तथा गुणोंका संवर्धन नहीं होता तो उस निर्दोष सम्यग्दृष्टिको भी ठीक ऐसी कन्या सती सुन्दरीके समान ही समझना चाहिये जिससे कि पुत्रप्रसवके न होनेसे पतिको निराकुलता तथा कुलमें धार्मिकताका संरक्षण प्राप्त नहीं होता। यदि विपरीत या मिथ्यावातावरणादिके मिलनेपर जो अपनेको भी स्थिर नहीं रख सकता वह दूसरोंको क्या बचा सकेगा। नपुंसकके हाथमें आये हुए उत्तम खड्गके समान कायर या चलचित्त व्यक्तिका सम्यग्दर्शन व्यर्थ है। क्रोधी व्यक्ति जिस तरह अपना कार्य सिद्ध नहीं कर सकता। उसी तरह वात्सल्यहीन सम्यग्दर्शन भी सफल नहीं हो सकता। जिस सम्यग्दर्शनका कार्य प्रभावना नहीं है वह तो प्रभुत्वहीन राजाके समान दूसरोंसे प्रभावित होकर अपना अस्तित्व भी खो दे सकता है। यही कारण है कि इन कार्यरूप अंगोंके विना सम्यग्दर्शनका अस्तित्व स्वीकार करनेमें भी आचार्योंको संकोच होता है। वे कहते हैं कि—

दोषं गूहति नो जातं यस्तु धर्मं न वृंहयेत् । दुष्करं तत्र सम्यक्त्वं जिनागमवहिःस्थितेः ॥

तपसः प्रत्यवस्यन्तं यो न रक्षति संयतम् । नूनं स दर्शनाद्वाह्यः समयस्थितिलङ्घनात् ॥

चातुर्वर्ण्यस्य संघस्य यथायोग्यं प्रमोदवान् । वात्सल्यं यस्तु नो कुर्यात् स भवेत् समयी कथम् ॥

ज्ञाने तपसि पूजायां यतीनां यस्त्वस्यते । स्वर्गापवर्गभूलक्ष्मीनूनं तस्याप्यस्यते ॥२॥

१—कुलमें चली आई धर्मरूप आधानादि क्रियाएँ, अथवा आर्यषट्क—देवपूजादिक नित्यके पट्कर्मा निरवच्छन्न चलते रहें इसीलिये कन्याका दान और आदान हुआ करता है वह फल यदि नहीं है तो विवाहका फल इन्द्रियतृप्तिमात्र होनेसे वह प्रशस्त और आर्योचित नहीं माना जा सकता। इसीलिये महापंडित आशाधरजीने सागारधर्माश्रुतमें कहा है कि—

आधानादिक्रियामन्त्रत्रतायच्छेद्वाच्छया । प्रदेयानि सधर्मेभ्यः कन्यादीनि यथोचितम् ।
धर्मेसंतुतिमङ्गिण्यं रतिं वृत्तकुलोन्नतिं । देवादिसत्कृतिं चेच्छन् सत्कन्यां यत्नतो बहेत् ॥

२.—यशस्तिलक आरवास २ ।

२५

सम्यग्दर्शनका लक्षण कथन करते हुए आचार्य ने श्रद्धानरूप कृतक्रिया के जो तीन विशेषण दिये थे उनमेंसे दूसरे “अष्टांग” विशेषण का वर्णन समाप्त करके अब आचार्य पहले ‘त्रिमूढापोढ’ विशेषणका कथन करते हैं। मूढता प्रायः तीन प्रकारकी है—देवमूढता आगममूढता और पाखण्डीमूढता। इनमेंसे सबसे पहले यहां आगममूढता का स्वरूप बताते हैं—

आपगासागरस्नानमुच्चयः सिकताश्मनाम् ॥

गिरिपातोऽभिपातश्च लोकमूढं निगद्यते ॥ २२ ॥

अब—नदी और समुद्रमें स्नान करना, बालू पत्थरोंका ढेर लगाना, पर्वतसे गिरना और अभिमें पड़ना, लोकमूढता है ऐसा आचार्योंने कहा है।

प्रयोजन—परमार्थभूत आप्त आगम और तपोभूत के अष्टांग श्रद्धान को सम्यग्दर्शन कहा गया है। इससे यद्यपि यह बात स्पष्ट हो जाती है कि यदि परमार्थ विशेषण से रहित आप्त आदिका श्रद्धान किया जाय तो वह सम्यग्दर्शन नहीं माना जा सकता। परन्तु यह विषय तब-तक अच्छी तरह समझमें नहीं आ सकता जबतक कि सम्यग्दर्शन के स्वरूपको भलेप्रकार समझाने के लिए उसके विषयभूत यथार्थ आप्तादिका जिसतरह वर्णन किया है उसीप्रकार अपरमार्थ आप्तादिका स्वरूप भी न बता दिया जाय। दोनोंही के स्वरूपको देख समझकर ही उनमेंसे एक को हेय और दूसरेको उपादेय मालुम होनेपर छोड़ा और ग्रहण किया जा सकता है अतएव सम्यग्दर्शन को अपने विषय में दृढ़ करने के लिए ऐसे विरोधी-अश्रद्धेय विषयोंका स्वरूप बताना भी उचित एवं आवश्यक है जिनमें कि मुमुक्षुओं को अपनी श्रद्धा मोहित नहीं होने देनी चाहिये। इन विरोधी तत्त्वोंका स्वरूप हुंदावसर्पिणी कालमें बताना और भी आवश्यक हो जाता है जब कि परिणामकद्वय मिथ्या विषयोंका प्रचार बढ रहा हो।

यद्यपि ये विरोधी विषय प्रकृतमें तीन मूढताएं ही हैं जिनका कि ऊपर नामोन्लेख किया गया है। फिर भी इनमें आगममूढता सबसे बलवती और प्रधान है। क्योंकि वह शेष दोनोंही मूढताओं की मूल है। उसके द्वारा ही देवमूढता एवं पाखण्डि मूढता का प्रचार होता और पाखण्डियों की संख्या बढती है।

लोगोंसे सुनकर या उनकी क्रियाओंको देखकर जो मान्यताएं बनती हैं वे सब आगमनामसे कही जा सकती हैं। सामान्यतया इन मान्यताओंको दो भागोंमें विभक्त किया जा सकता है। एक समीचीन दूसरी मिथ्या। जो युक्ति अनुभव तथा समीचीन तात्त्विक विचार से पूर्ण है, जिनका फल दुःखोच्छेद तथा परिपाक कल्याणरूप है वह समीचीन; और इसके विपरीत जो युक्तिहीन, अनुभवके विपरीत; तथा अतात्त्विक विषय पर आश्रित है। जिनका ऐहिक फल दुःख तथा पारलौकिक फल अवय एवं अहितरूप है वे समी मान्यताएं मिथ्या हैं।

इसतरहकी मिथ्या मान्यताओंके उच्चावच रूप और स्थान हो सकते हैं फिर भी उन्हें तीन

१—प्रायः कहनेका आशय यह है कि पुरुषार्थसिद्ध्युपायमें मूढताओंके चार भेदोंका उल्लेख पायाजाता है।

भागोंमें विभक्त किया जा सकता है उत्तम मध्यम और जघन्य। जीवादि तत्त्वोंके विषयमें स्वरूप विपर्यासादिके रहते हुए भी प्रवृत्ति में इन्द्रियविजय या कायक्लेशादि पाया जाय वह जघन्य और जहां प्रवृत्तिमें अनर्गलता हो वह मध्यम तथा जहां जीवादितत्त्वों के विषयमें भी भूलमें अमान्यता हो तो वह उत्तम दर्जेकी मिथ्या मान्यता है।

आत्माके ऐहिक एवं पारलौकिक किसी भी तरह के हिताहितकी तरफ दृष्टि न देकर केवल “भेडिया धसान?” या ‘गतानुगतिकता’ से चाहे जैसे कार्यमें प्रवृत्ति करना भी इस उत्कृष्ट मिथ्यामान्यतामें ही अन्तर्भूत है। इसीको आगममूढता या लोकमूढता भी कहते हैं। जबतक कोई भी जीव इस तरह की प्रवृत्तियोंमें विश्वास रखता है कि इनसे आत्माका हित हो सकता है तबतक उसके सम्यग्दर्शन नहीं माना जा सकता। क्यों कि सम्यग्दृष्टि जीव अत्यन्त विवेकपूर्ण हुआ करता है। अतएव इस कारिकाके द्वारा यह बता देना आवश्यक है और यही इसका प्रयोजन है कि जिसके अद्वान में से इस तरह की भूलपूर्ण मान्यताएं निकल गई हैं, वास्तवमें उस विवेकशीलके सम्यग्दर्शनका अस्तित्व माना जा सकता है।

आगे ज्ञानके प्रकरण में कहा जायगा कि अव्याप्ति अतिव्याप्ति और असंभव इन दोषों से रहित ज्ञान के द्वारा जो वस्तु का वेदन होता है उसको ज्ञान-सम्यग्ज्ञान कहते हैं। यही बात प्रकृत में भी समझनी चाहिये। मालुम होता है कि ग्रन्थकार ने जो सम्यग्दर्शनका लक्षण बताया है उसमें भी ये यह स्पष्ट कर देना चाहते हैं कि अव्याप्ति अतिव्याप्ति और असंभव इन तीन दोषों से रहित श्रद्धान को सम्यग्दर्शन कहते हैं। इनमें से अव्याप्ति दोषका वारण करने के लिए दिये गये अष्टांग विशेषण का स्पष्टीकरण ऊपर किया जा चुका है। असंभव दोष के निवारणार्थ दिये गये अस्मय विशेषणका वर्णन आगे किया जायगा। यहाँपर अतिव्याप्ति दोषका वर्णन करनेके लिए दिये गये विशेषण ‘त्रिमूढापोड’ का वर्णन करना भी उचित एवं आवश्यक है।

वस्तुका स्वरूप विधिप्रतिषेधात्मक है। अतएव किसी भी विषय का एकान्ततः निधिरूप से अथवा प्रतिषेधरूपसे ही यदि वर्णन किया जाय तो उससे यथावत् स्वरूपका बोध नहीं हो सकता। यही कारण है कि यहाँ पर यह बताना अत्यन्त आवश्यक है कि जो श्रेयोमार्ग से सम्बन्धित विषय अर्थार्थ हैं उक्त समीचीन आत्मादिके स्वरूपसे रहित या विपरीत हैं वे सभी श्रद्धान—धर्मरूप सम्यग्दर्शन के अंशरूप हैं। यदि उनका भी श्रद्धान समीचीन—यथार्थ विषयों

१—ये दोनों ही लोक प्रसिद्ध कहावते हैं। दोनोंमें अन्तर अनध्यवसाय और अविवेक का है। बिना देखे ही जो भेड़ों सरीखी प्रवृत्ति उसको भेडिया धसान कहते हैं एकमेड यदि कूपमें गिरती है तो पीछेकी सभी भेड़ें गिरती चली जाती हैं। किसी अच्छे व्यक्ति के द्वारा समयानुसार किये गये विचार पूर्ण कार्य का रहस्य न समझ कर सदा ही अनुकरण करना “गतानुगतिकता” है। जैसा कि हितोपदेशकी इस श्लोक से सम्बन्धित कहासे जाना जा सकता है कि-गतानुगतिको लोको न लोकः पारमार्थिकः। मृत्तिकापुंजमात्रेण गतं मे ताभ्रभाजनम्।

२—अन्यूनमनतिरिक्तं याथातथ्यं विना च विपरीतात्। निःसन्देहं वेद यदाहुस्त्वद् ज्ञानमागमिनः।

के समान ही किया जायगा तो उसको सम्यग्दर्शन नहीं कहा जा सकता। इन तीनों मूढताओं के सेवन से अलक्ष्य में प्रवृत्ति होजानेके कारण सम्यग्दर्शन नहीं रह सकता। यह ग्रन्थकार को बताना है। अतएव यह वर्णन अत्यन्त प्रयोजनीभूत है।

मतलब यह कि यदि शंकादिक अतिचार लगते हैं तो अंशभंग होनेसे सम्यग्दर्शनमें अव्याप्ति दोष है। इसीप्रकार प्रमादादिवश यदि उपगूहनादि या उपबृंहणादि नहीं करता है तो गुणोंमें या गुणाश्रयोंमें रुचिकी कमी पाये जाने के कारण सम्यग्दर्शनमें अल्पता पाई जाती है। वह भी उसका अव्याप्ति दोष है। यदि सच्चे और मिथ्या दोनों ही में समान प्रवृत्ति करता है तो अलक्ष्य में प्रवृत्ति रहनेके कारण सम्यग्दर्शन अतिव्याप्ति दोषसे युक्त माना जायगा। ऐसी अवस्था में भी शुद्ध सम्यग्दर्शन नहीं माना जा सकता। इसीप्रकार यदि कोई सम्यग्दृष्टि गर्विष्ठ होकर—अनन्तानुबन्धी मान कषाय के जो कि द्वेषरूप हैं, उदयके वश होकर सच्चे आप्त आगम तपोभूत आदिसे द्वेष करता है तो वहां सम्यग्दर्शनका असंभव दोष है। उस अवस्थामें सम्यग्दर्शनका रहना ही संभव नहीं है।

इस अभिप्रायको दृष्टि में रखकर ही मालूम होता है श्री भगवान् समन्तभद्र ने सम्यग्दर्शन का लक्षण कहते समय उच्चरार्थमें तीन विशेषण—‘त्रिमूढापोढ’ ‘अष्टांग’ और ‘अस्मय’ दिये हैं। जैसा कि ऊपर कहा जा चुका है। इनमें से ‘अष्टांग’ विशेषण द्वारा अव्याप्ति दोषका ‘त्रिमूढापोढ’ से अतिव्याप्ति दोषका और ‘अस्मय’ विशेषण से असंभव दोषका वारण हो जाता है। फलतः अव्याप्ति दोष-युक्त लक्षणकेही द्वारा बताया गया सम्यग्दर्शन का स्वरूप पर्याप्त—ठीक नहीं है—इस बात को बताने के लिए और सम्यग्दर्शन की निरतिचारिता तथा निरतिचार सम्यक्त्व सहित जीवकी प्रवृत्ति किसतरह की हुआ करती है इस बातको अष्टांग विशेषणका वर्णन करके बताने के बाद अतिव्याप्ति के विषयभूत कुआगमादि का कथन करना क्रमानुसार अवसर प्राप्त है।

यद्यपि अतिव्याप्ति की विषयभूत मूढताएं तीन बताई गई हैं परन्तु मालूम होता है कि सामान्यतया एक ही मूढता के ये उत्तम मध्यम जघन्य इसतरह तीन प्रकार हैं। जिसमें जीव तत्त्व की अमान्यता का कथन भी अन्तर्भूत हो जाय और तदनुसार प्रवृत्ति पाई जाय उसे उत्तम दर्जेकी मूढता समझनी चाहिये। जीव तत्त्व को मानकर उसके स्वरूपका विपर्यास यदि अज्ञान तथा आचरण में पाया जाय तो मध्यम दर्जेकी मूढता माननी चाहिये। यदि आचरण मिथ्या या असमीचीन है तो जघन्य दर्जेकी मूढता समझनी चाहिये। तीनोंसे उत्तम दर्जेकी मूढताका परिज्ञान जिससे हो सके और उसके परित्यागसे अतिव्याप्ति दोष रहित सम्यग्दर्शन सिद्ध हो सके इसके लिए प्रधानभूत आगममूढता का स्वरूप प्रथम बताना ही प्रकृत कारिका का

१—“अतीचारोऽशमंजनम्” । अथवा—“तथातिचारम् करणालसत्वम्” । “शंका कांचा निर्विचि-
क्त्सान्यदृष्टिप्रशसासंस्तवाः सम्यग्दृष्टेरतीचाराः”

प्रयोजन है।

शब्दोंका सामान्य विशेष अर्थ—

आपगा नाम नदी का है। क्योंकि आप शब्दका अर्थ होता है जल का समूह अर्थात् समुद्र^१। उसमें जाकर जो मिलती हैं उनको कहते हैं आपगा। सागर^२ नाम समुद्र का है। मगरेख निर्वृतः सागरः। स्नान शब्दका अर्थ प्रसिद्ध है। उच्चय शब्दका अर्थ ऊपरको उठा हुआ-ढेर होता है। सिकता अर्थात् बालू और अश्मन अर्थात् पत्थर गिरिपातः से मतलब पर्वतसे गिरना और अग्निपात से मतलब अग्निमें गिरना। लोकमूढसे मतलब लोकमूढता का है। अर्थात् लोक शब्दका अभिप्राय है अविचारी जन। और उनकी चाहे जैसी क्रियाओं-व्यवहारों को देखकर उनपर मोहित होना-उनके ही अनुसार स्वयं भी बिना विचारे करना-चलना उनको सर्वथा सत्य मानना मूढता है इसी को कहते हैं लोकमूढता।

ये सब शब्द योगरूढ होनेपर भी उपलक्षण रूप हैं। फलतः इनसे चार तरह के पदार्थों का आशय समझना चाहिये। १-बहने वाले और एक जगह संगृहीत जलाशय, २-धूल मट्टी चूना जैसे पृथ्वी के संग्रह और पत्थर कंकड़ टोल शिला आदि बड़े बड़े पार्थिव समुच्चय, ३-पर्वतसे गिरना, वृक्षपरसे गिरना या अन्य किसीभी उच्चस्थानपरसे गिरकर अपनेको वायुद्वारा विलीन करना आदि। ४-पीपल आदिमें बैठकर आग लगा लेना अथवा मृत पति के साथ उसकी चितामें जलकर मरना आदि अग्नि द्वारा अपघात करना। इसतरह भूत चतुष्टयमेंसे किसीके भी द्वारा धर्म मानना लोकमूढता है।

तात्पर्य—यह कि भूतचतुष्टय-पृथ्वी जल अग्नि और वायु में अर्थात् इनसे धर्म होता है ऐसा मानना लोकमूढता है।

ऊपर यह बतावा जा चुका है कि प्रकृत कारिकामें प्रयुक्त मूढ शब्द मूढता के अर्थ में हैं। विचार या विवेककी हीनता रहितता को अथवा तत्पूर्वक होनेवाली प्रवृत्ति को मूढता कहते हैं। तथा चार तरह की मूढता उपलक्षण होनेसे इसीतरहकी ओर २ भी प्रचलित प्रवृत्तियाँ “काशी करवट” “पृथ्वी के भीतर बैठकर समाधिस्थ होना” “किसी वृक्षमें चिंदी बांधना” “पीपलकी बड़ोपवीत पहराना” आदि सब भी लोकमूढताएं ही हैं।

प्रश्न—आचार्योंने सम्यग्दर्शन के विषय तीन बताये हैं—आप्त आगम और तपोभूत। अतएव उसके विपरीत मिथ्यादर्शन के भी तीन ही विषय हो सकते हैं—कुदेव कुआगम और कुगुरु। इनकी मान्यताको ही तीन मूढताएं कहा जा सकता है। जैसा कि उपर कहा जा चुका

१—अथवा जल समूह का अर्थ समुद्र न करके सामान्य अर्थ ही करने पर इस तरह से भी निरुक्ति हो सकती है कि आपेन-जलसमूहेन गच्छति इति आपगा। जो जल समूहके द्वारा गमन करे। अर्थात् नदी। २—यहां सागर से प्रयोजन उस उपसमुद्रका है जो कि हुंदावसर्पिणी के कारण तीसरे काल के अंतमें हुई वर्षा का जल इकट्ठा होकर समुद्र समान बन गया। कोषकारोंने सगर राजा के नाम पर सागर शब्दका अर्थ किया है सो मालूम होता है कि श्री अजितनाथ भगवानके समकालीन द्वितीय चक्रवर्ती सगरके नाम से प्रसिद्ध है उनको लक्ष्य कर किया है।

है। स्वयं ग्रन्थकर्त्तानि आगे चलकर कारिका नं० ३० में शुद्ध सम्यग्दृष्टिके लिए इन तीनोंको ही प्रक्षाम और विनय करने का निषेध किया है परन्तु महापरिद्धत आशाधरजी ने अनगार धर्माभूत में आगममूढतासे लोकमूढता को भिन्न ही बताया है। आगममूढताको उन्होंने देवमूढता और पाश्चात्त्यमूढता में अन्तर्भूत किया^१ है। सो सत्य क्या है? वास्तवमें आशाधरजीने मूढताओंके चार^२ प्रकार बताये हैं। यदि उनके कथनानुसार चार भेद माने जाय तो मूढताके तीन भेद जो प्रसिद्ध हैं और यहांपर भी जैसा कि बताया गया है उससे विरोध होता है। यदि उनका कथन अयुक्त माना जाय तो स्वामी अमृतचन्द्रने पुरुषार्थ सिद्ध्युपायमें^३ भी चार मूढताओंका ही नामोल्लेख किया है, उसको भी अयुक्त कहना होगा।

उत्तर—ठाँक है। परन्तु इन कथनोंमें परस्पर कोई विरोध नहीं है। सम्यक्त्व के विरोधी मूल दोष २५ हैं। उनमेंसे ६ अनायतनका यहां निर्देश नहीं है। ८ शंकादिक ८ मद् और ३ मूढता इस तरह १६ का ही उल्लेख है। अत एव कदागमका देवमूढता और पाश्चात्त्य मूढता में अन्तर्भाव करके लोकमूढता का वर्णन किया समझना चाहिये जिससे कि अमायतन सेवाका भी समावेश होसके, अमृतचन्द्राचार्यने लोक, शास्त्राभास, समयाभास और देवताभास इस तरह चारका उल्लेख किया है जिससे तीन मूढता और एक अनायतन सेवाका संग्रह होजाता है।

अथवा कदागमके दो प्रकार समझने चाहिये एक शास्त्रीय, दूसरा यतानुगतिकताके द्वारा प्रवर्तमान व्यवहार। पहलेका शेष दो मूढताओं में अन्तर्भाव करना चाहिये और दूसरे का लोकमूढता में।

यद्यपि कुछ ऐसी भी लोकमूढताएं हैं जिनका कि कदागम समर्थन करते हैं। परन्तु वास्तवमें वे सब लोकमूढताएं ही हैं जिनकी कि प्रश्रुति अज्ञानमूलक है।—रावण त्रिलोकाधिपति होनेके सिवाय अत्यन्त सुन्दर नरेश था नकि राक्षस, हनूमान् कामदेव अत्यन्तसुन्दर महापुरुष थे नकि बन्दर, पवनजय महान् विद्याधर राजा थे नकि वास्तविक वायु, अजना भी वानरी—पशु नहीं थी अत्यन्त सती साध्वी सुन्दरी महिला थी। इनका वास्तविक स्वरूप बंग चिन्ह आदि श्री रविप्रेणाचार्य कृत पञ्च पुराणादि से जाना जा सकता है। परन्तु लोगोंने इन को क्रमसे साक्षात् राक्षस, बन्दर, वायु, वानरी आदि ही मान रखता है। उसी तरहके उनके चित्र मूर्ति आदि भी बनाते हैं। दशहराके दिन रावणका राक्षसरूप बनाकर जलाते हैं, सो अज्ञानमूलक महा पाप क्रिया है। ध्यान रहे राक्षस भी व्यन्तर देव हैं, वे अत्यन्त सुन्दर मनुष्य जैसे आकारके वैक्रियिक शरीरके तथा अणिमा महिमा आदि श्रुतियोंके धारक,

१—ननु च कथमेतत् यावता लोकदेवतापाश्चात्त्यभेदात्त्रियैव मूढमनुश्चते । तथा च स्वामिसूक्तानि आपगासागरेत्यादि । नैष दोषः कृदेव कुलिश्रिति वा कदागमस्यान्तर्भावात् । अ०प०२—१०३टी०
२—यो देवलिङ्गिसमयेषु तमोमयेषु, लोकेगतानुगतिकेभ्ययैरुपात्ये । न द्वेष्टि रज्यति न च प्रवर्द्धिवात् सोऽमूढदृष्टिर्हि राजति रेवतीचत् ॥ अ०प०अ०२—१०३

३—समयाभासे च देवताभासे । नित्यमपि तत्परुषिना कर्तव्यम् मूढदृष्टित्वम् ॥

मानस अमृतका पवित्र आहार करनेवाले हैं नकि मद्यपान और मांसाहार करनेवाले परन्तु रावण को मद्यमांसादिका सेवन करनेवाला कहते हैं सो सब अज्ञान है उनका अवर्णवाद है, महापाप है और लोकमूढता है।

रावणके समान ही अन्य भी उक्तानुक्त महान् व्यक्तियोंके विषयमें समझना चाहिये। पार्वतीको हिमवान् पर्वतपर राज्य करने वाले राजाकी पुत्री न मानकर साक्षात् पर्वत-पहाड़ से उत्पन्न हुई मानना, पार्वतीके पुत्र गणेशजी की शरीरके मलसे उत्पत्ति मानना, सीताके पुत्र कुशको कुश नामक घाससे उत्पन्न हुआ मानना, ईश्वरका मत्स्य कच्छप शूकर योनिमें अवतार मानना और वैसा ही विकृत रूप बनाना, मलके कोट का भक्षण आदि निकृष्ट क्रियाएं मानना आदि सब लोकमूढता के ही प्रकार हैं। भारतवर्षमें आजकल हुंदावसर्पिणी कालके कारण इस तरहकी हजारों मिथ्या मान्यताएं प्रचलित होगई हैं। जो कि यथार्थतासे परे हैं और हसीलिये अविवेकमूलक हैं। इसतरहकी मान्यताओं को ही लोकमूढता कहते हैं। वास्तविक रहस्यको न जानकर अथवा न मानकर जिन लोगोंने इन बातोंका समर्थन करनेवाले साहित्यका निर्माण किया है उनकी वे कृतियां—ग्रन्थ शास्त्राभास हैं। इसतरहकी प्रवृत्तियों और उनके प्ररूपक ग्रन्थों में केवल वाच्य वाचकका अन्तर है। अत एव समन्तभद्र आचार्य एक ही भेदमें अन्तर्भूत करके मूढताके तीन प्रकार बतारहे हैं।

तत्त्वों—द्रव्योंके स्वरूप संख्या आदि में जो विपर्यास है उसको यदि भिन्न प्रकारकी मूढता माना जाय और इसको शास्त्राभास नामसे कहाजाय तो एक ही मूढताके दो भेद होजाते हैं एक लोकमूढता और दूसरी शास्त्राभास मूढता।

मूढताके चार भेद होजानेसे संख्यावृद्धिकी शंका करना भी ठीक नहीं है। क्योंकि विवक्षावश एक ही विषयको दो भेदों के द्वारा भी बताया जा सकता है। दूसरी बात यह कि आशाधरजीने जिस ढंगसे सम्यग्दर्शन के गुणोंका वर्णन किया है उसमें भिन्न आचार्यों के प्रायः सभी वर्णनों की संगतिपूर्वक संग्रह करनेकी भावना दिखाई देती है। यही कारण है कि उन्होंने उमास्वामी भगवान्, शिवकोटी, स्वामी अमृतचन्द्र, स्वामी समन्तभद्र, सोमदेव खरी आदि के वाक्योंको उद्धृत किया है और उनके आशय को भी स्पष्ट किया है। उन्होंने ने आराधनाशास्त्रके अनुसार पांच अतीचार इस प्रकार बताये हैं कि—शंका कांक्षा विचिकित्सा अन्यदृष्टिप्रशंसा और अनायतनसेवा। स्पष्ट ही इनमें तत्त्वार्थसूत्रोक्त अन्यदृष्टिसंस्तव नामके अतीचार को अन्यदृष्टि प्रशंसामें ही अन्तर्भूत करलियागया है और अनायतनसेवा नामका पांचवां अतीचार भिन्न ही बताया है जिसको कि आशाधर जी स्मृतिप्रसिद्ध अतीचार कहते हैं।

समन्तभद्र भगवान्ने यहांपर सम्यग्दर्शन के २५ मलदोषों में से १६ का ही नामोल्लेख

१—भगवती आराधना—सम्मत्तादीचारा संका कंला तहेव विदिगंछा। परदिहीणपसंसा, जणाचदण सेयणा चेव ॥

किया है। ६ अनायतनों का स्पष्ट उल्लेख नहीं किया है। इसका अर्थ यह नहीं समझना चाहिये कि उनको सम्यग्दर्शन के दोषों की २५ संख्या अभीष्ट नहीं है अथवा उन्हें अनायतन मान्य नहीं है। वास्तविक बात यह है कि वे इन अनायतनोंको प्रकारान्तरसे सूचित कर रहे हैं। उन्होंने कारिका नं० ३ पूर्वार्धमें जब कि धर्म के त्रिविधस्वरूपका निर्देश किया है; वहीं उत्तरार्धमें उनके तीन प्रत्यनीक भावों अर्थात् मिथ्यादर्शन मिथ्याज्ञान और मिथ्याचारित्रिका निर्देश कर दिया है। इस तरह तीन मुख्य अनायतनोंका वहीं पर उल्लेख होजाता है। अमूढदृष्टि अंगका वर्णन करते हुए कारिका नं० १४ में इन्हीं को कापथ शब्द से बतादिया है। इस के साथ ही उसी कारिकामें कापथस्थोंका भी उल्लेख किया है। मिथ्यात्वादिक मुख्य तीन अनायतनोंके जो आधार हैं वेही कुदेव कुशास्त्र और कुगुरु कापथस्थ नाम से कहे गये तीन अनायतन हैं। इन्हीं तीन अनायतनों का कारिकानं० ४ में परिहार या वारण करने केलिये आप्तादिकका “परमार्थ” यह विशेषण दिया गया है। इस तरह तीन मुख्य भावरूप या अधर्मरूप अनायतन, और तीन गौण या उपचरित तद्भान् अर्थात् आप्ताभास शास्त्राभास और गुर्वाभास अनायतनों को मिलाकर छह अनायतन होजाते हैं।

जिस तरह तत्त्वार्थसूत्रमें विनयके चार भेद बताये गये हैं—सम्यग्दर्शन ज्ञान चारित्र और उपचार। वहाँ उपचारसे मतलब सम्यग्दृष्टि सम्यग्ज्ञानी और सम्यक्चारित्रवान् से है। ये ही छह अनायतन हैं। जिनमें से सम्यग्दर्शनादि तीनोंका स्वयं धारण पालनादि करना मुख्य विनय है और तीन तद्भान् व्यक्तियों का योग्य आदर सत्कार आदि करना उपचरित अथवा गौण विनय माना है। इसीतरह प्रकृतमें भी समझना चाहिये।

आगमके दूसरी तरहसे भी दो भेद होते हैं। एक श्रुति दूसरा स्मृति। द्वादशांग श्रुति और उसका ज्ञान पहले भेदमें और जितने साधनभूत धर्म के प्रतिपादक संहिता आदि शास्त्र हैं वे सब दूसरे भेदमें गिने जाते हैं। स्वयं आप्तप्रतिपादित होनेसे श्रुति अथवा आंग पौर्व ग्रन्थ तथा तदनुकूल एवं तदविरुद्धताके कारण सभी स्मृतिग्रन्थ प्रमाण हैं। और जो इनके प्रतिकूल हैं ऐसे हिंसाविधायक वेद आदि तथा मोह अज्ञान असदाचार—पापाचार आदिके प्रवर्तक भारत रामायण आदि हैं वे सब क्रमसे कुश्रुत एवं कुस्मृति समझने चाहिये जो कि प्रायः अनायतनके भेदोंमें ही अन्तर्भूत होते हैं।

श्रुतिर्विभिन्ना स्मृतयो विभिन्ना नैको मुनिर्यस्य वचः प्रमाणम्।

धर्मस्य तत्त्वं निहितं गुहायां महाजनो येन गतः स पन्थाः ॥

इस तरहके अज्ञानमूलक मोहप्राबल्यको सूचित करनेवाले भी जो वाक्य लोक में पाये जाते हैं वे भी सब आगमाभास अथवा शास्त्राभासमें ही गभित समझने चाहिये। लोकमूढता के विषय प्रायः ऐसे कार्य समझने चाहिये जिनका कि वास्तविक रहस्य न समझकर अथवा उनमें भी धर्म की कल्पना करकेना।

प्रश्न—हमको तो अनायतन और मूढताओंमें कोई अन्तर नहीं मालूम होता। क्योंकि दोनोंहीमें मिथ्यादर्शनादिकका सम्बन्ध पाया जाता है। कहिये इनके पृथक् २ वर्णन करने का क्या कारण है ?

उत्तर—दोनोंमेंसे एक में भावकी और दूसरेमें द्रव्यकी प्रधानता है। जो द्रव्यरूप में मिथ्यादृष्टि नहीं कहा जा सकता परन्तु वही यदि तत्त्वतः अथवा अन्तरंग में मिथ्याभावोंसे युक्त है तो उसे अनायतन कहा जा सकता है। जैसा कि महापंडित आशाधारजीके निम्न-वाक्योंसे स्पष्ट होता है।

अपरैरपि मिथ्यादृष्टिभिः सह संगमं प्रतिषेधयति—

मुद्रां सांव्यवहारिकीं त्रिजगतीबन्धामपोद्यार्हतीम्,

वामां केचिदहंयोगो व्यवहरन्त्यन्ये बहिस्तां श्रिताः।

लोकं भूतवदाविशन्त्यवशिनस्तच्छायया चापरे,

म्लेच्छन्तीह तक्रैस्त्रिधापरिचयं पुं देहमोहैस्त्यज ॥ २-६६ ॥

इस पद्यकी टीकामें स्वयं ग्रन्थकारने, जैसा और जो कुछ लिखा है उससे स्पष्ट होजाता है कि वे धर्मकाम लोगोंमें भूतकी तरह प्रवेश करनेवाले अजितेन्द्रिय द्रव्य जिनलिङ्ग^१ धारियों एवं लोकशास्त्रविरुद्ध आचरण करनेवाले जिनरूपधारक मठपतियोंको अनायतन समझते हैं। और तापसादि द्रव्यमिथ्यादृष्टियों की तरह उनके साथ भी मन वचन कायसे परिचय न करने का सम्यग्दृष्टियोंको उपदेश देते हैं। इस पद्यमें प्रयुक्त “पुं देहमोह” शब्दका आशय रत्नकरण्ड-श्रावकाचारकी अमूढदृष्टि अंगका वर्णन करनेवाली “कापथे पथि दुखानाम्” आदि कारिका नं. १४ से ही है। इससे द्रव्यरूप में जिनलिङ्गियोंका भी अनायतनत्व सिद्ध है। किन्तु लोकमूढतामें अन्तरंगभावोंरूप मिथ्यात्व के साथ २ बाह्य द्रव्य प्रवृत्ति भी अज्ञान एवं अविवेक मूलक हुआ करती है। फिर चाहे वह प्रवृत्ति कुश्रुत और कुस्मृतियों के आधार पर हो अथवा निराधार।

प्रश्न—अनायतन छह हैं, तीन मिथ्यात्व आदिक भाव और तीन मिथ्यादृष्टि आदिक तद्भाववान् व्यक्ति। आचार्योंने इन अनायतनोंको सम्यग्दर्शन के २५ मलदोषोंमें गिनाया है। इसका आशय हमारी समझसे तो यह है कि इन मलदोषोंके रहते हुए भी सम्यग्दर्शन निर्मूल- भ्रम नहीं होता। वह मलिन अथवा सदोष-दूषित अवश्य होजाता है। किन्तु यह

१—आगमसे पार्श्वस्थादिक पांच प्रकारके अष्टमुनि मानेगये हैं। वे द्रव्यरूपसे जिनलिंगके धारक होते हुए भी चारित्रसे च्युत हुआ करते हैं। उनको संयमियोंकेलिये अव्यक्त कहा गया है। आशाथरर्जाका अभिप्राय ऐसे अष्ट मुनियों से ही है। सामान्यतः द्रव्यलिंगी मात्रसे नहीं। सामान्यतः द्रव्यलिंगी मुनि तो पांच प्रकारके (बाहरमे छठे सातवे गुणस्थानके अनुरूप अखण्ड संयमसेयुक्त परन्तु अन्तरंगमे प्रथम पांच गुणस्थान में से किसीसे युक्त) हुआ करते हैं। और वे सभी बन्धनीय तथा पूज्य हैं। जो चारित्रसे और सम्यक्त्वसे भी अष्ट हैं उन्हींका यहां अभिप्राय है।

३-जंसा कि पूजापाठोंमें सर्वत्र प्रसिद्ध है ।

किंतु राज्याभिषेक के समय तो सभी प्रसिद्ध तीर्थरूप नदियोंके जलसे स्वयंभू रमण समुद्रतक^१ के जलसे भगवान का अभिषेक किया गया था। चक्रवर्तियों के राज्याभिषेक आदि अवसर पर भी इन नदी समुद्र आदिके जलका ही उपयोग किया जाता है। तो क्या यह भी लोकमूढ़ता ही है? यदि नहीं है तो इसका क्या कारण है?

उत्तर—दि० जैनाचार्योंने इन जलों को पवित्र माना है। और व्यवहार धर्ममें उसके उपयोग को उचित तथा महत्त्वपूर्ण भी बताया है। इन जलोंसे अभिषेक करना पुण्यबन्धका कारण है, यह बात भी ठीक है। सम्यग्दृष्टि जीव भी अपने व्यवहार धर्म जिनाभिषेक पूजनादिमें इनको लेकर सातिशय पुण्यका बन्ध करते हैं। यह सब भी ठीक है परन्तु यहां पर जो निषेध किया है उसका आशय यह है कि नदी नद समुद्रादिमें स्नानादि करना मोक्षका कारणभूत धर्म नहीं है। जो यह कहते और मानते हैं कि गंगादिमें स्नान करनेसे कर्म कट जाते और जीवकी मोक्ष हो जाती है सो यह बात मिथ्या है। इसीतरह के स्नानसे बाह्य पवित्रता और शौचादि व्यवहार धर्म की सिद्धि होती है। तथा भगवानका अभिषेकादि करनेसे महान पुण्यके कारणभूत व्यवहार धर्मका भी निःसंदेह साधन होता है फिर भी वह जीव के मोक्षका असाधारण कारण नहीं है। कर्मनिवर्हण का कारण असाधारण परिणाम तो जीवका सम्यग्दर्शनरूप अथवा रत्नत्रयरूप धर्म ही है। वही वास्तवमें मोक्ष का कारण है और बन सकता है। जो बन्धके कारण को मोक्षका कारण मानता है, जो पर धर्मको आत्मधर्म समझता है, जो द्रव्यों के स्वतःसिद्ध स्वरूपको परमसिद्ध समझ रहा है, वह अवश्य ही अज्ञानी है, मिथ्यादृष्टि है। सम्यग्दर्शन तो निश्चयसे आत्माका स्वभाव होनेके कारण मोक्षका अवश्यही असाधारण कारण है। और वह युक्तियुक्त है। गंगास्नानादिक तो प्रत्यक्षही भिन्न पदार्थ हैं वे आत्माकी मोक्षके साधक नहींमाने जा सकते। फिर मोक्षयुक्त एकान्तबुद्धिके द्वारा माने गये विषयमें आनेवाले दोषका स्याद्वादद्वारा अभेद्य अनेकान्त सिद्धांत में रंचमात्र भी प्रवेश नहीं हो सकता। जैनागममें इस नदी नद समुद्र आदिके जल को जो व्यवहार धर्म में ग्रहण किया है उसका कारण यह नहीं है कि उससे कर्म धुल जायेंगे और जीव सांसारिक दुःखोंसे छूटकर उत्तम सुखरूप मुक्तावस्था में परिणत हो जायंगा; किंतु उसका कारण यह है कि उनके जल सर्वसाधारण जनसे अस्पृष्ट हैं अत्यन्त महान हैं और पवित्र हैं। ऐसी वस्तुओंके द्वाराही त्रैलोक्याधिपति जिनेन्द्र भगवानका अभिषेकादि करना उचित है। जो भव्य इनको प्राप्त कर सकते हैं वे उनके द्वाराही अभिषेकादि करते हैं किंतु जो असमर्थ हैं वे यथा प्राप्त शुद्ध प्रासुक जलमें ही इनका मंत्रपूर्वक संकल्प करके अभिषेकादि

१—देखो आदिपुराण पर्व १६ श्लोक २०६ से २१५ तक

२—राज्याभिषेचने भर्तृर्षो विधिष्वभेशिनः । स सर्वोत्रापि तीर्थान्बुसंभारादिः कृतो नृपैः ॥ आदि० पर्व ३७ श्लोक ४ । तथा—गंगासिधू सरिद्धदेव्यौ साक्षनैस्तीर्थवारिभिः । इत्यादि । आ० ३७—१०।

३—इसके लिए देखो प्राचीन आचार्यों के आरचित अभिषेक पाठों का सिद्धान्त शास्त्री पं० पन्नालाल जी सोनी द्वारा सम्पादित एवं संगृहीत “अभिषेक पाठ संग्रह” ।

किया करते हैं।

इसतरह लोकमूढताका वर्णन करके क्रमानुसार देवमूढताका स्वरूप बताते हैं।

वरोपलिप्सयाशावान्, रागद्वेषमलीमसाः ।

देवता यदुपासीत, देवतामूढमुच्यते ॥ २३ ॥

अर्थ—वर प्राप्त करने की इच्छासे आशावान होकर राग द्वेष से मलिन देवताओंकी जो उपासना की जाय तो उसको देवमूढता कहते हैं।

प्रयोजन—सम्यग्दर्शन के विषय तीन हैं। आप्त आगम और तपोभृत्। उसके विरोधी मूढभावके भी उसीतरह तीन विषय हो सकते हैं। जो कि यथार्थ न होकर आभासरूप या मिथ्या हों। उन्हीं को आप्ताभास आगमाभास और कुगुरु (पाखण्डी) कहते हैं। वास्तविक सच्चे आप्त आगम और गुरुका लक्षण बताया जा चुका है। जो उनसे विरुद्ध गुण धर्म या स्वभावके धारक हैं अथवा प्रवृत्ति करनेवाले हैं वे ही आप्ताभासादिक कहे जा सकते हैं। फलतः जो या जहां पर आप्तवाक्यनिबन्धन अर्थज्ञान अथवा उसकी अविरुद्धता नहीं है उसको या वहींपर आगमाभास कहा जा सकता है। अतएव अज्ञानी मोही साधारण जीवोंके कथन को प्रमाण मानकर अथवा उनकी प्रवृत्तियों की देखादेखी चाहें जैसी प्रवृत्ति करना जिसतरह आगमाभासमूलक लोक मूढता है जिसका कि स्वरूप ऊपर की कारिका में बताया जा चुका है। उसीप्रकार आप्ताभास या देवताभास के सम्बन्ध को लेकर देवमूढता हुआ करती है।

मूढताके सामान्यतया तीन ही प्रकार सर्वत्र बताये हैं यदि कहीं इससे अधिक भेदों का उल्लेख मिलता है तो विवक्षा भेद से एकही विषय के दो भेद करके वह वर्णन किया गया सम्भूतना चाहिये। इन तीनों भेदों मेंसे एक लोकमूढता का वर्णन कर चुके। पहले उसके कहने का कारण यह हो सकता है कि वह लोगोंमें सबसे अधिक संख्यामें और प्रवृत्ति में पायी जाती है। अतएव पारिशेष्यात् यहां देवमूढता का वर्णन करना मंगत है।

दूसरी बात यह भी है कि लोकमूढता और पाखण्डि मूढता के मध्यमें देवमूढताका उल्लेख किया है। यह देहली दीपक न्यायसे दोनों तरफ सम्बन्ध को सूचित करता है। क्योंकि निचार करनेपर मालूम होता है कि देवमूढता ही शेष दोनों मूढताओं का मूल है। जिसतरह मोक्षमार्गका मूल समीचीन आप्त परमेष्ठी है उसीप्रकार संसारमें प्रचलित मूढताओं या पाखण्डों का मूल आप्ताभास अथवा मिथ्या देवों की मान्यता है। अतएव लोक में प्रचलित मूढताको बताकर उसके अनन्तर उसके मूल कारण को भी बताना उचित आवश्यक और अवसर प्राप्त है।

अनायतनों और मूढताओं में क्या अन्तर है यह पहले बताया जा चुका है। इस तरह मूढता के विषयभूत देव केवल आप्ताभास ही नहीं अन्य भी अनेक प्रकार के हो सकते हैं उन

१—लोके शास्त्राभासे समयाभासे च देवताभासे। आदि० पु० सि० देखो पूर्व कारिका की व्याख्या और टिप्पणी।

सभीके तरफ दृष्टि दिलाने के लिए इस कारिकाका निर्माण प्रयोजनीभूत है।

शब्दोंका सामान्य विशेष अर्थ—

‘वरोपलिप्सा—इसका सामान्य अर्थ इतना ही है कि वर प्राप्त करने की अभिलाषा से। यों तो वर शब्द के अनेक अर्थ हैं। परन्तु प्रकृतमें ‘अभिलषित या इष्ट विषय’ अर्थ ग्रहण करना चाहिये। उपलिप्साका अर्थ है प्राप्त करने की इच्छा। दोनों शब्दोंका षष्ठी तत्पुरुष समास होकर करण अर्थ में तृतीया विभक्ति हुई है।

आशावान्—आ समन्तात् अश्नुते इति आशा। सा विद्यते यस्य स आशावान्। यह इस शब्दकी निरुक्ति है। मतलब यह है कि किसी विषयमें लम्बी-दूरतक लालसा-तृष्णा-आकांक्षा रखनेवाले को कहते हैं आशावान्। यह उपासना रूप क्रियाका कर्तृपद है।

रागद्वेषमलीमसाः—यह उपासीत क्रियाके कर्मरूप देवता पद का विशेषण है। अर्थ स्पष्ट है कि जो राग द्वेष से मलिन हैं।

देवता—देव शब्दसे स्वार्थ में ता प्रत्यय होकर यह शब्द बना है।

उपासीत—यह क्रियापद है। उप उपसर्गपूर्वक अदादिगणकी आस धातुका यह विधिलिङ्का प्रयोग है। इसका अर्थ होता है पास में बैठकर सेवा पूजा या आराधना करना।

तात्पर्य—यह है कि अपने किसी भी लौकिक प्रयोजनको सिद्ध करने की लालसा रखने वाला व्यक्ति यदि किसीभी रागद्वेष से मलिन देवता की उससे वर प्राप्त करनेकी अभिलाषा रखकर उपासना करता है तो वह सम्यग्दर्शन का देवमूढता नामका दोष है ऐसा आचार्योंने कहा है।

इस विषयमें कुछ लोगों को ऐकान्तिक अथवा भ्रान्त धारणाएं हो सकती हैं यद्वा पाई जाती हैं। अतएव हम अपनी समझ के अनुसार प्रसंगवश प्रकृत कारिका का और ग्रन्थकर्त्ताका जो आशय है उसको यहांपर संक्षेपमें स्पष्ट करदेना उचित और आवश्यक समझते हैं।

अम अथवा विधिनिषेध सम्बन्धी ऐकान्तिक धारणा का मूल कारण शासनदेवोंकी पूजाका जैनागममें विधानका पाया जाना है। दि० जैनाचार्योंने पूजा विधान सम्बन्धी प्रायः सभी ग्रन्थों में^१ शासनदेवोंकी भी पूजाका उल्लेख किया है। तथा प्रथमानुयोग आदिके ग्रन्थोंमें भी इसतरह के अनेक प्रकरणोंका उल्लेख^२ पाया जाता है जिससे दि० जैनागममें शासनदेवोंकी पूजा की मान्यता सिद्ध होती है। अबतक किसी आचार्यने इसका विरोध नहीं किया है। प्रत्युत अबतक जो आम्नाय^३ चली आ रही है, और पुरातत्त्व सम्बन्धी प्राचीनसे प्राचीन जो सामग्री^४ उपलब्ध है ये उसके अनुकूल प्रमाण हैं। वास्तु शास्त्र-मूर्तिनिर्माण आदिकी जो विधि^५ पाई जाती हैं

१—देखो सिद्धान्त शास्त्री प० पन्नालाल जी सोनी द्वारा सम्पादित “अभिषेकपाठसंग्रह।”

२—चक्रवर्ती आदि के द्वारा यथावसर कियेगये पूजन-आराधनासम्बन्धी प्रासंगिक वर्णन।

३—सभी प्राचीन मंदिर क्षेत्र आदिमें उनकी मूर्तियां पाई जाती हैं। और सभी प्रांतों में अब तक निर्बिरोध उनकी पूजा प्रचलित है। ४—शासन देव सहित अर्हतमूर्तियों आदि की उपलब्धि।

५—देखो संहिता ग्रंथ तथा प्रतिष्ठाशास्त्र और अकृत्रिम चैत्यों का स्वरूप।

उससे भी यह विषय भलेप्रकार सुसिद्ध है। अतएव इस विषय के विरोधमें यद्यपि कोई आगम प्रमाण या बलवत्तर-युक्ति तो उपस्थित नहीं है फिर भी उक्त कारणवश इस विषय में कुछ विचार करना उचित प्रतीत होता है।

सबसे प्रथम विचारशील विद्वानोंको इस कारिकामें मुख्यतया निर्दिष्ट चार पदोंकी तरफ दृष्टि देनी चाहिये। यथा “आशावान्” यह कर्तृपद “रागद्वेषमलीससाः देवताः” यह कर्मपद “वरोपलिप्सया” यह करण पद और “उपासीत” यह क्रियापद। इस तरह ये चार पद हैं जिनकोकि देवमूढताका अभिप्राय व्यक्त करनेकेलिए भगवान समन्तभद्र स्वामीने प्रयुक्त किया है।

यह कहना सर्वथा सत्य है कि इन चार में से यदि एक भी विषय पाया जाता है तो अवश्य ही वह सम्यग्दर्शन को मलिन करनेवाला होगा। उससे सम्यक्त्वकी विशुद्धि अवश्य ही कम होगी। उस विशुद्धिकी कमीको मिथ्यात्वका ही अंश या प्रकार कहा जा सकता है। उदाहरणार्थ—दानके विषयमें विधि द्रव्य दाता और पात्रकी विशेषतासे फलमें अन्तर हुआ करता है। दाता जो कि दानका कर्त्ता है वह यदि यथायोग्य नहीं है तो शेष तीन विषयके योग्य होते हुए भी यथेष्ट फल नहीं हो सकता। इसी प्रकार पात्र जो कि सम्प्रदान कारक है तथा द्रव्य जो कि कर्म कारक है, और विधि जो कि करण कारक है, उनमेंसे किसीभी एकके ठीक न रहनेपर दान क्रिया का फल भी यथोचित नहीं हो सकता। इसी तरह पूजाके विषय में भी समझना चाहिये। पूजाके विषयमें भी पूजक पूज्य पूजाकी सामग्री और पूजाकी विधि में अन्तर पड़ने पर उसके फलमें अन्तर पड़ना स्वाभाविक है।

श्री आचार्यप्रवर सोमदेवने अपने उपासकाध्ययनमें बताया है कि पूजनके समय शासन देवों को यज्ञांश तो देना चाहिये परन्तु अरिहंत भगवान्की समानकोटी में उन्हें रखना अपने को गिरालेना है। वे कहते हैं—

देवं जगत्त्रयीनेत्रं व्यन्तराद्याश्च देवताः ।

समं पूजाविधानेषु पश्यन् दूरं ब्रजेदधः ॥

ताः शासनाधिरक्षार्थं कल्पिताः परमागमे ।

अतो यज्ञांशदानेन माननीयाः सुदृष्टिमिः ॥ १

मतलब यह कि वे शासनके रक्षणकार्यमें नियोगी हैं अत एव उनको पूजनमें उचित अंश देना चाहिये। सम्यग्दृष्टियों को चाहिये कि वे पूजनके समय वैसा करके उनका सम्मान करें। किन्तु उनको अरिहंत भगवान्के समान समझना—समान सम्मान प्रदान करना अपने को दूरतक नीचे गिरालेना है। क्योंकि कहां तो तीन जगत् को मार्ग प्रदर्शन करने केलिये नेत्रके समान—अपने उपदेश के द्वारा सम्यग्दर्शन उत्पन्न कराकर प्रस्थियों की मोक्षमार्ग में लगानेवाले तीन लोकके प्रभु देवाधिदेव श्री १००८ भगवान् अरिहंत देव और कहां ये

व्यन्तरादिक देव जो कि उन्हीं के शासनमें रक्षणस्थानोंपर अपना २ कार्य करनेकेलिये नियुक्त हैं इससे स्पष्ट है कि शासन देवों को उन २ के योग्य स्थानपर स्थापित करके उनके योग्य ही सामग्री देकर उनका उचित सम्मान करना चाहिये किन्तु वैसा न करके जो अरिहंतके समान या उससे भी अधिक सम्मान देते हैं वे अवश्य ही सम्यग्दर्शन की विशुद्धिमें अतिक्रमण करते हैं। यदि यही समान या अधिक सम्मान-प्रदानका कर्म किसी आशा-अपने जय पराजय हानिलाभ जीवन मरण आदि लौकिक प्रयोजन के वश होकर किया जाता है तो वह और भी अधिक विशिष्ट अतिक्रमण माना जायगा। तथा यही कार्य यदि वरोपलिप्सा से किया जाता है तो अवश्य ही वह सम्यग्दर्शनका अतीचार समझना चाहिये। क्योंकि सम्यग्दृष्टि होकर शासन देवोंको देवाधिदेवके बराबरका या उससे भी अधिक स्थान मान प्रदान करता है तो यह जिनेन्द्र भगवान् और उनके आगमका अज्ञान अथवा विपर्यस्त बुद्धिद्वारा होनेवाली अवहेलना है। फिर वह भी अपने लौकिक प्रयोजन वश होकर वैसा करता है। अत एव अवश्य ही वह अतिचार है। ध्यान रहे वर प्रार्थना में अपने को नीचा और जिससे प्रार्थना की जाती है उसको उंचा मानने का भाव स्वभावतः आजाता है साथही जिससे वर प्राप्त करना है उसको प्रसन्न करनेके लिये तद्योग्य विधि-विशेषसे उसका सत्कार पूजन भी करना आवश्यक होता है। ग्रंथ कर्ताने भी वरोपलिप्सा को देवमूढता का कारण ही बताया है। यदि यही उपासना शासन देवों के बदले मिथ्यादृष्टी देवों की कीजाती है तो बहुत बड़ा दोष प्रबल अतिचार अथवा कदाचित् सम्यग्दर्शन का भंग अनाचार भी संभव हो सकता है।

सम्यग्दर्शन भी एक व्रत है। श्रावक के कथित १२ व्रतों का यह मूलव्रत है। जिस तरह सल्लेखना व्रत उन १२ व्रतों का फल रूप व्रत है उसी प्रकार सम्यग् दर्शन मूल रूप व्रत है। क्योंकि इसके बिना कोई भी व्रत मोक्षमार्ग रूप नहीं माना गया है और न संभव ही है अतएव जिसतरह अन्य व्रतों के अतिक्रम व्यतिक्रम अतीचार अनाचार^१ बताये गये हैं उसीतरह देवमूढता के सम्बन्ध को लेकर सम्यग्दर्शन के भी ये अतिक्रमादि दोष समझने चाहिये। यद्यपि ये दोष तरतम रूप हैं। फिर भी परिहार्य ही हैं। इनके रहते हुए वास्तवमें व्रत भी सफल नहीं हो सकते जिसतरह सदोष बीजसे निर्दोष उत्तम अभीष्टफल नहीं मिलसकता उसीप्रकार सदोष सम्यग्दर्शनसे निर्दोष उत्तम यथेष्ट मोक्षमार्ग सिद्ध नहीं होसकता। यह तो निश्चित ही है कि प्रायः मूलदोषों का संभव सम्यक्त्व प्रकृतिके उदयपर निर्भर है और वह क्षायोपशमिक सम्यक्त्व अथवा वेदक सम्यक्त्व मेंही संभव है जहां पर कि सम्यक्त्व प्रकृतिका उदय पाया जाता है। औपशमिक अथवा क्षायिकमें से किसी में भी वह नहीं पाया जाता। क्योंकि औपशमिक और क्षायिक दोनों ही सम्यक्त्व दोषों

१—अतिक्रमो मानसशुद्धिहानिर्व्यतिक्रमो यो विषयाभिलाषः।

तथातिचारः करणालसत्वं भंगो ह्यनाचार इह व्रतानाम् ॥

से रहित एवं निर्मल रहा करते हैं ।

प्रश्न—रावण ने श्रीशान्तिनाथ भगवान के चैत्यालय में बैठ कर बहुरूपिणी विद्या सिद्ध की थी । इससे क्या उसके सम्यग्दर्शनका भंग नहीं हुआ ?

उत्तर—नहीं । उसके केवल अतीचार ही मानना चाहिये ।

प्रश्न—यदि उसके सम्यग्दर्शन बना रहा तो फिर वह तीसरे नर्क में किस तरह गया ? सम्यक्त्वसहित जीव तो प्रथम नरक से आगे नहीं जा सकता ।

उत्तर—ठीक है । उसका सम्यग्दर्शन गुण नष्ट जरूर होगया था परन्तु वह बहुरूपिणी विद्या सिद्ध करने के कारण नहीं; अपितु सांताके प्रति अंतरंग में होने वाले कामतीव्राभिनिवेश के कारण एवं उस अन्यायको सिद्ध करनेके लिये उद्युक्त करानेवाली तीव्र मान कषायके उदयके कारण हुआ था । अतएव शासन देव के पूजन-सत्कार से सम्यग्दर्शन का भंग मानना युक्त नहीं है यह हमारा कहने का अभिप्राय है ।

प्रश्न—आपने तो ऊपर शासन देवों के सिवाय अन्य मिथ्यादृष्टि देवों के पूजन करने पर भी सम्यग्दर्शन का सर्वथा भंग होना नहीं माना है । सो क्या यह युक्त है ?

उत्तर—ऊपर हमने जो कुछ कहा है वह आचार्योंके अभिप्राय परसे ही कहा है, अपनी तरफ से नहीं । हमने यह कहा है कि “यदि यज्ञोपवासना शासन देवोंके बदले मिथ्यादृष्टि देवोंकी की जाती है तो बहुत बड़ा दोष प्रचल अतीचार अथवा कदाचित् सम्यग्दर्शन का भंग अनाचार भी संभव है ।” हमने अपने इस कथन में मिथ्यादृष्टि देवों की पूजा को गुण नहीं माना है । और न सम्यग्दर्शन का भंग न होना ही बताया है । हमारे कहनेका आशय यह है कि कदाचित् ऐसा भी हो सकता है कि कोई जीव मिथ्यादृष्टि है—कुदेवों का पूजन करता है । वही सम्यग्दृष्टि होकर अरिहंतादिकों का पूजन करता है किन्तु पीछे पूव संबन्ध अथवा संस्कार के बने रहने के कारण पहले के कुदेवादिका भी पूजन करता है । इस तरह के व्यक्ति के यदि कुदेव पूजन के कारण मिथ्यात्व कहा जा सकता है तो अरिहंत भगवान का पूजन करने के कारण सम्यक्त्व क्यों नहीं कहा जा सकता ? वास्तविक बात यह है कि आचार्यों ने ऐसे व्यक्ति के प्रथम अथवा चतुर्थ गुण स्थान न बता कर मिश्रगुणस्थान बताया है । तृतीय गुणस्थान को प्रथम अथवा चतुर्थ गुण स्थान नहीं कह सकते । यदि इनमें से किसी भी एक में उसका अंतर्भाव करते हैं तो तृतीय गुण-

१—तत्थ खड्गसम्माइद्धी ण कयाइवि मिच्छत्तं गच्छइ, ण कुणइ सदेहं पि, मिच्छत्तुब्भवं दिट्ठूण णो विम्वहं जायदि । एरिसो चैव उवसमसम्माइद्धं । किन्तु परिणामपच्चएण मिच्छत्तं गच्छइ, सासणगुणं पि पब्बि वज्जइ. सम्मामिच्छत्तगुणं पि दुक्कइ. वदगवम्मत्तं वि समिल्लयई ॥ धवला संतसु पृ० १७१ ।

२—“न चैतत्काल्पनिकं पूर्वस्वीकृतं जगत्परित्यागेनार्हन्नपि देव इत्याभिप्रायवतः पुरुषस्योपलम्भात्” । धवला संतसुत पृ० १६७ । तथा—तथापि यदि मूढत्वं न त्यजेत्कोपि सर्वथा । मिश्रत्वेनानुमान्योऽसौ सर्वनाशो न सुन्दरः ॥ न स्वतो जन्तवः प्रेयाः दुरीहा स्युर्जिनागमे । स्वत एव प्रवृत्तानां तद्योग्यानुग्रहो मठः ॥ यश आ० पृ० ६-२२२ । तथा गोस्मटसार जीवकावके गा० नं० २२ की मन्दप्रबोधनी टीका ।

न के अभावका प्रसंग आता है। अतएव इस तरहके व्यक्ति अथवा उसके भावों के लिये एक अन्तर गुणस्थान मानना ही उचित और आवश्यक है। इस तरह के दोष को प्रबल दोष जा सकता है सर्वथा भंग नहीं कहा जा सकता। भंग उस अवस्था में ही कहा या माना जा है जबकि वह अरिहंतादि का मानना—पूजना छोड़दे और अनर्गल होकर कुदेवों का ही करे।

प्रश्न—ऊपर आपने जो कुछ कहा है उससे तो यह अभिप्राय निकलता है कि आशा, रागद्वेषमलीमसत्व, वरोपलिप्सा और उनका विधिपूर्वक पूजन, क्रमसे अतिक्रम व्यतिक्रम अतीचार और अनाचारके कारण हैं। और यदि ये बातें नहीं हैं तो फिर शासन देवों के पूजनमें कोई दोष नहीं है। सो क्या यह ठीक है?

उत्तर—हां, यह ठीक बात है। जिसतरह न्यूनता अतिरेक संशय और विपर्यासको छोड़कर जो अर्थज्ञान होता है वह यथार्थ ही होता है। अथवा मिथ्या उभय और अनुभय परिणति को छोड़ कर जो श्रद्धान होता है वह समीचीन ही होता है। उसी प्रकार अतिक्रमादिक उपर्युक्त चारदोषोंसे रहित जो शासन देवोंका पूजन है वह भी उचित ही है।

प्रश्न—हम तो यह समझ रहे हैं कि अरिहंत देवके सिवाय अन्य किसी भी देवका पूजन करना मिथ्यात्व ही है।

उत्तर—निश्चयनयसे अपनी आत्माही मोक्षाश्रय है—उसीका आराधन करना चाहिये। तो क्या अपने से पर अरिहंतादिकका पूजन करना मिथ्यात्व माना जायगा? नहीं। क्योंकि जो बात जिस अपेक्षा से कही है उसको उसी अपेक्षा से मानना दोष नहीं अपितु गुण है। ऐसा होनेसे ही इस लोक और परलोकके समस्त व्यवहार अविरोधेन सिद्ध हो सकते हैं; अन्यथा नहीं। शासनदेवोंका जो पूजन बताया है उसका वास्तविक आशय नियोगदान-मात्र है। जो जिस विषयका नियोगी है उसका प्रसङ्ग पडने पर उचित सम्मान यदि न हो तो वह उचित नहीं माना जा सकता। यही बात शासन देवों के विषयमें भी समझना चाहिये। आदर विनय सत्कार पूजन आदि शब्दों से उस नियोगदान को ही सूचित किया गया है जैसा कि श्री सोमदेव सरिके पूर्वोल्लिखित वाक्योंसे स्पष्ट होता है। अत एव नियोगदान मिथ्यात्वका कारण नहीं है। बड़े २ राजा महाराजा चक्रवर्ती भी अपने नियोगियोंका यथा-वसर सिरोपाह आदि देकर सन्मान करते हैं। उसीप्रकार त्रिलोकीपति जिन भगवान्‌के शासनमें अधिरक्षक पद पर नियुक्त इन देवोंको भी भगवान्‌के अभिप्रेत पूजनके पूर्व आह्वानादिकर योग्य दिशाओंमें बैठनेकेलिये सत्कारसहित कहना है और दान करना है तो वह अनुचित किस तरह कहा जा सकता है। बल्कि यह तो भगवान्‌के प्रभावको व्यक्त करना है।

१—पृ० २०६ में—ताः शासनाधिरक्षार्थं कल्पिताः परमागमे। अतो यज्ञांशदानेन माननीयाः सुदाष्टभिः यश—८—३६७।

प्रश्न—महा पंडित आशाधरजीने तो श्रावककेलिये इन शासन देवोंके पूजन करनेका निषेध किया है। फिर आप इसका समर्थन किसतरह करते हैं? वे तो कहते हैं कि—

श्रावकेणापि पितरौ गुरु राजाप्यसंगताः ।

कुलिङ्गिनः कुदेवाश्च न बन्धास्तेऽपि संयतैः १॥

[अर्थात्—मुनि ही नहीं, श्रावकको भी असंयमी माता पिता शिक्षा गुरु दीक्षा गुरु राजा मंत्री आदिक तथा कुलिङ्गी—तापसी या पार्श्वस्थादिक और कुदेव—रुद्रादिक एवं शासनदेवों की बन्दना नहीं करना चाहिये। और मुनियोंको श्रावककी भी बन्दना नहीं करनी चाहिये। फिर आप तो शासन देवोंके पूजन करनेमें हानि नहीं बताते। सो आपका कथन क्या आगम-विरुद्ध नहीं है?

उत्तर—हमारा कथन आगम एवं पं० आशाधरजीके कथनके विरुद्ध नहीं है। हमने सोमदेव धरीका वाक्य ऊपर उद्धृत किया है जिसमें उन्होंने कहा है कि सम्यग्दृष्टियोंको उन शासन देवोंका यज्ञांश देकर सम्मान करना चाहिये। इसके सिवाय उन्होंने तीसरी प्रतिमा का कर्तव्य बताते समय पूजन के अन्तर्गत शासन देवों को अर्घ्य देने का विधान किया है यथा—

योगेऽस्मिन् नाकनाथ ज्वलन पितृयते ! नैगमेय प्रचेतो,

वायो रंदेश शेषोऽप सपरिजना यूयमेत्य ग्रहाम्राः ।

मंत्रैर्भूः स्वः स्वधार्थैरधिगतवलयः स्वासु दिक्षूपविष्टाः

क्षेपीयः क्षेमदत्ताः कुरुत जिनसवोत्साहिनां विघ्नशान्तिम् ॥

इसमें पूर्वादिक दश दिशाओं में इन्द्रादिक दशों दिक्पालों (इन्द्र, अग्नि, यम, नैऋत, वरुण, वायु, कुबेर, ईशान, धरणीन्द्र, और चन्द्र) को क्रमसे अपनी २ दिशामें सपरिधार (स्वायुध-वाहन-युवति-जनसमेत) आकर बैठने के लिये कहा गया है और मंत्रपूर्वक बलि (यज्ञांश) का प्रदान किया गया है तथा उनसे पूजनमें विघ्न शान्ति की प्रार्थना की गई है।

इसके सिवाय देवसेन आचार्यने अपने प्राकृत भावसंग्रहमें भी यही बात कही है। वे कहते हैं

आवाहिऊण देवे सुरवइ-सिहि-काल-एरिण-वरुणे ।

पवणे-जखे-ससल्ली सपिय सवासणे ससत्थे य ॥ ४३६ ॥

दाऊण पुज्ज दव्वं बलि चरुयं तहय जणभायं च ।

मव्वेसिं मंतेहि य वीयवखर णामजुत्तेहि ॥ ४४० ॥

आशय स्पष्ट है कि इन्द्र-अग्नि-यम-नैऋत-वरुण-पवन-यक्ष और ईशान इन आठ दिक्पालों को अपने २ आयुध वाहन युवतिजन सहित बीजाक्षर नाम सहित मंत्रों के द्वारा आह्वान करके पूजा द्रव्य बलि चरु तथा यज्ञभाग प्रदान करे।

१—अनगार धर्मानृत अ = श्लोक ५२ ।

२—पूर्वोद्धृत यशस्तिलक आ० पृ० ३६७

श्रीपूज्यपादाचार्य ने भी अपने “महाभिषेक” पाठमें कहा है कि—

पूर्वाशादेश-हव्यासन-महिषगते-नैऋते-पाशपाणे,
वायो-यत्नेन्द्र-चन्द्राभरण फणपते-रौहिणीजीवितेश।

सर्वेऽप्यायात यानायुधयुवतिजनैः सार्धमोभूर्मुनैः स्वः —

स्वाहा गृहीत चार्घ्यं चरुममृतमिदं स्वास्तिकं यज्ञभागं ॥ ११ ॥

इसका भी अभिप्राय वही है जो कि सोमदेव सूरीका है। इसमें भी यान आयुध युवति सहित इन्द्रादिक दश दिक्पालोंका मंत्र पूर्वक आह्वान किया गया है और उनसे अर्घ्य चरु अमृत स्वास्तिक एवं यज्ञभागको ग्रहण करनेकेलिये कहा गया है।

इसी तरह और भी अनेकों आचार्योंके प्रमाण-अवतरण हैं जिनमें कि शासनदेवोंका अभिषेक—पूजनके पूर्व यथाविधि अर्घ्यादि देकर सम्मान करनेकेलिये कहा गया है। जिनका कि विस्तारभयसे यहां उल्लेख करना उचित प्रतीत नहीं होता।

अतएव यहां कहना तो उचित एवं संगत नहीं है कि यह विषय आगमके विरुद्ध है। आगमसे सुसिद्ध विषयको आगम विरुद्ध नहीं कहा जा सकता। ऐसा तो वही कह सकता है जिसको कि दर्शन मोहके बन्ध का भय नहीं है।

इसी पं० आशाधरजी के उपर्युक्त वाक्य के विरोधकी बात, सो वह भी ठीक नहीं है। उक्त वाक्यपर उसके प्रकरण आदिको दृष्टि में रखकर विचारकरनेसे मालुम होसकता है कि उस वाक्यपर से यह अर्थ निकालना कि आशाधरजी शासन देवों को श्रावकके द्वारा अर्घ्यादि प्रदान करना अनुचित समझते हैं अथवा आगमविरुद्ध मानते हैं सो ठीक नहीं है।

प्रकरणपर दृष्टि देनेसे मालुम होगा कि वह पद्य अनगारधर्माश्रितका और उस के भी उस अष्टम अध्यायका है जिसमें कि मुनियोंके सामायिक, चतुर्विंशतिस्तव, बंदना, प्रतिक्रमण, प्रत्याख्यान और कायोत्सर्ग नामके छह आवश्यक मूलगुणोंका वर्णन किया गया है। इनमेंसे तीसरे आवश्यक वन्दनाके वर्णन के अन्तर्गत यह पद्य आया है। इसके पहले वे वन्दनाका अर्थ उसके भेद बता चुके हैं। वन्दना नाम विनयकर्मका है। अर्हदादि में से जिस किसी भी पूज्य व्यक्तिका भावशुद्धिपूर्वक नमस्कार—स्तवन—आशीर्वाद—जयवादादिस्वरूप विनय करने को वन्दना कहते हैं। अथवा हितकी प्राप्ति और अहित का परिहार होने के जो साधन हैं उनके माहात्म्य—शक्ति विशेषके प्रकट करने में निर्व्याजरूपसे सदा प्रयत्न करनेको विनय कर्म कहते हैं।

सामान्यतया विनयकर्मके पांच भेद हैं—लोकाश्रय, कामाश्रय, अर्थाश्रय, भयाश्रय और मोक्षाश्रय। इन पांच भेदोंमेंसे प्रकृत विनय कर्मका सम्बन्ध मोक्षाश्रय विनयसे है। जैसा कि उन्हींके पद्य नं. ४८ के “विनयः पञ्चधावश्यकार्योऽन्त्यो निर्जरार्थिभिः॥” इस वाक्यसे

स्पष्ट होता है कि निर्जराके अभिलाषियोंको इन पांच प्रकार के विनयोंमेंसे अन्तिम—मोक्षाश्रय विनय अवश्य करना चाहिये। अर्थात् वन्दना आवश्यक से प्रयोजन मोक्षाश्रय विनयसे है। यह मोक्षाश्रय विनय किनको किस २ का करना चाहिये यह बात पद्य नं. ५० और ५१ में बताने के बाद पद्य नं. ५२में बताया गया है कि किन २ को किस २ का यह मोक्षाश्रय विनय नहीं करना चाहिये। ध्यान रहे इस अवन्दनीयताका कारण भी असंयतत्व है। जैसा कि पद्यगत 'असंयताः संयतैः' इन शब्दों के द्वारा स्थष्ट होजाता है। मतलब यह कि श्रावक और मुनि दोनों ही संयमी है अत एव उनको किसी भी असंयमीका मोक्षाश्रय विनय नहीं करना चाहिये फिर चाहे वह अपनी माता हो, पिता हो, शिष्यागुरु हो, दीक्षागुरु हो, राजा मंत्री पुरोहित आदि हो, कुलिङ्गी—मिथ्यादृष्टि तापसादिक हो या जिनमुद्राके धारक होते हुए भी अष्ट-पार्श्वस्थादिक मुनि हो, अथवा कुदेव—रुद्रादिक हों या शासन देव हों।

यह बात भी ध्यान देने योग्य है कि इसी पद्यमें 'सोऽपि संयतैः' पदके द्वारा मुनिके लिये श्रावक भी अवन्दनीय ही बताया गया है। जिससे तात्पर्य यह निकलता है कि चाहे कोई मुनि हो अथवा श्रावक, किसी को भी अपने से नीचे पदवालेका मोक्षाश्रय विनय अर्थात् वन्दना कर्म नहीं करना चाहिये।

यद्यपि श्रावक शब्दसे अभिग्राय पंचमगुण स्थान के भेदरूप ग्यारह प्रतिमाओंके व्रतों मेंसे किसी भी प्रतिमाके व्रत धारण करने वाले से होता है फिर भी प्रकृत में उन दसवीं और ग्यारहवीं प्रतिमाके व्रत धारण करने वाले वानप्रस्थाश्रमियोंसे ही मुख्यतया प्रयोजन है जो कि प्रायः घरमें रहना छोड़कर साधुसंघके साथ रहा करते हैं और उन्हीं के साथ इन आवश्यक क्रियाओं को भी किया करते हैं। इस के सिवाय यह बात भी ठीक है कि साधारण जघन्य श्रावकको भी किसी भी असंयमीका मोक्षाश्रय विनय नहीं करना चाहिये। किन्तु इसका अर्थ यह निकालना या समझना गलत होगा कि श्रावक—अर्थात् व्रती गृहस्थ किसी भी असंयमी का मोक्षाश्रय विनयके सिवाय अन्य किसी भी प्रकारका भी विनय कर्म नहीं करसकता। गृहस्थाश्रममें रहते हुए वह अपने माता पिता शिष्यादीक्षागुरु और राजा मंत्री आदि को नमस्कारादि न करे यह अशक्य है और अयुक्त है।

इसके सिवाय पं० आशाधरजीने ही अपने इसी धर्माश्रित ग्रंथ के उत्तरार्ध—सांगार भाग के अध्याय ६ के "आश्रुत्य स्नपनं" आदि पद्य नं० २२ में अयुक्त "इष्टदिक्" शब्दका अपनी ही टीकामें क्या अर्थ लिखा है सोभी ध्यान देने योग्य है—वे कहते हैं—

"इष्टदिक् इष्टा यज्ञांशं प्रापिता जिनयज्ञमभिवर्धयंतो वाऽनुमोदिता दिशस्तत्स्था दिक्पाला दशेन्द्रादयो यत्र नीराजनकर्मणि तदिष्टदिक्। अर्थात् अभिषेक पूजन के समय नीराजन कर्म में इन्द्रादिक दश दिक्पालों को यज्ञांश देना चाहिये और उनसे जिनयज्ञ का अभिवर्धन करना।

चाहिये तथा इसके लिये उनका अनुमोदन करना चाहिये । १

यह तो उनका एक संचिप्त वाक्य है। परन्तु उन्होंने जो “नित्य महोद्योत” नामका अभिषेक संबन्धी स्नान शाम्भू लिखा है जिसकी कि स्वयं ही उन्होंने टीकाभी की है उसमें तो खूब विस्तार पूर्वक इस विषयका वर्णन किया गया है। अत एव अनगार धर्माभूत के “आवकेणापि” आदि श्लोक परसे यह अर्थ निकालना कि पं० आशाधरजी दशदिक्पालपूजा के विरोधी हैं अथवा शासन देवों की पूजा या नियोगदान को वे आगम विरुद्ध समझते हैं यह ठीक नहीं है। और इसीलिये हमने जो कुछ इस विषयमें ऊपर लिखा है उसको भी आशाधरजी के विरुद्ध कहना युक्तियुक्त एवं संगत नहीं है। इसके सिवाय “पाक्षिकस्तु भजत्यपि” आदि उनके वाक्य तो विषय को और भी अधिक स्पष्ट करते हैं।

इसतरह ऊपरके संचिप्त कथनसे यह बात अच्छी तरह समझमें आ सकेगी कि आचक जो कि नित्य एवं आवश्यक कर्तव्य देवपूजा का पूर्ण अधिकारी है, और पूजाका वास्तविक तथा पूर्ण फल उसके यथाविधि किये बिना नहीं हो सकता ऐसी अवस्थामें विधिके अंतर्गत आगमवर्णित शासन देवोंका पूजन-नियोग दान करने पर वह किसीभी प्रकार दोषभाक् नहीं हो सकता। क्योंकि दोषका कारण तो आशयका भेद हो सकता है। जबतक उसके आशयमें किसी प्रकारका विकार-विभाव अथवा विपर्यास नहीं है और केवल आगमोक्त विधि का आदर करके उसको मानकर और सद्भावनापूर्वक वैसा करता है तो उसको दोषभाक् यद्वा उसके सम्यग्दर्शन को समल किसतरह कहा जा सकता है? नहीं कहा जा सकता। दोषका कारणभूत आशय भेद जिन प्रकारों से संभव हैं वे चार प्रकार ही इस कारिका में ग्रंथकर्ता श्रीभगवान समन्तभद्र स्वामीने आशा, रागद्वेषमलीमसत्व (अनन्तानुबन्धि कषाधीदय युक्तत्व-अथवा मिथ्यादृष्टित्व) वरोपलिप्सा और उपासना शब्दोंके द्वारा व्यक्त कर दिये हैं।

व्रतों की तरह सम्यग्दर्शन के भी चार दोष-अतिक्रम व्यतिक्रम अतीचार और अनाचार होते हैं। ये दोष आशा आदिके साथ किस तरह घटित होते हैं यह बात ऊपर लिखी जा चुकी है। जिसका मतलब यह है कि जबतक सम्यग्दर्शन इन दोषों से रहित नहीं हो जाता तब तक वह मोक्षमार्गके सम्पादनमें वस्तुतः असमर्थ है। इसका अभिप्राय यह निकालना अयुक्त होगा कि-इन अतिक्रमादि दोषों के लगनेपर सम्यग्दर्शन समूल नष्ट होजाता है। अन्यथा प्रायः सभी विद्याधर जो कि मातृपक्षकी एवं पितृपक्ष की नाना प्रकारकी विद्याओंको सिद्ध किया करते हैं-तत्तद् विद्याओंके अधिपति देव देवियोंकी आशा-एवं वरोपलिप्सासे प्रेरित हो कर ही उपासना किया करते हैं उन सबको तथा उन्हींके समान अन्य महान् व्यक्तियोंको भी मिथ्यादृष्टि ही कहना पड़ेगा। किन्तु वास्तवमें ऐसा नहीं है। हाँ, यह ठीक है कि इसतरहकी प्रवृत्ति करनेवालों

१—इस कथनमें कृत कारित अनुमोदना के तीन भाव व्यक्त होते हैं।

२—यह ग्रंथ श्रीयुत सिद्धान्त शास्त्री पं० पन्नालालजी सोनी द्वारा सम्पादित “अभिषेक पाठ संग्रह” में श्री बनजीलाल ठोल्या दि० जैनग्रंथ माला समिती द्वारा कई वर्ष पूर्व प्रकाशित होचका है।

का सम्यग्दर्शन समल एवं निम्नकोटिका माना जा सकता है। साथ ही यह बात भी ध्यान देने योग्य है कि यद्यपि अधिकतर दोष सम्यक्त्व प्रकृतिके उदयसे ही सम्बन्ध रखते हैं फिर भी कदाचित् यह भी संभव हो सकता है कि कपाय और अज्ञानभी निम्न-कोटिकी अवस्था अथवा तीव्रताके कारणभी सम्यग्दर्शन में समलता पाई जा सके। अस्तु, यहांपर सारांश यही लेना चाहिये कि मुमुक्षु भव्यात्माको आत्मसिद्धि प्राप्त करनेकेलिये उसके मूल कारण सम्यग्दर्शन की विशुद्धि सिद्ध करनी चाहिये और उसकेलिये उसके अन्य दोषोंकी तरह देवमूढता नामक दोष भी छोड़ना चाहिये तथा यह दोष जिन२ कारणोंसे आसकता है उन सब कारणोंका भी परित्याग करना चाहिये।

अब क्रमानुसार आचार्य यहां पाषण्डिमूढताका स्वरूप बताने हैं—

संग्रथारम्भहिंसानां, संसारावर्तवर्तिनाम् ।

पाषण्डिनां पुरस्कारो, ज्ञेयं पाषण्डिमोहनम् ॥२४॥

अर्थ—जो परिग्रह, आरम्भ और हिंसाकर्मोंसे युक्त हैं तथा जो स्वयं संसार चक्रमें पड़े हुए हैं अथवा दूसरों को डालनेवाले हैं ऐसे पाषण्डियों के पुरस्कार को पाषण्डिमूढता समझना चाहिये।

प्रयोजन—निर्दिष्ट मूढता के तीन भेदों में से दो भेदोंका स्वरूप निरूपण करने के बाद शेष बची पाषण्डि मूढता का स्वरूप बताना स्वयं ही अवसर प्राप्त हो जाता है।

दूसरी बात यह है कि किसी भी धर्म का सर्व साधारणमें प्रचार उसका स्वयं पालन करके आदर्श नेता बननेवाले व्यक्तियों के द्वारा ही हुआ करता है सर्व साधारण जन तत्त्व के मर्मज्ञ नहीं हुआ करते, वे या तो गतानुगतिक हुआ करते हैं अथवा मोह लोभ भय आशा स्नेह आदि के वशवर्ती रहने के कारण जिधर उनका प्रयोजन सिद्ध होताहुआ दीखता है उधर को ही झुक जाते हैं स्वयं ज्ञानहीन रहने के कारण अथवा मोहित बुद्धि रहने के कारण नेता बनकर सामने आनेवालोंकी उक्ति युक्ति और वृत्ति की वास्तविकता की परीक्षा करनेमें वे असमर्थ रहा करते हैं। लोगों की इस दशा से जानबूझकर अथवा बिना जाने अनुचित लाभ उठाने वालों की कमी नहीं है। संसारके कारणों से पृथक् रहना साधारण बात नहीं है। विषय वासनाओंको और उनके साथनों को सर्वथा छोड़ कर आत्म सिद्धि के लिये तपस्वी जीवन बिताना अत्यन्त कठिन है फिर आजकल के समयमें तो उतना ही कठिन है जितना कि चोर बजारमें किसी या किन्हीं व्यक्तियों का वास्तविक सद् व्यवहार पर—न्याय पूर्ण सत्य एवं अर्चार्थ वृत्ति पर टिके रहना।

संसारी प्राणी मात्र के वास्तविक हितैषी महात्माओं का कर्तव्य है कि वे ऐसे विषयों को उनके नामने उपस्थित कर दें जिनको कि जानकर और देखकर अपने कल्याणकारी मार्गका

निश्चय करनेकेलिये वे सत्य एवं असत्य तथा हितकर और अहितकर विषय को स्वयं ही सरलतया एवं स्पष्ट रूपमें समझ सकें । यह सभी के समझ में आसकने वाली बात है कि जो व्यक्ति स्वयं ही अहितकर एवं अहित रूप दोषों से युक्त है वह दूसरोंको उन दोषोंसे मुक्त नहीं कर सकता । ऐसे व्यक्तिको आदर्श मानकर उसका अनुसरण करके उसके नेतृत्वमें चलकर कोई भी व्यक्ति वास्तवमें अपना कल्याण नहीं कर सकता । क्योंकि जो स्वयं ही डूबे हुए हैं या डूबने-वाले हैं वे दूसरोंको किस तरह तार सकते हैं । जो पत्थरकी नाव स्वयंही पार नहीं जासकती उस पर बैठनेवाला तो पार होही किस तरह सकता है ? नहीं हो सकता । अत एव ग्रन्थकर्त्ता आचार्य हितबुद्धिसे जो संसारको दुःखरूप समझनेवाले हैं और इसीलिये उस की दुःखरूपताके कारणों को जानकर उससे परिनिवृत्त होनेके इच्छुक—मुमुक्षु है उनको इस कारिकाके द्वारा यह बतादेना चाहते हैं कि—मोक्षमार्गमें चलनेके लिये तुमको अपना नेता किसतरहका चुनना चाहिये ।

आत्मा और उसका हित यद्यपि युक्तिसिद्ध अनुभवसिद्ध और आगम प्रसिद्ध है किन्तु इन्द्रियगोचर नहीं है । तुम अल्पज्ञ हो युक्ति अनुभव और आगमज्ञान तीनों ही में अत्यन्त अल्प हो, निम्नकोटिमें अवस्थित हो । सर्वज्ञ तो इस समय उपस्थित ही नहीं है । इन विषयोंमें पूर्णतया समाधान करके निःशंक बनासकने वाले विशिष्ट ज्ञानी पुरुष भी प्रायः दुर्लभ है । ऐसी परिस्थिति में जो आत्मा और उसकी संसार मुक्त दो अवस्था तथा इन दोनों ही परस्पर ३६ के अंककी तरह विरोधी अवस्थाओंके परस्पर विरुद्ध कारणोंपर विश्वास करता है और इनमेंसे संसार अवस्था को दुःखरूप समझकर उससे सर्वथा निवृत्त होकर निर्वाणको सिद्ध करना चाहता है तो उसका कर्तव्य है कि अपने आदर्श के अनुकूल ही पुरश्चारी नेताका निर्वाचन करे । यदि वह ऐसा न करके सर्वसाधारण संसारी मनुष्य के समान व्यवहार करनेवालेको अपना नेता मान कर चलेगा और उसीको आदर्श समझकर प्रवृत्ति करेगा तो वह निर्वाणको सिद्ध नहीं कर सकता—संसारको ही सिद्ध कर सकेगा । अत एव सम्यग्दृष्टि मुमुक्षु को सावधान कर देने केलिये यह बता देना ही इस कारिकाका प्रयोजन है कि मोक्षमार्गके साधनमें यदि तुम इस तरहके व्यक्तिको अपना अगुआ बनाकर चलोगे तो कभी भी आत्मकल्याण को प्राप्त न कर सकोगे जिसका कि व्यवहार तुमसे भी गया बीता है ।

शब्दोंका सामान्य विशेष अर्थ—

ग्रन्थ—यह शब्द कौटिल्य-दम्भ-शास्त्र अर्थवाली स्वादिगणकी ग्रन्थि धातु अथवा संदर्भार्थक चुरादिगणकी ग्रन्थ धातु इनमेंसे किसी से भी निष्पन्न हो सकता है । इस के अर्थ भी कोषकारोंने धन शास्त्र अदि अनेक किये हैं किन्तु प्रकृतमें इसका आशय परिग्रहसे है । परिग्रहका भी तात्पर्य जो कोई वस्तु अच्छीतरह ग्रहण कर रखी है उससे अथवा जिन अन्तरंग परिणामोंके द्वारा जगत्में किसी भी वस्तुका ग्रहण किया जाता है उन जीवपरिणामों से है । अत एव परिग्रहके आगममें दो भेद बताये गये हैं । एक अन्तरंग दूसरा बाह्य । अन्तरंग परिग्रह के १४ और बाह्य

परिग्रहके १० भेद हैं। हिरण्य सुवर्ण धन धान्यादि १० प्रकारकी गृह्य वस्तुओंके भेद से बाह्य परिग्रहके १० भेद होते हैं। इन वस्तुओंके ग्रहण करनेमें प्रमत्त योग और मूर्च्छाभाव पाया जाता है इसीलिये इनको बाह्य परिग्रह शब्दसे कहा गया है। स्वयं प्रमत्तयोग अथवा मूर्च्छाभाव अन्तरंग^१ परिग्रह है। यह मूर्च्छाभाव तथा योगोंमें प्रमत्तता मोहनीय कर्मके उदय की अपेक्षा रखती है अतः एव मोहनीय कर्मके उदयसे जितने भी जीवके विभाव परिणाम होते हैं वे सब अन्तरंग परिग्रह हैं। उन विभाव परिणामोंको १४ भागोंमें विभक्त किया गया है। अन्तरंग दृष्टि से एवं शुद्ध तत्त्वके विचारकी दृष्टिसे यही संसार है, यही संसारका बीज है और सम्पूर्ण कर्मोंका राजा माने गये मोहनीयकर्मका यही परिकर तथा साम्राज्य है। जिन जीवोंने इस बीजको अन्तरंग में से निकालकर फेंक दिया है और उसके बदले भोक्षमार्गके बीज भूत सम्पगदर्शनको प्राप्त करलिया हैं वे संसार चक्रसे मुक्त हैं और मोहके साम्राज्यसे भी पृथक् हैं। इसके विपरीत जो ऐसा नहीं कर सके हैं वे संसारी हैं, संसारघटियंत्र के पहिये हैं, मोहके परिजन हैं अथवा सम्पूर्ण भोगोपभोग या विषयोंमें अनुरक्त रखनेवाली मोहकी किकरी-आशाके किकर हैं और इसी लिये समस्त संसारके दास हैं^२।

पाँचोंही इन्द्रियों के विषयों तथा तदनुकूल सभी भोगोपभोग के साधनों का सम्बन्ध उनके प्रति अन्तरंग आसक्ति मूर्च्छा और मोह भावको उसी प्रकार प्रकट करता है जिस तरहसे कि पुत्रकी उत्पत्ति माता पिताके सम्बन्ध को सूचित कर देती है। अतएव जो व्यक्ति परिग्रहों में आसक्त रहकर भी अपने को उनसे अलिप्त बतानेका प्रयत्न करते हैं वे अवश्य ही पाखण्डी हैं अपनी असली अन्तरंग निम्न कोटिकी दूषित वृत्तिकों छिगाकर अयथार्थ उच्चकोटिके सद्भावों को व्यक्त करने की चेष्टा का नाम पाखण्ड है। फलतः संसारमें जो आसक्त हैं परन्तु अपनेको अनासक्त दिखाते हैं या बताते हैं अथवा जो वैसा अपने को दिखाते या बताते तो नहीं हैं परन्तु वास्तवमें हैं आसक्त ही, वे सब पाखण्डी हैं। इन्हींको यहाँपर सग्रन्थ शब्दसे बताया गया है।

आरम्भ—ग्रंथ शब्दकी तरह यहभी योगरूढ शब्द है आङ्पूर्वक भ्वादिगणकी रामस्यार्यक रभ धातुसे घञ्प्रत्यय औरसुम्का आगम होकर यह शब्द बनता है निरुक्ति के अनुसार यद्यपि किसी भी कार्यका उपक्रम-शुरू करना इसका अर्थ होता है किन्तु प्रकृत में भोग अथवा उपभोग रूप विषयों के अर्थ तथा रक्षण के लिये जो प्रयत्न किया जाता है उसको ही आरम्भ कहते हैं।

आगम में मनुष्यों के दो भेद बताये हैं। आर्य और मलेच्छ आर्यों के चातुर्वर्ण्य धर्म की व्यवस्थाको दृष्टिमें रखकर उनके योग्य आजीविका के लिये किये जाने वाले प्रयत्नोंको सामान्यतया

१—मिथ्यात्व-वेद रागास्तथैव हास्यादयश्च षड् दोषाः। चत्वारश्च कपायाश्चतुर्दशाभ्यन्तरा ग्रन्थाः

॥११६॥ पु०सि०। इस तरह १४ अभ्यन्तरा तथा क्षेत्र वास्तु हिरण्य सुवर्ण धन धान्य दासी दास कुल्य और भांड। ये दश बाह्य परिग्रह हैं।

२—आशाया ये दासास्ते दासाः सर्वलोकस्य। आशा येषां दासी तेषां दासोऽखिलो लोकः।

३—“रामस्युपक्रमः” सि० कौ० तत्त्वबोधिनी।

छह भागोंमें विभक्त किया गया है—असि मसि कृषि वाणिज्य विद्या और शिल्प^१ । ये सभी कर्म सामान्यतया सावध हैं । इनके करनेमें किसी न किसी रूपमें थोड़ा या बहुत पापका संचय अवश्य होता है । परंतु जो एकान्ततः मोक्षमार्ग का साधन जहां किया जाता है ऐसे संन्यस्त आश्रममें^२ रहने के लिये जब तक असमर्थ हैं और दार परिग्रह करके गृहस्थाश्रममें रहते हैं उनको अपने परिग्रह की सिद्धि के लिये उचित आरम्भ करना भी आवश्यक हो जाता है, अतएव उनके लिये आरम्भ कथंचित् विहित है—उचित है शेष तीन आश्रमोंमें वह आवश्यक नहीं रहता । वानप्रस्थ और संन्यस्ताश्रममें तो सवथा अविहित है । अतएव जो व्यक्ति गृहस्थाश्रम को छोड़कर वानप्रस्थ अथवा संन्यस्ताश्रममें अपनेको उपस्थित करके गृहस्थाश्रमियों के योग्य आरम्भ कर्म करता है तो उसेभी पाखण्डी ही कहा जा सकता है क्योंकि वह आगम की आज्ञा का भंग करता है और लोगोंको धोखा देता है । ऐसे पाखण्डियों के नेतृत्वमें जीवोंका आत्मकल्याण सिद्ध नहीं हो सकता वह या तो संशयमें पड़ जा सकता है अथवा वंचित या बाधित हो जा सकता है ।

हिंसा—घात—बध आदि अर्थोंमें प्रयुक्त होनेवाली रुयादि गणकी^३ हिंसा धातुसे भाव अर्थमें व्युत्पन्न होकर यह शब्द बनता है । आगमके अनुसार इसका अर्थ प्रमत्त योग द्वारा होनेवाला प्राण व्यपरोपण^४ होता है । लोकमें सर्व साधारण व्यक्ति अहिंसा और दयाका एक ही अर्थ समझते हैं परन्तु ऐसा नहीं है । दया परोपकारपरक सराग भाव है और अहिंसा सभी प्रकारकी राग द्वेषरूप कषाय की निवृत्तिरूप है । रागद्वेषके द्वारा अपने प्राणोंका निश्चित रूपसे बध होता है अतएव उसे हिंसा कहते हैं । कषायके निमित्तसे प्रमत्त बने हुये अपने योगके द्वारा मन वचन कायकी प्रवृत्तिसे जब दूसरेके भी प्राणोंका वियोजन होता है तो उसको भी हिंसा कहते हैं पहली भाव हिंसा और दूसरी द्रव्य हिंसा कही जाती है क्योंकि उसमें अपनेही भावोंका घात होता है और इसमें अपने से भिन्न जीवके भी प्राणोंका बध हुआ करता है ।

पाँचोंही इन्द्रियोंके विषयोंका सेवन यदि संयम नहीं है हिंसाके पापसे बचाकर रखनेवाले आगश्यक व्रतरूप नियमोंसे युक्त नहीं है तो वहभी हिंसाके पापसे अस्पृष्ट नहीं माना जासकता और नहीं रहही सकता है । इन्द्रियोंमें दो इन्द्रियोंकी प्रवृत्ति प्रबल एवं सर्वाधिक है । स्पर्शन और रसना^५ दोनोंही इन्द्रियोंकी प्रवृत्तियाँ यदि अयुक्त हों तो सर्वसाधारणमें भी निन्द्य मानी जाती हैं । फिरभी यदि कोई व्यक्ति संसार का परित्याग कर आत्मकल्याणके आदर्शभूत पद को प्राप्त करके भी

१—असिर्मषिः कृषिर्विद्या वाणिज्यं शिल्पमेव च । कर्माणीमानि षोढा स्युः प्रजाजीवनहेतवे । परन्तु पशु पालन भी वैश्य का कर्तव्य बताया है । यथा—“ वैश्याः कृषिवाणिज्यपशुपालनोपजीविनः ”

॥१७६॥आदि पुराण ।

२—जिस तरह ब्राह्मण—क्षत्रिय—वैश्य और शूद्र ये चार वर्ण हैं उमी तरह चार आश्रम हैं यथा—ब्रह्मचर्य गृहस्थश्च वानप्रस्थश्च भिक्षुकः । चत्वार आश्रमा एते सप्तमांगाद्विनिर्गताः ॥२८॥ आदि पुराण

३—यही धातु चुरादि गण से भी पठित है । ४—प्रमत्तयोगात्प्राणव्यपरोपणं हिंसा । त० सू० ॥ ७-१३

५—अवस्थायां रसणि कम्पाण मोहणी तद् बयाण बन्ध । च गुप्तीण य मणगुप्ती चडरो दुक्स्तेण सिक्मन्ति ।

दोनोंही इन्द्रियोंके विषयमें असंयत है—सर्वसाधारणमें भी गह्वरसमभी जानेवाली प्रवृत्ति करता है तो वह पाखण्डी क्यों न माना जायगा । अवश्य माना जायगा ।

देखा जाता है कि गृहस्थों के लिये आदर्श साधु पद को धारण करके भी इन पाखण्डियों की इन्द्रियों की प्रवृत्ति प्रायः अनर्गल रहा करती है । दिन रातका कोई विवेक नहीं रखते । रात्रीमें भी भोजन करते हैं जब कि हिंसाका सम्बन्ध बचाया नहीं जा सकता । दिनमें भी मित्राशुद्धिका कोई नियम नहीं रखते । भक्ष्य वस्तुओंमें भी सावध—मांसादि तकका भी भक्षण करते हैं । अत्यन्त सरस काम बर्धक पदार्थोंको यथेच्छ ग्रहण करते हैं । इस तरह की रसना इन्द्रियके विषयमें लम्पटताको देखकर कौन कह सकता है कि ये इन्द्रियविजयी हैं ? और मोक्षमार्गके आदर्श—साधुपदपर अवस्थित हैं ? तथा मुमुक्षुओंका नेतृत्व करने के योग्य हैं ।

स्पर्शन इन्द्रियके विषयमें भी जो कुत्सित लीलाएं होती हैं—और धर्मके नामपर होती हैं उनको देख सुनकर तो संभव है लज्जाको भी लज्जा आजायगी । यह प्रवृत्ति भी न केवल सावध ही है अपितु हिंसामय भी है । अत एव हिंसा शब्द से यद्यपि यहां पर सभी सावध व्यापार ग्रहण किये गये हैं फिर भी मुख्यतया पांचों इन्द्रियोंके भोगोपभोगरूप सभी विषय समझने चाहिये जहांतक कि उनके ग्रहण करने में नव कोटीमेंसे किसी भी कोटीसे हिंसाका सम्बन्ध पाया जाता है ।

संसार—सम् पूर्वक सु धातुसे यह शब्द बनता है । इसका प्रकृत अर्थ परिभ्रमण है । अर्थात् चारों गतियों, ८४ लाख ७ योनियों एवं एक कोडाकोडी ६७ लाख ५० हजार ८ कुलों में जो जीव इधरसे उधर घूमता फिरता है उसको संसार कहते हैं । यह फलरूप बाह्य संसार है । अन्तरंग कारणरूप संसार मोहप्रमुख कर्म हैं जिनके कि उदयसे ग्रस्त प्राणी विवक्षित परिभ्रमणसे मुक्त नहीं हो पाता । इनके उदयसे यह जीव उपर्युक्त विषय सेवन-आरम्भ और परिग्रहमें प्रवृत्ति करके उन्ही कर्मोंका पुनः संवय करता है और इसतरहसे संसारके ही चक्रमें पड़ा रहता है ।

१—अर्कालोकेन विना भुंजानः परिहरेत्कथं हिंसाम् । अपि बाधितः प्रदीपो भोज्यजुषां सूक्ष्मजीवानाम् १३३ पु० सि० २—चाहे जिसके हाथ की चाहे जैसी वजारु आदि वस्तु विवेक तथा शुद्धिके विना ही ग्रहण करलिया करते हैं ।

३—शाक्त तथा वाममार्गियोंके विषयमें तो यह बात सर्व विश्रुत है । परन्तु अपने को जैन नामसे कहने वाले श्वेताम्बर सम्प्रदायके ग्रन्थों में भी इसतरहके उल्लेख पाये जाते हैं । इसके लिये देखो पं० अजित कुमारजी द्वारा लिखित श्वेताम्बरमत समीक्षा (१६३०) में उद्धृत प्रकरण ० पृ० ६२ में भगवती सूत्र पृ० १५६ १५७ १५८ में आचाराग सूत्र के वाक्य जिनमें कि साधुको मांसभक्षणकी खली आज्ञा है ।

४— विश्वामित्र पराशरप्रभृतयो वाताम्बुपर्णाशनाः ।

तेऽपि स्त्रीमुखर्पकज सुललितं दृष्ट्वैव मोह गताः ।

शाल्यन्नां सधृतं पयोदधियुतं ये भुञ्जते मानवाः ।

तेषामिन्द्रियनिग्रहो यदि भवेद् विन्ध्यस्तरेत्सागरम् ॥ भर्तृहरि

५—पापमहित । हिंस्यन्ते तिलनाल्यां तप्तायसि विनिहिते तिला यद्वत् । बहवो जीवा योनौ हिंस्यन्ते मैत्रे तद्वत् ॥ १०८ ॥ पु० सि० ५—इसका विशेष जानने के लिये देखो गो० जीव० गा० ८८ तथा ११२ से ११९

आगममें इस परिभ्रमणरूप संसार के विषयसम्बन्ध की अपेक्षा पांच भेद बताये हैं—
द्रव्य क्षेत्र काल भव और भाव । इसका विस्तृत स्वरूप सर्वार्थसिद्धि^१ गोम्मटसार^२ जीवकाण्ड
आदि आगम ग्रन्थोंमें देखना चाहिये । प्रायः सभी सम्प्रदायोंमें संसार को हेय अथवा अनिष्ट
बताया है । हेयताके ४ कारणों को स्वयं ग्रन्थकार पद्य नं० १२ में सम्यग्दर्शन के दूसरे निःकां-
क्षित भ्रमका वर्णन करते हुए बता चुके हैं । इनके सिवाय जन्ममरणकी प्रचुरता भी संसारकी हेयता
अनिष्टता और दुःखरूपताका एक बड़ा और मुख्य कारण है । संसारमें पड़ा हुआ यह जीव
एक अन्तर्मुहूर्तमें ६६३३६ बार जन्म और मरण किया करता है जब कि उस निगोदपर्याय में
यह जीव इस पाखण्डके कारण पहुंचता है । क्योंकि पाखण्ड मायाचार रूप है और मायाचार
तिर्यग्गति का कारण^३ है तथा निगोद प्रायः तिर्यग्गति रूप है । यही कारण है कि परमकारु-
णिक आचार्य भगवान् सम्यग्दृष्टियोंको पाखण्ड एवं पाखण्डियों से बचे रहनेके लिये उपदेश
देते हैं ।

आवर्त—शब्दका अर्थ भंवर होता है । जिसतरह समुद्र नद नदी आदि विशाल एवं
गंभीर जलाशयों में भंवर पड़ते हैं उसी-तरह संसारमें भी उपर्युक्त निगोदादि बड़े २ भंवर हैं जिन
के कि भीतर पड़ जानेपर इस जीवका संसार चक्रसे निकल जाना अन्यन्त^४ कठिन है ।

वर्ती—भ्वादि गण की वृत् धातुसे कर्त्ता हेतुकर्त्ता अथवा शील अर्थ में शिन् प्रत्यय
होकर यह शब्द बनता है । और अण्यन्त तथा ग्यन्त दोनोंही तरहसे^५ निष्पन्न होता है ।
जिसका आशय यह होता है कि संसारके आवर्तमें जो स्वयं पड़े हुए हैं साथ ही दूसरोंको भी
ढालनेवाले हैं ।

पाखण्डी—इसकी निरुक्ति इस प्रकार होती है कि—

पान्ति रचन्ति पाषात्-संसारात् इति पाः आगमवाक्यानि तानि खण्डयति इति पाखण्डी
अर्थात् जो मोक्षमार्ग या आत्मकल्याणके उपदेशका खण्डन करनेवाले अथवा उसके विरुद्ध
चलनेवाले हों उनको कहते हैं पाखण्डी ।

पुरस्कार—पुरस् पूर्वक कृधातु से घञ प्रत्यय होकर यह शब्द बनता है । पारितोषिक
आदि इसके अनेक अर्थ हैं । प्रकृतमें इसका आशय अग्रतः करणसे है । अर्थात् इसतरह के
पाखण्डियोंको सन्मान प्रशंसा स्तुति आदि के द्वारा बढावा देना-समाजमें उनको आगे लाना
उनको नेतृत्व देना आदि उनका पुरस्कार है ।

पाखण्डिमोहन—इसका स्पष्ट अर्थ है कि पाखण्डि विषयक भूदता ।

सात्पर्य यह—कोई भी सम्यग्दृष्टि जीव यदि पाखण्डियोंका पुरस्कार करता है तो वह

१-२-सर्वार्थसिद्धि अ० २ सू० १० । तथा जीवकाण्ड भव्यमार्गणाकी टीका ।

३-"माया तैर्यग्योनस्य ।" त० सू० ६-१६ । ४-देखो बोधिदुर्लभातुप्रेक्षाका वर्णन ।

५-संसारवर्त्तवर्तितुं वर्तयितुं वा शीलं येषां ते संसारवर्त्तवर्त्तिनः ।

अपने सम्यग्दर्शन को मूढता की तरफ लेजाता है। पाखण्डिका अर्थ ऊपर बताया जा चुका है जिससे स्पष्ट होजायगा कि नीची क्रिया ऊंचा वेश, मिथ्या आचार, मोक्षमार्गके नाम पर स्वेच्छा-चार सावध प्रवृत्तियां, खान पानका अविवेक और स्वैराचार का जो सेवन है वह सब पाखण्ड है। क्योंकि आगमकी आज्ञाके वह विरुद्ध है और अन्य भोलेजन उससे वंचित होकर ठगे जाते हैं। अपने सावध कर्मोंके द्वारा वे अपने को तो संसार समुद्रमें डुवाते ही हैं साथ ही अपने अनुयायियोंको भी डुवोते हैं। अत एव सम्यग्दृष्टिको चाहिये कि इनका पुरस्कार करके अपने सम्यग्दर्शन को मूढता से अभिभूत न होने दे।

सम्यग्दर्शनके विषय तीन बताये हैं—देव शास्त्र और गुरु। तीनों का सम्बन्ध रत्नत्रयसे है। फिर पीनो देवका सम्यग्दर्शन से शास्त्रका सम्यग्ज्ञान से और गुरुका सम्यक् चारित्र से मुख्य सम्बन्ध है। सम्यग्दर्शनका प्रत्यनीक भाव मिथ्यादर्शन है उसके भी विषय तीन हैं—कुदेव कुशास्त्र और कुगुरु। इनमें भी मुख्यतया कुदेव—देवमूढतासे मिथ्यात्वका, कुशास्त्र—लोक मूढता से मिथ्याज्ञानका और कुगुरु—पाखण्डिमूढतासे मिथ्याचारित्रका सम्बन्ध है। तीनोंही भाव परस्पर में अविनाभावी है। फिर चाहें भले ही उनमें गौण मुख्यता या तर तमता पाई जाती हो या दिखाई पड़ती हो। अत एव एक अंशके मजिन विरुद्ध या मन्द पड़ने पर दूसरे अंशोंपर भी उसका प्रभाव पड़ना स्वाभाविक है। यही कारण है कि आचार्योंने तीनों ही मूढताओंका परित्याग कराके सम्यग्दर्शन को अथवा उसके साथ पाये जानेवाले यथायोग्य रत्नत्रयको मोहित-मूढ अप्रशस्त न होने देने का उपदेश दिया है।

प्रकृत कारिका में पाखण्डियों अर्थात् कुगुरुओं से बचकर चलनेका उपदेश है। साथ ही यहां यह भी बता दिया गया है कि पाखण्ड या कुगुरु किस को समझना चाहिये। सम्यग्दर्शन के विषयभूत सम्यग्गुरुका स्वरूप यथावसर विषयाशावशातीतः आदि कारिका में बता चुके हैं। उससे बताये गये लक्षण जिसमें घटित न हों वही कुगुरु है यह अर्थादापन्न हो जानेसे पुनः यहां पर कुगुरु के लक्षण बताने की आवश्यकता नहीं है। ऐसी कदाचित् किसीको शंका हो तो वह ठीक नहीं है। क्योंकि प्रथम तो धर्मोपदेश में द्विरुक्ति या अनेक तरह से किसीभी एक विषयको यदि समझानेका ग्रन्थकर्ता प्रयत्न करता है तो वह दोष नहीं है। दूसरी बात यह है कि अर्थापत्ति भी ऐसा प्रमाण है जिसमें कि अन्यथानुपपत्ति की आवश्यकता है। अर्थापत्ति का उदाहरण प्रसिद्ध है कि “पीनो देवदत्तो दिवा न भुंक्ते” अतः एव रात्रौ कल्प्यते। अर्थात् जैसे किसीने कहा कि देवदत्त खूब मोटा ताजी है, परन्तु यह दिनमें भोजन नहीं करता। ऐसी जगहपर अर्थापत्ति से रात्रीके भोजन की कल्पना होती है क्योंकि पीनत्व भोजन के बिना आ नहीं सकता और वह दिनमें भोजन करता नहीं है इसलिये रात्रीमें भोजन करता है यह बात अर्थापत्तिसे मान ली जाती है। किंतु ऐसा यहां नहीं है सुगुरु के विषयमें जो विशेषण दिये गये है वे जिसमें घटित न हों उसको कुगुरु मान लिया जाय यह ठीक

नहीं हैं क्योंकि कुगुरु के स्वरूप का यह कथन अतिव्याप्त है। चतुर्थगुणस्थानवर्ती असंयत सम्यग्दृष्टि मनुष्य में भी सुगुरु के उन विशेषणों का अभाव पाया जाता है परन्तु वह कुगुरु पाखण्डि नहीं है क्यों कि वह न तो विषयाशावशातीत है न निरारम्भ है और न अपरिग्रह ही है। फिर भी वह कुगुरु नहीं है। अतएव कुगुरु अर्थात् पाखण्डि का स्वरूप स्पष्टतया बताने के लिये इस कारिकाका निर्माण अत्यन्त उचित और आवश्यक था।

इसके सिवाय इस कारिका में प्रयुक्त पाखण्डि के विशेषणोंका कारिका नं० १० में दिये गये सुगुरु के विशेषणोंके साथ मिलान करने और उस पर विचार करनेसे मालूम होगा कि सुगुरु के भावोंसे पाखण्डिके भावोंमें बिल्कुल प्रत्यनीकता तो दिखाई गई है साथही उन भावोंके निर्देशका क्रम भी बिल्कुल विपरीत है। सुगुरु के स्वरूप को बताते हुए सबसे पहले पंचेन्द्रियों के विषयोंसे रहित होना, उसके बाद आरम्भरहित होना, और उसके भी बाद अपरिग्रही होना बताया गया है। जब कि यहांपर पाखण्डिका स्वरूप बताते हुए इन तीनों से ही उल्टे तीन भावोंको एकही वाक्य द्वारा किंतु विपरीत क्रमसे दिखाया गया है। जैसे कि पहले ग्रन्थ फिर आरम्भ इसके बाद हिंसा अर्थात् इन्द्रियों से सावध विषयोंका सेवन एक 'सग्रन्थारंभहिंसानां' इस पदके द्वारा बताया गया है। कारण यह कि जहांतक इन्द्रियोंके विषयोंकी वासना नहीं छूटी है, उनके सेवन करनेकी अंतरंगमें सकषाय भावना या दीनता बनी हुई है वहांतक उनका किसी न किसी रूपमें भोगोपभोग भी बना ही रहता है। तथा उसकी सिद्धिके लिए परिग्रह भी रखना ही पड़ता है, तथा आरम्भ भी करने पड़ते हैं। तथा इन कार्योंके रहते हुए हिंसा व सावधताका सम्बन्ध भी किसी न किसी रूपसे बना ही रहता है। इसके विरुद्ध इन्द्रियोंके विषयोंका परित्याग कर देने पर न तो आरंभ एवं परिग्रह की आवश्यकता ही रह जाती है और न उनका परित्याग फिर दुष्कर ही होता है।

“संसारार्थवर्तिनां” पद भी “ज्ञानध्यानतपोरक्तः” इस पद में उल्लिखित समीचीन आत्मसाधना के भावोंके प्रत्यनीक—मिथ्योपदेश पंचाग्नि तप जटाधारण यज्ञहोमादि कर्म पशुपालन चेलाचेली या संतानोत्पादन रक्षण एवं विवाहादि करना अधिक क्या अस्त्रशस्त्र धारण—उनका उपयोग तथा खेती आदि उन कामों को प्रगट करता है जो कि सावध हैं और हिंसासे संबन्धित हैं। इन कार्योंको करते हुए भी जो अपने को साधु सन्यासी प्रगट करता है वह अवश्यही पाखंडी है। ऐसे पाखंडियों के पुरस्कार से अपना सम्यग्दर्शन मलिन होता है और सामान्य मोक्षमार्गका आदर्श भी भ्रष्ट होता है। अतएव मुमुक्षु विवेकी सम्यग्दृष्टि का कर्तव्य है कि उनका पुरस्कार न करे क्यों कि वे वास्तवमें गुरु नहीं हैं जैसा कि कहा भी है कि—

सर्वाभिलाषिणः सर्वभोजिनः सपरिग्रहाः २ । अभ्रह्मचारिणो मिथ्योपदेशा गुरवो न तु ॥

१—अन्तर विषय वासना वर्ते, बाहिर लोक लाज भय भारी। ताते परम दिगम्बर मुद्रा धरि नहिं सकहिं दीन संसारी-॥

२—अ० प० २-१२ कौ टीकागत ।

किंतु सच्चे तपस्वियों का ही सेवन करें जैसा कि भगवान् जिनसेन स्वामीने बताया है कि—
दृष्टव्या गुरवो नित्यं पृष्टव्याश्च हिताहितम् । महोज्यया च यष्टव्याः शिष्टानामिष्टमीदृशम् ॥

सम्यग्दर्शनका लक्षण वर्णन करते समय श्रद्धान रूप क्रियाके जो तीन विशेषण दिये थे उन मेंसे दो का विवेचन पूर्ण हुआ । अब तीसरे विशेषण—‘अस्मय’ का व्याख्यान शेष है अतएव अवसर प्राप्त होने से आचार्य उसकी व्याख्या करते हैं उसमें सबसे पहले प्रकृत स्मय का स्वरूप और उसके भेद बताते हैं—

ज्ञानं पूजां कुलं जातिं, बलमृद्धिं तपो वपुः ।

अष्टावाश्रित्य मानित्वं स्मयमाहुर्गतस्मयाः ॥ २५ ॥

अर्थ—ज्ञान पूजा कुल जाति बल श्रद्धा तप और शरीर इन आठोंके आश्रय से जो अभिमान किया जाता है उसको निर्मद आचार्य स्मय कहते हैं ।

प्रयोजन—सम्यग्दर्शन जोकि धर्म अथवा मोक्षमार्ग में सबसे प्रथम एवं प्रधान पदपर अवस्थित है उसकी पूर्णता तथा विशुद्धता तबतक संभव नहीं है और नहीं वह अपना वास्तविक कार्य करने में ही समर्थ हो सकता है जबतक कि अंतरंग में स्मयका भाव बना हुआ है । अतएव सम्यग्दर्शन का लक्षण कथन करतेहुए जिन २ विषयोंका उल्लेख ग्रंथकारने किया है उन सभी का स्पष्टीकरण करके प्रकृत विषय के व्याख्यान को समाप्त करनेके पूर्व उल्लिखित विषयोंमेंसे इस अन्तिम विषय का भी स्पष्टीकरण करना उचित तथा आवश्यक है । यही कारण है कि सम्यग्दर्शन की अस्मयताको बताने के लिए आचार्य स्मयका स्वरूप विषय और प्रकार यहांपर बता रहे हैं । यदि इस विषयको छोड़ दिया जाय दूसरे शब्दोंमें यदि सम्यग्दर्शनका अस्मय विशेषण न दिया जाय तो स्पष्ट है कि स्मयके सद् भावमेंभी सम्यग्दर्शन, पूर्ण शुद्ध और अपना कार्य करने में समर्थ माना जा सकेगा जबकि यह बात अयुक्त है—विपरीत है—और प्राणियोंको धोखा देने वाली है । अतएव इसका विवेचन करना अत्यन्त उचित है और आवश्यक है । इसका कारण यह भी है कि प्रायः संसारी जीव बहिर्दृष्टि है, उनका स्वभाव नेत्रके समान है । जिस तरह नेत्र अपनेसे भिन्न अन्य पदार्थको देखता है परन्तु वह स्वयं को नहीं देखता, न देखही सकता है २ है इसीतरह संसारी जीव अपनेको न देखकर पर पदार्थको ही देखता है । इसके सिवाय उसका यह देखनाभी मोहोदयके कारण अन्यथा ही होता है । संसार के जिन विषयोंमें उसने दृष्ट या अनिष्ट की कल्पना कर रखी है उनमें से दैवकी अनुकूलता वश यदि दृष्ट विषयोंका लाभ होजाता है तो स्वयंमें उत्कर्षकी भावना करता है—समझता है कि यह मैंने अपनी योग्यता—बुद्धि चातुर्य और पौरुष के बलपर प्राप्त कर लिया है । यदि अनिष्ट की प्राप्ति होजाती है तो दूसरेके प्रति दुर्भावना

१—आदिपुराण ।

२—नेत्रं हि दूरे तु निरीक्ष्यमाणमात्मावलोकं त्वसमर्थमेव ॥ यश—

१—प्रतिकूलतामुपगते हि विधौ विफलत्वमेति बहु साधनता । अवलम्बनाय दिनभर्तुरभून्न पातेज्यतः
कर्मद्वलमपि ॥ लोकोक्तिः, अथवा नेता यस्य बृहस्पतिः प्रहरणं वज्रसुराः सैनिकाः स्वर्गो दुर्गमनुग्रहः किल
हरैरैरावणो धारणः । इत्याश्चर्यबलान्वितोऽपि बलभिद्रुभमः परैःसंगरे, तद्व्यक्तं ननु दैवमेव शरणं धिग्धिग्
इत्या पौरुषम् । आत्मा ० ॥३२॥

से पृथक् रखना मानो महामारीके क्षेत्रसे शरीरको बचाकर रखना है और सधर्माओंमें अस्मय प्रवृत्ति मानों अपथ्यसे बचकर पोषक तत्त्वका सेवन करना है। अतएव अष्टांग निर्माणके बाद रोगोंसे मुक्त रहनेके लिये मूढवृत्तिके परित्यागका उपदेश देकर अब अपथ्यसेवन न करनेके समान सम्यग्दृष्टिको अस्मय व्यवहार करनाही हितावह है; यही लक्ष्य रखकर आचार्य इस प्रकरणका इस कारिका द्वारा प्रारम्भ करते हैं।

शब्दोंका सामान्य-विशेष अर्थ—

ज्ञान शब्दकी निरुक्ति परिभाषा वाच्यार्थ उसके भेद फल आदिका न्याय शास्त्रोंमें यथेष्ट वर्णन पाया जाता है तथा निर्देशादि या सदादि अनुयोगोंके द्वारा आगम ग्रंथोंमें उसका विशेष व्याख्यान भी किया गया है। इसके सिवाय स्वयं ग्रंथकर्त्ताने अपने न्याय एवं आगमग्रंथों के अत्यन्त विशाल अध्ययनका सार लेकर इसी ग्रंथके दूसरे अध्यायमें जो कि रत्नत्रयरूप धर्मके दूसरे भागका वर्णन करता है केवल ५ कारिकाओंके द्वारा बता दिया है; अतएव इस विषयमें यहाँ कुछ भी लिखना अनावश्यकही है। फिरभी यहाँ पर संक्षेपमें कुछ आवश्यक परिचय दे देना उचित प्रतीत होता है।

शब्दोंकी निरुक्ति विवक्षाधीन हुआ करती है। अतएव दर्शन ज्ञान आदि शब्दों तथा उनके विशेषणरूपमें प्रयुक्त सम्यक् आदि शब्दोंकी भी निरुक्ति भिन्न २ साधनोंके द्वारा शब्दकी सिद्धि बताते हुए भिन्न २ अनेक प्रकारसे की है। फिरभी उनमेंसे सम्यक्-दर्शन-ज्ञान शब्दोंकी चार २ तरहकी निरुक्ति मुख्य हैं। कर्तृसाधन, कर्म साधन, करणसाधन और भावसाधन। इनके द्वारा क्रमसे कर्त्ता कर्म करण और क्रियाकी तरफ मुख्य दृष्टि रखी गई है। इनमें भी वक्ताको जब जहाँ जो विवक्षित हो वही मुख्य हो सकती है। ज्ञान शब्दके विषयमें भी यही दात है। “जानाति इति ज्ञानम्” इस कर्तृ साधनमें जानने रूप क्रियाका कर्त्ता आत्मा मुख्य है। “ज्ञायते इति ज्ञानम्” इसमें कर्मरूप जानन क्रियाका विषय मुख्य है। “ज्ञायते अनेन इति ज्ञानम्” यहाँपर जानन क्रिया की साधकतम-करण रूप वह शक्ति-साकारोपयोग रूप परिणत होनेवाली चेतना विवक्षित है जिस के द्वारा जाना जाता है। ‘ज्ञप्तिर्ज्ञानम्’ यहाँ केवल ‘जानना’ यह क्रिया मात्र-साकारोपयोगरूप परिणमन विवक्षित है।

आत्माका लक्षण उपयोग है जिसके कि ज्ञान दर्शन इस तरह दो भेद हैं। ज्ञान आत्माका अभिन्न अनादि निधन असाधारण अजहत् स्वभावरूप गुण है। वह सामान्यतया एक रूप है। उसमें स्वतः कोई भेद नहीं है। फिर भी निमित्तभेदोंके अनुसार उसके अनेक तरहसे अनेक भेद होजाते हैं। जो कि आगममें आचार्योंके द्वारा बताये गये हैं। सम्यग्दर्शनके विरोधी कर्मोंके उदय अनुदयके सम्बन्ध से ज्ञानके भी मिथ्या और सम्यक् भेदरूप दो व्यवदेश होजाते हैं। लोकव्यवस्था-व्यवहार और तत्त्वज्ञान के लिये तथा विचार विमर्श के लिये आवश्यक उपयोगी प्रमादयाप्रामाण्य व्यवस्था की दृष्टि से इसी ज्ञानके सत् असत् इस तरह दो भेद होजाते हैं।

अपने घातक कर्म के उदयमें जाति भेद अथवा तारतम्यके कारण प्रत्यक्ष परोक्ष भेद होते हैं। अथवा अपने उपयोग स्वरूप प्रवृत्तिमें बाह्याभ्यन्तर निमित्तों के अवलम्बनानवलम्बन भेद की अपेक्षा से भी प्रत्यक्ष परोक्ष भेद यद्वा मति श्रुत आदि पांच भेद होजाते हैं। इसी तरह और भी प्रकार हो सकते हैं।

प्रकृतमें मदके साथ जिस ज्ञानका प्रयोग किया जाता है वह सराग एवं क्षायोपशमिक ही संभव है। जहांतक ज्ञान अल्प है तथा कषायके तीव्र उदयसे आक्रान्त है वहीं तक ज्ञान के विषयका मद होना शक्य है। अत एव सराग क्षायोपशमिक ज्ञान ही यहां पर ग्रहण करना चाहिये।

प्रश्न—ज्ञान मदके होने की संभावना दो कारणों की उपस्थिति में आपने यहां बताई है, एक ज्ञानकी अल्पता और दूसरी कषायोदयकी तीव्रता। सो पहला कारण तो ठीक है; क्योंकि ज्ञानावरण कर्मका उदय रहते हुए ही प्रज्ञापरीषह^२ आगम में बताई है। परन्तु दूसरा कारण ठीक नहीं मालूम होता; क्योंकि संज्वलन कषायके मन्दोदय और सर्वथा अभावमें क्षयस्थ वीतराग व्यक्तियोंके भी प्रज्ञापरीषहका उल्लेख किया गया है।

उत्तर—ठीक है। परन्तु मोक्षशास्त्रमें जहां परीषहोंका वर्णन किया गया है वहांपर मुख्यतया प्रतिपक्षी कर्मके सद्भावकी अपेक्षा है। न कि प्रवृत्तिरूप कार्यकी अपेक्षा। कारण के सद्भावसे तथा भूतपूर्व प्रज्ञापननयकी अपेक्षा उपचार से वहां पर परीषहोंको बताया है। प्रत्यक्ष कार्य रूपमें वहां परीषह होती है यह आशय नहीं है। अत एव प्रज्ञापरीषहमें ज्ञानावरण कर्म का उदयरूप द्वन्द्वकासद्भावही वहां पर परीषहरूपसे विवक्षित है। हमारा यहां प्रयोजन प्रत्यक्ष व्यवहार में आनेवाली प्रवृत्तिसे है। सो यह बात क्षायोपशमिक ज्ञानके साथ^३ कषाय के तीव्र उदयके सद्भावमें ही संभव है। कषायका जहां मन्द उदय है वहांपर भी संभव नहीं^४ है। क्योंकि यहां मदका प्रकरण है और सम्यग्दर्शनके दोषों का सम्बन्ध है जो कि ऊपर अशक्य है। ज्ञानमदमें ज्ञान तो विषय है उसके मदका जहां विचार है वहां कषायको भी किसी न किसी प्रकार से तीव्र ही मानना आवश्यक है। जहां उसका मूलमें ही अस्तित्व नहीं है वहां भूतप्रज्ञापन नय से और जहां मन्द उदय है वहां केवल कारण के सद्भावमात्र की अपेक्षा से उसको कहा जा सकता है; किन्तु जहां स्थूल व्यवहार योग्य मद की विवक्षा है वहां तो कषायके तीव्र उदय अथवा उदीर्णा को ही मानना उचित है।

१—क्षायोपशमिकी प्रज्ञा अन्यस्मिन् ज्ञानावरणे सति मदं जनयति। न सकलावरणक्षये। "स० सि० ६-१३

२—"ज्ञानावरणे प्रज्ञाज्ञाने" त० सू० ६-१३ ॥ ३—सूक्ष्मसांपरायणद्वन्द्वस्थवीतरागयोश्चतुर्दश ॥ त० सू०

३-१० ॥ "क्षुत्पिपासाशीतोष्णदंशमशकचर्याशय्याबधालाभरोगवृणस्पर्शमलप्रज्ञाज्ञानानि" स० सि०।

४—जैसे कि सूक्ष्मसाम्परायमे।

ज्ञानके सिवाय पूजा^१ कुल जाति बल ऋद्धि तप और शरीर इन शब्दों का अर्थ स्पष्ट है। क्योंकि पूजाका अर्थ आदर सत्कार पुरुस्कार सम्मान गौरव महत्त्व आदि होता है और इसमें सद्देष्टादि पुण्यकर्मका उदय कारण है। गोत्रकर्म के उदयके अनुसार पितृ पक्षमें चले आये सम्मान्य वंशानुगत आचरण को अथवा संतति क्रमसे चले आये वीर्यसम्बन्ध को कुल और उसी प्रकार मातृ पक्ष में चले आये प्रशस्त आचरणको जाति, वीर्यान्तराय कर्म के क्षयोपशमसे बल, सातावेदनीयादि पुण्य कर्म के उदयसे और लाभान्तरायादि कर्म के क्षयोपशमसे प्राप्त धन धान्यादि विभूतिको ऋद्धि, चारित्र्यमोहनीय कर्म के मन्दोदय, क्षयोपशम, उपशम, क्षय से होने वाले इच्छानिरोध अथवा अनशनादिको तप और शरीर नामकर्म के उदयसे प्राप्त इन्द्रियों के अधिष्ठान यद्वा कर्म नोकर्म के पिण्डविशेषको शरीर कहते हैं।

आठ पूर्वक श्रि धातुसे आश्रित्य बनता है यह कृतप्रत्ययान्त अपूर्ण क्रियापद है। उपर्युक्त ज्ञानादिक आठों ही इसके विषय है। मानः अस्ति यस्य स मानी तस्य भावः मानित्वम्। अर्थात् अभिमान से की जानेवाली चेष्टाएं। समयशब्दका अर्थ मद-औद्धत्य-धमण्ड होता है। गतः समयो येषां ते गतस्मयाः। जिनके अन्तरंगमें से आभिमानिक विभाव परिणाम निकल गया है वे सब आप्तपरमेष्ठी या गणधरादिक गतस्मय हैं। आहुः यह क्रियापद है। ब्रूज धातुको आह आदेश होकर वर्तमान अर्थ में यह प्रयुक्त हुआ है। जिसका अर्थ है-स्पष्ट कहते हैं।

तात्पर्य—ऊपरके कथन से यह तो भलेप्रकार स्पष्ट ही है कि ज्ञानादिक स्वयं समय अर्थात् मदरूप नहीं है। किन्तु मदके विषय हैं। तथा इसका मुख्य सम्बन्ध भी सधर्माओंसे है जैसाकि आगेकी कारिकासे मालुम होता है। अत एव मतलब यह होता है कि कोई भी सम्यग्दृष्टि यदि अपने अन्य सधर्माओंके साथ इस कारिकामें बतायेगये आठ विषयोंमें से किसी का भी आश्रय लेकर तिरस्कारका भाव रखता है तो वह उसके सम्यग्दर्शनका समय नामका दोष है। इससे उसकी विशुद्धि नष्ट होती है और कदाचित् वह अपने स्वरूपसे व्युत् भी हो जा सकता है। क्योंकि इस तरहके परिणामों से नीचगोत्र कर्मका बंध हुआ करना है। और सम्यक्त्वसहित जीवके नीच गोत्र कर्मका बंध हुआ नहीं करता। क्योंकि उसकी बंधव्युच्छिन्ति सासादन गुणस्थान^२ में बताई है। अत एव उसका बन्ध वहाँ तक संभव है, आगे नहीं। यही कारण है कि सम्मदर्शन की

१—यहांपर जिन शब्दोंका प्रयोग किया गया है ग्रन्थान्तरोंमें उनकी जगह दूसरे २ पर्यायवाचक शब्दोंका भी प्रयोग पाया जाता है; उससे तात्पर्य समझनेमें सुभीता रहता है। यथा पूजा के लिये शील, शरीर के लिये आभिरूप्य, ऋद्धि के लिये विभूति संपत् आदि। संभावयन् जाति-कुलाभिरूप्यविभूतिधीशक्तिपौर्वाभाभिः॥ अन० २—८७। जातिपूजाकुलज्ञानरूपसंपत्तपोबले ॥ यश। प्रकीर्णक।

२—“परात्मनिदाप्रशंसं सद्भक्तसद्गुणछादनोद्भावने च नीचैर्गोत्रस्य”। त० सू०। अथवा “जातिरूपकुलैश्वर्यशीलज्ञानतपोबलैः कुत्राणाऽहंकारं नोचं गोत्रं बध्नाति मानवः ॥ अन० २—८८ टीकोक्त।

३—सासादनगुणस्थान में २५ प्रकृतिकी बंधव्युच्छिन्ति बताई है उसमें नीचगोत्र भी परिगणित है।

विशुद्धिको यथावत् रखनकेलिये साधर्मियोंके साथ आभिमानिक व्यवहार करने से सर्वथा पृथक् रहना चाहिये।

ध्यान रहे कि ज्ञानादिक जो कि अभिमानके विषय हैं वे हेय नहीं, उनका मद हेय है। ज्ञानादिक तो प्रयोजनीभूत एवं उपादेय है। सम्यग्दृष्टि जीव जो कि सुष्ठु होनेके कारण जिस जिनदीक्षाके लिये उत्सुक रहा करता है, उस दीक्षा के धारण करने में ये आठो ही विषय किसी न किसी रूपमें आवश्यक है। अत एव ये उस समय सबसे पहले देखे जाते हैं। दीक्षा देनेवाले आचार्य उस दीक्षा ग्रहण करनेके लिये प्रवृत्त हुए शिष्यके विषयमें दीक्षादेनेके पूर्व देखते हैं कि इसकी ज्ञानशक्ति किसतरह की है। यह मूढ विपर्यस्त जड़वक्र घूर्त अज्ञानी है अथवा सुमेधा है। क्योंकि जो समीचीन विचारशील, ग्राहकबुद्धि, धारणाशक्तियुक्त, तथा शांत सरलचित्त है वही दीक्षाके योग्य माना गया है। दीक्षा धारण करनेवालों में जिस २ योग्यताकी आवश्यकता बताई गई है उनमें सुमेधा^१—अच्छी बुद्धिका रहना विशेषरूप से परिगणित है।

ज्ञानके ही समान पूज्यता आदिका भी विचार किया गया है। निम्न व्यक्तिको दीक्षाका अपात्र ही माना है। इसीतरह उत्तम कुल और उत्तम जाति के व्यक्ति ही दीक्षा के अधिकारी माने गये हैं। दुर्बल कोमल शरीर अतिबाल अतिवृद्ध व्यक्ति भी दीक्षा के लिये निपट्ट ही हैं। अनशनादिकी शक्ति का रहना तो आवश्यक है। राज्यविरुद्ध अपराधी आदि को भी दीक्षा नहीं दी जाती। जिसका अंगभंग है, विकलांग है विडूरूप वे डौल असुन्दर है वह भी दीक्षा के लिये अयोग्य ही माना गया है। इससे स्पष्ट है कि ये ऐसे आवश्यक गुण हैं जिनके बिना सुष्ठु निर्वाणका मार्ग तय नहीं कर सकता। अतएव स्पष्ट है कि इन गुणों को पाकर जो व्यक्ति गर्व करता है अपने में उत्कर्ष की भावनाके साथ दूसरे में जो कि सवर्मा होकर इन दैवाधीन अनात्मविषयों में अल्प है तिरस्कारका भाव धारण करता है वह सम्यग्दर्शनका स्मय नामका दोष है।

मतलब यह कि अनात्मभावोंके निमित्तसे उनको ग्रथानता देकर आत्मीय भावकी अवहेलना करनेपर सम्यग्दर्शनका महत्त्व भ्रान्त होजाता है। यह उसकी आसादना है। और ऐसा करने पर अवश्य ही सम्यग्दर्शन अपने पदसे नीचे गिरजाता है। स्त्रीको उसका पति यदि स्वयं कुछ भी भलाबुरा कहे, कदाचित् मारपीट भी दे तो भी उसको उनना बुरा नहीं लगता जितना कि सपत्नीका अनुचित पक्ष लेकर, उसके संकेतसे वैसा करनेपर लगता है। इसी तरह अनात्मीय भावनाका पक्ष रखकर कियागया तिरस्कार भी आत्मभावनाको सख नहीं होता। इस तरहके व्यवहार से उसकी प्रसन्नता नष्ट होजाती है।

१—विशुद्धकुलगोत्रस्य सद्वृत्तस्य वपुष्मतः । दीक्षायोग्यत्वमाप्नातं सुमुखस्य सुमेधमः ॥ आदिपु ३६-१५८ ॥ तथा देखो अन्त० ध० अध्याय ६ श्लो० ५८ और उसकी टीका । न निन्द्यवालकादिषु पतितादेन सा देवा

प्रश्न हो सकता है कि ज्ञान तो आत्माका स्वभाव है, आप उसको अनात्मीय किसतरह और क्यों कहते हैं ?

किन्तु इसका उत्तर ऊपरके कथन से ही समझ में आजा सकता है । प्रथम तो संसारी जीव ही कथंचित् रूपीर मूर्त है । दूसरी बात यह कि यहांपर ज्ञानादिक जो आठ भाव लिये हैं वे सभी कर्मापेक्ष है । या तो पुण्यकर्म के उदयनिमित्तक हैं अथवा वातिकर्मके क्षयोपशमसे जन्य हैं । ज्ञान बल और तप क्षायोपशमिक हैं और शेष पांच—पूजा कुल जाति ऋद्धि और शरीर औदयिक हैं । इन में भी शरीर पुद्गलविपाकी और वाकीके चार यथायोग्य जीवविपाकी कर्मके उदयसे हुआ करते हैं । तथा ज्ञानावरणके क्षयोपशमसे होनेवाला ज्ञान, वीर्यान्तरायके क्षयोपशमसे होनेवाला बल तथा चारित्रमोहके क्षयोपशमसे जन्य तप ही प्रकृतमें विवक्षित हैं । आत्मा के शुद्धस्वभावरूप चायिक ज्ञान और वीर्य विवक्षित नहीं है । इस तरहके क्षायोपशमिक तथा औदयिक भाव तत्त्वतः विचार करनेपर आत्मीय नहीं माने जा सकते ।

शंका—आगममें बलके तीन भेद बताये हैं—मनोबल वचनबल और कायबल । इनकी उत्पत्ति क्रमसे मनोवर्गणा वचनवर्गणा और कायवर्गणाके द्वारा हुआ करती है । जो कि नोर्कर्म-वर्गणाके भेद हैं और शरीरनामकर्मके उदयके अनुसार प्राप्त हुआ करती है । अत एव आप बलको क्षायोपशमिक कहते हैं सो ठीक नहीं है । औदयिक कहना चाहिये ।

समाधान—मनोवर्गणा आदिः पुद्गल विपाकी शरीर नामकर्मके उदयसे प्राप्त होती है, और वे बलमें निमित्त या अवलम्बन होती हैं, ये दोनों ही बातें ठीक हैं । परन्तु बल औदयिक नहीं है क्षायोपशमिक ही है यहांपर वीर्यान्तराय कर्म के क्षयोपशमसे उद्भूत वीर्यशक्तिकाही नाम बल है । अवलम्बनरूप वर्गणाओं के भेद से इस के तीन भेद होजाते हैं । क्योंकि अन्यस्थानों में जहां बलके लिये शक्ति शब्दका प्रयोग किया है वहां उसका अर्थ पराक्रम ही किया है जिसका कि सम्बन्ध आत्मा से ही युक्त हो सकता है । अन्यथा उनमें क्रमवर्तित्व नहीं बन सकेगा । तीनों ही वर्गणाएं अपना २ कार्य एक समय में ही कर सकती हैं यह बात भी मानी जासकेगी जो कि आगम के विरुद्ध है ।

१—संसारत्वा रुवा कम्मविमुक्का अरुवगया । २—अनादिनित्यसम्बन्धात्सह कर्मभिरात्मनः । अमूर्तस्यापि सत्त्वैक्ये मूर्तत्वमवसोयते ॥१७॥ इत्थं प्रति भवत्यैक्यमन्योन्यानुप्रवेशतः । युगपद्भावितः स्वर्णरौप्यवज्जीव-कर्मणोः ॥१८॥ तथा च मूर्तिमानात्मा सुराभिभवदर्शनात् । न ह्यमूर्तस्य नभसो मदिरा मदकारिणी ॥१९॥
त० सा० ज० ५ ॥

३—देखो राजवार्तिक-योगश्च वीर्यालम्बिग्रहणे न गृहीतः ५-५-८ ननु च योगप्रवृत्तिरात्मप्रदेशपरिस्पन्दक्रिया सा वीर्यालम्बिविरिति क्षायोपशमिकी व्याख्याता-२० ६-६, योगश्च क्षायोपशमिकाः २-७-१३ इत्यादि ।

४—अन० २-८७ की टीका—शक्तिः—पराक्रमः ।

५—जोगोवि एकदाले एकैव य होदि णियमेण । गो० जी० २४१ ॥

ऋद्धि शब्दसे ग्राम सुवर्ण धन धान्य दासी दास कुप्य मांड रूप बाह्य विभूतिसे यहां प्रयोजन है जिसकी कि प्राप्तिमें लाभान्तराय कर्मका क्षयोपशम भी एक अन्तरंग बलवत्तर कारण है। अत एव उसको क्षयोपशमिक भाव ज्ञानादिकके साथ गिनाना चाहिये था परन्तु हमने वैसा न करके औदयिक विषयों में गिनाया है। क्योंकि इनकी प्राप्तिमें साता आदि पुण्यकर्मके उदयकी प्रधानता है। लाभान्तरायके क्षयोपशमका काम इतना ही है कि पुण्योदयसे जो प्राप्ति होरही हो उसमें विघ्न उपस्थित न हो। अतः वह गौण है। देखा भी जाता है कि इस विभूतिकी प्राप्तिमें जिसको कि लोकमें उन्नति समझा और कहा जाता है उसके साधनभूत माने गये उद्यम साहस धैर्य बल और पराक्रम जो कि अन्तरङ्गमें वीर्यान्तरायके क्षयोपशमसे सम्बन्धित है उनके यथेष्ट रहतेहुए भी यदि पुण्योदय न हो तो इच्छित विभूति प्राप्त नहीं होती और नहीं हो सकती है। आगम के वाक्यों से भी यही भाव व्यक्त होता है। भरतेश्वरने जो प्रयत्न किया था वह भी दैवको प्रमाण मानकर ही किया था।

ज्ञानादिकके सम्बंधको लेकर धर्मात्माओंके साथ किसतरहसे आभिमानिक भावोंकी प्रवृत्ति हुआ करती है इसका वर्णन ग्रन्थान्तरोंमें किया गया है वहांसे देखलेना चाहिये। हम यहांपर दो बातों को स्पष्ट करदेना चाहते हैं। प्रथम तो यह कि सम्यग्दर्शनके मलोत्पादनमें अन्य कषायोंको भी कारण रूपमें रहते हुए मान कषायको ही प्राधान्य देनेका क्या कारण है? दूसरी बात यह कि इस तरहकी अस्मयवृत्तिके द्वारा सम्यग्दर्शनको निर्मल और सफल बना सकनेवाले मुख्यतया उसके स्वामी कौन हैं?

यद्यपि यह ठीक है कि—सम्यग्दर्शन सामान्यतया चारोंही गतियोंमें पाया जाता है अतएव उसके मूल दोषोंकी प्रवृत्ति भी चारों ही गतियोंमें सम्भव है। किन्तु जब हम सिद्धांतानुसार चारों-गतियोंकी स्थितिके विषयमें दृष्टि देकर विचार करते हैं तो एक विशेषता पाते हैं। वह यह कि चारों ही गतियोंके सभी जीव जहांतक कषायका सम्बंध है सभी कषायों—क्रोध मान माया लोभरूप कषायके चारों ही भेदोंसे युक्त रहते हुए भी मुख्यतया एक २ कषायसे आविष्ट माने गये हैं^१। नरकमें क्रोध तिर्यग्गतिमें माया, मनुष्यगतिमें मान, और देवगतिमें लोभकी प्रधानता बताई गई है। यद्यपि यह सर्वथा नियम नहीं है, फिर भी प्रायः करके उन २ गतियोंमें निर्दिष्ट कषायकी ही बहु-

१—तस्मिन् पौरुषसाध्येऽपि कृत्ये दैवं प्रमाणयन्। लवणाब्धिजयोयुक्तः सोभ्यैच्छद्दैविकी क्रियाम् ॥
आदिपु० २८-४३ ॥

२—अनगार धर्मामृत अ० २ श्लोक ८६ से ९४ तक मूल संस्कृत अथवा हमारा हिन्दी अनुवाद जो कि सोलापुरसे कई वर्ष पूर्व प्रकाशित हो चुका है। इसी तरह और भी ग्रंथ।

३—यद्यपि यह बात उत्पन्न होनेके प्रथम क्षणकी दृष्टिसे ही आगममें कही गई है जैसाकि जीव काण्ड की गाथा नं० २८७ पारयतिरिक्खणरसुर आदिसे मालुम होता है किन्तु पूरी पर्यायमें उन्हीं कषायोंकी बहुलता रहा करती है। जैसाकि उनकी परस्थितिसे गिदित हो सकता है।

लतासं प्रवृत्ति पाई जाती है। यह कहनेकी आवश्यकता नहीं है कि यह कथन पर्यायाश्रित भावोंको ही दृष्टिमें रखकर किया गया है। किन्तु इससे यह स्पष्ट हो जाता है कि मनुष्य गतिमें जो प्रवृत्तियां हुआ करती है उनमें आभिमानिक भावकी ही प्रचुरता रहा करती है। आप्त भगवानने जो मोक्ष मार्गका वर्णन किया है वह भी उसके मुख्य पात्र मनुष्य-आर्य मनुष्यको दृष्टिमें रखकर ही किया है। कारण यह है कि तीर्थके यथावत् तथा पूर्णरूपमें पालन की सामर्थ्य और योग्यता अन्यत्र नहीं पाई जाती। जब सम्पूर्ण मोक्षमार्गका ही वर्णन मनुष्य और उसकी योग्यता तथा पात्रताको लक्ष्यमें रखकर किया गया है तब उस समस्त वर्णनरूप मंदिरकी नींवके समान सम्यग्दर्शन एवं उसके अंग और मूल दोषोंका वर्णन भी उसीकी अपेक्षासे मुख्यतया समझना चाहिये। फलतः मद सम्बंधी दोष भी इसी दृष्टिसे हैं। और यहींपर पाये जानेवाले आठविषयोंके कारण उसके आठ भेद भी बताये गये हैं।

दूसरी बात स्वामित्व के विषय में हैं। इस तरह की अस्मय प्रवृत्ति किन मनुष्यों में पाई जाती है इस बातका विचार करनेपर मालुम होता है कि उसके मुख्यतया स्वामी तपोभूत हैं क्योंकि मुख्यतया उन्हींके वह शक्य तथा संभव भी हैं। जैसा कि दीक्षा धारण करके तपस्चरण के लिये प्रवृत्त साधुओं के लिये बताये गये २७ पदों के स्वरूप को दृष्टिमें लेनेपर मालुम हो जा सकता है।

पारिव्राज्य से सम्बन्धित २७ पदों के नाम आगम^१ में इस प्रकार बताये हैं—

जातिर्भूर्तिश्च तत्रत्यं लक्षणं सुन्दरांगता । प्रभामण्डलचक्राणि तथाभिषवनाथते ॥१६३॥

सिंहासनोपधाने च छत्रचामरघोषणाः । अशोक वृक्षनिधयो गृहशोभावगाहने ॥१६४॥

क्षेत्रज्ञाज्ञासभाः कीर्तिर्वन्द्यता वाहनानि च । भाषाहारसुखानीति जात्यादिः सप्तविंशतिः ॥१६५॥

अर्थात् १ जाति २ भूर्ति ३ उसमें पाये जानेवाले लक्षण ४ शरीर की सुन्दरता ५ प्रभा ६ मण्डल ७ चक्र ८ अभिषेक ९ स्वामित्व १० सिंहासन ११ उपधान १२ छत्र १३ चमर १४ घोषण १५ अशोक वृक्ष १६ निधि १७ गृहशोभा १८ अवगाहन १९ क्षेत्र २० आज्ञा २१ सभा २२ कीर्ति २३ वन्द्यता २४ वाहन २५ भाषा २६ आहार २७ सुख ।

मदके जो आठ विषय बताये हैं वे प्रायः सभी इन २७ पदोंमें अन्तर्भूत हो जाते हैं। आचार्योंने जात्यादिका मद छोड़कर तप करनेका और वैसा करनेपर जो फल प्राप्त होता है उसका वर्णन किया है उदाहरणार्थ जातिके विषय में लिखा है कि—

जातिमानप्यनुत्सिक्तः सभजेदर्हतां क्रमौ । यतो जात्यन्तरे जात्यां याति जातिचतुष्टयीम् ॥१६७॥

१—आदिपुराण पर्व ३६ । विशेष जिज्ञासुओंको यह प्रकरण वहीं देखना चाहिये और उसके सम्बन्ध में विचक्षण गम्भीर विद्वानोंको अच्छीतरह विचार करना चाहिये ।

अर्थात् उत्तम जातिवाला होकर भी जो उसका उत्सेक—गर्व छोड़कर अरिहंत भगवान के चरखयुगल की सेवा करता—तपश्चरण करता है वह जन्मान्तर धारण करने पर ऐन्द्री विजया परमा और स्वा इन चार जातियों को प्राप्त किया करता है ।

इसीतरह मूर्ति लक्षण सुन्दरांगता आदिके विषय में भी अभिमान छोड़कर तपश्चरण करने और वैसा करने पर जो फल होता है उसका अत्यन्त महत्त्वपूर्ण वर्णन किया है ।

इस कथनसे अस्मय श्रद्धाके साथ २ कीर्ण तदनुकूल प्रवृत्तिका स्वामित्व और उनके ही अनुसार प्राप्त होनेवाले असाधारण फलका अधिकार मुनियोंको है, यह स्पष्ट होजाता है ।

इसका अर्थ यह नहीं है कि देशसंयमी या असंयतसम्यग्दृष्टिको निरभिमान श्रद्धानका कोई भी असाधारण फल प्राप्त नहीं हुआ करता उनको भी अपनी २ योग्यतानुसार फल अवश्य प्राप्त होता है किन्तु हमने जो स्वामित्वका उल्लेख किया है वह उत्कृष्टताकी अपेक्षासे है ।

सम्यग्दर्शनकी अस्मयताजन्य महत्ताको गतस्मय महात्माओंने ही समझा है, उन्होंने कहा है, और जो श्रद्धालु उसपर श्रद्धा रखकर उसी प्रकारकी प्रवृत्ति करता है वहभी उसी तरहके महान् फलको प्राप्त करलेता है । किन्तु इसके विपरीत जो व्यक्ति इन आठों विषयोंमें मदसहित होकर चेष्टा करता है उसको क्या हानि उठानी पडती है यह बात स्वयं ग्रन्थकार आगेकी कारिकामें बताते है

स्मयेन योऽन्यानत्येति धर्मस्थान् गर्विताशयः ।

सोऽत्येति धर्ममात्मीयं न धर्मो धार्मिकैर्विना ॥ २६ ॥

अर्थ—गर्वयुक्त आशयको रखनेवाला जो व्यक्ति उक्त ज्ञानादि विषयक मदके द्वारा दूसरे सधर्माओंका अतिक्रमण करता है वह अपने ही धर्मकी अवहेलना करता है । क्योंकि धर्म धर्मात्माओंके विना नहीं रहा करता ।

प्रयोजन—सम्यग्दर्शनका लक्षण बताते समय श्रद्धानरूप क्रियाके तीन विशेषण दिये थे और तीनही उसके विषय बताये थे विचार करनेपर मालुम होता है कि यद्यपि तीनोंही क्रियाविशेषणोंका सामान्य सम्बंध तीनोंही विषयों—आप्त आगम और तपोभूतके साथ पाया जाता है । किन्तु इनमें से एक २ विषयके साथ एक २ क्रिया विशेषणका परस्पर कुछ विशिष्ट सम्बंध भी है । अष्टांग का आप्त के साथ, त्रिमूढ़ापोदता का आगमके साथ और अस्मयताका तपोभूतके साथ विशेष सम्बंध है, ऐसा मालुम होता है, क्योंकि मोक्षमार्गके मूलभूत नेता आप्त परमेष्ठी हैं जिनका कि लक्षण या स्वरूप ऊपर बताया जा चुका है । उनके परोक्ष रहते हुए भी उनकी तथाभूततामें श्रद्धाका न केवल निःशंक रहना ही आवश्यक और मुख्य है किन्तु निरतिचार रहना भी उतना ही आवश्यक है । वीतराग भगवानसे किसी भी अपने विषयमें आकाङ्क्षा रखना तात्त्विक अज्ञान और श्रद्धानका दुर उपयोग है । इसीतरह उनके स्वरूपके विषयमें विचिकित्सा और मूढ़ताका रहना भी श्रेयोमार्ग से उन्मार्गकी तरफ जाना ही है ।

सर्वज्ञ वीतराग भगवानके उपदिष्ट आगम जिसका कि लक्षण ऊपर बताया जा चुका है, और तदनुसार जोकि आप्तोपज्ञ है उसके बदले लौकिक अज्ञानी जीवोंके यद्वा तद्वा कथोपकथनका अन्धानुसरण करना प्रबल मूढ़ता है। अतएव यह कहनेकी आवश्यकता नहीं रहती कि आगमकी श्रद्धाका त्रिविध मूढ़ताओंके राहित्यसे अत्यंत निकट सम्बंध है।

इसी तरह अस्मय क्रियाविशेषणका मुख्य सम्बंध तपोभूतके साथ है। जैसाकि ऊपर बताया जा चुका है। मदके आठों ही विषयोंसे युक्त रहते हुए भी उनमें अनुत्सेकताको धारणकर तपश्चरण करनेवाले साधु अस्मय श्रद्धाके आदर्श हैं। इस तरहके महान् मोक्षमार्गीके साथ जो व्यक्ति अपने उन ऐहिक एवं दैविक उक्त प्राप्त विषयोंके कारणसे मदभरा व्यवहार करता है उसके सम्यग्दर्शनमें कौन २ सा दोष उपस्थित होता है और उससे वह किस तरह एवं कहांतक मोक्षमार्गसे च्युत होजा सकता है यह बताना अत्यंत उचित आवश्यक तथा क्रमानुसार प्रासंगिक है। इससे इस कारिका का प्रयोजन स्पष्ट हो जाता है।

दूसरी बात यह है कि अस्मय विशेषणका क्रमानुसार विवेचन करना तो आवश्यक था ही। तदनुसार इस विषयके वर्णनके प्रारम्भमें ऊपरकी कारिकामें केवल स्मयका स्वरूप और विषयमात्र ही बताया गया है। यह नहीं बताया गया कि इस स्मयके द्वारा किस २ तरहसे और कौनसा दोष उपस्थित हुआ करता है। सम्यग्दर्शनमें किस २ तरहकी मलिनता आकर हानि हुआ करती है। अतएव यह बताना इस कारिकाके निर्माणका प्रयोजन है।

महाम् यौक्तिक एवं तार्किक ग्रन्थकर्त्ता युक्ति और तर्कके द्वारा भी सिद्ध करके इस कारिका के द्वारा बता देना चाहते हैं कि आभिमानिक चेष्टाके द्वारा यह व्यक्ति किस तरहसे मूलभूत धर्म-सम्यग्दर्शनसे रहित होजा सकता है।

शब्दों का सामान्य विशेष अर्थ—

स्मय—भ्वादिगणकी स्मि धातुसे अच् प्रत्यय होकर यह शब्द बनता है। इसका अर्थ अनादर करना होता है। प्रकृत में ज्ञानादि आठ विषयों के आश्रयसे अपने सधर्माका तिरस्कार करना अवज्ञा या अवहेलना करना ऐसा अर्थ समझना चाहिये जैसा कि गत कारिकामें बताया गया है। स्मय शब्द से यहांपर करण अर्थ में तृतीया विभक्ति हुई है।

अन्य—शब्द सर्वनाम है और कारिकागत धर्मस्थ शब्दका विशेषण है। कर्म पदका विशेषण होनेसे यह पुल्लिङ्ग है और उसमें द्वितीयाके बहुवचनका प्रयोग किया गया है।

अत्येति—यह क्रियापद है। अति उपसर्गपूर्वक गत्यर्थक इण धातुका वर्तमानकालके अन्य पुरुषके एक वचनमें इसका प्रयोग हुआ है। जिसका अर्थ अतिक्रमण या उल्लंघन करके चलना होता है। मतलब यह कि जहांपर जिसतरहकी मर्यादा रखकर चलना या चेष्टा अथवा व्यवहार करना चाहिये वहां उम तरहकी मर्यादा न रखना। मर्यादा एवं औचित्यका भंग करके शरीर अथवा वचनका प्रयोग करना।

धर्मस्थ—धर्म—रत्नत्रयात्मके आत्मस्वभावे तिष्ठति इति धर्मस्थः । यह इसकी निरुक्ति है । यह अत्येति क्रियाका कर्मपद है । अत एव इसमें द्वितीयाके बहुवचनका प्रयोग किया गया है ।

गर्विताशयः—गर्वेण युक्तः=गर्वितः आशयः अभिप्रायो यस्य मः । जिसका अभिप्राय अहंकारसे युक्त हो । यह कर्तृपद है ।

धर्म—इसकी निरुक्ति और अर्थ कारिका नं० २ में बताया जा चुका है ।

आत्मीय—आत्मनः अयम् आत्मीयः । आत्मन् शब्दसे छ-ईय प्रत्यय होकर यह शब्द बनता है । मतलब यह कि जो कोई भी वस्तु अपनी हो-अपनेसे सम्बन्ध रखनेवाली हो उसको कहते हैं आत्मीय ।

धार्मिक—धर्म शब्दसे शील अर्थ में ठक्-इक प्रत्यय हो कर यह बनता है । अर्थात्—धर्म ही शील—स्वभाव है जिसका उसको कहते हैं धार्मिक । 'विना' अव्ययपदका योग रहनेसे इसमें तृतीया विभक्ति की गई है ।

इस कारिकामें हेतु^१ अथवा अनुमान^२ अलंकार है । कारिकाका पूर्वार्ध पक्ष, तीसरा चरण साध्य और चौथा चरण हेतु के अर्थको सूचित करता है ।

यद्यपि दोनों अलंकारोंके स्वरूप में परस्पर अन्तर है । किन्तु यहांपर दोनों ही अलंकारोंका सांकर्य होगया है । हेतु अलंकारमें किसी भी कार्यके करनेवालेकी योग्यता के कारण को व्यक्त किया जाता है । अनुमानमें अन्यथानुपपन्न साधनका उल्लेख किसी भी तरह करके साध्य-विषयका बोध कराया जाता है । मर्यादाका अतिक्रमण करके साधर्मिका अपमान करनेवाले मतसरीकी योग्यताके कारणभूत ज्ञानादिक आठ विषयों के समयको यहां प्रकाशित किया गया है इसलिये हेतु अलंकार है । और धर्म धर्मों को छोड़कर नहीं रहसकता इसलिये दोनोंमें पाई जानेवाली अन्यथानुपपत्ति अथवा अविनाभावसम्बन्ध को दृष्टि में रखकर प्रयुक्त साधनवाक्यके द्वारा यहां पर साध्य धर्म के अभावका बोध कराया गया है इसलिये अनुमान अलंकार कहा जा सकता है ।

तात्पर्य—इतना ही है कि धर्म जिसमें रहे उसको ही धर्मों कह सकते हैं । अमुक व्यक्ति धर्मों में है या नहीं यह बात उस धर्म के अनुकूल व्यवहार अथवा प्रवृत्तियोंको देखकर ही जानी जा सकती है । धर्मके विरुद्ध प्रवृत्ति होने पर उसको देखकर मालुम होसकता है कि इसके अन्तरङ्गमें वह धर्म नहीं है; अत एव यह धर्मों भी नहीं है । फिर कदाचित् बाह्य प्रवृत्ति न होने की अवस्थामें अथवा किसी की दृष्टिमें वह न भी आवे तो भी अन्तरंगमें विरुद्ध भावके होनेपर धर्म रह भी किस तरह सकता है । निश्चित है कि धर्म की बाधक या विरोधी कथायके उदयमें आकर काम करने की अवस्थामें धर्म रह ही नहीं सकता । जो व्यक्ति ज्ञानादिकके अभिमान से

१—यत्रोत्पादयतः किंचिदर्थं कर्तुः प्रकाश्यते । तद्व्योग्यतायुक्तिरसौ हेतुरुक्तो दुर्धैर्गथा ॥ १०५ ॥ वाग्भट ।

२—प्रत्यक्षाङ्गिगतो यत्र कालत्रितयवर्तिनः । लिगिनो भवति ज्ञानमनुमानं तदुच्यते ॥ १३८ ॥ वाग्भट ।

धर्ममें स्थित व्यक्ति का अपमान करता है वह उसको वस्तुतः कोई हानि न पहुँचाकर अपने धर्मकी हानि अवश्य कर लेता है। यह सब समझते हैं और जानते हैं कि हाथमें अंगार लेकर दूसरेको जलाने के लिये उसपर फेंकनेकी चेष्टा करनेवाला व्यक्ति सबसे पहले अपना हाथ अवश्य जलालेता है। दूसरेको जलाना न जलाना निश्चित नहीं। क्योंकि वह तो उसके भाग्यपर निर्भर है। इसी तरह अपमानकी भावना हृदयमें उत्पन्न होते ही अपना धर्म तो नष्ट हो ही जाता है। जब तक धर्मस्थ व्यक्तियों के प्रति धर्म के अनुकूल यथायोग्य सत्कार पुरस्कार विनय वात्सल्या-दिरूप चेष्टा करनेका स्वभाव बना हुआ है तभीतक वह धर्मी है और उसमें वह धर्म भी बना हुआ है, ऐसा माना जा सकता है।

स्मयका प्रकृतमें अभिप्राय क्या है यह ऊपरकी कारिकामें बता चुके हैं। इस कारिकाके द्वारा स्याद्वाद—न्याय—विद्यावाचस्पति भगवान् समन्तभद्र बतलाना चाहते हैं कि कब कहां किसतरहसे तो यह स्मयभाव सम्यग्दर्शनका मलदोष माना जा सकता है और कब कहां किसतरहसे नहीं। यह बात उनके द्वारा प्रयुक्त कर्तृपद कर्म पद करणपद और क्रियापदके द्वारा भले प्रकार जानी जा सकती है।

धर्म तथा धर्मस्थका अर्थ क्रमसे रत्नत्रय और उसके धारण करनेवाला है यह ऊपर बताया जा चुका है। यह बात भी कही जा चुकी है कि यहांपर धर्मस्थ शब्दसे मुख्यतया प्रयोजन उन तमो-भूतोंसे है जो कि रत्नत्रयकी मूर्ति हैं और सम्यग्दर्शनके तीन विषयोंमेंसे अन्तिम श्रद्धाके असाधारण विषय हैं।

आचार्यों या विद्वानोंने बताया है कि तपस्वियों या गुरुजनोंके प्रति अपनी वाचिक कायिक चेष्टाएं किसतरह विनयपूर्ण—अनुत्सेक या निरभिमानताको प्रकट करनेवाली ही नहीं अपितु उनके हृदयमें किसी भी तरहसे कम्पलता पैदा करनेवाली जो न हों ऐसी ही करनी चाहिये। फिर उनके हृदयमें कम्पलता उत्पन्न हो या न हो। अपना हित चाहनेवालेका कर्तव्य है कि वह उनके प्रति मर्यादाका उल्लंघन करनेवाली कोई भी चेष्टा; पैर फैलाना लेटना, अंगड़ाई लेना, लापरवाहीसे बैठना उठना, खड़े होना, हंसी मजाक करना, तिरस्कारयुक्त वचन बोलना आदि नहीं करनी चाहिये। जिस तरह राजा महाराजाओंके समक्ष स्वाभाविक विनयका भंग नहीं किया जाता उसी तरह गुरु-जनोंके प्रति भी अपनी प्राकृतिक विनयशीलताका अतिरेक नहीं करना चाहिये और नहीं होने देना चाहिये। जो इस बातको न समझकर या जानकर भी ध्यान न देकर अथवा लापरवाहीसे

१—उपास्या-गुरवो नित्यमप्रमत्तैः शिवार्थिभिः । तत्पक्षतात्पर्यपक्षान्तश्चरा विमोहगोचरा ॥ ४५ ॥

निर्व्याजया मनोवृत्त्या सानुवृत्त्या गुरोर्मनः । प्रविश्य राजवच्छद्विद्वन्मनोना नुरंजयेत् ॥ ४६ ॥

गुरूणां नृपवत्प्रकृत्यभिधिकाः क्रियाः । अनिष्टाश्च त्यजेत्सर्वाः मनो जातु न दूषयेत् ॥ ४७ ॥

तद्विषयया च—निष्ठीवनमवष्टम्भं जृम्भणं गात्रभंजनम् । असत्यभाषणं नर्म हास्यं पादप्रसारणम् ॥ ४८ ॥

न्यायं फरफोट करेण करताडनम् । विकारभंगमंस्कारं वज्रियशक्तिमभिधौ ॥

वैसा करता है तो अवश्य ही उसके श्रद्धा भक्तिके योग्य उचित व्यवहारकी यह कमी है जिससे कि सम्यग्दर्शनकी मलिनता एवं अतिक्रमण व्यक्त होता है ।

कोई भी ऐसा व्यवहार जो उद्धतता या असम्यक्ताको प्रकट करता है, सर्व साधारण समाजमें भी अनुचित ही नहीं अपितु गह्र भी माना जाता है । कभी २ तो इस तरहका व्यवहार जिस व्यक्तिके साथ किया गया हो उसकी पद-मर्यादा-योग्यताके अनुसार साधारण या असाधारण अपराध भी माना जाता है । तब त्रिलोक पूज्य मुद्राके धारक वीतराग साधुओंके प्रति किया गया औद्धत्यपूर्ण व्यवहार अपराध क्यों नहीं माना जा सकता ? अवश्य माना जा सकता है । उसका दंड और कोई दे या न दे प्रकृति स्वयं देती है । काष्ठाङ्गारके ऊपर रूपगर्विता वेश्याने पानकी पीक डालदी इसका प्रकृतिने उसे क्या दंड दिया यह हमको नहीं मालुम परन्तु श्रेयांसके जीवने पूर्व भव में धनश्रीकी पर्यायमें श्रीसमाधि गुप्त मुनिके ऊपर मृत कुत्तेका कलेवर फेंककर अज्ञानपूर्वक अपमान किया था उसका उसको जो फल भोगना पड़ा वह परमागममें वर्णित है ।

इस परसे यह समझमें आसकता है कि सामान्यतया औद्धत्यपूर्ण व्यवहार किसीको भी कभी भी किसीके भी साथ करना श्रेयस्कर और उचित नहीं है तब सम्यग्दृष्टि जीव सद्गर्माओंके प्रति वैसा करता है तो स्वभावतः उसका सम्यग्दर्शन मलिन हुए बिना नहीं रह सकता । धर्मात्माओं रत्नत्रयमूर्तियोंके साथ वैसा करने पर बहुत बड़े पापका भी संग्रह होता है । किन्तु इससे भी अधिक सम्यग्दर्शनकी मलिनता और पाप कर्मका बंध उस समय हो सकता है जबकि उक्त आठ विषयों के स्मयके कारण वैसा किया जाय । यदि उसका आशयही गर्वित होजाय अथवा वैसा ही हो तब तो कहना ही क्या ! कर्ता द्रव्य आत्मा सम्यग्दर्शनविरोधी असत् विभाव परिणामसे युक्त हो और अनात्मीय ऐहिक क्षणिक परार्थीन वस्तुओंकी पक्षपातपूर्ण भावना, अवहेलना करनेमें कारण अंतरंग असाधारण कारणका काम कर रही हो तथा अपमानके लक्ष्य सर्वतंत्र स्वतंत्र, देशकालावच्छिन्न आत्मपरिणतिके धारक, परम प्रज्ञांत, वीतराग, सर्वथा निर्विरोध महान् तपस्वी हों, फिर उनका यदि अकारण अपमान-तिरस्कार आदि किया जाय तो उसका परिणाम कितना महान् अहितकर हो सकता है, यह, ऐसे ही योगी के गलेमें मृत सर्पको डालकर अपमानित करने के फलस्वरूप सप्तम नरककी आयुका बन्ध करनेवाले श्रेणिकके दृष्टान्तसे तज्ज्ञ भव्य भलेप्रकार समझ सकते हैं । यहां पर लोकोक्ति ही चरितार्थ होती है कि “ ऐकैकमप्यनर्थाय किम् यत्र चतुष्टयम् । ”

ऊपर जैसा कि निरूपण किया गया है उस विषयमें यह बात भी ध्यानमें लेना आवश्यक है कि सम्यग्दर्शन के स्मय नामक दोषके लिये इस कारिकामें जिन चार बातोंका उल्लेख किया है उनमें से किसी भी एक अथवा अनेक यद्वा सबके रहते हुए भी कदाचित् यह भी संभव है कि सम्यग्दर्शनमें स्मय नामक मल उपस्थित न भी हो क्योंकि फलका होना उस क्रियाके करने

१—फलिष्यति विपाके ते दुरन्तं कटुकं फलम् । दहत्यधिकमन्यस्मिन्माननीयविमानना ॥आदि ६-१३८ ॥

२—इसकी कथा आदिपराण पर्व ६ में है ।

बालेके उद्देश्य पर अधिक निर्भर है। यह बात कुछ उदाहरणोंके द्वारा अच्छीतरह स्पष्ट हो सकती है।

आचार्य श्रीसंघके भीतर सभी रहनेवालों पर शासन करते हैं। ऐसी अवस्था में उनको प्रसङ्गानुसार शिष्यों को दण्ड प्रायश्चित्त भी देना पड़ता है, कदाचित् कड़ शब्द भी बोलने पड़ते हैं, संघसे बहिष्कृत भी करना पड़ता है। एक रत्नत्रयमूर्तिकें प्रति इस तरहका व्यवहार करने पर भी आचार्य रंजमात्र भी सम्यग्दर्शनके दोष के भागी नहीं हुआ करते। क्यों कि उनका उद्देश्य उसका अपमान करनेका नहीं है उसका और सम्पूर्ण संघके हित का सम्पादन करनेका उनका अभिप्राय है। इसी तरह दीक्षा प्रदानादिके द्वारा किसी का हित सम्पादन करते समय वे उसकी जाति कुल बल बुद्धि आदि को भी देखते हैं; अयोग्य मालुम होनेपर दीक्षा नहीं देते। इस परसे कोई यह समझे या कहे कि उन्होंने उसका अपमान किया और इसी लिये अपने सम्यग्दर्शन को भी समय दोषसे मलिन बनालिया तो यह कथन या समझ भी ठीक नहीं है। क्योंकि दीक्षा न देनेका कारण अपमान करने का अभिप्राय नहीं किन्तु जिनशासन की आज्ञाका भंग न करनामात्र है।

राजा दीक्षित होकर अपने साथी साधुओं के प्रति किसी तरहका अपमानरूप व्यवहार न करके भी केवल अपने मन में ही अपने प्रति उत्कर्ष और उनके प्रति अपकर्षकी यह भावना रखता है कि मैं सबका स्वामी और ये सब मेरे नौकर थे और इसीलिये यदि उनके प्रति अवहेलनाका भावमात्र रखता है तो चाहे वह प्रत्यक्ष तिरस्कारादि न भी करता हो तो भी उसका सम्यग्दर्शन समय से दूषित ही माना जायगा।

श्रेणिक महामण्डलेश्वर, इन्द्रद्वारा वर्णित उसके सम्यक्त्वके माहात्म्यकी परीक्षा केलिये आये हुए अत एव एक गर्भवती आर्थिकावेशी और दूसरे उसके लिये मछली पकड़नेवाले मुनिवेशी दोनों देवोंको नमस्कार कर घर ले जाकर बोला कि—यदि इस वेशको धारण कर यह काम करोगे तो आपको दण्ड दिया जायगा। क्या इस तरह वेशी मुनि आर्थिका को ठिकाने लानेके लिये डांटनेवाले श्रेणिकके चायिक सम्यक्त्व में सस्मयता मानी जायगी? नहीं।

विष्णुकुमारने अद्विसम्पन्न महामुनि होते हुए भी संघ और धर्मकी रक्षाके लिये थोड़ी देरको निम्नस्तरपर उतरकर बलिको न्यक्कृत करके क्या अपना सम्यक्त्व समल बनाया? नहीं। बल्कि वात्सल्यगुणसे विभूषित ही कीया।

उर्विला रानीकी न्यायोचित अधिकारप्राप्त रथयात्रामें अपमान करनेके ही अभिप्रायसे विघ्न उपस्थित करनेवाली बुद्धदासी और उसको अविवेकपूर्ण आज्ञा देने वाले महाराज पूतिक को तिरस्कृत और भयातुर बनाकर उर्विलाके रथका भ्रमण करानेवाले वज्रकुमार का सम्यक्त्व मलिन न होकर प्रभावनाका आदर्श बनगया।

इन उदाहरणोंसे मालुम हो सकता है कि कदाचित् किसी के प्रति कोई क्रिया यदि अपमान-

जनक प्रतीत भी होती हो तो भी यदि कर्त्ताका हेतु वैसा नहीं है—अभिप्राय समीचीन है तो वह क्रिया दोषाधायक नहीं है। इसी तरह जो अभिमानके विषय बताये गये हैं उनका यदि दुरुपयोग न करके सदुपयोग किया जाता है तो उससे भी सम्यक्त्व की विशुद्धिमें बाधा नहीं आती। इसके विरुद्ध यदि अभिप्राय मलिन है और क्रिया अपमान करनेवाली न भी हो तोभी सम्यक्त्व में मलिनता आये बिना नहीं रह सकती और न पाप कर्मोंका बन्ध ही हुए बिना रह सकता है।

ऐसा भी देखा जाता है कि एक ही क्रिया भिन्न २ व्यक्तियों के लिये भिन्न २ प्रकारका ही फल प्रदान किया करती है। कल्पना कीजिये कि एक विद्वान्की असाधारण रचनाको पढ़ कर अथवा शास्त्रार्थ में विजय की बात सुनकर यद्वा गंभीर तात्त्विक तलस्पर्शी विवेचनाको सुनकर जब अनेकानेक व्यक्ति उसकी प्रशंसा करते हुए पाये जाते हैं तब दो व्यक्ति ऐसे भी हैं जो मौन धारण करलेते हैं, न निन्दा ही करते हैं और न प्रशंसा ही। इन दोनों में से एक तो है उसका हितैषी गुरु और दूसरा है स्वभावतः ईर्ष्यालु मत्सरी अकारण द्वेषी दुर्जन। मौन धारण करनेमें दोनोंके ही अभिप्राय भिन्न २ हैं। गुरु इसलिये प्रशंसा नहीं करता कि मेरे द्वारा की गई प्रशंसा को पाकर यह कहीं उत्तेजकमें आकर अपनी उन्नति करनेसे वंचित न रहजाय। दुर्जन इसलिये प्रशंसा नहीं करता कि उसको दूसरे के गुणोंका उत्कर्ष और यश सख नहीं है। ऐसी अवस्था में मौन धारण करनेकी क्रिया दोनों की समान होते हुए भी फल समान नहीं हुआ करता, न होही सकता है। गुरु शुभाशंसी होने से पुण्य फल का भोक्ता होता है और दुर्जन अशुभाशंसी होने के कारण पापबन्ध और अनिष्ट फलका ही भोक्ता हो सकता है।

लोगोंके हृदयमें अनादिकालसे व्याप्त अथवा गृहीत अज्ञानान्धकारको दूर करके सद्धर्मका प्रकाश करनेकी बलवती भावनासे प्रेरित अनेक आचार्य अथवा विद्वान भी कदाचित् प्रसङ्गा नुसार स्वयं अपने ही मुखसे अपने ही ज्ञान विज्ञान आदि की इस तरहसे प्रशंसा करते हुए सुने देखे या पाये जाते हैं जिससे कि दूसरे में नगण्यता का भाव अभिव्यक्त हुए बिना नहीं रहता। जैसा कि विश्रुत स्रक्तियों के अनुसार श्री भट्टाकलंक देवने साहसतुर्गकी सभामें जाकर कहा था^१। किन्तु इस तरह के कथनका यह आशय कभी नहीं हो सकता और न है ही कि उन्होंने इसतरह आत्मप्रशंसा करके या ज्ञानके गर्वको प्रकट करके अपना सम्यग्दर्शन मलिन कर लिया

१—हृतेऽपि चित्ते प्रसभं सुभाषितैर्न साधुकारं वचसि प्रयच्छति । कुशिष्यमुत्तेकभियावजानतो गुरोः पदं धावति दुर्जनः क सः ॥

२—राजन् साहसतुर्ग सन्ति बहवः श्वेतातपत्रा नृपाः, किन्तु त्वत्सदृशो रणे विजयिनस्त्यागोन्नता दुर्लभाः तद्वत्सन्ति युधा न सन्ति कवयो वागीश्वरा वाग्मिनो, नानाशास्त्रविचारचातुरधियः काले कलौ मद्भिवाः ॥ राजन् सर्वाग्निर्पर्वविदलनपटुस्त्वं यथात्र प्रमिद्वस्तद्वत्स्यातोऽहमस्यां भुवि निखिलमन्त्रोत्पादने पण्डितानाम् । नो चेदेवोऽहमेते तव सदसि सदा मन्ति सन्तो महन्तो, चक्षुम् यस्यामि शक्तिः न वदतु विदितशेषशान्तो यदि स्यात् ॥

था जब कि वास्तविक सत्य यह है कि उन्होंने वैसा करके न केवल पुण्यबंध और पापक्षय ही किया था प्रत्युत इससे मोक्षभागमें गमन करत हुए उन्होंने सम्यग्दर्शन को प्रभावनाङ्ग से पूर्ण और उद्योतित करके अपने को मोक्ष के अधिक निकट पहुंचा दिया था ? ।

इसतरह विचार करनेपर मालुम होगा कि सम्यग्दर्शन का जो स्मय नामका दोष बताया गया है वह केवल क्रियाको देखकर ही नहीं माना जा सकता । वह साधन सामग्री प्रसङ्ग परिस्थितिके सिवाय उद्देश्य पर कहीं अधिक निर्भर है । क्योंकि देखा जाता है कि कभी तो क्रिया होते हुए भी दोष नहीं लगता, कभी क्रिया न होने पर भी दोष लगजाता है, कदाचित् दो व्यक्तियोंकी क्रिया समान होनेपर भी एकको दोष लगता है दूसरेको नहीं लगता । कभी ऐसा भी हो सकता है कि उससे एकको तो अत्यन्त अल्प दोष लगे और दूसरे को अत्यन्त अधिक । यह भी हो सकता है कि उसी क्रियासे दोष लगनेके बदले गुणमें उल्टे वृद्धि होजाय । अत एव वस्तुतः दोषका निश्चय एवं निर्णय करने में अनेकान्त रूप वस्तुतत्त्व स्याद्वादसिद्धान्त और उसके प्रयोक्ता गुरुजन ही शरण्य हो सकते हैं । क्योंकि अपेक्षाको छोड़कर कोई भी वाक्य समीचीन अर्थका प्रतिपादक नहीं माना जा सकता । स्यात् पदके द्वारा अभिव्यक्त की जाने वाली अपेक्षा वक्ताके उद्देश्य में छिपी रहती है । “निरपेक्षा नया मिथ्या, सापेक्षा वस्तु ते ऽर्थकृत्” के कहनेवाले ग्रन्थकर्त्ताका यह वाक्य भी सापेक्षही घटित करना चाहिये ।

यह भी ध्यानमें रखना उचित होगा कि प्रकृत कारिका में कर्त्तृ पदके स्थानपर आया हुआ गर्विताशय शब्द उद्देश्य या अभिप्राय को नहीं बताता । वह तो मुख्यतया कर्त्ताकी विशेषताको सूचित करता है । क्योंकि कर्त्ता जीवात्माका आशय—चित्परिणाम यदि अनन्तानुबन्धी मानरूप है तो वहांपर सम्यग्दर्शनमें मल उत्पन्न होनेकी बात या विचारका अवकाश ही कहां रहता है । वह तो सम्यक्त्वके सद्भावमें ही उपस्थित हो सकती है । जो मिथ्यादृष्टि है वह तो किसी भी अवस्था में क्यों न हो और कैसी भी क्रिया क्यों न करे भले ही प्रशान्त व्यवहार के साथ धीरे तपस्वरण ही क्यों न करता हो उसको समल सम्यग्दृष्टि नहीं कहा जा सकता । वह तो वस्तुतः मिथ्यादृष्टि है ।

यहां तो ग्रन्थकार जिस आत्मधर्मको दृष्टिमें रखकर विचार कर रहे हैं उसके सद्भावमें ही उसकी मलिनता आदिका विचार युक्तियुक्त अथवा संगत माना जा सकता है । अत एव सम्य-

१—अकलङ्कदेवके समान उनसे पहले और पीछे और भी अनेक महान् आचार्य एव विद्वान् हुए हैं । जिन्होंने धर्म के प्रचार और प्रभावनाके लिये ऐसा ही किया है जैसे कि भगवान् कुन्द कुन्द विद्यानन्द, नेमिदेव (सोमदेव के गुरु) भट्टारक कुमुदचन्द, हस्तिमल्ल, धनंजय आदि स्वयं ग्रन्थकर्त्ता भ० समन्तभट्ट की भी इस विषयमें बहुत बड़ी प्रख्याति है ! २—परमागमस्य बीजं निषिद्धजात्यन्वसिन्धुरविधानम् । मकलनवविलसितानां विरोधमथनं नमाम्यनेकान्तम् ॥ २ ॥ पुरु० । इति विविधभंगगहने सुदुस्तरे मार्गमूढदृष्टीनां । गुरोर्भवन्ति शरणम् प्रबुद्धनयचक्रसंचाराः ॥ १५८ ॥ पुरुपा० “स्याद्वाद केवलज्ञाने वस्तुतत्त्वप्रकाशने”

गृष्टि होनेके कारण जो अनन्तानुबन्धी मानके उदय से रहित है उसके ही समय नामका दोष माना जा सकता है वह यदि संभव हो सकता है तो शेष तीन प्रकारके मानमें से किसीके भी उदयकी अवस्थामें ही संभव हो सकता है। अत एव उस दोषको तीन भागोंमें विभक्त किया जा सकता है—उत्तम मध्यम जघन्य। जिसके कि स्वामी क्रमसे असंयत सम्यग्दृष्टि, देशव्रती और सकल संयमी हो सकते वा माने जा सकते हैं। जिनका अपमान किया जाता है वे भी धर्मस्थ होनेके कारण इन्हीं तीन भेदोंसे युक्त हो सकते हैं। तथा समयके विषय आठ हैं। इसलिये विषयकी अपेक्षा सामान्यतया समय आठ प्रकारका होसकता है। फलतः तीनोंका ही परस्परमें गुणा करनेपर समय नामके दोषके मूलमें ७२ भेद संभव है।

इन भेदोंको ध्यानमें लेनेसे दोष की उच्चावचता तथा उसके फलकी तरतमता या विशेषता जानी जा सकती है और यथास्थान अपने २ सम्यग्दर्शन की विशुद्धिको स्थिर रखनेकी आवश्यकता भी समझमें आसकती है।

इसतरह समय नामका सम्यग्दर्शन का मूल किस २ के तथा कितने प्रकारसे संभव है यह बात इस कारिकाके द्वारा बताकर अब आक्षेपालंकारके द्वारा समय के विषय और धर्ममें अन्तर दिखाकर यह स्पष्ट करदेना चाहते हैं कि इस तरहसे धर्मकी कीर्ति अवहेलना होय अथवा दोषका निदान क्यों है ?—

यदि पापनिरोधोऽन्यसम्पदा किं प्रयोजनम् ।

अथ पापास्रवोऽस्त्यन्यसम्पदा किं प्रयोजनम् ॥२७॥

अर्थ—यदि पापका निरोध हो चुका है तो अन्यसम्पत्तिसे क्या प्रयोजन है। और यदि पापका आस्रव हो रहा है तो अन्य सम्पत्तिसे क्या प्रयोजन है ?

प्रयोजन—ऊपर जो कथन किया गया है वह आगमसे सिद्ध विषय है। फिर भी यदि उसकी सिद्धिके लिये उसी आगमके आधार पर उपपत्ति भी उपस्थित करदी जाय तो उपर्युक्त वह कथन और भी अधिक सुदृढ़ हो जा सकता है। यही कारण है कि इस कारिकाके द्वारा पूर्वोक्त कथन अन्यन्त दृढ़ होजाता है। अन्यथा इसतरह का प्रश्न खड़ा रहसकता है कि “ऐसा क्यों ?” अर्थात् यद्यपि यह कथन सत्य है कि ज्ञान पूजा कुलजाति आदि विषयक मदके द्वारा धर्मात्माकी अवहेलना किये जानेपर अपना ही धर्म नष्ट या मलिन होजाता है परन्तु इसकी कोई ऐसी उपपत्ति नहीं है कि जिसके द्वारा इस कथन को अत्यन्त दृढ़ता के साथ स्वीकार किया जासके। इस संभावनाको दृष्टि में रखकर पूर्वोक्त कथनका दृढीकरण ही इस कारिकाका प्रयोजन है।

शब्दोंका सामान्य विशेषार्थ—

यदि—यह पदान्तरको उपस्थित करनेवाला अव्ययपद है। किसी भी विषय के स्पष्टीकरण के समय अनुकूल प्रतिकूल दो पक्ष उपस्थित करके दोनों के ही गुण दोष आदि का जब उल्लेख करना हो तो इस शब्दका प्रयोग हुआ करता है। जैसे कि कृष्ण महाराज यदि हमारे (पाण्डवों

के पक्षमें हैं तो हमको उनकी ममस्त सैनासाधन सामग्री की आवश्यकता नहीं है। और यदि वे हमारे पक्षमें नहीं हैं तो उनकी उससम्पूर्ण सेना आदिके मिलजानेपर भी कोई लाभ नहीं है। इसतरह विभिन्न पक्षोंकी उपस्थितिके समय इस अव्ययपदका प्रयोग हुआ करता है।

पापनिरोधः—जो आत्माको सुरक्षित रखता है, उसे अपने कल्याणकी तरफ नहीं जाने देता उसको कहते हैं पाप। अर्थात् समस्त सावध क्रियाएं और उनके द्वारा संचित होनेवाले असद्वेद्य अशुभायु अशुभनाम अशुभगोत्र और सम्पूर्ण घाति कर्म चतुष्टयरूप पुद्गल द्रव्य तथा मिथ्यात्व आदि के उदयसे युक्त जीव, ये सब पाप हैं। निरोधका अर्थ रोकना है। मतलब यह कि जिससे पाप रुके अथवा उसका रुकना, यद्वा जिसके वह रुकगया है वे सभी पापनिरोध शब्दसे लिये जा सकते हैं। जैनागममें इसके लिये संवर शब्दका प्रयोग हुआ करता है।

अन्यसम्पदा किं प्रयोजनम्? यह काहु वाच्य है। जिससे आशय यह निकलता है कि अन्य सम्पत्तिसे कोई प्रयोजन नहीं।

अथ—यद्यपि इस शब्दके अनेक अर्थ होते हैं—यथा मंगल प्ररन आरम्भ विकल्प इत्यादि। किंतु यहांपर इस शब्दका प्रयोग 'यदि' के स्थानपर अर्थात् पक्षान्तर अर्थका सूचित करनेके लिये ही हुआ है।

पापाश्रवः—पापका अर्थ ऊपर बताया जा चुका है। आश्रवका अर्थ है आना आड़पूर्वक भ्वादिगणकी गत्यर्थक स्तु घातुसे यह शब्द निष्पन्न हुआ है। मतलब यह है कि पाप कर्मोंका आना या जिनके द्वारा पाप कर्म आते हैं वे सभी भाव पापास्रव शब्दसे कहे जाते हैं।

ऊपर "पापनिरोध" शब्दका प्रयोग जिस अर्थमें किया गया है; यह शब्द उससे ठीक विपरीत अर्थका बोध करानेके लिये प्रयुक्त हुआ है। क्योंकि ग्रन्थकर्ताकी दृष्टिमें एक महान् सिद्धांत है जिसको कि वे प्रकृत विषयमें उपपत्तिको बताते हुए व्यक्त कर देना चाहते हैं।

तात्त्विक दृष्टिसे अथवा जैनागमके अनुसार समस्त वस्तु स्थिति सप्रतिपक्ष व्यवस्थापर निर्भर है। तदनुसार दो तत्त्व है एक जीव दूसरा अजीव, ये दोनोंमें अत्यन्त विरोध रहते हुए भी बहुत बड़ा सम्बन्ध भी है। वे एक दूसरेके परिणामनमें निमित्त हुआ करते हैं। अतएव दोनों ही की शुद्ध और अशुद्ध अवस्थाएं भी पाई जाती हैं। जीव द्रव्य जितने हैं वे सभी अनादि कालसे अजीव पुद्गलके विशिष्ट संयोगके कारण अशुद्ध हैं। जब उनमेंसे जो जीव अपने ही प्रयत्नसे उस अशुद्धिसे और उसके कारणोंसे सर्वथा मुक्त होजाते हैं तब वे ही शुद्ध सिद्ध परमात्मा कहे जाते हैं। अजीव तत्त्व पांच हैं। जिनमें धर्म अधर्म और आकाश तो जीव पुद्गलकी क्रमसे गति

१—प्रायः सर्वत्र आस्रव शब्दही देखनेमें आता है। किंतु प्रभाचन्द्रिय टीकांमें आश्रव शब्द भी कहीं कहीं आया है। स्व० पं० गौरीलालजीने अपनी निरुक्तिमें भी आश्रव ही लिखा है।

२—अजीव द्रव्य पांच हैं; पुद्गल धर्म अधर्म आकाश और काल किंतु प्रकृतमें पुद्गल विशेषसे ही अभिप्राय है।

स्थिति और स्थानदानमें अवलम्बन हैं, काल द्रव्य क्रमवर्तिताका कारण है । ये चारों ही अमूर्त हैं और अपने २ कार्यमें बाह्य उदासीन निमित्त मात्र हैं । पुद्गल द्रव्य मूर्त है वह स्वयं भी परस्परके संयोगसे अशुद्ध होता है और अनादि कालसे संसारी जीवको भी अपने संयोग द्वारा अशुद्ध बनाता आरहा है और बनाता रहता है अतएव इन दोनोंके निमित्तसे पांच तत्त्व और बनते हैं । आस्रव बंध संवर निर्जरा और मोक्ष । जब तक जीवको पुद्गलसे भिन्न अपने वास्तविक स्वरूप शक्ति और वैभवका परिचय या भान आदि नहीं होता वहांतक पुद्गल कार्यकी प्रधानता रहा करती है और वह जीवको आस्रव एवं बंधके प्रपंचमें ही फसाकर रखता है । किंतु जब जीवको अपनी उन चीजोंके साथ २ अधिक वीर्यताका भी अनुभव होजाता है तभीसे उसका अपने कर्तव्य या साध्यके विषयमें दृष्टिकोण पलट जाता है और अपने उस साध्यको सिद्ध करनेके लिये मार्ग भी पराधीनतासे छूटकर स्वाधीनताकी तरफ परिणत होजाता है यहीसे संवर निर्जरा और मोक्ष तत्त्व बनते हैं । फलतः जहांतक पुद्गलकी प्रधानता है वहांतक उसीके संयोगकी मुख्यता है और जब उसकी तरफसे दृष्टिके दृढजानेपर जीवकी अपनी तरफ दृष्टि मुख्य होजाती है तभीसे संवर निर्जरा और मोक्षके रूपमें पुद्गलके वियोगकी प्रधानता होजाती है फलतः आस्रव और बंध संसारके स्वरूप हैं तथा संवर निर्जरा और मोक्षतत्त्व सिद्धावस्थाके हेतु प्रतीक एवं पूर्वरूप हैं । अतएव दोनोंका स्वरूप स्वामित्व साधन और फल भी परस्परमें विरुद्ध तथा भिन्न २ ही हैं ।

सम्यग्दर्शनादि जिनका कि धर्म रूपसे ग्रन्थकारने यहां वर्णन किया है उनका जीवात्मासं सम्बन्ध है वे तो जीवोंके गुण धर्म या स्वभाव हैं । और संवर आदिके हेतुमद्भाव हैं और जो समयके विषयके रूपमें आठ वस्तुएं बताई गई हैं जहांतक समयके विषय हैं वहां तक उनका पुद्गल से संबन्ध है । वे बंध और आस्रव तत्त्वके हेतुमद्भाव हैं । अतएव दोनोंसे विरोध है । यह विरोध लक्ष्मी और सरस्वतीके सापत्न्यभावके समान हैं । साथ ही जड लक्ष्मी सरस्वतीकी महत्ता को प्राप्त नहीं कर सकती । यह जातीय-स्वाभाविक-गुणकृत अन्तर रहते हुए भी लक्ष्मी यदि सरस्वतीका अपमान करे तो वह सिंहिनी पुत्रोंके समक्ष शृगालपुत्रकी गर्वोक्तिके सदृश ही कही जा सकती है ।

अस्ति क्रियापदका अर्थ प्रसिद्ध है । और “अन्यसम्पदा किं प्रयोजनम्” का सामान्यार्थ ऊपरके ही समान है ।

१—तत्त्वार्थ सूत्रके अध्याय ५-७में आस्रव, ८में बंध, ९में संवर-निर्जरा और १०में मोक्षका वर्णन किया गया है ।

२—इसकी कथा हितोपदेशमें आई है । जिसमें सिंहिनीने अपने रक्षित शृगाल पुत्रसे एकान्तमें कहा है कि—सूरोऽसि कुतविद्योसि, दर्शनोयोऽसि पुत्रक । यस्मिन् कुले त्वमुत्पन्नो गजस्तत्र न हन्यते ॥

यहांपर ग्रन्थकारने लाटानुप्रास नामक शब्दालंकार और आक्षेप नामक अर्थालंकारको काममें लिया है। अतएव दो पद समान हैं—दूसरे तथा चौथे चरणकी पद या शब्द रचना एक सरीली है किन्तु अर्थ प्रतिषेधका है। और वह भी काकूतिके द्वारा अधिक स्पष्ट कर दिया गया है।

तात्पर्य—यह कि जहां पर समान अक्षरों या पदों की पुनरावृत्ति पाई जाय वहां अनुप्रास नामका शब्दालंकार माना जाता है। इसके दो भेद हैं—एक छेकानुप्रास, दूसरा लाटानुप्रास। जहां अक्षरोंकी सदृशता हो उसको छेकानुप्रास^१ और जहां सदृश पद की पुनरावृत्ति हो वहां लाटानुप्रास होता है। यहां पर “अन्यसम्पदा किं प्रयोजनम्” इस पदकी दूसरे और चौथे चरणमें आवृत्ति पाई जाती है इसलिये लाटानुप्रास है।

“आक्षेप” यह अर्थालंकारका एक भेद है। जहां पर उक्ति या प्रतीति प्रतिषेधको बताती हो वहां यह अलंकार माना जाता है। यहां पर पूर्वार्थ और उत्तरार्थ दोनों ही वाक्योंके द्वारा प्रतिषेध अर्थ व्यक्त होता है अतएव आक्षेप अलंकार है।

यद्यपि आद्यकविका यह वाक्य ऊपर लिखे अनुसार शब्दालंकार और अर्थालंकार दोनों से ही अलंकृत है परन्तु इसके द्वारा जिस गंभीर अथवा यहां प्रतिपादन किया गया है वह अत्यन्त महान् है। कहना यह है कि सम्पत्ति दो प्रकारकी है—एक आध्यात्मिक दूसरी भौतिक। दोनों में से जो भी अपने गुणों और परिणामों के द्वारा अपनी महत्ताको प्रकाशित कर देता है उसके सामने दूसरी की तुच्छता हेयता या अनुपादेयता स्वयं ही सिद्ध होजाती है।

भौतिक और आध्यात्मिक सम्पत्तियोंमें चार बातोंका स्पष्ट अन्तर है। १—पराधीनता और स्वाधीनता २—सावधिकता और निरवधिकता, ३—अशुद्धता और शुद्धता, ४—पापवीजता और श्रेयोवीजता।

भौतिक सम्पत्ति इनमें से पहले २ विशेषणोंसे और आध्यात्मिक सम्पत्ति अन्तिमचारों विशेषणोंसे युक्त है। धर्म यह आध्यात्मिक सम्पत्ति है अतएव वह अपने उद्देश्यके साथ ही इन चारों ही विशेषताओं और इनके सिन्नाय अन्य भी अनेक ऐसी विशेषताओंको जन्म देती है जिनके कि मामने बड़ी से बड़ी भी भौतिक सम्पत्ति अप्रयोजनीभूत सिद्ध हो जाती है। इसी अभिप्रायको व्यक्त करनेकेलिये आचार्यने दोनों ही के लिये एक २ विशेषण दे दिया है। आध्यात्मिक सम्पत्ति की विशेषता बतानेकेलिये “पापनिरोध” और भौतिक सम्पत्ति की तुच्छता बतानेकेलिये “पापस्रव” शब्दका प्रयोग कर दिया है।

१ तुल्यश्रुत्युत्तरावृत्तिरनुप्रासः स्फुरद्गुणः। अतत्पदः स्याच्छेकानां लाटानां तत्पदश्च सः ॥ बागभट्ट, ४-१७॥ अनुप्रासः स बोद्धव्यो द्विधा लाटादिभेदतः। लाटानां तत्पदः प्रोक्तश्छेकानां सोप्यतद्वदः ॥ अलं-३-४॥

२-३-छेकानुप्रासो यथा-फलावनम्राप्रविलम्बिजम्बू जम्बीर नारंगलवंगपूगम्। सर्वत्र यत्र प्रतिपद्य पाप्माः पापेयभारं पथि नोद्धहन्ति ॥ लाटानुप्रासो यथा-त्वं प्रिया चेष्टकोराक्षि स्वर्गलोकमुखेन किम्। त्वं प्रिया बर्षि न स्यान्मे स्वर्गलोकमुखेन किम् ॥

रत्नत्रयरूप सम्यग्दर्शनादिक तीनों ही जीवात्माके धर्म होने के कारण स्वाधीन हैं कालान-
वच्छिन्न हैं, पवित्र निर्मल और स्वयं कल्याणरूप हैं तथा दूसरे असाधारण कल्याणों केलिये बीज-
रूप हैं। जबकि समयके विषयरूपसे परिगणित आठों ही विषय चारों ही प्रकारों में पुद्गलनिमित्तक
या पौद्गलिक होने के कारण विरुद्धस्वभाव हैं। यथाक्रम कर्मों की प्रकृति स्थिति अनुभाग और
प्रदेशों के आश्रित हैं। पहले तीन विषयों में जो महान् अन्तर है वह तो स्पष्ट ही है। अन्तिम
विषयके अन्तरको यहां थोड़ा स्पष्ट कर देना उचित और आवश्यक मालूम होता है।

मदकी विषयभूत आठों ही सामग्री सम्यग्दृष्टी और मिथ्यादृष्टि—आत्मधर्म से युक्त और रहित
अर्थात् जिसके पापका निरोध हो रहा है और जिसके पापका आस्रव हो रहा है दोनों ही प्रकारके
जीवोंको सामान्यतया अपने-परे पापकर्मोंके क्षयोपशम या पुण्यकर्मोंके उदयके अनुसार प्राप्त हुआ
करती है। फिर भी दोनों के उस वैभवमें जो महत्त्वपूर्ण असाधारण अन्तर है वह ध्यान देने
योग्य है।

ज्ञान—इसके पांच भेदोंमें से देशावधिसे ऊपरके परमावधि सर्वावधि मुक्तपर्यय और केवल-
ज्ञान तो मिथ्यादृष्टि को प्राप्त होते ही नहीं, श्रुतज्ञानमें भी अभिन्न दशपूर्वित्वसे ऊपरके चतुर्दश
पूर्वित्व और श्रुतकेवल प्राप्त नहीं होते। मतिज्ञान के भेदोंमें भी बहुत से बुद्धि अद्विके भेद ऐसे हैं
जो सम्यग्दृष्टि को ही प्राप्त होते हैं। इसके सिवाय शुद्ध निज आत्मस्वभावकी अनुभूति भी सम्य-
ग्दर्शनसे ही अविनाभाव रखती है। तथा किसी भी ज्ञानकी विषयाव्यभिचारिता जो और
जैसी सम्यग्दृष्टिके होती है वैसी अन्यकी नहीं।

पूजा—सम्यक्त्वसहित जीव मरणकरके जिस किसी भी गतिमें जाता है उसीमें उत्कृष्ट
अवस्था को ही प्राप्त किया करता है। यह नियम मिथ्यादृष्टिके लिये नहीं है।

कुल आदि के विषयमें भी यही बात है। जैसा कि आगे चलकर स्वयं ग्रन्थकार कहेंगे कि
सम्यग्दृष्टि जीव दुष्कुल में जन्म धारण नहीं किया करता उसी प्रकार वह लोकगर्भ मातृपचमें भी
उत्पन्न नहीं हुआ करता। चक्रवर्त्तीकी केवल दो भुजाओंमें पटखण्डमें रहनेवाले सम्पूर्ण मनुष्योंके
संयुक्त बलसे अधिक बल रहा करता है। शक्रमें समस्त जम्बूद्वीपको भी पलट देनेकी शक्ति रहा
करती है। तीर्थंकरोंका गृहस्थ एवं छद्मस्थ अवस्थामें भी जो बल रहा करता है उसका प्रमाण तो
किसीकी तुलना करके या उपमा देकर नहीं बताया जा सकता; अतएव उसको अतुल्य ही कहा
है। वह भी मिथ्यादृष्टिको फिर चाहे वह कितना भी घोर तपश्चरण करके पुण्यार्जन क्यों न करे
प्राप्त नहीं हुआ करता। बल अद्विकी तो बात ही क्या है ? ६४ अद्वियोंके लिये भी यही बात है
तथा सम्यक्त्व के विना जब वास्तवमें—अनुपचरित धर्मध्यान भी नहीं हो सकता वन शुक्ल
ध्यान रूप तपश्चरण तो हीही किसतरह सकता है। कामदेवोंका शरीर भी सम्यक्त्व सहचारी
पुण्यके द्वारा ही प्राप्त हुआ करती है। देवोंके शरीरमें भी यह एक विशेषता पाई जाती है कि
अन्तिम समय में अन्यदेवोंके समान वह म्लान नहीं हुआ करता।

इसके विरुद्ध मिथ्यादृष्टिको यदि कदाचित् निरतिशय पुण्यके बलपर यही विभूतियां प्राप्त होती भी हैं तो वे कितनी हीन होती हैं यह बात ऊपरके कथनसे ही मालुम हो जा सकती है। क्योंकि ऊपर चार प्रकारका जो कर्म निमित्तक अन्तर बताया है उसमें उसकी हेयता स्वयं ही प्रकट होजाती है फिर ये सब वैभव भी तत्त्वतः लौकिक ही तो हैं अतएव चाहे सम्यग्दृष्टिको प्राप्तहो चाहे मिथ्यादृष्टिको, कर्माधीन होनेके कारण कर्म प्रकृतिके अनुरूप ही प्राप्त हो सकते हैं। न कि आत्मस्वभावके अनुसार। तथा कर्मोंकी स्थिति तक ही इनका अस्तित्व सीमित है आगे नहीं। उसी प्रकार इनकी दृढ़ता या दुर्बलता कर्मोंके अनुभाग पर निर्भर है न कि जीवके स्वतन्त्रके बल पर। फिर सबसे बड़ी बात यह है कि इन कर्मोंके प्रदेशोंके अस्तित्वकी संतान तबतक समाप्त नहीं होती जब तक कि सबकर्मोंके मूलभूत पाप कर्म मिथ्यात्वका निरोध नहीं हो जाता। एकवार भी यदि मिथ्यात्वका निरोध होजाय तो फिर उस जीवका संसार सावधिक होजानेसे एक अन्तर्मुहूर्तसे लेकर अर्ध पुद्गल परिवर्तन कालके भीतर समाप्त होकर ही रहता है।

सम्यग्दर्शन प्रकट होनेके पूर्व भव्य अभव्य दोनोंके ही पाई जानेवाली चार लब्धियोंमेंसे पहली चण्डोपशम और दूसरी विशुद्ध लब्धिके परिणामस्वरूप जो पाप कर्मोंका ड्रास और पुण्य कर्मोंमें उत्कर्ष हुआ करता है वह वैभव भी जब इतना असामान्य है कि साधारण निरतिशय मिथ्यादृष्टियों को प्राप्त नहीं होसकता तब सम्यक्त्वके होजानेपर—पापशिरोमणि मिथ्यात्वका सर्वथा निरोध होते ही जो ४१ पाप कर्मोंके विच्छेद—संवरके साथ २ प्रथम निर्जरा स्थानका लाभ होता है उस सम्पत्ति की तो सांसारिक किस विभूतिसे तुलना की जासकती है? किसीसे भी नहीं अतएव जो व्यक्ति अपने कथित सांसारिक बाह्य वैभवके अभिमानवश इस महान सम्पत्तिकी तरफ दुर्लक्ष्यकर धर्मात्माओंके रूपमें धर्मकी अवहेलना करता है वह अपनी ही हानि करता है—अपनेको ही नीचे गिरा लेता है।

मिथ्यात्वका निरोध होजानेपर संसारका ऐसा कोई भी पद या वैभव नहीं है जो उसको प्राप्त न होसकता हो। और जबतक उसका उदय होरहा है तबतक कोई ऐसा दुःखरूप स्थान नहीं है जो उसको प्राप्त न होसकता हो। यह दुःखमयी संसार जो कि पंच परिवर्तनरूप है उसका स्वामी पापास्रवसे युक्त मिथ्यादृष्टि ही है। इसका निरोध होजाने पर सम्यग्दृष्टि जीवको पांचों परिवर्तनों में से सबसे पहले एवं सबसे छोटे एक पुद्गल परिवर्तनका भी अर्ध भागसे अधिक नहीं भोगना पड़ता। जबकि मिथ्यात्वका निरोध न होने पर—पापास्रवसे युक्त जीव व्यवहार राशिमें मी दो हजार सागरसे अधिक रह नहीं सकता, इसके बाद उसको नियमसे निगोद राशिमें जाना ही पड़ता है।

भव्याभव्यके सामान्यरूपसे पाई जानेवाली प्रायोग्यलब्धिके प्रकरणमें जो ३४ बन्धापसरण बताये गये हैं उनमें मनुष्यके पाई जानेवाली बन्धयोग्य ११७ कर्म प्रकृतियों में से केवल ७१ हीका बन्ध होता है, शेष ४६ प्रकृतियों की व्युच्छिन्ति—बन्धापसरण हो जाता

हैं। किन्तु मिथ्यात्वकी व्युत्पत्ति नहीं होती। यही कारण है कि इतना होजाने पर भी वह संसार—पंच परिवर्तनके अधिकारसे मुक्त नहीं हुआ करता।

इस सब कथनसे यह बात ध्यानमें आ सकती है कि यदि पाप-मिथ्यात्वका निरोध होजाता है तब तो संसारका बड़ेसे बड़ा महान्से महान् और उत्तमसे उत्तम ऐसा कोई वैभव नहीं है जो प्राप्त न हो सकता हो। उसको तो वे सब स्वयं ही-बिना किसी इच्छा या प्रयत्न के ही प्राप्त हो जाया करते हैं। क्योंकि सम्यग्दृष्टि जीव निःकाङ्क्ष होनेके कारण सांसारिक वैभवकी इच्छासे पुण्योपार्जन करनेके लिये तपश्चरणादिमें प्रयत्न नहीं किया करता वह तो आत्मसिद्धिके कारण संसार मार्गाच्यवन और निर्जराको सिद्ध करनेकेलिये तपमें प्रवृत्त हुआ करता है। हां, उसको परिणामोंकी विशुद्धिविशेषताके कारण स्वयं ही पुण्य विशेषका अर्जन होता है और उसके असाधारण फलका लाभ भी हुआ करता है। जबकि पापास्रव वाले मिथ्यादृष्टि जीवको वह विशुद्धि न रहनेके कारण वह पुण्य और उसका वह फल भी प्राप्त नहीं हुआ करता। अतएव स्पष्ट है कि पापनिरोधी जीव जहां अपनी अन्तरंग विभूति में स्वयं महान् है और स्वयं प्राप्त होनेवाली बाह्य विभूतियों की निःकांक्ष होनेके कारण उसे आवश्यकता नहीं है वहां पापास्रवी जीव अन्तरंगमें दरिद्र है और कदाचित् पापोदयकी मन्दता या पुण्योदयके कारण उसको उक्त बाह्य वैभव जिसके लिये यह लालायित है प्राप्त हो भी गया है तो भी वह नगण्य है—उक्त चार कारणोंसे उसके उस वैभवका कोई मूल्य नहीं है। सम्यग्दृष्टिको चाहिये वह इस सिद्धान्तको दृष्टिमें ले और आठ विषयोंके आश्रयसे होनेवाले समयके द्वारा अपने सम्यग्दर्शनको मलिन न होने दे।

इसतरह समयका लक्षण, और वह कब कहां किस प्रकार सम्यग्दर्शन का दोषाधायक निमित्त बनजाता है इसके समझने एवं निर्णय करनेकी पद्धति, तथा उसके विषयमें सैद्धान्तिक महत्त्वपूर्ण रहस्यको बताकर आचार्य महाराज कुछ ऐतिहासिक घटनाओंको दृष्टिमें रखकर दृष्टान्तगर्भित मालंकार भाषामें सम्यग्दर्शनकी महत्ता एवं संरक्षणीयताका समर्थन करते हुए उपर्युक्त कारिकामें कथित विषयका ही स्पष्टीकरण करते हैं।—

सम्यग्दर्शनसम्पन्नमपि मातंगदेहजम् ।

देवा देवं विदुर्भस्मगूढांगारान्तरोजसम् ॥२८॥

अर्थ—मातंग—चाण्डालके शरीरसे उत्पन्न व्यक्तिको भी यदि वह सम्यग्दर्शनसे सम्पन्न है तो देव—अरिहंत देव या गणधर देव जिसका अम्यन्तर ओज भस्मसे छिपा हुआ है ऐसे अंगारके समान देव मानते हैं।

१—इस विषयमें अधिक जाननेके लिये देखो लघ्विषयके प्रारम्भकी गाथा नं० ११ से १६ तक और उसकी टीका। २—“मार्गाच्यवननिर्जरार्थं परिषोढव्याः परीषहाः।” त० सू० ६-८। ३—पुण्यांवि जो भमीहदि संसारोतेण ईहिदो होदि। दूरे तस्स विसोही विसोहिमूलाणि पुण्याणि।

प्रयोजन—क्रमके अनुसार श्रद्धान क्रियाके तीसरे विशेषण अस्मयका व्याख्यान करना आवश्यक है। अस्मयका स्पष्ट सीधा अर्थ स्मयका निषेध है। अतएव स्मयके सम्बन्धमें प्रत्येक दृष्टिसे उसके याथात्म्यपर प्रकाश डालना आचार्यको अभिप्रेत है। इस विषयमें चारों ही अनुयोगोंके हृदयको सामने रखकर भगवान् समन्तभद्र पाठकोंके समक्ष स्मय की व्याख्या कर रहे हैं। मालुम होता है कि यह ग्रन्थ चरणानुयोगका है अत एव स्मयका जो सबसे पहले लक्षण किया गया है वह उसी दृष्टिसे है। क्योंकि चारित्र्य व्यवहार प्रधान है। और स्मय—मानकषाय—आहंकारिक भाव जिन आठ विषयों के निमित्त या आश्रयसे प्रवृत्त होता है उन सबके विषय सम्बन्ध को लेकर ही स्मयका लक्षण किया गया है। इसके बाद वह कब कहां किस तरहसे दोष माना जा सकता है या नहीं माना जा सकता, इस बातको स्पष्ट करनेकेलिये दूसरी कारिकामें द्रव्यानुयोग अथवा स्याद्वादगर्भित अनेकान्त सिद्धान्तके आधारपर कर्तृपद आदि चार पदोंका उल्लेख करके बताया है कि कौन किनका किस तरहसे किस तरहका व्यवहार करे तो वह सम्यग्दर्शन का स्मय दोष माना जा सकता है। इसके अनन्तर सिद्धान्त—करणानुयोग—आगमके आधार पर स्मयसे दूषित और निर्दोष सम्यग्दर्शनका फल बता कर पुण्योदयसे प्राप्त सम्पत्तिकी हेयता तथा आध्यात्मिक गुण सम्पत्तिकी महत्ताको स्पष्ट कर दिया है। अब क्रमानुसार स्मयके करने न करनेका फल प्रथमानुयोग के आधार पर दृष्टान्त उपस्थित करके बता देना भी आवश्यक है। जिस तरह कोई भी तार्किक विद्वान् प्रतिज्ञावाक्य के द्वारा पक्ष और साध्यका उल्लेख करके हेतु का प्रयोग करता है और अन्वयव्याप्ति अथवा व्यतिरेक व्याप्तिके अनुसार अन्वय दृष्टान्त अथवा व्यतिरेक दृष्टान्त उपस्थित करके साध्यसिद्धिका समर्थन करता है उसी प्रकार प्रकृतमें समझना चाहिये।

ऊपर तीनों ही सैद्धान्तिक एवं व्यावहारिक विषयोंके आधारपर जो कुछ कहा गया है उसी के विषयमें सत्यभूत ऐतिहासिक घटनाका स्मरण दिलाकर इस कारिकाके द्वारा यह बता देना भी आवश्यक समझा है कि धर्मात्माकी ऐहिक सम्पत्तिके आश्रय से अवगणना करनेका प्रत्यक्ष फल क्या होता है एवं तत्त्वतः उस धर्मात्माकी महत्ता कितनी उच्चकोटिकी एवं आदरणीय है। क्योंकि किसी भी घटनाको देखकर तात्त्विक एवं सैद्धान्तिक सत्यताकी प्रतीति सरलता और सुन्दरताके साथ हो सकती है। अतएव इस कारिकाका निर्माण प्रयोजनीभूत है।

यद्यपि प्रथमानुयोगके विषय-दृष्टान्तका सम्बन्ध इस कारिकामें ही नहीं आगेकी कारिकामें भी पाया जाता है। फिर भी दोनों में बहुत बड़ा अन्तर है। यहां तो अन्तरंग सम्पत्ति की महत्ताको प्रधानतया बताया गया है। और आगेकी कारिकामें इष्टानिष्ट या अनुकूल प्रतिकूल धर्मावर्म प्रवृत्तिके फलमें जो अन्तर है वह दृष्टान्त द्वारा दिखाया गया है।

यह बात भी यहां ध्यानमें रहनी चाहिये कि आचार्योंकी इस दृष्टान्तगर्भित उक्तिका प्रयोजन स्मयके विषयभूत पूज्यता सञ्ज्ञानित्व कुलीनता आदिका वैयर्थ्य दिखाना अथवा उनकी

श्रेयःसाधनताका, जिसका कि पहले उल्लेख किया जा चुका है, निराकरण करना नहीं है। प्रकृत कारिकाका प्रयोजन प्रधानभूत अन्तरंग सम्यग्दर्शन गुण की महत्ताका ख्यापन करनामात्र है। साथ ही यह भी बताना है कि आत्मसिद्धिके लिये अरिहंत देवने मुमुक्षुओंकी इस आध्यात्मिक निज अन्तरंग सम्पत्तिकी प्रधान माना है। जो कि सर्वथा उचित संगत और सैद्धान्तिक है। तथा युक्तियुक्त अनुभव सिद्ध और आगमप्रसिद्ध है।

शब्दोंका सामान्य विशेषार्थ—

सम्यग्दर्शनसम्पन्न—सम्यग्दर्शन शब्दका अर्थ और लक्षण यथावसर लिखा जा चुका है। सम्पन्न शब्द सम्पूर्वक पद धातुसे क्त प्रत्यय होकर निष्पन्न हुआ है। मतलब यह है कि जो अच्छी तरह पूर्ण हो चुका है। यहां यह पद मार्तंगदेहजम्का विशेषण है। यद्यपि सम्यग्दर्शनके सम्पन्न-परिपूर्ण होनेमें पांच अवस्थाएं क्रमसे हुआ करती हैं। उद्योत, उद्यव, निर्वाह, सिद्धि और निस्तरण^१। फिर भी यहांपर केवल सामान्यतया मल दोषरहित दृढ श्रद्धानसे ही प्रयोजन है। मतलब इतना ही है कि जो सम्यग्दर्शन रूप सम्पत्तिकी सिद्ध कर चुका है और उसका भंग न होनेदेनेके लिये दृढ है।

अपि—यह अव्ययपद है। इसका सम्बन्ध भी मार्तंगदेहजम् के साथ ही है।

मार्तंगदेहजम्—मार्तंगके^२ शरीरसे जो उत्पन्न हुआ हो। यहां पर ध्यान देना चाहिये कि जो मार्तंगके शरीरसे उत्पन्न हुआ हो वह भी मार्तंग ही है। वह भी इसी शब्दसे कहा जाता है। अतएव “देहजम्” इतना साथमें और न कहकर यदि केवल “मार्तंग” इतना ही कह दिया जाता तब भी काम चल सकता था। ऐसा होते हुए भी आचार्यने जो यह शब्द रक्खा है वह बिना जाने अथवा अनावश्यक नहीं रक्खा है। किन्तु उनको चतुर्थ चरणमें दियेगये व्यक्ति के या रूपकके अभिप्रायकी स्पष्टतया प्रतीति करानेकेलिये ऐसा लिखना उचित और आवश्यक था। जिससे शरीराश्रित व्यवहार और आत्माश्रित धर्म सम्पत्तिकी प्रतीति भिन्न-रूपमें हो सके। यह मालुम हो सके कि यद्यपि व्यवहार शरीराश्रित है अतएव वह मार्तंग शरीरसे उत्पन्न होने के कारण लोकमें जात्याहीन माना जाता है किन्तु उसका आत्मा सम्यग्दर्शन के अन्तस्तेजसे प्रकाशमान होनेके कारण देव है—देवोपम है।

देवा देवम्—देव शब्दके अनेक अर्थ होते हैं। देवगति और देवआयुका जिनके उदय पाया जाय ऐसे सुर असुर, पूज्य पुरुष जैसे अरिहंत देव या गणधर देव; प्रकाश स्वरूप आत्मा, इन्द्रिय, परमात्मा आदि। यहांपर पहले देव शब्दका जो कि कर्तृपद है अर्थ अरिहंत परमात्मा या गणधर देव है। और दूसरे कर्मस्थानपर प्रयुक्त देव शब्दका अर्थ प्रकाशमान आत्मा या

१—अन० ध० १-६२।

२—मार्तंग शब्दका अर्थ जो चाण्डाल किया जाता है वह हमारी समझसे ठीक नहीं है। मार्तंग और चाण्डाल भिन्न जाती हैं।

अन्तरात्मा है। सदृश शब्दकी पुनरुक्ति के कारण लाटानुप्रास नामका शब्दालंकार यहाँपर है।

विदुः—क्रियापदका अर्थ होता है जानते हैं—मानते हैं।

भस्मगूढाङ्गारान्तरौजसम्—इसका समास इसतरह करना चाहिये। भस्मना गूढः आच्छादितः सचासौ अङ्गारश्च। अन्तः जातम् आन्तरं, भस्मगूढाङ्गारवत् आन्तरं ओजः यस्य। अर्थात् भस्मसे ढके हुए अङ्गारके समान है अंतरंगमें ओज जिसके।

प्रकृत पद्यमें लाटानुप्रास नामके शब्दालंकारका उल्लेख ऊपर किया गया है। अर्थालंकारों में यहाँ अनेक अलंकारोंका सांकर्य पाया जाता है—रूपक; व्यतिरेक, समुच्चय और अप्रस्तुत प्रशंसा।

दो पदार्थोंमें साधर्म्यके कारण जहाँ अभेद दिखाया जाय वहाँ रूपक अलंकार, समानता रखनेवाले दो पदार्थोंमेंसे जहाँ किसी धर्मकी अपेक्षा एकको अधिक बता दिया जाय वहाँ व्यतिरेक, एक ही जगहपर जहाँ उत्कृष्ट और अपकृष्ट पदार्थोंका संग्रह पाया जाय वहाँ समुच्चय और जहाँ अप्रकृत पदार्थकी भी प्रशंसा की जाय वहाँ अप्रस्तुत प्रशंसा नामका अलंकार माना जाता है। ये चारों ही लक्षण यहाँ घटित होते हैं। अतएव यहाँ संकर अलंकार—अलंकारोंका सांकर्य हो गया है।

तात्पर्य—जीवका व्यवहार दो तरहसे हुआ करता है। एक आध्यात्मिक दूसरा आधिभौतिक। आत्माकी गुणों की तरफ जब दृष्टि रखकर विचार और व्यवहार किया जाता है तब आध्यात्मिक व्यवहार कहा जाता है। और जब जीवसे सम्बद्ध या असम्बद्ध अन्य पदार्थ-पदार्थ-द्रव्य की तरफ मुख्य दृष्टि रखकर विचार किया जाता है या व्यवहार होता है तब उसको आधिभौतिक व्यवहार कहते हैं। यहाँपर १ शुद्ध निश्चयनयः २ अशुद्ध निश्चयनयः ३ अनुपचरित सद्व्यवहार नयः ४ अनुपचरित असद्व्यवहार नयः ५ उपचरित सद्व्यवहार नयः ६ उपचरित असद्व्यवहार नयः इन छह नयों के अनुसार होनेवाले व्यवहारको भी आगम के अनुसार घटित कर लेना चाहिये। क्योंकि आचार्य श्रीराश्रित व्यवहार की अपेक्षा आत्माश्रित शुद्ध सम्यग्दर्शन गुणकी ही यहाँ मुख्यतया महत्ता बता रहे हैं। किंतु अन्य नयाश्रित व्यवहारका निषेध नहीं कर रहे हैं। किंतु गौणतया उसकी भी प्रवृत्तिभूतताको प्रकारांतरसे

१—रूपकं यत्र साधर्म्यादर्थयोरभिदा भवेत् ॥ ४-६६ ॥ केनाचेद् यत्र धर्मेण द्वयोः ससिद्धसाधर्म्योः । मवत्येकतराधिक्यं व्यतिरेकः स उच्यते ॥ ४-८४ ॥ एकत्र यत्र वस्तुनामनेकेषां निबन्धनम् । अत्युत्कृष्टापकृष्टानां तं वदन्ति समुच्चयम् ॥ ४-१३१ ॥ प्रशंसा क्रियते यत्राप्रस्तुतस्यापि वस्तुनः । अप्रस्तुतप्रशंसातामाहुः कृतधियो यथा ॥ ४-१३४ ॥ वाग्मटा० ।

१-६ इन छहोंके उदाहरण स्व० प० गानतरायजीके “धर्मविलास” के दशबोलपचीसिकाके पद्य नं० २२ से समझलेना चाहिये। यथा—असतकथन उपचार जीवका जनघन जाना, अमत बिना उपचार काय आत्म को मानो। सांच कथन उपचार हंसको राग विचारो, सांच बिना उपचार ज्ञान चेतनको धारो ॥ निहचे

नयः ॥ १३१ ॥ १३२ ॥ १३३ ॥ १३४ ॥ १३५ ॥ १३६ ॥ १३७ ॥ १३८ ॥ १३९ ॥ १४० ॥ १४१ ॥ १४२ ॥ १४३ ॥ १४४ ॥ १४५ ॥ १४६ ॥ १४७ ॥ १४८ ॥ १४९ ॥ १५० ॥ १५१ ॥ १५२ ॥ १५३ ॥ १५४ ॥ १५५ ॥ १५६ ॥ १५७ ॥ १५८ ॥ १५९ ॥ १६० ॥ १६१ ॥ १६२ ॥ १६३ ॥ १६४ ॥ १६५ ॥ १६६ ॥ १६७ ॥ १६८ ॥ १६९ ॥ १७० ॥ १७१ ॥ १७२ ॥ १७३ ॥ १७४ ॥ १७५ ॥ १७६ ॥ १७७ ॥ १७८ ॥ १७९ ॥ १८० ॥ १८१ ॥ १८२ ॥ १८३ ॥ १८४ ॥ १८५ ॥ १८६ ॥ १८७ ॥ १८८ ॥ १८९ ॥ १९० ॥ १९१ ॥ १९२ ॥ १९३ ॥ १९४ ॥ १९५ ॥ १९६ ॥ १९७ ॥ १९८ ॥ १९९ ॥ २०० ॥

व्यक्त कर रहे हैं। क्योंकि माथनरूपमें शरीराश्रित व्यवहार भी मान्य तथा अभीष्ट ही है। फिर भी अन्तमें वह हेय होनेके कारण गौण तथा उपेक्षणीय है। और आत्माश्रित विषय साध्य उपादेय एवं अपेक्षणीय होनेके कारण प्रधान और महान् है। अतएव उसीकी महत्ताका यहां निदर्शन करना है। यही कारण है कि सम्यग्दर्शनके आन्तर ओजसे युक्त कहकर जहां उसकी प्रशंसा कर रहे और महत्ता बता रहे हैं वहीं उसे मातंगके शरीरसे जन्य भी कहकर और उसको भस्म से छिपे हुए अंगारके सदृश बताकर शरीराश्रित व्यवहारकी अपेक्षा उसकी अमहत्ताको भी व्यक्त कर रहे हैं।

ऊपर जिन चार अर्थालंकारोंकी यहां संभवता बताई है उनका लक्षण साहित्य ग्रन्थोंमें लिखा है। अतएव जो विद्वान हैं वे तो स्वयं ही उनको यहां घटित कर सकेंगे परन्तु अन्य साधारण श्रोताओंके लिये संक्षेपमें घटित करदेना उचित प्रतीत होता है।

रूपक—दो पदार्थोंमें साधर्म्य के कारण अभेद की प्रतीति कराता है। यहां पर देव अरिहंत देव या गणधर देवके देवत्व और सम्यग्दर्शनसे सम्पन्न मातंगके देवत्वमें अभेदका प्रत्यक्ष कराया गया है। कहा गया है कि सम्यग्दर्शन से सम्पन्न मातंगको भी अरिहंत देव या गणधर देव देव मानते हैं। मतलब यह कि सम्यग्दर्शन गुणकी समानताके कारण वे उसको अपनी ही जातिका अथवा अपनेसे अभिन्न मानते हैं। सो ठीक ही है। क्योंकि सम्यग्दृष्टित्वेन दोनोंमें साधर्म्य पाया जाना है और इसीलिये दोनोंमें यदि अभेदका बोध कराया जाता है तो वह भी अयुक्त नहीं है। युक्त ही है।

दोनों ही देव शब्दोंको दिव्य शरीर और देवायु देवगति आदिके कारण स्वर्गीय आत्माका वाचक भी माना जा सकता है इस अवस्थामें तात्पर्य यह लेना चाहिये कि अरिहंत आदि की तरह स्वर्गीय आत्मा भी उसको अपने समान देव ही मानते हैं। क्यों कि अबद्धायुक्त सम्यग्दृष्टि मनुष्य या पशु नियमसे देवायुका ही बन्ध किया करता है। दोनोंकी देव पर्याय में यदि कोई अन्तर है तो केवल इतना ही है कि एक की तो वर्तमान में देवपर्याय है और दूसरे की होनेवाली है। जो भावी है उसको भी नैगमनय से वर्तमानवत् कहा जा सकता है। अतएव दोनोंकी देवपर्यायमें साधर्म्य एवं अभेदका प्रतिपादन भी असंगत नहीं है। इतना ही नहीं प्रत्युत तात्त्विक विचार की दृष्टिसे सर्वथा सुसंगत है।

व्यतिरेक—अलंकारमें समानता रखनेवाले दो पदार्थोंमें से एक की किसी धर्म विशेष की अपेक्षासे अधिकता बताई जाती है। रूपक अलंकार के अनुसार सम्यग्दर्शनसम्पन्न मातंग की अरिहंत देव गणधर देव या स्वर्गीय देवोंके साथ समानता रहते हुए भी इस अलंकारके अनुसार मातंगदेहजन्यता और दृष्टान्तरूप अंगारकी भस्माच्छन्नताको दिखाकर दोनोंके अन्तरके साथ साथ एक की अधिकताका भी प्रदर्शन किया गया है। जिससे इस बातका बोध हो जाता है कि यद्यपि सम्यग्दृष्टित्वेन दोनोंमें समानता पाई जाती है फिर भी कर्म नोकर्मके आश्रित वर्तमान

पर्यायकी अपेक्षा दोनोंमें “अन्तरम् महदन्तरम्”^१ है क्योंकि सांसारिक ही नहीं पारमार्थिक भी व्यवहार अधिकतर पर्यायाश्रित ही हुआ करता है। अतएव आत्मासे अभिन्न सम्यग्दर्शन गुणकी अपेक्षा वर्णन करते समय पराश्रित पर्यायकी पर्यायीसे पाई जानेवाली कथंचित् अभिन्नताका परित्याग नहीं किया जा सकता। तथा अनन्तधर्मात्मक और अनेकान्तरूप वस्तुके याथात्म्यका बोध कराने की सद्भावनासे प्रवृत्त हुये कविवेधा भी ऐसे शब्दोंका प्रयोग नहीं कर सकते जिनसे कि तत्त्वस्वरूपमें संशय विपर्यय अनध्यवसाय बना रहे अथवा उत्पन्न हो या अव्याप्त अतिव्याप्त रूप परिज्ञान हो। फलतः दोनोंमें पर्यायाश्रित जो महान् अन्तर है उसको स्पष्टकरनेकेलिये ही नहीं अपितु मातंग पर्यायकी अपेक्षा जो देव पर्यायकी अधिकता एवं उत्कृष्टता है उसको भी व्यक्त करनेकेलिये आवश्यक इस अलंकारका आचार्यने इस अवसर पर प्रयोग किया है। इससे शरीर सम्बन्धके कारण संसारी जीवोंमें जो न्यूनाधिकता पाई जाती है उसकी यथार्थता भी दृष्टिमें आ जाती है। देव शब्दसे अरिहंत देव गणधरदेव और स्वर्गीयदेव इसतरह तीन का ग्रहण किया गया है, अतएव तीनों ही की अधिकताका भी बोध हो सकता है। साथ ही देव शब्द उपलक्षण है इसलिये मातंगके समान ही औदारिक शरीरके धारकोंमें भी जो अन्तर है या परस्परमें एक से दूसरेमें अधिकता पाई जाती है वह भी समझी जा सकती है। इस तरह व्यतिरेकालंकार के द्वारा दो पदार्थोंमें से एक की अपेक्षा दूसरेकी अधिकता मालुम हो जाती है।

समुच्चयमें उत्कृष्ट अपकृष्ट या मध्यम अनेक विषयों का संग्रह हुआ करता है। यहां पर मातङ्गपुत्रमें तीन उत्कृष्ट विषयोंका संग्रह किया गया है;—सम्यग्दर्शनसंपन्नता, अन्तर ओज और देवत्व। अतएव यह अलंकार स्पष्ट है।

अप्रस्तुत प्रशंसामें अप्रकृत विषयकी प्रशंसाकी जाती है। तदनुसार यहां पर भी समझना चाहिये। क्योंकि यद्यपि मातङ्गपुत्रका वर्णन यहां प्रकृत विषय नहीं है। वास्तवमें तो सम्यग्दर्शन प्रकृत विषय है। परन्तु उसके सम्बन्धको लेकर विषयको दृढ करनेके लिये मातङ्गके देवत्वका ख्यापन किया गया है। अत एव अप्रस्तुत प्रशंसा अलंकार भी यहां कहा जा सकता है।

कारिकाके चतुर्थ चरण में उपमा^३ अलंकार भी पाया जाता है। क्योंकि उपमा अलंकारमें किसी एक वस्तुके किसी एक विवक्षित धर्मकी सदृशता अन्य वस्तुमें बनाई जाती है। जिसके धर्मकी सदृशता बताई जाय उसको उपमान और जिसमें वह सदृशता दिखाई जाय उसको उपमेय कहते हैं। यहां पर “भस्मगूढाङ्गारः” उपमान है और सम्यग्दर्शनके अन्तर ओजसे युक्त मातङ्गपुत्र उपमेय है। जिस तरह विवक्षित अंगार ऊपरसे तो भस्मसे आच्छन्न है किन्तु भीतरसे

१—वाजिवारणलोहानां काष्ठपाषाणवाससां। नारीपुरुषतोयानामेवं महदन्तरम् ॥

२—प्रशंसा क्रियते यत्राप्रस्तुतस्यापि वस्तुनः। अप्रस्तुतप्रशंसां तामाहुः कृतधियो यथा ॥१२४॥

३—उपमा अथवा प्रतिवस्तूपमा।

उपमानेन सादृश्यमुपमेयस्य यत्र सा। प्रत्यवाव्ययतुल्यार्थसमासैरुपमा मता ॥१०॥

अनुपाताविवादाणां वस्तुनः प्रतिवस्तुना। यत्र प्रतीयते साम्यम् प्रतिवस्तूपमा तु सा ॥ ७१ ॥

दहकर रहा है उसी तरह विवक्षित मातंगपुत्र भी ऊपरसे—शरीरकी अपेक्षा तो हीन है परन्तु अन्तरंगमें सम्यग्दर्शनके ओजसे युक्त है। यही उपमानकी सदृशता उसमें पाई जाती है।

यह कहनेकी आवश्यकता नहीं है कि जो बात जिस अपेक्षासे कही गई है उसको उसी अपेक्षासे देखना चाहिये और उसी तरहसे उसको ग्रहण करना चाहिये तथा तदनुसारही व्यवहार भी करना चाहिये। इसके विरुद्ध देखना मिथ्यात्व है, जानना अज्ञान है और व्यवहार असत्चारित्र्य है।

आचार्य भगवान् ने सम्यग्दर्शनरूप आत्मधर्मकी महिमा बतानेकेलिये मातंगशरीरस्थ आत्माकी प्रशंसा की है न कि उसके शरीरकी। प्रत्युत शरीरको भस्मके स्थानापन्न बताकर उसकी निकृष्टता ही व्यक्त की है। अतएव यदि कोई व्यक्ति आत्मधर्मके सम्बन्धमें बताये गये विषयको शरीरमें देखना चाहता है तो वह मिथ्यादृष्टि है। और यदि आत्माकी पवित्रताका सम्बन्ध शरीरमें जोड़कर शरीराश्रित व्यवहारभी वैसाही करना चाहता है जैसाकि उच्चशरीरके विषयमें विहित है तो अवश्य ही वह भी अतत्त्वज्ञ है विपर्यस्त है और पथभ्रष्ट है। साथ ही साधनरूपधर्मकी यथार्थता और पवित्रताको नष्ट करनेवाला है।

इसी तरह शरीराश्रित हीनताका सम्बन्ध यदि कोई आत्मामें भी जोड़कर देखता है और शरीरके हीन होनेसे आत्माको भी हीन समझता है, सम्यग्दर्शन जैसे गुणसे विभूषित भी आत्मा को हीन मानता है, तथा उस गुणका उचित सन्मान न कर उसी तरह हीन व्यवहार करता है जैसा कि हीन शरीरके साथ किया जाता है तो अवश्य ही वह भी मिथ्यादृष्टि है अज्ञानी है अथवा जातिगर्विष्ठ और अपने उचित कर्तव्यके पथसे दूर है।

श्रेयोमार्गका मुख्य सम्बन्ध आत्मासे ही है क्योंकि रत्नत्रयआत्माके ही स्वभाव एव धर्म हैं। किन्तु उसका साधन व्यवहार मुख्यतया शरीरसे सम्बन्धित है। दोनों ही विषय परस्पर विरोधी नहीं हैं। जो जिसका साधन है वह उसका विरोधी हो भी नहीं सकता। जो विरोधी है वह उसका साधन नहीं हो सकता। अतएव दोनों नयोंके विषयमें अविरुद्ध प्रवृत्ति ही मोक्षका उपाय हो सकती है।

अग्निके तीन कार्य प्रसिद्ध हैं—दाह पाक और प्रकाश। परन्तु सभी अग्नि तीनों कार्य कर सकती है यह बात नहीं है। किसीमें एक किसीमें दो और किसीमें तीनों ही कार्य करनेकी सामर्थ्य रहा करती है। इसी तरह अग्नि स्थानापन्न आत्माके सम्यग्दर्शन गुणमें भी तीन सामर्थ्य हैं—दाह पाक और प्रकाश। विरोधी कर्मेन्धनका वह दाह करता है, संसारस्थितिको पकाता है और अपने भाईयोंके समान ज्ञानादिगुणोंको प्रकाशित करता है अथवा उन गुणोंमें

१—रणत्तयं ण वट्ठ अप्पाणं सुयदु अण्णदवियम्मि । तम्हा तत्तियमहओ होदि मोक्खत्तस्स कारणं आदा
द्वयसंग्रह ॥ ४० ॥ २—धर्मः सुखस्य हेतुर्हेतुर्न विराधकः स्वकार्यस्य । तस्मात्सुखभंगमिया मा
भूर्धर्मस्य विमुक्तस्तम् ॥ २० ॥ आत्मानु० ।

वस्तुके याथात्म्यको ही प्रकाशित करनेकी योग्यता उत्पन्न करता है । किन्तु सभी सम्यग्दृष्टि जीवोंमें यह योग्यता समानरूप में नहीं पाई जाती क्योंकि तीनों ही प्रकारकी योग्यताकी पूर्णता उसकी कर्म नोकर्म सम्बन्धी पर्यायाश्रित योग्यता पर निर्भर है यही कारण है कि वह सम्यग्दर्शन उत्पन्न होनेके बादही अपने स्वामी आत्माको नियमितरूपसे उसी भवमें कर्मनोकर्मके सम्बन्धसे सर्वथा परिमुक्त नहीं बना दिया करता । उसको इस कार्यकी सिद्धिमें कमसे कम अन्तर्मुहूर्त और अधिकसे अधिक अर्धपृष्ठाल परिवर्तन प्रमाण कालकी अपेक्षा रहा करती है आचार्य भगवान् ने सम्यग्दर्शन गुणकी उपादेय महत्ताको प्रकट करनेकेलिये जिस रूपमें जो दृष्टान्त उपस्थित किया है उससे यह बातभी स्पष्ट होजाती है कि उक्त मातङ्गपुत्रमें उसके सम्यग्दर्शनसे सम्पन्न रहते हुए भी पर्यायाश्रित कर्मनोकर्मसम्बन्धी वह योग्यता नहीं पाई जाती जिससे कि वह अथवा उसका सम्यग्दर्शन अपने उपर्युक्त तीनों ही—दाह पाक और प्रकाशरूप कार्योंको उसी पर्यायमें पूर्ण एवं परिनिष्ठित कर सके ।

इस दृष्टान्त^१ द्वारा जाति कुल आदिसे गर्विष्ठ सम्यग्दृष्टियोंको इस बातकी शिक्षा दीगई है कि कर्मनिमित्तक सम्पत्तियोंकी अपेक्षा सम्यग्दर्शनसम्पत्ति अत्यन्त महान है, आदरणीय है, और उपादेय है । वह यदि किसी ऐसे व्यक्तिमें भी पाई जाती है जोकि जाति कुल आदिकी अपेक्षा हीन है ; तथा वह यदि कमसे कम प्रमाणमें भी पाई जाती है तो भी वह आदरणीय ही है । जाति कुल आदिके द्वारा उसकी अवगणना करना किसी भी तरह उचित नहीं है । गुणवान् वही है^२ जो दूसरेके रंचमात्र गुणसे भी प्रसन्न होता और उसका ख्यापन करता है । तथा किसी भी एक गुणकी अन्य^३ कारणोंसे अवहेलना करना किसी तरह उचित संगत एवं विद्वन्मान्य भी नहीं है ।

प्रश्न हो सकता है कि जिस सम्यग्दर्शनरूप धर्मकी आप इतनी महिमा बता रहे हैं उसका वास्तविक फल क्या है ? सभी पुण्यफलोंके सामने वही महान् है, और उसके सामने जितनी भी सांसारिक सम्पत्तियां हैं वे सब तुच्छ और हेय हैं । अतएव इन विभूतियोंके कारण-भूत पुण्यसे परे सम्यग्दर्शन का फल बताना आवश्यक है जिससे मालुम हो सके कि यह फल सम्यग्दर्शनके विना अन्य किसी भी पुण्य विशेषसे प्राप्त नहीं हो सकता क्योंकि संसारमें जितने भी अम्युदय तथा सुखसाधन दृष्टिगोचर होते हैं वे तो सब पुण्यकर्मके उदयसे प्राप्त होनेवाले हैं । फिर सम्यग्दर्शनका फल क्या रहजाता है ? यदि पुण्यकर्म में अतिशय अथवा विशेषता पैदा करदेना ही इसका फल है तब तो वह भी प्रकारान्तरसे संसारका ही साधन ठहरता है । किन्तु सम्यग्दर्शन तो धर्म है और धर्मकी व्याख्या करते समय कहा यह गया है कि धर्म वह है जो कि संसारके दृःखोंसे छुड़ाकर उत्तम सुख—मोक्षमें उपस्थित करदे । जब संसार और मोक्ष दोनों

१—इसकी कथाको कथाकोपादि ग्रन्थांतरसे देखना चाहिये । २—परगुणपरमाणून पर्वतोक्तस्य नित्यं

निजहृदि विकसन्तः सन्ति सन्तः कियन्तः । ३—आत्मस्थितेर्वन्तु विचारणीयम् न ज्ञातुं जात्यन्तर-मभ्येण । दुर्वर्णनिर्वर्णविधौ बुवानां सुवर्णवर्णस्य सुधानुबन्धः ॥ यशा०

ही विरोधी तत्त्व हैं, तब उसके साधन भी परस्पर विरुद्ध ही हो सकते हैं। जो संसारका साधन है वह मोक्षका साधन नहीं हो सकता और जो मोक्षका साधन है वह संसारका साधन नहीं बन सकता। फलतः सम्यग्दर्शनका कार्य पुण्यकर्म में अतिशय पैदा कर देना भी नहीं बन सकता। किन्तु पुण्यकर्मोंमें अतिशय पैदा कर देना भी सम्यग्दर्शन का कार्य देखा जाता है इतना ही नहीं बल्कि अनेक पुण्यकर्म तो ऐसे हैं जिनका कि बंध ही सम्यग्दर्शनके बिना नहीं हुआ करता। अतः एव सम्यग्दर्शनका वास्तविक फल क्या है ? इसका उत्तर इस ढंग से मालुम होना चाहिये कि जिससे किसी प्रकारका विरोध उपस्थित न हो। इसी बातको ध्यानमें रखकर आचार्य दृष्टान्तपूर्वक प्रकारान्तरसे सम्यग्दर्शनका विशिष्ट फल और उसके भेद बतानेकेलिये यहां कारिका उपस्थित करते हैं—

श्वापि देवोऽपि देवः श्वा, जायते धर्मकिल्बिषात् ।

कापि नाम भवेदन्या सम्पद्धर्माच्छरीरिणाम् ॥२६॥

अर्थ—धर्म—पुण्यके प्रसादसे कुत्ता भी देव होजाता है, और पापके निमित्तसे देव भी कुत्ता होजाता है। किन्तु वह सम्पत्ति तो कोई और ही है जो कि संसारी प्राणियोंको धर्म अर्थात् सम्यग्दर्शनसे प्राप्त हुआ करती है।

प्रयोजन—यद्यपि इस कारिकाके निर्माणका प्रयोजन क्या है यह बात ऊपरके कथन से ही मालुम होजाती है। फिर भी ऊपर जो प्रश्न उपस्थित किया गया है उसका उत्तर इस कारिकाके द्वारा होना आवश्यक है। लोगोंको मालुम होना चाहिये कि पुण्य से अतिरिक्त सम्यग्दर्शनका फल क्या है और वह किरूप किमाकार है। यह बताना ही इस कारिकाका मुख्य प्रयोजन है।

कारण यह कि प्रथम तो “धर्म” यह सामान्य शब्द है, लोकमें जो अहितकर कार्य हैं वे भी धर्म नामसे कहे जाते हैं जैसा कि पहले बताया जा चुका है। इसके सिवाय कोई ऐसे भी हैं जो कि लोकमें इष्ट समझे जानेवाले विषयोंके साधनोंको ही धर्म समझते हैं। जैसे कि पुण्य कर्म और उसके साधन—परोपकार भक्ति विनय आदि। तीसरे वे हैं जो कि वास्तविक आत्माके हित एवं साधनोंको ही धर्म मानते हैं। इनमेंसे पहले प्रकारके व्यक्तियोंकी मान्यतापर तो ध्यान देने की ही आवश्यकता नहीं है। क्योंकि याज्ञिक हिंसा आदि में धर्मकी भावना को तो थोड़ीसीभी विचारशीलता रखनेवाला व्यक्ति भी स्वीकार नहीं कर सकता। वह तो उसे नरकादि दुर्गंतियों का कारण हिंसक पशुओं जैसा कार्य ही समझेगा। दूसरे प्रकारकी मान्यता वस्तुतः आत्महित से यदि सम्बन्धित नहीं है तो तुच्छ है नगण्य है क्योंकि ऐसा कोई भी साधन जो कि आत्मा को सदाकेलिये सर्वप्रकारके दुःखों से मुक्त नहीं कर देता तो उसका कोई महत्त्व नहीं है^१। अतः

१—जैसे कि तीर्थकर आहारकट्टिक नवग्रहेयकसे ऊपरके स्वर्गोंके योग्य आयुस्थिति, तथा चक्रवर्ती आदिके योग्य गोत्रकर्म आदि।

२—तज्ज्ञानं यत्र नाज्ञानं तत्सुखं यत्र नासुखम्। स धर्मो यत्र नाधर्मः।

एव तीसरे प्रकारकी मान्यता ही उपयुक्त है। किन्तु इसमें भी एक बात विचारणीय है। वह है प्रकृत विषय-सम्यग्दर्शनके फलकी गौणमुख्यता। क्योंकि किसी भी कारणके गौण और मुख्य इस तरह दोनों ही प्रकारके कार्य या फल संभव हो सकते हैं। सम्यग्दर्शन केलिये आया हुआ धर्मशब्द भी जो यहां हेतुरूपमें प्रयुक्त हुआ है उसके भी गौण तथा मुख्य दोनों ही फल या कार्य संभव हैं और आगममें माने गये हैं-बताये भी गये हैं। किन्तु इस कारिकाके निर्माणमें आचार्य महाराजका मुख्य प्रयोजन उसके शुद्ध स्वरूप और असाधारण फलको ही बतानेका है। क्योंकि सम्यग्दर्शन के जितने भी फल बताये गये हैं या यहां पर भी आगे बताये जायगे वे सम्यग्दर्शनकी अविकल सफलताको व्यक्त नहीं करते। यद्यपि इसका अर्थ यह नहीं है कि ये सम्यग्दर्शनके किसी भी अपेक्षासे किसीरूपमें या किसी भी अंशतक फल ही नहीं हैं अथवा इनको उसका फल कहना ही अयुक्त है। फिर भी यह कथन मिथ्या नहीं है—सर्वथा युक्त है कि इसतरहके फल निर्देशोंसे सम्यग्दर्शनका न तो शुद्ध अविकल परानपेक्ष कार्य ही व्यक्त होता है और न उसका अव्यभिचरित विशुद्ध सबसे पृथक् स्वरूप ही प्रतिभासित होता है। जो कि ग्रन्थ कर्त्ताको यहां इस कारिकाके द्वारा बताना अभीष्ट है। अत एव ये दोनों बातें बताना इस कारिकाका प्रयोजन है शब्दोंका सामान्य-विशेष अर्थ—

श्वापि—श्वा (श्वन्) शब्दका अर्थ—कुत्ता होता है। अपि अव्यय है जिसका अर्थ “भी” ऐसा होता है। देव शब्दका अर्थ सुर असुरपर्यायके धारण करनेवाला जीव। यह लिखा जा चुका है। जायते यह क्रिया पद है। जिसका अर्थ उत्पन्न होना है या “होजाता है” ऐसा करना चाहिये मतलब यह है कि मर्त्य लोकमें “कुत्ता” निकुष्ट माना जाता है और देव उत्कृष्ट। अत एव दोनोंके साथ “अपि” शब्दका प्रयोग करके धर्म और पाप दोनोंसे प्राप्त होनेवाले फलमें क्या अन्तर है यह बताया गया है। अर्थात् अन्यकी तो बात ही क्या कुत्ता सरीखा निकुष्ट प्राणी भी धर्म के प्रसादसे देवसरीखी उत्कृष्ट अवस्था को धारण करलेता है। इसी तरह देवपर्यायकों प्राप्त संसारमें उत्तम गिना जानेवाला भी प्राणी जब पापके निमित्तसे कुत्ता जैसी निकुष्ट पर्याय को प्राप्त होता है तब मनुष्यका तो कहना ही क्या? अतएव कर्मनिमित्तक पर्यायसम्बन्धी विषयों के आश्रयसे गर्व करना ठीक नहीं है।

यहां पर ‘श्वा’ और ‘देव’ दोनों ही शब्द उपलक्षण हैं। इसलिये श्वा शब्द से तुच्छ गिने जाने वाले संज्ञी पंचेन्द्रिय तिर्यञ्च मात्र का ग्रहण कर लेना चाहिये। इसीतरह उत्तम गिने जानेवाले राजा महाराजा सरीखे मनुष्यों का भी देव शब्दसे ग्रहण किया जा सकता है।

धर्मकिन्विपात्—यहां पर धर्म और किन्विप शब्दोंमें समाहार द्वन्द्व समास है। धर्मश्च किन्विपश्च अनयोः समाहारः धर्मकिन्विपम् तस्मात्। समाहार द्वन्द्वमें नपुंसक लिंग और

१—यद्यपि “ये मिथ्याहृष्टा जीवाः मञ्जिनोऽसञ्जिनोऽथवा। व्यन्तगन्ते प्रजायन्ते तथा भवनवासिनः॥ तत्त्वार्थमार श्री इम उक्ति के अनुसार अमर्त्य जीव भी व्यन्तरदेव हुआ करते हैं; परन्तु मन्त्रकर्त्ता को यहां उनकी विपत्ति प्रधान नहीं मालूम होती। क्योंकि कुत्ता—संज्ञी का ही ग्रहण किया है।

एक वचन हुआ करता है। यहां पर हेत्वर्थमें पंचमीका प्रयोग किया गया है। कुत्तेका देव होना और देव का कुत्ता होना ये दो परस्पर विरुद्ध कार्य हैं। धर्म और किन्विष ये दोनों हेतु हैं। अतएव यथासंख्य^१ नामक अर्थालंकार के अनुसार दोनों कार्योंके साथ दोनों हेतुओंका क्रमसे सम्बन्ध जोड़ लेना चाहिये। अर्थात् धर्मके निमित्तसे कुत्ता देव हो जाता है और पापके निमित्तसे देव कुत्ता हो जाता है।

इस पदमें समाहार द्वन्द्व समास होनेके कारण धर्म और किन्विष दोनों विशेषण हैं, और समाहार—दोनोंका साहित्य प्रधान^२ है—विशेष्य है। अतएव इतरेतर द्वन्द्व में जिसतरह समासगत पद प्रधान होकर निरपेक्ष रूपसे किसी भी द्रव्य गुण पर्याय या क्रियाके साथ अन्वित हुआ करते हैं वैसा समाहारमें न होकर समासगत पद सापेक्ष होकर समाहाररूप किसी भी द्रव्य गुण पर्याय या क्रियाके साथ अन्वित हुआ करते हैं। इसलिये धर्म अर्थात् पुण्य^३ और किन्विष नाम पाप दोनों ही परस्पर सापेक्ष हैं और समाहार रूप मिथ्यात्व भावके साथ अन्वित होते हैं। यही समाहाररूप मिथ्यात्वभाव कुत्तेसे देव और फिर देवसे कुत्तेरूप परिणमनका मुख्य हेतु है।

क्योंकि जब तक अंतरंगमें मिथ्यात्वका उदय रूप प्रधान एवं बलवत्तर कारण बना हुआ है तबतक इस तरह की सांसारिक पर्यायोंके परिवर्तन तो हुआ ही करते हैं और होते ही रहते हैं। मिथ्यात्व के अभाव होने और आत्माके स्वाभाविक गुण सम्यग्दर्शनके उद्भूत होनेपर ही वास्तवमें शुभ और अशुभ गिनी जानेवाली सांसारिक पर्यायोंकी परावृत्तिकी निवृत्ति हो सकती है। अन्यथा नहीं। अतएव संसाररूप एक सामान्य पर्यायके अन्तरगत जो अनेक तथा अनेकविध परिणमन होते रहते हैं उनका मूल कारण मिथ्यात्व ही है। उसीको “धर्मकिन्विषात्” में समासका वाच्य और धर्म—पुण्य तथा किन्विष—पापका हेतु समझना चाहिये।

का—यह एक सर्वनाम शब्द है जोकि धर्म—सम्यक्त्वसे प्राप्त होनेवाली संपत्का विशेषण है और ‘अपि’ अव्यय से सम्बन्धित होकर उसकी अनिर्वचनीय विशेषताको सूचित करता है।

नाम—यह एक अव्ययपद है। इसका प्रयोग अनेक अर्थोंमें हुआ करता है। यहांपर संभाव्य अभ्युपगम या विकल्प अर्थ समझना चाहिये। क्योंकि सम्यग्दर्शनजन्य सम्पत्तिकी अनिर्वचनीयताको कापि शब्दके द्वारा सूचित किया गया है वह संभव है—युक्तिसिद्ध है, अभ्युपगम है—आगम सम्मत है और विकल्परूप अर्थात् संसारकी संपत्तियोंसे भेदरूप एवं अनुभवसिद्ध है।

१—यथोक्तानां पदार्थानामर्थाः सम्बन्धितः पुनः। क्रमेण तेन बध्यन्ते तद्यथासंख्यमुच्यते ॥१३५॥ वा०
२—इतरेतरयोगे साहित्यं विशेषणं द्रव्यन्तु विशेष्यं, समाहारे तु साहित्यम् प्रधानम् द्रव्यम् विशेष्यम्
सि० कौ० त० बो० पृष्ठ १६५। ३—यद्यपि इस वाक्यके धर्म—किन्विष शब्दोंको क्रमसे सम्यक्त्व—
मिथ्यात्व ऐसा अर्थ कोई कोई करते हैं। परन्तु हमारी समझसे इनका जय पुण्य पाप है। और समा-
हार—समासका अर्थ मिथ्यात्व है।

भवेत्—यह क्रियापद है जो कि भ्यादिगणकी भू धातुका विधिलिङ् अन्यपुरुष एकवचन का प्रयोग है। भू का अर्थ होता है होना। और यह प्रयोग कर्तृभूत सम्पत्तिके विधिपूर्वक तद्रूप होने की शक्यताको व्यक्त करता है।

अन्या—यह शब्द भी सर्वनाम और सम्पत्तिका विशेषण है। जिससे विवक्षित सम्पत्तिकी भिन्नता अपूर्वता और अद्वितीयता बताई गई है। क्योंकि अबतक जितनी भी सम्पत्तियाँ प्राप्त हुई हैं उन सबसे यह सम्पत्ति सर्वथा भिन्न जातिकी है। अनादि कालसे अब तक सम्यग्दर्शन उत्पन्न होनेके समयसे पहले कभी भी प्राप्त नहीं हुई। और दूसरी ऐसी कोई सम्पत्ति नहीं है जो कि इसकी समकक्षता—बराबरीमें उपस्थित हो सके अथवा उपमा या तुलनामें जिसको रक्खा जा सके। सम्पत्—शब्दका अर्थ विभूति प्रसिद्ध है किन्तु यहां पर प्रयोजन आत्माकी स्वामाविक गुण सम्पत्तिसे है। निरुक्ति के अनुसार इसका अर्थ होता है कि जो सम्यक् प्रकारसे विधिपूर्वक और सर्वथा अभीष्टरूपमें प्राप्त की जायं।

धर्मात्—इस धर्म शब्द का अर्थ स्वयं ग्रन्थकार इसी ग्रन्थ के प्रारम्भ कारिका नं० २, ३ के द्वारा बता चुके हैं। किंतु यहां हेतु रूपमें उसका प्रयोग करके किस तरहकी संपत्ति के साथ उसका वास्तवमें हेतुहेतुमद्भाव है यह बताया गया है।

शरीरिणाम्—इस शब्दका सामान्य अर्थ शरीर धारण करनेवाला होता है। किंतु यहां प्रयोजन तो उस सम्पत्तिके स्वामित्व को बताने का है। अत एव सभी शरीरधारी उसके स्वामी हैं या हो सकते हैं यह बात नहीं है किंतु विशिष्ट सशरीर व्यक्ति ही उसके स्वामी हो सकते हैं। ग्रन्थकार इस शब्दका प्रयोग करके यह भी बताना चाहते हैं कि कदाचित् कोई यह समझे कि धर्म-सम्यग्दर्शनसे प्राप्त होनेवाली सम्पत्तिके स्वामी केवल अशरीर परममुक्त सिद्ध परमात्मा ही हैं। सो यह बात नहीं है किंतु उसका स्वामित्व सशरीर व्यक्तियोंको भी प्राप्त है।

ऊपर यथासंख्य नामके अर्थालंकारका इस कारिकामें उल्लेख किया गया है। किंतु हेतु और परिवृत्ति नामके अर्थालंकार भी यहां षटित होते हैं। क्योंकि जहां पर किसी भी कार्यके उत्पन्न करनेवाले कर्त्ताकी तद्विषयक योग्यता बताई जाती है वहां पर हेतु अलंकार माना जाता है।

प्रकृत कारिकाके पूर्वार्धमें 'धर्माकिन्विषात्' इस हेतु पदका और 'श्वापि देवोऽपि देवः श्वा' इस वाक्यसे उसके कार्य तथा तद्विषयक योग्यताका निदर्शन किया गया है। इसी प्रकार उत्तरार्धमें 'धर्मात्' इस हेतु वाक्यका और 'कापि नाम भवेदन्या' आदि पदके द्वारा उसके कार्य तथा तद्विषयक योग्यताका प्रदर्शन किया गया है। अतएव यहांपर 'हेतु' अलंकारका सद्भाव स्पष्ट होता है।

सदृश अथवा विसदृश पदार्थके द्वारा जहां किसीके भी परिवर्तन—पलटने या बदलनेको कहा जाय वहां परिवृत्ति^२ नामका अलंकार माना गया है।

१-चतुर्गदि भवो सण्णी पञ्जत्तो सुब्भगो य सागारो । जागारो सल्लोस्सो सल्लिगो सम्मसुवगमई ॥६५॥ गो.जी.

२-यत्तोत्पादयत्तः किंचिदर्थं कर्तुः प्रकाश्यते । तद्व्योग्यतायुक्तिरसौ हेतुरुक्तो बुधैर्यथा ॥१०॥

सौ परिवृत्तिर्मता यथा ॥१२॥ वाग्भट ।

प्रकृत कारिकामें पुण्यसे पाप और पापसे पुण्यके परिवर्तनको तथा पुण्य पाप दोनोंसे भिन्न अलौकिक सुख सम्पत्तिके रूपमें परिवर्तनको दिखाया गया है अतएव परिवृत्ति नामका अलंकार माना जा सकता है।

इसके सिवाय जाति नामका अलंकार भी यहाँ घटित हो सकता है। क्योंकि जहाँ पर सक्रिय अथवा निष्क्रिय पदार्थके स्वभाव मात्रका वर्णन किया जाय—उपमा आदि अलंकारोंका प्रयोग किये बिनाही जिस पदार्थका जैसा स्वभाव उसका वैसाही केवल उल्लेख किया जाय वहाँ जाति नामका अर्थालंकार माना जाता है। यहाँपर धर्माधर्मका और स्वभावतः उनसे उपलब्ध होनेवाले कार्योंका उल्लेख जाति अलंकारको व्यक्त करता है।

इसतरह अनेक अलंकारोंका संगम हो जाने से यहाँपर भी संकर—अलंकारोंका सांकर्य माना जा सकता है।

तात्पर्य—प्रकृत कारिकामें धर्म शब्दका प्रयोग दो बार किया गया है। कुछ लोग दोनों का अर्थ सम्यग्दर्शन किया करते हैं। परन्तु हमारी समझसे पहले धर्म शब्दका अर्थ पुण्य अथवा शुभोपभोग करना चाहिये और दूसरे धर्म शब्दका अर्थ सम्यग्दर्शन। कारण यह कि कुत्तेका देव होना वास्तवमें सम्यग्दर्शनका कार्य नहीं है। उसका कार्य तो वह अनिर्वचनीय सम्पत्ति ही है जिसका कि उत्तरार्धमें उल्लेख किया गया है। यद्यपि कुछ तीर्थंकर आदि पुण्यप्रकृतियोंका बन्ध सम्यक्त्वसहित जीवके ही हुआ करता है, यह ठीक है। किंतु उसका अर्थ यह नहीं है कि उनके बंधका कारण सम्यक्त्व है। वास्तवमें सम्यक्त्वसहित जीवके कषायमें जो एक प्रकारका विशिष्ट जांतिका शुभभाव पाया जाता है, वही उनके बन्धका कारण हुआ करता है न कि सम्यक्त्व। सम्यग्दर्शन तो मोक्षका ही कारण है। अतएव उसके द्वारा बन्ध न होकर संवर निर्जरा ही होसकती है। और इसीलिये कुत्ता या उसी तरहका अन्य कोई भी जीव यदि देवायु देवगति अथवा तत्सदृश अन्य पुण्य कर्मोंका बन्ध करता है तो वहाँ पर सम्यक्त्वको वास्तवमें अनुपचरित कारण न समझ कर किसी भी योग्य विषयका और किसी भी तरहका वैसाही शुभराग ही कारण समझना चाहिये।

इसी तरह किन्विष शब्दका अर्थ भी मिथ्यात्व न करके “पाप” करना चाहिये। हाँ, यह ठीक है कि समाहार द्वन्द्व समास होनेके कारण जैसा कि ऊपर बताया जा चुका है धर्म और किन्विष विशेषण होकर मिथ्यात्वके साथ अन्वित होते हैं। फलतः अभिप्राय यह निष्पन्न होता है कि जबतक मिथ्यात्व भाव बना हुआ है तबतक पुण्यपापकी शृंखला भी बनी हुई है। यह दूसरी बात है कि कभी पुण्यका तो कभी पापका प्राधान्य होजाय। जब कभी पुण्यका निमित्त मिल जाता है जीव देवादि अभीष्ट माने जानेवाली अवस्थाओं और विषयोंको

१—येनांशेन सुदृष्टिस्तेनांशेनास्य बन्धनं नास्ति। येनांशेन तु रागस्तेनांशेनास्य बन्धनं भवति॥२१॥पु० तथा देखो परमागमोक्त तीर्थकृत्वभावनाका आशय व्यक्त करनेवाला अनन्तर धर्माभ्युत्पत्ति का अर्थ का पद्य नं २

प्राप्त कर लेता है और जब पापका निमित्त मिल जाता है तब तिर्यगादि अनिष्ट गतियों—गोनियों एवं विषयोंको प्राप्त कर लेता है, किंतु संसारकी शृंखला का भंग नहीं होता। वह तो मिथ्यात्वके छूटने पर ही हो सकता है। अतएव जब तक मिथ्यात्व का अभाव नहीं होता तबतक विविध निमित्तों द्वारा संचित पुण्य भी अपना वास्तवमें कोई महत्त्व नहीं रखता। उसको तो केवल चार दिनकी चांदनी मात्र कह सकते हैं। अथवा यह भी नहीं कह सकते। क्योंकि पुण्यके फल स्वरूप प्राप्त होनेवाले विषयोंसे जन्य सुखमें और आत्माके स्वाभाविक सुखमें अत्यन्त विरुद्ध जात्यन्तरता पाई जाती है। जैसा कि कथित नं० १२ और यहींपर इसी कारिकाके उत्तरार्धके कथनसे जाना जा सकता है इस तरहसे पुण्य और पाप सजातीय हैं तथा सहचर हैं। और इनसे प्राप्त होनेवाले विषय भी प्रायः एक जातीय हैं। किंतु सम्यग्दर्शन और उसके फलका इनके साथ सर्वथा विरोध है। क्योंकि जीवोंकी परणति सामान्यतया तीन भागोंमें विभक्त है—पापरूप, पुण्यरूप और वीतराग। इनमेंसे पहली दोनों बन्ध या संसारकी कारण^१ अथवा संसाररूप हैं और अंतिम मोक्षकी कारण अथवा मोक्षस्वरूप^२ है जिसका कि बीज सम्यग्दर्शन है।

कारिकाके उत्तरार्धमें सम्यग्दर्शनसे उत्पन्न होनेवाली सम्पत्तिको “अन्य” और अनिर्वचनीय^३ कहा है। अतएव यहां पर यह जान लेना भी उचित और आदश्यक है कि किससे अन्य? तथा अनिर्वचनीय कहनेसे क्या अभिप्राय है?

“अनन्तरस्य विधिर्वा भवति प्रतिषेधो वा” इस न्यायके अनुसार इसी कारिकाके पूर्वार्धमें जो कुछ कहा गया है उससे ही सम्यग्दर्शनजन्य सम्पत्तिको अन्य अर्थात् भिन्न समझना चाहिये यह बात स्पष्ट है। क्योंकि पूर्वार्धमें जिस पुण्यसम्पत्तिका निर्देश किया गया है उसका सम्बन्ध पुद्गलकर्मसे है और सम्यग्दर्शन उससे विरुद्धस्वभाव आत्माका गुण है। अतएव अन्य कहकर ग्रन्थकार बतादेना चाहते हैं कि इन दोनोंका स्वरूप स्वभाव और फल परस्पर विरुद्ध है। पुण्य-फलका स्वरूप किम तरहका है यह कारिका नं० १२ में बताया जा चुका है। अतएव सम्यग्दर्शनका फल उससे भिन्नस्वरूप है यह बिना कहे ही समझमें आ सकता है। फिर भी सम्यग्दर्शनजन्य सम्पत्तिकी असाधारण विशेषताओंका थोड़ासा संचेपमें यहां परिचय करा देना उचित प्रतीत होता है। पुण्योदयजन्य संपत्तियोंके विरुद्ध सम्यक्त्व सम्पत्ति स्वाधीन है, अनन्त है, शुद्ध है, पवित्र है, सुखरूप है, सुखबीज है, अप्रमाण है, अपूर्व है, अनुपम है, प्रधान है, और अनिर्वचनीय है।

१—परणति सब जीवनकी तीन भाति वरणी ॥ एक राग, एक द्वेष, एक राग हरणी। तामे शुभ अशुभ अन्य दोय करें कर्म बन्ध, वीतराग परिणति है भवसमुद्रतरणी ॥ (भागचन्द्रजी)

२—तीन भुवनमें सार वीतराग विज्ञानता। शिवस्वरूप शिवकार नमहुं त्रियोग सम्भारिके ॥

३—“कापि।

स्वाधीनतासे मतलब यह है कि जिस तरह सांसारिक सम्पत्तियां पुण्योदयके अधीन हैं उस तरह यह किसी अन्यद्रव्य के वश या अधीन नहीं है, स्व-अपने ही अधीन है अथवा अपनी आत्माके ही अधीन है। स्वाधीनतासे मतलब उसके कर्तव्य^१ या नेतृत्वका भी है। संसारके विरुद्ध सांख्यमार्गके संचालनमें सभी गुणोंको योग्य बना देना इसीका कार्य है। श्रेयोमार्ग में काम करनेवाले सभी गुणोंको इसकी अपेक्षा है। इसके बिना कोई भी गुण आत्माको संसार-पर विजय प्राप्त करानेमें समर्थ नहीं है किन्तु इसके प्रकाशमें सभी गुण अपना २ यथोचित एवं यथेष्ट कार्य करनेमें समर्थ हो सकते हैं और होजाया करते हैं। अतएव यह कहना अत्युक्त न होगा कि आत्माको सर्वथा स्वाधीन बनाकर सिद्धि पदपर प्रतिष्ठित करानेमें मुख्यतया कर्तृत्व वास्तवमें इस सम्यग्दर्शनको ही प्राप्त है। इसी तरह नेतृत्वके विषयमें समझना चाहिये। क्योंकि यही एक ऐसा गुण है जोकि आत्माके अन्य गुणोंको अपने साध्यस्वरूपका प्रत्यय कराता उसमें रुचि उत्पन्न कराता, उधरको अभिमुख बनाता, और योग्य दिशा बताकर प्रेरणा प्रदान करता है। अनन्तसे मतलब यह है कि कालकी अपेक्षा इसकी कोई अवधि नहीं है जिसतरह पुण्य-सम्पत्तियोंका काल प्रमाण निश्चित^३ है उस तरह सम्यक्त्वकी स्थितिका प्रमाण नियत नहीं है वह अनन्त काल तक स्थित रहनेवाला है। यद्यपि पर्यायार्थिक नयसे जिसका कि अंतरंग कारण विपक्षी पुद्गल कर्मोंके सम्बन्धका अस्तित्व है उसके भेदोंका काल अन्तर्मुहूर्तसे लेकर क्षया-सठ^४ सागर तक आगममें बताया है फिर भी द्रव्यार्थिक नयसे सामान्यतया वह निरवधि ही है क्योंकि संसारपर्यायसे उसका सम्बन्ध छूट जानेके बाद वह अनन्त कालतक अपने पूर्ण शुद्ध स्वरूपमें ही अवस्थित रहा करता^४ है।

शुद्धिसे मतलब यह है कि वह अन्य किसीभी द्रव्यसे संयुक्त नहीं है और इसीलिये तज्जन्य विकारोंसे भी अपरामृष्ट है। वह तो अपनेही पूर्ण शुद्ध स्वरूपमें अवस्थित है। इसीतरह वह पवित्र है। अर्थात् शुद्ध होकर भी मंगलरूप है, सब तरहके दोषोंसे रहित है, उसके निमित्तसे अन्य भी समस्त गुण विकारों या दोषोंसे रहित होकर पवित्र-समीचीन बन जाते हैं। ध्यान रहे शुद्धि और पवित्रतामें अन्तर है। इतनाही नहीं यह सम्यग्दर्शन स्वयं कन्याणकी मूर्ति एवं पिण्ड है और अन्यगुणों या प्रवृत्तियोंमेंसे अकल्याणकारिताका मूलोच्छेदन कर अनन्त निर्वाध कन्याणोंको उत्पन्न करनेकी योग्यतारूप बीजका वपन करने वाला है। इसके अविभाग प्रतिच्छेद अंश भी अप्रमाण अनन्त हैं। यद्यपि आगममें ज्ञानके अविभागप्रतिच्छेद सर्वाधिक बताये गये हैं फिर भी यह कहना अत्युक्त न होगा कि ज्ञानके प्रत्येक अंशमें जो समीचीनता है वह इसीका परिणाम है और वरदान है। फलतः ज्ञानका वह प्रत्येक अविभाग प्रतिच्छेद अपनी समीचीन-ताके लिये सम्यग्दर्शनका अग्रणी है एवं कृतज्ञ है। अपूर्व कहनेका आशय यह है कि इसकी शुद्धावस्था

१—स्वतन्त्रः कर्ता। २—ऐसा कोई पुण्यकर्म नहीं है जिसकी स्थिति २० कोड़ाकोड़ी सागरसे अधिक हो।

३—आयोपशमिक सम्यक्त्व की उत्कृष्ट स्थितिका यह प्रमाण है।

४—ध्व अचल अनुपम पंचस्रातिको प्राप्त सिद्धोके आठ गुणोंमें सम्यग्दर्शन प्रथम एवं मुख्य है।

अनादिकालीन नहीं है। उसकी विवक्षित सम्यक्त्वपर्यायका अनादिकालसे अभाव ही था। परन्तु अपने उस अनादि अभावका अभाव करके शुद्ध स्वरूपमें उद्भूत हुआ है। इस तरह प्राग-भावका अभाव करके पूर्ण शुद्ध रूप प्राप्त कर लेनेवाले इस सम्यग्दर्शनका अब कभी भी प्रध्वंस नहीं होगा यही उसकी अनन्तता है। सांसारिक पौद्गलिक पुण्यकर्मजन्य विभूतियोंसे यह अत्यन्त भिन्न है यही उसकी शुद्धता है जो कि अत्यन्ताभावरूप है। इसका अपने सहचारी अनन्त आत्मिक गुणोंसे सर्वथा भिन्नत्व—अन्योन्याभाव रहते हुए भी उनपर समीचीनता आदिके सम्पादनका परम उपकार है, जिसके लिये कि वे सभी गुण इससे उपकृत हैं, यही इसका प्राधान्य है इसकी महत्त्व पूर्ण विशेषताओंका जिससे ठीक २ बोध कराया जासके ऐसा जगत्में कोई उपमान नहीं है। यदि इसकी स्वाधीनताकेलिये इन्द्र नरेन्द्र धरणीन्द्र आदिकी, अनन्तताकेलिये सदा स्थिर रहनेवाले सुवर्णरत्नमय पूज्य सुदर्शनमेरु आदिकी, शुद्धिके लिये सदा निर्लेप निर्विकार आकाशादिकी, पवित्रताकेलिये मंगलरूप अनादिसिद्ध क्षेत्र सम्मेदाचल या कृत्रिमाकृत्रिम चैत्यचैत्यालयोंकी सुखरूपताकेलिये नवनिधि चोदह रत्न अष्ट प्रातिहार्य अष्ट मंगलद्रव्य आदि पुण्यनिमित्तक समस्त संसारके अभीष्ट विषयोंकी, सुख वीजताके लिये कामधेनु चिन्तामणि चित्राबेल कल्पवृक्ष आदिकी अथवा अनन्त पुण्यके कारण देवपूजा तीर्थयात्रा पात्रदान आदिकी, अप्रमाद्यताके लिये असाधरण गम्भीरता रखनेवाले स्वयंभूरमण समुद्र आदिकी अपूर्वताके लिये अनादिनित्य निगोद पर्यायका परित्यागकर मानव पर्यायमें पात्रदानके प्रसादसे दशविध कल्प वृक्षोंका सुखोपभोग कर नवम ग्रैवेयक तकके पदको प्राप्त करनेवाले अभव्य जीवकी, प्रधानताकेलिये जिसके कारण तीन लोकके सभी अधीश्वर आकर नमस्कार करते हैं उस सर्वोत्कृष्ट तीर्थकर पुण्य कर्मकी अथवा तज्जन्य जगदुद्धारक चौतीस अतिशयोंसे विभूषित तीर्थकर पदकी भी उपमा दीजाय तो वह भी उचित और ठीक नहीं होती। इस सम्यग्दर्शनके अनुपम समीचीन सुख स्वरूपकी महत्ता और अगाधता आदिको दृष्टिमें रखकर ही अतिशयित अनुभव रखनेवाले महर्षियोंने परमाणुमें कहा है कि यदि तीन लोक और तीन कालके सभी भोगभूमिया विद्याधर चक्रवर्ती आदि समस्त मनुष्यों और चारों ही निकायके देवोंके सम्पूर्ण सुखोंको एकत्र किया जाय तो भी वह सिद्धभगवान् के एक क्षणवर्ती सुखकी भी बराबरी नहीं कर सकता।

अनिर्वचनीयसे मतलब यह समझा जाता है कि जो वचनके द्वारा न कहा जा सके। इसका कारण और कुछ नहीं शब्दकी ही अयोग्यता है। क्योंकि मूलमें शब्द संख्यात ही हैं। एक

१—बहिर्च्यं यच्च मानुष्यं सुखं त्रैकाल्यगोचरम् । तत्सर्वा पिण्डितं नार्थः सिद्धक्षणसुखस्य च । आदि ११-२१५—नरकपशू दोनों दुखरूप, बहुतर दुखी सुखी नरभूप । ताते सुखी जुगलिये जान; ताते सुखी फनेश बखान ॥२८॥ ताते सुखी सुरगको ईश, अहमिंदर सुख अतिनिस दीस । सबतिहुँकाल अनन्तफलाय, सो सुख एक समै सिवराय ॥३६॥ (धर्म विलास—ज्ञानतराय)

२—क्योंकि आगममें मूल वर्ण ६४ और उनसे बननेवाले अपुनरुक्त शब्दोंकी कुल संख्या एक कम पकड़ी प्रमाण ही बताई है इसके लिये देखो गी० जीव कायड गाथा नं ३५२, ३५३।

शब्दके द्वारा एकही अर्थका प्रतिपादन हो सकता है यह मानलेनेपर शब्द संख्यासे अधिक अर्थोंका वे प्रज्ञापन नहीं कर सकते। शब्दोंको अनेक अर्थोंका वाचक मानलेनेपर भी उनमें यह सामर्थ्य नहीं है कि वे सम्पूर्ण पदार्थोंका निरूपण कर सकें। यही कारण है कि पदार्थोंको प्रज्ञापनीय और अप्रज्ञापनीय इस तरह दो भागोंमें विभक्त कर दिया गया है। अनन्तानन्त पदार्थोंमेंसे सर्वाधिक भाग अप्रज्ञापनीय पदार्थोंका ही है जिनका कि स्वरूप वास्तवमें शब्दके द्वारा नहीं बताया जा सकता ऐसे ही पदार्थोंमें यह सम्यग्दर्शन भी है।

सम्यग्दर्शनजन्य सम्पत्तियों के रूपमें जिन कार्योंका ऊपर उल्लेख किया गया है उन सबका और उनके सिवाय भी जो उसकी अनेक विशेषताएं पाई जातीं और आगममें बताई गई हैं उन सबका किसी भी एक शब्दके द्वारा प्रतिपादन नहीं हो सकता। अतएव सम्पूर्ण विशेषताओं और कार्योंको दृष्टि में रखकर यदि उसके स्वरूपका निरूपण करनेका प्रयत्न किया जाय तो तत्त्वतः उसको अनिर्वचनीय कहनेके सिवाय और कोई मार्ग नहीं है। इसके कारणोंमेंसे एक कारण यह भी है कि सम्यग्दर्शनका मुख्यतया विषय द्रव्य है न कि पर्याय। इसके साथ ही दूसरी बात यह कि जब कभी भी कहीं पर भी किसी भी शब्दका प्रयोग किया जाता है तब वहां जिस अर्थमें उसका प्रयोग किया गया है मूलमें पदार्थ उतना ही नहीं है। वह शब्द तो उस पदार्थके अनन्तवे अंशको ही बताता है। यदि वही शब्द सकलादेशकी अवस्थामें सम्पूर्ण पदार्थका प्रतिपादन करता है तो पहलेका अर्थ मुख्य न रहकर गौण होजाता है।

इस तरह सम्यग्दर्शनके विषयकी व्यापक स्थिर स्वाभाविक अपूर्व महत्ताको लक्ष्यमें लेकर ही आचार्यने “कापि” कहकर उसकी अतिर्वचनीयता व्यक्त की है जिससे पुण्यकर्मजन्य सम्पत्तियोंके गर्वसे उसकी अवहेलनामें प्रवर्तमान व्यक्ति यह समझ सके कि सुदर्शन मेरु के समक्ष पुण्य रूपी पंचपाद पशुकी उंचाईका अभिमान ठीक नहीं है। अथवा भृंगालके द्वारा सिंहकी अवहेलना किया जाना योग्य नहीं है। यद्वा क्षीरसमुद्रको अपने कूएसे छोटा समझनेवाले मेंढककी समझ तुच्छ है। पीली किन्तु पालिशदार होनेके कारण ही पीतल यदि सुवर्णकी अवगणना करे तो क्या योग्य होगा? नहीं। अधिक क्या जिस तरह काचरा अमृतका स्थान नहीं प्राप्तकता, धतूरा कल्पवृक्षकी समानता नहीं कर सकता, आकका दूध माता या गौके दूध की तुलना नहीं कर सकता, वेश्या सतीके महत्त्वको नहीं पा सकती, कौआ कोयल नहीं हो सकता, बगला हंस नहीं बन सकता, गधा घोड़ा नहीं माना जा सकता, नपुंसक पुरुषका काम नहीं कर सकता, म्लेच्छ आर्य नहीं हो सकता, और जुगुनू जगत्को आलोकित नहीं कर सकता। तथा

१—पुण्यवणिज्जा भावा अणंतभागो दु अणभिलप्पाणं। पुण्यवणिज्जाणं पुण अणंतभागो सुदणिवद्धो गो० जी० ॥२३३॥

२—जैसाकि आगेके वर्णनसे मालुम हो सकेगा।

३—पंचपाद नाम उंटका है। यह लोकमें एक कहावत प्रसिद्ध है कि—उंट जब पहाड़के नीचे पहुंचता है तब उसे-अपनी उचाईके अभिमानकी निःसारता मालुम होती है।

गदर्शन भी रोगरूप अतीचारोंसे रहित होकर पथ्यरूप प्रवृत्तियों—उचित आहार विहार अर्थात् अन्याय और अभक्ष्य भक्षणसे रहित आचरणोंके द्वारा अपने आठोंही अवयवोंमें पूर्ण हो जाता है। इसके बाद तीन मूढताओंका निषेध करके आचार्यने यह भी स्पष्ट कर दिया है कि सम्यग्दर्शनकी शुद्धताको स्थिर रखनेकेलिये यह भी आवश्यक है कि उसे अनायतनोंकी रुचि एवं श्रद्धासे भी दूर रक्खा जाय। ध्यान रहे तीन मूढताओंके कथनसे छहों अनायतनों का सम्बन्ध आजाता है।

अन्तमें आठ मर्दोंके परित्यागका वर्णन करके यह बात भी स्पष्ट करदी है कि पापकर्मकी मन्दता या पुण्य कर्मके उदयसे लब्ध वैभव के व्यामोहवश धर्म—सम्यग्दर्शनादिकी अथवा तद्वान् व्यक्तियों की अवहेलना करना अपने ही धर्मका विनाश करना अथवा उसको मलिन बनाना है। क्योंकि आठ प्रकारके मर्दोंमें कुछ तो ऐसे हैं जो कि प्रतिपक्षी पापकर्म—ज्ञानावरण अन्तराय आदिके क्षयोपशमके रूपमें मन्दोदयकी अपेक्षा रखते हैं और कुछ पूज्यता कुल जाति आदि ऐसे हैं जो पुण्य कर्मके उदयविशेषकी अपेक्षा रखते हैं।

सम्यग्दर्शनके २५ मलदोष प्रसिद्ध हैं उन सबकी परिहार्यताका परिज्ञान इस त्रिविध वर्णनसे ही हो जाता है फिर ऐसा कोई विषय शेष नहीं रहता जिसके कि परित्यागके लिये पुनः वर्णन की आवश्यकता हो। अत एव यह कारिका अपना क्या विशिष्ट प्रयोजन रखती है? अथवा पूर्व वर्णनका ही यह उपसंहारमात्र है किसी नवीन भिन्न विषयके वर्णनका प्रयोजन नहीं रखती इस तरहका प्रश्न अथवा जिज्ञासाका भाव उपस्थित होना सहजसंभव है। मालुम होता है कि इसीलिये आचार्य भगवान् उपस्थित हो सकनेवाले इस प्रश्न अथवा जिज्ञासाके भाव का उचित एवं संगत समाधान करदेना चाहते हैं। वे इस कारिकाके द्वारा गत विषयोंका उपसंहार करते हुए उसमें और भी जो कुछ विशेष उल्लेख करना आवश्यक है उसको भी स्पष्ट करदेना चाहते और साथ ही कुछ नवीन परिहार्य विषय का भी निर्देश करदेना चाहते हैं। इस तरह दोनों ही विषयों पर प्रकाश डालना इस कारिकाका प्रयोजन है। जैसा कि आगेके वर्णनसे मालुम हो सकेगा।

शब्दोंका सामान्य विशेष अर्थ—

भयाशास्नेहलोभात्—इस पदमें आगे हुए शब्दोंका सामान्यतया अर्थ प्रसिद्ध और स्पष्ट है। भयका अर्थ “डर” यह लोक विदित है किन्तु शंका अर्थमें भी इस शब्दका प्रयोग होता है। इसलोकभय परलोकभय आदि विषय भेदकी अपेक्षा इसके सात भेदोंका उल्लेख किया गया है। यह मुख्यतया दो अन्तरङ्ग कारणोंपर निर्भर है।—भयनामक नोक्कपायकी उद्दीरणा तथा वीर्यान्तराय कर्मकी उद्दीरणा अथवा तीव्रोदय।

आगेकेलिये किसी विषयको प्राप्त करनेकी इच्छा रखना आकांक्षा करना आया है। म्नेहका सम्बन्ध राग कषायसे है। प्रेम, अनुराग, प्रीति आदि म्नेहके ही भेद अथवा अपर पदों हैं। वर्तमानमें किसी वस्तुके प्राप्त करनेकी उत्कट भावनाको लोभ अन्धमें यहाँ बताया गया है।

चारों ही शब्दोंका यहां पर समाहार द्वन्द्व समास करके हेत्वर्थमें पंचमीका प्रयोग किया गया है। समाहार द्वन्द्व समासके विषयमें यह कहा जा चुका है कि समासगत द्रव्य गुण क्रिया विशेषण और साहित्य प्रधान या विशेष्य माना जाता है। जिस तरह आम पीपल नीम बट जामुन आदि अनेक तरहके वृक्षोंके विशिष्ट समूहको वन कहते हैं, एक दो वृक्षोंको वन नहीं कहते। यद्यपि कदाचित् एक जातिके वृक्षोंका भी बड़ा समूह हो जाने पर वन कहा जा सकता है। किन्तु इसकेलिये भी उस जातिके वृक्षोंका यथेष्ट प्रमाणमें एकत्र होना आवश्यक है, फिर भी जिस तरह एकको समूह नहीं कह सकते और समूहको एक नहीं कह सकते उसी तरह प्रकृतमें भी भयादिकमेंसे किसी एकको समाहार नहीं कहा जा सकता और समाहारको भयादिकमेंसे किसी एक रूप नहीं कहा जा सकता। इसका तात्पर्य यह होता है कि जहां तक इन चारोंकेही तीव्र उदय अथवा उदीरणाकी योग्यता—ऐसी योग्यता कि जिसके निमित्तसे इनमेंसे किसी भी विभाव परिणामके द्वारा सम्यग्दर्शनको मलिन करनेवाली प्रवृत्ति हो सकती है, वनी हुई है वहां तक वह समाहार भी माना जायगा जो कि वास्तवमें सम्यग्दर्शनकी मलिनताका अन्तरंग कारण है जिसका कि दर्शनमोहनीयकर्मकी सम्यक्त्व प्रकृतिके नामसे बोध कराया जा सकता अथवा जो अनन्तानुबन्धी कपाय चतुष्टयके रूपमें कहा या माना जा सकता है। मतलब यह कि उक्त मल दोषों और इस कारिकाके द्वारा जिसका परिहार बताया गया है वह दोष भी क्षायोपशमिक सम्यक्त्वकी अवस्थामें ही संभव है, न कि औपशमिक एवं क्षायिक सम्यक्त्वकी अवस्थामें। जैसा कि २ ध्वला—गोमडसार आदिसे जाना जा सकता है।

“च” शब्द पूर्वोक्त मलदोषोंके हेतुओंका भी सम्बन्ध बताता है। क्योंकि यहांपर “च” शब्द अपि—भी अर्थमें प्रयुक्त हुआ है। जिससे अभिप्राय यह निकलता है कि उक्त कारणों से तथा भयादिकसे भी कुदेवादिकोंको प्रणाम आदि न करे। अतएव यह “च” शब्द इस कारिकामें बताये गये भयादिक हेतुओंका पूर्वोक्त हेतुओंके साथ संग्रह—संकलन—समुच्चयको स्पष्ट करदेता है।

कुदेवागमलिङ्गिनाम्—सम्यग्दर्शनके विषयभूत आप्तआगम और तपोभूतका स्वरूप पहले बताया जा चुका है। उनका लक्षण या वह स्वरूप जिनमें नहीं पाया जाता अथवा जिनमें तद्विरुद्ध लक्षण या स्वरूप पाया जाता है वे ही कुदेव कदागम और कुलिङ्गी हैं। अथवा इनके साथ प्रयुक्त होनेवाला “कु” शब्द दर्शनमोहनीयके उदयरूप मिथ्यात्व परिणामके अन्तरंग भावके सम्बन्धको सूचित करता है। जो इस मिथ्याभावसे दूषित हैं उनको कुदेव कदागम और कुलिङ्गी समझना चाहिये ऐसा अर्थ करने पर जो आप्ताभास हैं, आगमाभास हैं, तथा पाखण्डी हैं वे सभी प्रणाम एवं विनयके अविषय होजाते हैं।

१-भयश्च आशा च स्नेहश्च तेषां समाहारः भयाशास्नेहलोभम, तस्मात् । २-तत्त्व खड्गसम्मा इष्टी ण कषा-इवि मिच्छत्तं गच्छइ, ण कुणइ संदेहं पि, मिच्छत्तुम्भवं दट्ठूणणे विम्वयंजायदि । एरिसो चेव उवसमसम्मा-इष्टी । सत् प्ररुपणा पृ. १७१। वयणेहिं विहेदूहिं वि इंदिमय आणएहि रुवेहि । बीमिच्छल्लुगुं छाहिं यं तेलोकेणवि ण चालेज्जो ॥६४॥ गो.जी. तथा—“रूपमयंकरैर्वाक्यैर्हेतुदृष्टान्तसूचिभिः । जातु क्षायिकसम्यक्त्वो न क्षुभ्यति विनिरूपितः ॥

इस वाक्यमें इतरेतयोगः द्वन्द्व समास है। अतएव यहाँ पर साहित्य प्रधान नहीं है, द्रव्य प्रधान है। इसलिये कुदेवादिकमेंसे कोई भी क्यों न हो; एक दो-हों अथवा तीनों ही हों उनको प्रणाम या विनय करनेपर सम्यग्दर्शन मलिन माना ही जायगा यह वाक्य प्रणाम या विनयरूप क्रियाका कर्म है। किन्तु जहाँ सम्बन्धमात्रकी विवक्षा होती है तो वहाँ कर्ममें पष्ठी भी होजाया करती है।

प्रणामं विनयं चैव—दूसरेको अपनेसे बड़ा या महान् मानकर उसकी महत्ताको प्रकट करते हुए अपना शिर झुकाकर स्वयंकी नम्रताको प्रकट करना प्रणाम माना जाता है। और हाथ जोड़कर अथवा वचन द्वारा प्रशंसा करके यद्वा उच्चासन देकर एवं अनुगमनादिके द्वारा आदर सत्कारका भाव प्रकट करना विनय कहा जाता है।

शुद्धदृष्टयः—जिनका सम्यग्दर्शन पूर्वोक्त दोषों—शंका आदि आठ दोष तीन मूढ़ता और आठ मदसे रहित है वे शुद्धदृष्टि है ऐसा समझना चाहिये।

तात्पर्य—यह कि आगममें विनयके पांच भेद बताये हैं जिनका कि नामनिर्देश पहले किया जा चुका है। उन पांच भेदों की सामान्यतया लौकिक और पारलौकिक इस तरह दो भागोंमें विभक्त किया जा सकता है। लोकाश्रय अर्थाश्रय कामाश्रय और भयाश्रय इन चार भेदोंको विनयके लौकिक भेदमें परिगणित किया जा सकता है। क्योंकि ये भेद ऐहिक—सांसारिक विषयोंसे सम्बन्धित हैं। इन चारोंके सिवाय एक मोक्षाश्रय विनयका भेद ही ऐसा है जिसका कि विषय वास्तवमें पारलौकिक—मोक्षमार्गसे सम्बन्धित है।

सम्यग्दर्शन मोक्षमार्गरूप होनेसे वस्तुतः पारलौकिक है। अतएव उसकी शुद्धि केलिये जिन मूल दोषोंका परित्याग करनेका आचार्योंने उपदेश दिया है उसमें भी उनका लक्ष्य मुख्यतया पारलौकिक विनयकी तरफ ही रहा है यह भलेप्रकार समझ में आसकता है। फलतः यहाँ पर भी ऊपर जिन मूढ़ताओं आदिके छोड़नेका भगवान् समन्तभद्रस्वामीने जो सद्गुपदेश दिया है वह भी मुख्यतया मोक्षाश्रय विनयकी दृष्टिसे ही दिया है यह कहनेकी आवश्यकता नहीं रह जाती। ऐसी अवस्थामें चार ऐहिक विनयभेदोंके विषय सम्बन्धको दृष्टिमें रखकर शंका हो सकती है कि सम्यग्दृष्टिको ये चार प्रकारके विनय कर्म भी करने चाहिये या नहीं? अथवा इन विनयों के करनेपर भी सम्यक्त्व निर्दोष रहता या रहसकता है या नहीं? इस शंकाका परिहार करनेकेलिये ही आचार्य प्रकृत कारिकाके द्वारा बताना चाहते हैं कि प्रणाम और विनय क्रियाका विषय सम्बन्ध कुदेवादिकके साथ है। अत एवं यदि कुदेवादिकको प्रणाम आदि किया जाय तो सम्यग्दर्शन शुद्ध नहीं रहसकता। ऐहिक विनय कर्मोंके साथ कुदेवादिकका वस्तुतः कोई नियत सम्बन्ध नहीं है। उनको प्रणाम आदिका करना दो तरहसे ही संभव हो सकता है। एक तो धार्मिक-पारलौकिककल्याणकी कामनासे भक्तिवश उनको नमस्कार आदि करना, दूसरा अन्तरंगमें

१—देवश्च आगमश्च लिङ्गो च, देवागमलिङ्गिनः। कुत्सिताः देवागमलिङ्गिनः—कुदेवागमलिङ्गिनः, तेषाम्।

२—“कर्मादीनामपि संबन्धमात्रविवक्षायां षष्ठ्येव”। सि० कौ० पृ० १४६।

भक्तिके न रहते हुए भी किसी के अनुरोधसे अथवा बिना किसी प्रेरणाके स्वयं ही अपने ऐहिक सम्बन्धोंको अच्छे एवं अनुष्ण या निर्वाध बनाये रखनेके हेतुसे विवश होकर वैसा करना। इनमेंसे पहला प्रकार तो मिथ्यात्वको ही सूचित करता है। दूसरा प्रकार सम्यग्दर्शनकी कमजोरी या मलिनताका कारण भी है और कार्य भी है। क्योंकि जिसका सम्यग्दर्शन दुर्बल है यद्वा समल है वही इस तरहसे कुदेवादिककी वन्दना आदि में प्रवृत्ति कर सकता है। तथा इस तरह की प्रवृत्ति करनेवालेके सम्यग्दर्शनमें मल उत्पन्न होता और उससे उसकी शक्ति भी क्षीण होजाया करती है।

सम्यग्दर्शनको समल बनानेवाली यह प्रवृत्ति प्रायः करके चार बाह्य हेतुओं पर निर्भर है जिनका कि प्रकृत कारिकाके प्रथम चरणमें उल्लेख किया गया है। अर्थात् भय आशा स्नेह और लोभ। मतलब यह कि राजा आदिके भयसे, भविष्य में प्राप्त होने वाले अर्थ—धन ऐश्वर्य आदि की इच्छासे, मित्रादिके अनुराग से, एवं वर्तमानमें उपस्थित सम्पत्ति की गृद्धिवश यदि कोई सम्यग्दृष्टि कुदेवादिकको प्रणाम आदि करता है तो उसका सम्यग्दर्शन शुद्ध नहीं रह सकता। अवश्य ही वह मलिन होजाता है।

राजा वन्दना करता है, हम यदि इनकी वन्दना नहीं करेंगे तो राजा रुष्ट होकर हमारा अनर्थ कर सकता है। हो सकता है कि हमको अधिकारसे वंचित करदे अथवा हमको आपत्ति में पटक दे या दण्डित करे इस तरहके किसी भी भयसे कुदेवादिककी वन्दना करना।

आगे जो हमारा काम बननेवाला है वह यदि इनकी वन्दना आदि नहीं करेंगे तो नहीं बनेगा, इनके उपासकों आदि के द्वारा हमारा वह काम बिगाड़ा जा सकता है, अथवा हमारे अभीष्ट योजनकी सफलतामें बाधा पडसकती है, यह विचार करके कुदेवादिकको प्रणाम आदिक करना। ये जितने हमारे सम्बन्धी हैं—जातीय बन्धु हैं, अथवा हमारे सहचर या परिकरके लोग हैं, वे सभी इनकी पूजा भक्ति उपासना करते हैं, इनके साथ रहकर मैं भी यदि इनकी वन्दना आदि नहीं करूंगा तो अच्छा नहीं लगेगा, ऐसा विचारकर अथवा बन्धु बान्धवोंके स्नेहसे या संकोच में पडकर उनकी वन्दना आदि करना। अथवा वैसी प्रवृत्तिका प्रचारकरना कराना।

इस समय हमारे पास जो सम्पत्ति है वह हमारी कमाई हुई नहीं है, हमारे पूर्वजोंकी कमाई या दी हुई भी नहीं है हमको जो यह मिली है या इसका अधिकार मिला है वह ऐसे ही लोगोंकी है जो कि इनके उपासक थे या हैं, अब हम यदि उनके विरुद्ध चलते हैं या उनके नियमका पालन नहीं करते हैं तो यह सम्पत्ति हमारे पास नहीं रह सकती, यद्वा नियमानुसार हम इसके उत्तराधिकारसे वंचित हो जा सकते हैं, इस तरह प्राप्त सम्पत्तिकी गृद्धिवश कुदेवादिककी भक्ति आदि करना।

इस तरह ये चार प्रकार हैं जो कि मुख्यतया तीव्र कषायके परिणाम हैं। इनमेंसे किसी भी प्रकारसे कुदेवादिको प्रणामादि करनेपर सम्यग्दर्शन मलिन होता है। क्योंकि कुदेवादिक न तो

राज्यके ही अधिकारी हैं न उनके साथ कोई जोतीय सम्बन्ध है न अर्थपुरुषार्थके ही वे सम्बन्धी या साधक हैं। और न उनसे अन्य किसी प्रकारके अनर्थ अपयश या अपाय होनेकी शंकाका ही कोई कारण है। फिर भी यदि उनको बन्दना आदि कोई सम्यग्दृष्टि करता है जैसाकि ऊपर बताया गया है तो अपनी ही कषायकी तीव्र परिणति अथवा तदनुसार होनेवाली दुर्बलता ही उसका अन्तरंग मुख्य हेतु माना जा सकता है। यदि कोई गृहस्थ है तो वह अपने धर्म अर्थ काम या यशसे सम्बन्धित व्यक्तियोंका यदि वे कदाचित् मिथ्यादृष्टि भी हों तो भी उनका कदाचित् ऐहिक विनय एवं यथोचित सम्मान स्वयं सम्यग्दृष्टि होकर भी कर सकता है। जो कि पूर्वोक्त चार प्रकारोंमें बताये गये हैं। परन्तु जिनके साथ इस तरहका कोई भी सम्बन्ध नहीं है ऐसे कुदेव कुगुरु या पाखण्डियोंका विनय करनेमें अपनी अन्तरंग कमजोरीके सिवाय दूसरा कोई भी अन्य उचित कारण नहीं है। और ये कमजोरी सामान्यतया चार प्रकारकी ही संभव है जो कि यहां बताई गई हैं—भय आशा स्नेह और लोभ।

सम्यग्दर्शनका लक्षण-वर्णन करते समय श्रद्धानुरूप क्रियाके तीन विशेषण दिये हैं—त्रिमूढापोढ अष्टांग और अस्मय। इनमेंसे अष्टांग विशेषणका आशय भयादिके कथनसे आजाता है क्योंकि भय आशा स्नेह और लोभ क्रमसे शंका कांक्षा विचिकित्सा और मूढदृष्टिके ही रूपान्तर या प्रतीकरूप हैं। अतएव इस एक विशेषणका अभिप्राय कारिकाके प्रथम वाक्यसे ही स्पष्ट होजाता है। फलतः “शुद्धदृष्टयः” के अर्थमें शेष दो विशेषणोंका लक्ष्य रखना ही उचित प्रतीत होता है और इसीलिये इस शब्दकी जो इस प्रकारसे निरुक्ति की गई है कि “मूढत्रयमदाष्टकैभ्यो मलेभ्यः शुद्धा—मृष्टा दृष्टिर्येषाम् ते शुद्धदृष्टयः” सर्वथा संगत और विचारपूर्ण है।

ऊपर जिस चार तरहके लौकिक विनयका उल्लेख किया गया है उसके साथ कारिकोक्त भयादिक चार पदोंका सम्बन्ध स्पष्ट है। क्योंकि भयशब्दसे भयाश्रय विनयका, आशाशब्दसे लोकाश्रय विनयका, स्नेह शब्दसे कामाश्रय विनयका और लोभ शब्दसे अर्थाश्रय विनयका अभिप्राय व्यक्त हो जाता है।

प्रकृत कारिकामें तीन पद मुख्य हैं—हेतुपद (भयाशास्नेहलोभात्) कर्मपद (कुदेवागम-लिंगिनाम्) क्रियापद (प्रणामं विनयं)। तीनों ही पदोंपर एक दृष्टि रखकर विचार करनेसे मालूम होसकता है कि इन तीनोंही विषयोंके मिलनेपर सम्यग्दर्शनकी अशुद्धता सबसे अधिक संभव है किन्तु इनकी विकलतामें भी सम्यग्दर्शन-मलिन ही होसकता है। यह दूसरी बात है कि कारण वैकन्यके अनुसार दोषरूप कार्यमें भी न्यूनाधिकता पाई जाय।

हम जैसा कि कारिका नं० २३ की व्याख्यामें लिख चुके हैं उसी प्रकार यहाँपर भी विचार किया जासकता है। तथा विचार करनेपर मालूम हो सकता है कि इन तीनोंकी पूर्णता और विकलताकी अवस्थामें सम्यग्दर्शनकी अशुद्धि भी समानरूपमें न होकर न्यूनाधिक भी हो सकती

है। किन्तु यह बात हेतुरूप अन्तरंग आशय या परिणामोंकी जात्यन्तरतापरजिस तरह निर्भर है उसी प्रकार कर्मरूप कुदेवादिककी विशेषता पर भी आश्रित है। उस विशेषताके आधारपर ही वास्तवमें सम्यग्दर्शनकी होनेवाली अशुद्धिमें अतिक्रम व्यतिक्रम अतीचार या अनाचारका निश्चय किया जा सकता है अतएव परिस्थितिके अनुसार ही यथायोग्य दोषका निर्णय करना चाहिये। क्योंकि सम्यग्दर्शनके उत्पन्न होने या न होनेमें जिस तरह अन्तरंग बाह्य दोनों ही कारण अपेक्षित एवं आवश्यक हैं उसी प्रकार सम्यग्दर्शनके उत्पन्न होजानेके बाद उसमें किसी भी प्रकारकी मलिनताके न होने देनेमें भी अन्तरंग और बहिरंग दोनों ही तरहकी प्रवृत्तिमें संभाल रखना आवश्यक है। यहांपर जो हेतु वाक्य दिया है वह अन्तरंग-परिणामोंकी संभालके लिये है और कर्मपद तथा क्रियापदोंका जो प्रयोग किया है वह बाह्य बाधक साधनोंसे बचानेका संकेत करनेके लिये है। फिर भी सम्यग्दर्शनके विरोधी बाह्य विषयोंका परित्याग करना ही संसारसे अपनेको हटाकर विशुद्ध सिद्ध एवं कर्मनोकर्मसे मुक्त अवस्थामें परिणत कर देनेकी न केवल इच्छामात्र रखने वाले किंतु उसके लिये मनसा वाचा कर्मणा अपना अनवरत प्रयत्न करने वाले प्रत्येक भव्यात्मा मोक्षार्थीका प्रथम कर्तव्य है। इसीलिये वह मुख्यतया आवश्यक है। इसका कारण यह भी है कि आजकल यहां हुंढावसरियणी काल प्रवर्तमान है जिसकेकि निमित्तसे द्रव्य मिथ्यात्वकी उत्पत्ति होगई है—और दिनपर दिन वह बढ़ती ही जा रही है। ऐसी अवस्थामें दुर्बल हृदय भव्योंके सम्यग्दर्शन एवं उसकी विशुद्धिका बना रहना अत्यन्त कठिन होगया है और होता जा रहा है। अतएव प्राणिमात्रके निःस्वार्थ सच्चे हितैषी दूरदर्शी आचार्य सम्यग्दर्शन की विशुद्धिको स्थिर रखनेके लिये उपदेश देते हैं कि तीन मूढता और आठ मर्दोंसे बचाकर अपने अष्टांग सम्यग्दर्शनको शुद्ध रखनेवाले भव्योंको चाहिये कि कुदेवागमलिङ्गियोंको प्रणाम-शिरोनमनादि न करें और न उनका विनय—अभ्युत्थानादिके कारा सत्कार ही करें। प्रसंग पडनेपर भयादिकी अन्तरंग दुर्बलताओंको भी स्थान न दें। अपने भीतर जागृत ही न होने दें कदाचित् होने लगें तो उनका सर्वथा निग्रह करनेका प्रयत्न करें।

इस हुंढावसरियणी कालमें कुदेवोंमेंसे महादेवकी अश्लील मूर्तिकी पूजाका जो प्रचार हुआ है वह भयवश हुआ है। श्री कृष्णकी सराग मूर्तिकी पूजाका प्रचार स्नेह एवं लोभवश हुआ है। वेद जैसे हिंसाविधायक कदागमका जो प्रचार हुआ है वह आशावश हुआ है। इसी तरह अनेक प्रकारके पाखंडोंका प्रचार एवं पाखण्डियोंकी जो वृद्धि हुई है उसके अन्तरंग वास्तविक कारण भय आशा स्नेह और लोभ ही हैं। अतएव ग्रन्थकर्ता स्वयं उदाहरण बनकर कहते हैं कि कैसा भी भयंकर प्रसंग आ जानेपर भी कुदेवादिको प्रणामादि करनेके लिये अपनेको भयादिकसे अभिभूत नहीं होने देना चाहिये।

एक बात और है, आगममें मनुष्योंको दो भागोंमें विभक्त किया है; एक आर्य दूसरे म्लेच्छ^१ । जिनमें सम्यग्दर्शनादि गुणोंके उत्पन्न-प्रकट होनेकी योग्यता है अथवा जो उन गुणोंसे विभूषित हैं वे सब आर्य हैं । जिनमें यह योग्यता नहीं पाई जाती वे सब म्लेच्छ^२ हैं । आर्योंके पांच भेद हैं—क्षेत्रार्य जात्यार्य कर्मार्य चारित्र्य और दर्शनार्य । जो सम्यग्दर्शन से युक्त है वह दर्शनार्य है । ऐसा व्यक्ति अपनेसे नीचेके चार विषयोंके सम्बन्धको लेकर कदाचित् अपने सम्यग्दर्शनको अशुद्ध बना सकता है । क्योंकि या तो क्षेत्रकी अपेक्षा अपने देश प्रान्त आदिके लोगोंके भयसे अथवा इसके अधिपति राजा आदिके भयसे सम्यग्दर्शनके विरोधी कुदेवादिकी उपासनामें कदाचित् प्रवृत्त होसकता है । अथवा जातीय सम्बन्धोंके निमित्तसे स्नेहवश वैसा कर सकता है । क्योंकि एक ही जातिमें दो भिन्न २ धर्मोंके उपासक होने पर उनका विवाह आदि सम्बन्ध होजानेके बाद ऐसे अवसर सहज ही आसकते हैं कि जिनमें सम्मिलित होनेसे अथवा उनका संस्कार पडजानेपर सम्यग्दर्शनकी यथेष्ट विशुद्धि प्राय नहीं रह सकती । अथवा कर्म—आजीविका के सम्बन्धसे लोभके वश ऐसे भी काम किये जासकते हैं या कदाचित् कोई कर सकता है कि जिसके कारण सम्यग्दर्शन निर्मल नहीं रह सकता है । चौथी बात चारित्र्यकी है जिससे कि पर-लोकमें यथेष्ट विषय, अभ्युदय, कल्याण आदिकी आशासे यह जीव सम्यग्दर्शनको मलिन करने वाले चरित्रको धारण करके वैसा कर सकता है । अतएव आचार्यने बताया है कि सम्यग्दर्ष्टि आर्य पुरुषको अपना सम्यग्दर्शन निर्मल शुद्ध बनाये रखनेकेलिये इस बात पर अवश्य ही ध्यान रखना चाहिये कि इन चारों ही सम्बन्धोंमें रहते हुये भी भयादिके द्वारा स्वयं कुदेवादिकोंको प्रणाम विनय आदिकी प्रवृत्ति न करे प्रत्युत विवेकपूर्वक अपने धर्मको सुरक्षित रखकर सफल बनानेका ही उसे यत्न करना चाहिये ।

इसप्रकार सम्यग्दर्शनके स्वरूपका वर्णन यहां तक समाप्त होजाता है । अब प्रश्न यह उपस्थित होता है कि संसारके दुःखोंसे निकालकर जीवको उत्तम सुखकी अवस्थामें रखनेवाले जिस धर्मका व्याख्यान करनेकी ग्रन्थकी आदिमें प्रतिज्ञा कीगई थी वह रत्नत्रयात्मक है, केवल सम्यग्दर्शनरूप ही नहीं है । फिर क्या कारण है कि सम्यग्दर्शनका ही सबसे प्रथम वर्णन किया गया ? तीनोंका युगपत् वर्णन हो नहीं सकता, क्रमसे ही जब वर्णन हो सकता है तो तीनों में से चाहे जिसका ग्रन्थकर्ता अपनी इच्छा या रुचिके अनुसार वर्णन करे । तदनुसार पहले सम्यग्दर्शनका वर्णन कर दिया गया है । ऐसा है क्या ? या और कोई बात है । इस प्रश्नका उत्तर स्वयं आचार्य ही आगेकी कारिकामें देते हैं—

दर्शनज्ञानचारित्रात् साधिमानमुपाश्रुते ।

दर्शनं कर्णधारं तन्मोक्षमार्गं प्रचक्षते ॥३१॥

१—आर्य म्लेच्छाश्च । त० सू० ।

२—गुणैः (सम्यग्दर्शनादिभिः) गुणवद्भिर्वा अर्थात् इति आर्याः । स०सि० ।

३—सर्वत्र मिलेच्छाण मिच्छत्तं । ति०प० । अथवा “धर्मकर्मबहिर्भूताः त इमे म्लेच्छका मताः । आ०पु०

अर्थ—ज्ञान और चारित्रिकी अपेक्षा दर्शन—सम्यग्दर्शन साधुता समीचीनता एवं उत्कृष्टताकी अधिक व्याप्त करता है। क्योंकि भगवान उस दर्शनको मोक्षमार्गमें कर्णधार बताते हैं।

प्रयोजन—सम्यग्दर्शनके स्वरूपका वर्णन पूर्ण होजानेके बाद उस वर्णित विषयकी गौणता मुख्यता या समानताका प्रश्न अत्यन्त आवश्यक होजाता है। और इन तीनमेंसे किसी भी एक के मालुम होजानेपर उसके हेतुकी जिज्ञासा हुआ करती है। जिनके हृदयमें “कथमेतत्” का प्रश्न या तो उठता नहीं या उठ नहीं सकता उनके लिये हेतुरहित भी कथन पर्याप्त हो सकता है। जो हेतुपूर्वक समझना चाहते हैं उनके लिये ऐसे हेतुकी आवश्यकता रहती है कि जो उनके अनुभवमें भी आगके। जो आगमपर श्रद्धा रखनेके कारण सम्यग्दृष्टि तो हैं फिर भी यदि वे विशेष जिज्ञासु होनेके कारण वर्णित विषयका अनुभवपूर्ण समर्थन सुनना या जानना चाहते हैं तो समर्थ वक्ताका आवश्यक कर्त्तव्य हो जाता है कि वह श्रोताके सम्मुख आगम के अनुकूल या उससे अविरुद्ध अनुभवमें आसकनेवाली युक्तियोंको उपस्थित करनेका प्रयत्न करे जिससे श्रोताका ज्ञान संशंक न रहकर वह निर्दिष्ट हितमार्गमें भले प्रकार चलनेमें समर्थ हो सके और उसमें वह दृढ़ रह सके।

इस तरह युक्ति अनुभव और आगम तीनोंके द्वारा उपस्थित प्रश्नका उत्तर इस कारिकाके द्वारा आचार्य देना चाहते हैं और बतादेना चाहते हैं कि यद्यपि धर्म रत्नत्रयात्मक ही है जैसा कि प्रारम्भमें बताया गया है तथा मोक्ष या संसार निवृत्तिकी हेतुभूतताकी अपेक्षा तीनोंमें समानता भी है, और अपना २ कार्य करनेमें साधक होनेके कारण तीनों ही असाधारण विशिष्टता रखते हुए भी समान हैं, इसके सिवाय परम निर्वाण की सिद्धि में एक या दोमें नहीं किन्तु तीनों में परस्पर नान्तरीयकत्व भी है क्योंकि तीनोंमेंसे किसी भी एकके न रहने पर वह सिद्ध नहीं हो सकती। फिर भी इनमेंसे सबसे प्रथम सम्यग्दर्शनके ही वर्णन करनेका कारण यह नहीं है कि किसी भी एकका तो वर्णन प्रथम होना ही चाहिये। अथवा यह बताना भी नहीं है कि मोक्ष की सिद्धिमें ये क्रमसे उत्तम मध्यम जघन्य कारण हैं तदनुसार क्रमसे पहले उत्तम कारण रूप सम्यग्दर्शनका वर्णन यहां कर दिया गया है और अब आगे मध्यम कारण ज्ञानका वर्णन करके अन्तमें जघन्य कारण चारित्रिकी का वर्णन किया जायगा। क्योंकि तीनोंमें ही अपने २ अंश में कार्यसाधकताकी अपेक्षा समानता और परस्परमें नान्तरीयकता है यह बात ऊपर कही जा चुकी है। फिर सम्यग्दर्शनके ही प्रथम वर्णन करनेका कारण क्या है ?

इसके उत्तरमें आचार्य हेतु हेतुमद्भावको बतानेवाले दो वाक्योंके द्वारा उसकी सापेक्ष साधमानताका उल्लेख करते हैं। जिससे वे स्पष्ट करते हैं कि यद्यपि मोक्षमार्ग में तीनों ही साधन हैं और इस दृष्टि से तीनों में समानता भी है; फिर भी इनमें जो सबसे बड़ी एक विशेषता है वह यह है कि ज्ञान और चारित्रिक इन दोनों की अपेक्षा सम्यग्दर्शन की साधुता अधिक प्रशस्त है और उत्कृष्ट है। दृष्टान्तगर्भित युक्ति या हेतुके द्वारा वे बताना चाहते हैं कि सम्यग्दर्शन और ज्ञान

चारित्रकी साधुतामें उपजीव्योपजीवक संबंध है सम्यग्दर्शनकी साधुता उपजीव्य है—ज्ञानचारित्रकी साधुता केलिये आश्रय है। ज्ञान और चारित्र इन दोनोंकी साधुता दर्शनकी साधुताके आश्रयसे जीवित रहती है। ज्ञान और चारित्रकी साधुता उपजीवक—उपजीविकाकेलिये किसीके आश्रयमें रहनेवाले नौकरनौकरानीके समान हैं। अतएव जो स्वामीकी तरह प्रधान है उसका प्रथम वर्णन करना उचित और न्यायसंगत है।

ऊपरके प्रश्नका इस कारिकाके द्वारा दिया गया यह उत्तर न केवल युक्तिपूर्ण ही है अनुभवमें आनेवाला और आंगमानुसारी भी है। सभी आगमोंमें उनके प्रणेताओंने रत्नत्रयका वर्णन करते हुए सम्यग्दर्शनकी उत्कृष्टता एवं प्रधानता स्वीकार की है और बताई है। अतएव आचार्य की प्रतिज्ञाके विरुद्ध कह कर इस कथनका विरोध करनेका अवकाश ही नहीं है। क्योंकि आचार्यने “देशयामि” कहकर जो प्रतिज्ञा की थी कि जो भगवान्ने या गणधरादिकने कहा है उसीको मैं यहां कहूंगा उससे सम्यग्दर्शनकी प्रथम वर्णनीयता विरुद्ध नहीं, अनुकूल ही है। कारण सभी प्राचीन अर्वाचीन आचार्योंने सम्यग्दर्शनकी प्रधानता स्वीकारकी है। साथ ही दृष्टान्त-गर्भित हेतु या सामान्यतो दृष्टानुमानके द्वारा ज्ञान चारित्रकी अपेक्षा अधिक साधुताके समर्थनमें जो युक्ति उपस्थित की है वह भी अनुभवमें आनेवाली है। इस समर्थन में तीन हेतु अन्तर्निहित है जिनको कि दृष्टिमें रखकर स्वयं ग्रन्थकार आगे क्रमसे तीन कारिकाओंके द्वारा स्पष्ट करेंगे।

यदि इस कारिकाके द्वारा यह न बताया गया होता कि ज्ञान चारित्र की साधुताकी अपेक्षा सम्यग्दर्शन की साधुता विशिष्ट और उत्कृष्ट है तो सम्यक्त्वनिरपेक्ष ज्ञान चारित्र में भी मोक्ष मार्गत्व माना जा सकता था, जब कि ऐसा नहीं है। सम्यक्त्वरहित ज्ञान चारित्र वास्तव में और मुख्यतया मोक्षके कारण नहीं है। तथा सम्यक्त्वके बिना ज्ञान चारित्र नहीं रहा करते। क्योंकि वे ज्ञान और चारित्र सम्यक्-यथार्थ नहीं रहा करते। परन्तु ज्ञान चारित्रके बिना भी सम्यक्त्व पाया जाता है। क्योंकि केवल ज्ञान तथा श्रुतकेवलके न रहनेपर एवं यथाख्यात अथवा क्षपक श्रेणिगत चारित्र की अनुपस्थितिमें यद्वा मुनि श्रावकके व्रत चारित्रके न रहते हुए भी सम्यक्त्व ही नहीं क्षायिक सम्यक्त्व भी पाया जाता है। इस तरहसे सम्यग्दर्शनकी प्रथम वर्णनीयताके विषय में किये गये प्रश्नके उत्तर रूप में कही गई इस कारिकाकी असाधारण प्रयोजनवत्ता स्पष्ट होजाती है।

शब्दोंका सामान्य-विशेषार्थ—

दर्शन—यह शब्द कारिकामें दो बार आया है। दोनों ही जगह इसका अर्थ सम्यक्त्व है। इसका निरुक्त्यर्थ पहले बताया जा चुका है। यद्यपि कारिकामें दोवार प्रयुक्त इस शब्दका अर्थ एक ही है। किन्तु दोनों के पद भिन्न २ हैं। पहला दर्शन शब्द कर्तृकारकपद की जगह प्रयुक्त हुआ है और दूसरा कर्म कारकपदके स्थानपर। कर्त्ता और कर्म कारकका अर्थ सर्वविदित है। “स्वतन्त्रः कर्त्ता१ अथवा यः करोति स कर्त्ता२ “और” यत् क्रियते३ तत्कर्म” अर्थात् जो क्रिया

का करनेवाला है और उस क्रियाके करनेमें स्वतन्त्र है उसको कर्त्ता कहते हैं और कर्त्ताके द्वारा जो किया जाय अथवा कर्त्ताके द्वारा जिसमें क्रिया की जाय, यद्वा क्रियाका फल जिसमें रहे उसको कहते हैं कर्म । श्लोकमें पूर्वार्ध और उत्तरार्धके दो भिन्न २ पद हैं । दोनोंकी क्रियाएं भिन्न २ हैं । पूर्वार्धका दर्शनशब्दउपाश्रुते क्रियाका कर्त्तृपद है । जिसका कर्म है “साधिमानम्” मतलब यह कि दर्शन—सम्यग्दर्शन साधिमाको निकट रहकर भी सबसे प्रथम और विशेष-रूपसे व्याप्त करता है ।

ज्ञानचारित्र्यात्—यहांपर ज्ञान और चारित्र्य शब्दका समाहार द्वन्द्व समास हुआ है । ज्ञान च चारित्र्यं च तयोः समाहारः तस्मात् । मतलब यह कि ज्ञान और चारित्र्य दोनोंसे, अथवा दोनोंकी ।

साधिमानम्—साधु शब्दसे भाव अर्थमें इमन् प्रत्यय होकर यह शब्द बना है । और कर्म कारक होनेके कारण द्वितीया विभक्तीका इसमें प्रयोग हुआ है । साधयति इति साधुः, तस्य भावः साधिमा, तम् । अर्थात् साधुता । यह निरुक्त्यर्थ है । कोपके अनुसार इस शब्दके अनेक अर्थ होते हैं । कुलीन, सुन्दर, मनोहर, उचित, मुनि, जिनदेव, वीतराग, व्यापारी आदि । यहांपर इस शब्दसे समीचीनता—सुन्दरता, उत्कृष्टता और उपादेयता अर्थ ग्रहण करना चाहिये । मतलब यह कि सम्यग्दर्शन इन समीचीनता आदिको ज्ञान चारित्र्यकी अपेक्षा पहले और प्रधानतया प्राप्त या व्याप्त करता है ।

उपाश्रुते—उप उपसर्गपूर्वक स्वादिगणकी व्याप्त्यर्थक अश धातुके वर्तमान काल अन्य-पुरुष एक वचनका यह प्रयोग है । जिसका अर्थ होता है कि समीप पहुँचकर व्याप्त करता है । क्योंकि सम्यग्दर्शन सबसे प्रथम समीचीनताके पास पहुँचता है और वह उसको व्याप्त करता है । ज्ञान चारित्र्यमें जो समीचीनता पाई जाती है वह तो दर्शनकी समीचीनताकी अनुयायिनी अनुसरण करनेवाली है साथही वह व्याप्य है । दर्शनकी समीचीनता व्यापक है । और वह ज्ञानचारित्र्यकी समीचीनताका अनुसरण नहीं करती, उसपर वह जीवित नहीं रहती, वह स्वतन्त्र है । यह बात भी यहां ध्यानमें रहनी चाहिये कि दर्शनकी समीचीनता जो ज्ञान चारित्र्यकी समीचीनताको व्याप्त करती है उसमें तीन विषय सम्बन्धित हैं—उत्पत्ति प्रधानता और उपादेयता । इन्हीं तीनों विषयोंको दृष्टिमें रखकर स्वयं ग्रन्थकार इस पद्यके अनन्तर ही क्रमसे तीन कारिकाओंके द्वारा स्पष्ट करेंगे अतएव यहां अधिक लिखनेकी आवश्यकता नहीं है ।

दर्शन—उत्तरार्धके आरम्भमें आये हुये इस शब्दके विषयमें ऊपर कहा जा चुका है कि यह कर्म कारकके रूपमें प्रयुक्त हुआ है । यह भी कहा जा चुका है कि दोनों दर्शन शब्दोंका अर्थ एक ही है । फिर भी इसका प्रयोग किस अभिप्रायसे किया है यह समझनेके लिये दूसरे सम्बन्धित शब्द तत् और कर्णधार तथा कारिकामें प्रयुक्त न होनेके कारण आक्षिप्यमान कर्त्तृपद “गणधरादय आचार्याः” को साथमें रखकर प्रकरण और क्रिया वाचक शब्दों—मोक्षमार्गे और प्रवक्षतेकी भी साथ रखना चाहिये ।

कर्णधार—जिसके द्वारा नाव चलाई जाती है उस लकड़ीको कर्ण कहते हैं । उस लकड़ीको हाथमें लेकर चलानेवाले-नाव खेनेवाले मल्हाको कहते हैं कर्णधार । यहांपर इस शब्दका प्रयोग दर्शनकी विशिष्टता बतानेके लिये—अवक्तव्य दर्शनमें छिपी हुई विशेषता-को किसी प्रकार अभिव्यक्त करनेके लिये उपमा या दृष्टान्त रूपमें किया गया है । इस शब्दसे नेतृत्वकी योग्यता भी प्रकट होती है । फलतः आचार्य महाराज इस शब्दके प्रयोगसे बताना चाहते हैं कि मोक्षमार्गमें दर्शन—सम्यग्दर्शन ज्ञानचारित्रका नेता है ।

तत्—शब्द सर्वनाम है इसका प्रयोग पहले उल्लिखित या कथित शब्दके बदलेमें हुआ करता है । अतएव पूर्वपरामर्श भी है । यहांपर पूर्वार्थकी आदिमें कर्तृपदरूपमें आये हुये दर्शनके बदलेमें यह प्रयुक्त हुआ है । तत् और यत्का निन्य सम्बन्ध है । इसीलिये इनमेंसे किसी भी एक शब्दका प्रयोग होनेपर दूसरे शब्दका भी प्रयोग सम्भल लेना चाहिये । और यथास्थान उसका सम्बन्ध जोड़कर अर्थ करना चाहिये ।

मोक्षमार्ग—इसका अर्थ आत्मासे समस्त पर पदार्थ—द्रव्यकर्म भावकर्म और नोवर्मकी पूर्णतया विनिवृत्ति होजानेका असाधारण उपाय होता है । जो कि सर्वत्र आगममें बताया गया है और तरतरूप अवस्थाओंके अनुसार अनेक प्रकारका है । किन्तु इसका जो सामान्य अर्थ बताया गया है वह यथायोग्य सभी अवस्थाओंमें घटित होता है ।

प्रचक्षते—अदादिगणकी व्यक्त वचनार्थक चच् धातुका प्रपूर्वक वर्तमान कालके अन्य पुरुषके बहुवचनका यह क्रियापद है । जिसका अर्थ यह होता है कि “अच्छी तरहसे स्पष्टतया कहते हैं ।” इसके कर्तृपदका पद्यमें प्रयोग नहीं किया गया है । अतएव आचार्याः, गणधरदेवाः, जिनेश्वराः, सरीखा कोई भी कर्तृपद स्वयं ही यहां जोड़लेना चाहिये जैसाकि ऊपर कहागया है ।

इन सभी शब्दोंके अर्थपर दृष्टि रखकर कारिकाका अन्वयपूर्वक अर्थ इस तरहसे करलेना और समझलेना चाहिये—

यत् दर्शनं (कर्तृ) ज्ञानचारित्रात् साधिमानम् उपाश्रुते, गणधरदेवास्तत् दर्शनं (हर्म) मोक्षमार्गे कर्णधारं प्रचक्षते ॥ अर्थात्—जो दर्शन ज्ञानचारित्रकी अपेक्षा साधुताका प्रथम प्राप्त करता और व्याप्त करता है गणधरदेव उसको “यह मोक्षमार्गमें कर्णधार है” ऐसा स्पष्ट कहते हैं ।

यहां यह बात भी जान लेनेकी है कि “प्रचक्षते” क्रियापद द्विकर्मक है । इसलिये दर्शन और कर्णधार ये दोनों ही पद उसके कर्म हैं । जहां पर दो कर्म हुआ करते हैं वहां प्रायः दो से एक गौण और एक मुख्य हुआ करता है । परन्तु दोनोंमेंसे कौन गौण और कौन मुख्य माना जाय, यह बात विवक्षा—वक्ताकी इच्छा या उसके अभिप्राय पर निर्भर है । उदाहरणार्थ “अज्ञां ग्रामं नयति” यहांपर कदाचित् अज्ञा बकरी भी मुख्य कर्म बन सकता है तो कभी ग्राम भी मुख्य कर्म हो सकता है । गांवकी जाता हुआ देवदत्त अपने साथ किसको लेजा रहा है ? इस प्रश्नके

उत्तरमें बकरी मुख्य कर्म होगी। और बकरीको लेकर जानेवाला यज्ञदत्त खेत पर पहाड़ पर या कहाँ जा रहा है? इसके उत्तरमें गाँव मुख्य कर्म होजायेगा। इसके सिवाय कदाचित् अकारकको कर्म कारक बनाये जाने पर वह गौय कर्म और दूसरा मुख्य कर्म माना जाता है। वहाँ पर दर्शन गौय कर्म है और कर्णधार मुख्य कर्म है। क्योंकि जिस तरह पूर्वार्धमें दर्शनको कर्ण बनाकर साधुताकी प्राप्ति एवं व्याप्तिकी दृष्टिसे उसकी स्वतन्त्रता एवं मुख्यता दिखाई गई है उसी प्रकार उत्तरार्धमें आचार्य उसी पूर्वार्धमें कर्तृरूपसे प्रयुक्त दर्शनको कर्म बनाकर उसीमें उसीकी क्षिप्ती हुई असाधारण योग्यताको कर्णधार कहकर कर्णधारताका विधान करना चाहते हैं। इस तरहसे उद्देश्य होनेसे दर्शन गौय, विधेय होनेके कारण कर्णधार-कर्णधारता मुख्य कर्म होजाता है। क्योंकि दर्शनमें पाई जानेवाली कर्णधारताको ही यहाँपर अच्छी तरहसे मुख्यतया अभिव्यक्त करके बताना अभीष्ट है। जिससे यह मालूम हो सके कि ज्ञानचारित्रकी साधुताका नेतृत्व करने—कर्णधार बननेकी योग्यता दर्शनमें ही है। ज्ञान चारित्रकी साधुता दर्शनकी साधुताका अनुसरणमात्र किया करती है, वह उसका नेतृत्व करनेमें सर्वथा असमर्थ है।

तात्पर्य—यह है कि यहाँपर सम्यग्दर्शनकी प्रथम वर्णनीयताके सम्बन्धमें जो प्रश्न उपस्थित हुआ था उसके उत्तरमें आचार्यने इस कारिकाके द्वारा युक्तिपूर्णक यह स्पष्ट करके बता दिया है कि मोक्षमार्गमें सम्यग्दर्शनकी प्रथमता क्यों है? संक्षेपमें इस कारिकाका आशय यह है कि—आत्माका दर्शन नामका एक ऐसा गुण धर्म या स्वभाव है जो कि सामान्यतया सम्पूर्ण पितृरूप आत्मद्रव्यको और उसके सभी गुणों और परिणामनों को व्याप्त करता है इसलिये ज्ञान और चारित्र भी उसकी व्याप्तिसे रहित नहीं है। फिरभी यहाँ इन दोनोंका ही नाम जो लिया गया है उसका कारण यह है कि मोक्षमार्गमें ये दोनों ही उसके लिये सहवर्ती होकर भी अन्य गुणधर्मोंकी अपेक्षा सबसे अधिक उपयोगी है। इस तरहसे मोक्षमार्गकी सिद्धिमें तीनोंका साहचर्य है। फिर भी तीनोंमें सम्यग्दर्शन ही प्रधान है। जिस तरह किसी राज्यके साधनमें यद्यपि राजा मंत्री और सेनापति तीनों ही सहचारी हैं—मिलकर उसका संचालन करते हैं फिर भी स्वतन्त्र और नेतृत्वके कारण उनमें राजाको ही मुख्य माना जाता है। मंत्री बुद्धिबलसे उचित अनुचितको प्रकाशित करके और सेनापति शत्रुओंका विध्वंस करके राजाकी आज्ञाका पालन करानेमें सहायक हुआ करते हैं; उसी प्रकार दर्शन और ज्ञान चारित्रके विषयमें समझना चाहिये। दर्शन राजा, ज्ञान मंत्री और चारित्र सेनापति है। मंत्री और सेनापति जिस तरह राजाकी आज्ञाका पालन करते और उनके अनुकूल तथा अनुसार ही प्रवृत्ति किया करते हैं। वे राजाको आज्ञापित नहीं किया करते और न राजा ही उनका अनुकरण या अनुसरण किया करता है। इसीप्रकार ज्ञान और चारित्र दर्शनकी आज्ञानुसार चलते हैं और उसीका अनुकरण तथा अनुसरण करते हैं। परन्तु दर्शन न तो ज्ञान और चारित्रकी आज्ञामें ही चलता है और न उनका अनुकरण या अनुसरण ही करता है। वह स्वतन्त्र है। इसी बातको अधिक स्पष्ट करनेकेलिये आचार्यने संक्षिप्त

मान शब्दका प्रयोग करके अपेक्षा या अपने दृष्टिकोणको भी अभिव्यक्त कर दिया है। जिससे यह मालूम हो सके कि यह बात किस अपेक्षासे कही गई है। क्योंकि स्याद्वाद सिद्धान्तके अनुसार कोई भी वाक्य निरपेक्ष होनेपर अभीष्ट अर्थका प्रतिपादन करनेमें अप्रमत्त रहनेके कारण व्यर्थ अथवा अप्रमास्य ही माना जाता है।

यदि साधिमान शब्दका प्रयोग न किया जाय, केवल "ज्ञानधारित्रात् उपाश्रुते" इतना ही वाक्य बोला जाय तो नहीं मालूम हो सकता कि दर्शनमें ज्ञान धारित्रात् किस विशेषताको सिद्ध किया जा रहा है अथवा कहा जा सकता है कि स्वतन्त्रताका प्रतिपादन दर्शनमें ही क्यों सभी गुण स्वतन्त्र हैं। जिसतरह कोई भी द्रव्य अन्य द्रव्यकी अपेक्षा न रखकर स्वतन्त्र अपना अस्तित्व रखती है। उसीतरह उसके जितने अनन्त गुण हैं वे भी सब अपने २ स्वरूपमें स्वतन्त्र हैं। फिर केवल दर्शनको ही स्वतन्त्र क्यों कहा जाय ? इसतरहके वाक्यमें कोई असाधारण प्रयोजन सिद्ध नहीं होता। यही कारण है कि साध्यांशको बतानेके लिये साधिमान शब्दका प्रयोग अत्यन्त आवश्यक है। क्योंकि वस्तु स्वभावसे केवल नित्य-कूटस्थ अथवा सर्गथा अनित्य-परिणामी ही नहीं है। नित्यानित्यात्मक^१ है अथवा न सर्गथा सामान्य या एकान्ततः विशेषरूप ही है। किन्तु सामान्यविशेषात्मक^२ है। अतएव यद्यपि सामान्यतया सभी गुण स्वतन्त्र हैं फिर भी विशेषापेक्षासे ऐसा नहीं है। विशेषताका प्रतिपादन भेद या परिणामापेक्ष है और इसीलिये वह परापेक्ष हुआ करता है। दूसरेकी अपेक्षाके बिना विशेषता सिद्ध नहीं हो सकती। अतएव किसी विशेषता को जब जहाँ बताना हो तब वहाँ उस विशेषता का नाम और वह जिसकी अपेक्षासे विवक्षित हो उस परपदार्थका नामोल्लेख करना भी आवश्यक हो जाता है।

साधिमान शब्द अभिप्रायको स्पष्ट कर देता है और शङ्का को निरस्त कर देता है। क्योंकि इस शब्दके प्रयोगसे मालूम हो जाता है कि यद्यपि सामान्यतया दर्शन ज्ञान धारित्र समान हैं फिर भी इनकी साधुतामें बहुत बड़ा अन्तर है सबसे पहली बात तो यह कि अनन्त गुणोंमेंसे वे तीन ही आत्माके ऐसे गुण हैं जो कि मिलकर अपने स्वामी आत्माको दुःखमय संसारावस्थासे छुड़ाकर उच्चमसुख रूप अवस्थामें परिवर्तित कर दे सकते हैं। परन्तु इसके लिये सबसे पहले इनको स्वयं अपनी २ अनादिकालीन परिणति-चिरपरिचितप्रवृत्ति रूप प्रियाका प्रेम छोड़कर साधुता धारण करना आवश्यक है। ऐसा नहीं हो सकता कि वे अप्राप्तु-अत्रछाचारी रहकर अपने स्वामी ब्रह्मका उद्धार कर सकें। यदि वे साधु होजाते हैं तो सभी अनन्तगुण साधु होजाते हैं और आत्मा भी सम्पूर्णतया साधु बन जाता है। फलतः इन तीन गुणोंका साधु बनना आत्माका साधु बनना है।

अब विचार यह होता है कि इन तीनोंके साधु बननेका क्या प्रक्रम है। ये तीनों स्वयं बिना किसी की अपेक्षालिये ही साधु बन जाते हैं या इनको अपने से भिन्न अन्य किसीकी

१—उत्पादव्ययः। व्ययुक्तं सत् त० सू०। २०। अ०। ४।

२—साध्यान्वयविशेषात्मा कथा विषयः। प० ६०० २-१।

साधु बनने में अपेक्षा रहा करती है। यदि अपेक्षा है तो किसको किसकी अपेक्षा है? इसीका स्पष्टीकरण आचार्यने प्रकृत करिकाके पूर्वार्धमें किया है। तीनों गुणोंकी साधनसामर्थ्य या योग्यता को देखकर वे उन्हे दो भागोंमें विभक्त कर देते हैं। वे एक तरफ दर्शनको और दूसरी तरफ ज्ञान चारित्र को रखते हैं। वे देखते हैं कि ज्ञान और चारित्र अपने स्वामीको उत्तम-सुखरूप में परिणत करने की भावना और उत्साहसे प्रेरित होकर भले ही प्रथम अवस्थामें काम करते हों और दर्शनकी अपनेमें सहायता या सहकारिताकी आवश्यकताका अनुभवकर उसको भी प्रोत्साहित करते हों या प्रेरणा प्रदान करते हों फिर भी उनमें यह सामर्थ्य या योग्यता नहीं है कि दर्शनकी साधुताकी अपेक्षाको छोड़कर वे स्वयं साधु बन जायें। वे दर्शनकी साधुता के सुखापेक्षी हैं। फलतः स्वाद्धादविद्यापति महान् तार्किक आचार्यप्रवर भगवान् समन्तभद्र स्वामी ने आगमतीर्थ रूप क्षीर समुद्रका मंथन कर अविनाभावरूप तर्करत्नको हाथमें लेकर लोगोंको बताया कि इन दोनोंकी साधुता में परस्पर क्या अन्तर है। इस करिकाके पूर्वार्धमें उसी अन्वयानुपपत्तिका प्रदर्शन किया गया है। विवेकी पाठक इसे देखकर स्वयं समझ सकते हैं कि वह किरूप या किमाकार है। संक्षेप में उसका स्वरूप यह है कि यदि दर्शन साधु बनजाता है तो ज्ञान चारित्र भी साधु अवश्य बनजाते हैं। यदि दर्शन साधुताकी धारण नहीं करता तो ज्ञान चारित्र भी वास्तवमें साधुतासे परे ही रहते हैं। अतएव इन दोनों की साधुतामें अन्वय और व्यतिरेक दोनों ही पाये जाते हैं। दर्शनकी साधुता कारणरूप साधन है और ज्ञान चारित्र की साधुता कार्यरूप साध्य है। साथ ही इनमें सहभाव—साहचर्य और व्याप्यव्यापक भाव भी पाया जाता है और क्रमभाव—कार्यकारण भाव भी पाया जाता है। किन्तु यह बात भी ध्यानमें रहनी चाहिये कि सहभाव और क्रमभावमें कोई विरोध नहीं है। साहचर्य और व्याप्यव्यापक भाव तथा कार्यकारणभाव परस्पर विरुद्ध नहीं है। कोई यह समझे कि जहां कार्यकारण भाव होता है वहां क्रमभाव ही रह सकता है सहभाव नहीं रह सकता। क्योंकि कारणपूर्वक ही कार्य हुआ करता है। सो यह बात नहीं है। सहभावी पदार्थों में भी कार्यकारणभाव पाया जाता है। जैसे कि दीप और प्रकाशमें। इस बातको अमृतचन्द्र आदि आचार्योंने अपने पुरुषार्थ सिद्धयुगाय आदि ग्रन्थोंमें भले प्रकार स्पष्ट कर दिया है। इस सब कथनको ध्यानमें लेने पर ज्ञान चारित्रकी साधुतासे दर्शन की साधुताकी मुख्यता अच्छी तरह समझमें आ सकती है। साथ ही यह बात भी ध्यानमें रहनी चाहिये कि जहां कहीं इनमें कार्यकारणभाव बताया गया है वहां उन गुणों

१—कार्यकारण भावके विषयमें जानना चाहिये कि—यद्वाभावाभावाभ्यां यस्योत्पत्त्यनुत्पत्ती तत्तत्कारणम्।

तथा इस विषयको अच्छीतरह समझनेके लिये देखो परीक्षासुख अ० ३ सूत्र न० ७ से १४ तथा ४२, ४३, ४४।

२—पृथगाराधनमिष्टं दर्शनसहभाविनोऽपि बोधस्य। लक्षणभेदेन यतो नानात्वं संभवत्यनयोः ॥३२॥

सम्यग्ज्ञानं कार्यं सम्यक्त्वं कारणं वदन्ति जिनाः। ज्ञानाराधनमिष्टं सम्यक्त्वानन्तरं तस्मात् ॥३३॥ कारण-

कार्यविधानं समकारं आपमानयोरेपि हि। दीपप्रकाशयोरेव सम्यक्त्वज्ञानयोः सुषटम् ॥३४॥ पु. सि.

में नहीं किन्तु उनकी समीचीनता में ही बताया गया है। और वह भी सम्यक् व्यपदेश मात्रकी अपेक्षासे ही कहा गया है। जैसे कि पुरुषार्थ सिद्ध युपाय में यह जो वाक्य है कि “सम्यक्त्व के होनेपर ही ज्ञान और चारित्र्य होता है,” उसका अर्थ यह नहीं है कि जहांतक सम्यक्त्व नहीं होता वहांतक ज्ञान और चारित्र्यका अभाव रहता है। तात्पर्य यह है कि तबतक वे असम्यक् रहते हैं। दर्शन के सम्यक् बनजाने पर ये भी सम्यक् हो जाते हैं। वह सब कथन मोक्षमार्गमें दर्शनके कर्तृत्वको; समीचीनताके सम्पादनमें स्वातंत्र्य को और इसीलिये प्राधान्यको प्रकट करता है। आचार्यने यहां कारिकाके पूर्वार्धमें जो यह प्रतिज्ञावाक्य दिया है कि “दर्शनं ज्ञानचारित्र्यात् साधिमान्मुपाश्नुते।” वह इस सच्चिन्म कथनके सारको परिस्फुट करनेवाला बीजवाक्य है। जिसका अर्थ या आशय यह होता है कि दर्शन यद्यपि ज्ञान चारित्र्यका सहचारी है फिर भी वह ज्ञान चारित्र्यकी अपेक्षा साधुता-समीचीनता को व्याप्त करता है। अर्थात् साधन-दर्शनकी साधुता साध्यभूत ज्ञानचारित्र्यकी साधुताको व्याप्त करती है। इस कथनसे प्रकृत प्रतिज्ञावाक्यमें पाये जाने वाले साध्य सधनभाव, व्याप्य व्यापकभाव, सहचरभाव और कार्यकारणभावके साथ साथ अविनाभावका भी बांध हो जाता है। क्योंकि इस वाक्यमें जो ‘ज्ञानचारित्र्यात् साधिमानम् और उपाश्नुते’ पद दिये हैं वे इन सब भावोंको व्यक्त कर देते हैं क्योंकि ‘उपाश्नुते’ इस क्रिया पदमें प्रयुक्त उप-उपसर्गसे समीपता अधिकता और आरम्भ अर्थ स्फुट होता है और अश्नुते क्रिया पदसे व्याप्य व्यापकभाव सूचित हो जाता है। इस तरहसे प्रकृतकारिकाका यह पूर्वार्ध प्रतिज्ञावाक्य है जिसमें कि ‘दर्शनं’ यह पक्ष और ‘ज्ञानचारित्र्यात् साधिमानम् उपाश्नुते’ यह साध्यपद है साथ ही यह बीजपद है। जिसमेंकि सफल ज्ञाना वृत्तिके समान महान् अर्थ निहित है। इसी प्रतिज्ञाको सिद्ध करनेके लिये उच्यार्थमें हेत्वर्थका परिज्ञान कराया गया है। जिसके द्वारा कहा गया है कि यह प्रतिज्ञात कथन इसलिये सर्वथा सत्य और युक्तियुक्त है कि ‘भगवान् श्रीवर्धमान सर्वज्ञ देवने इस दर्शनको मोक्षमार्गमें कर्णधार’ नेतृत्व करनेवाला, बताया है।’ क्योंकि कर्णधार यह उपमानपद होनेसे अपने समान नेतृत्व अर्थ को बताता है।

नेताका अर्थ अपने साथ साथ अन्य अपने नेय व्यक्तियोंको भी लक्ष्य सिद्धितक लेजाने वाला-मार्गप्रदर्शन करने वाला-प्रेरणा प्रदान करने वाला और अभीष्ट स्थान तक पहुंचाने वाला होता है। जिस प्रकार नाव और उसमें बैठे हुए पथिकों को एक किनारेसे हटाकर दूसरे किनारे तक पहुंचानेमें लेजानेमें-हवा और पाल आदि भी कारण होते हैं परन्तु उनका नेतृत्व करनेवाला नाविक यदि न हो तो वे उस नावको कहींसे कहीं लिये २ फिरते रह सकते हैं। इसी प्रकार संसार सङ्घट्टमें इस जीवको एक किनारेसे हटाकर दूसरे किनारे तक लेजानेमें ज्ञान और चारित्र्य भी काम करते हैं फिरभी यदि उनका नेतृत्व करने वाला साधुताको-प्राप्त दर्शन यदि

उनके साथ न हो तो ये दोनों इस जीव को संसार समुद्रमें कहीं के कहीं भी लिये लिये फिरते रह सकते हैं। दर्शनमें ही यह योग्यता है कि वह ठीक ठीक लक्ष्य की तरफ ही स्वयं भी उन्मुख रहता है और उन ज्ञान चारित्र को भी अलक्ष्य की तरफसे हटाकर अपने लक्ष्य की तरफ ही उन्मुख बनाये रखनेमें प्रेरणा प्रदान करता है और इस तरहसे वह उनमें वास्तविकता साधुता-समीचीनता-लक्ष्योन्मुखताको उत्पन्न करता, उन पर उचित नियन्त्रण को अपने अधिकारमें रखकर अपनी व्यापकताको स्थिर रखता और लक्ष्यतक-अभीष्ट पदतक ठीक तरह से पहुँचाकर अपने नेतृत्वको सफल बनाकर रहता है और अन्तमें अपने सामान्य स्वरूप में ही स्थिर रहकर अनन्त कालतक केलिये विश्रान्ति ले लेता है।

कोरख यह है कि स्वभावतः दर्शन सामान्योन्मुख परिणाम है। वह निर्विकल्प शुद्ध अखण्ड त्रैकालिक चिद्द्रव्य को ही विषय करता है जबकि ज्ञान का विषय सविकल्प है तथा शुद्ध अशुद्ध सखण्ड अखण्ड कादाचित्क त्रैकालिक अचित् चित् द्रव्य गुण पर्याय सभी उसके विषय हैं। चारित्रका विषय स्वोन्मुख या परोन्मुख प्रवृत्ति मात्र है। यही कारण है कि ध्रुव एवं परानुरूप अपने सच्चिदानन्दरूप लक्ष्यतक ज्ञानचारित्रको भी पहुँचानेमें अथवा निज शुद्ध स्थिर आत्म-स्वभाव रूप होकर सदा रहनेके प्रति लक्ष्यबद्ध बनानेमें दर्शन ही समर्थ हो सकता है।

आत्माको तरह दर्शनकी भी दो ही अवस्थाएं विवक्षित हैं। मिथ्या और सम्यक्। यद्यपि दर्शनकी अशुद्ध शुद्ध उभय अनुभय रूप चार अवस्थाएं भी मानी हैं किन्तु वे दो भागों में ही भिन्न हो जाती हैं। अनादिकालसे दर्शन मिथ्या रूपमें ही परिणत है किन्तु जब वह सम्यक् रूपमें परिणत होजाता है तभी उसमें वह सामर्थ्य आती है जो कि ऊपर बताई गई है। यही कारण है कि कर्तृपदमें सम्यक् विशेषण रहित दर्शन पदके रहनेपर भी साधुता-समीचीनता-प्रशस्तता धारण करनेके बाद ही उसकी प्रधानता व्यापकता और नेतृत्वका बात विवक्षित है और वही यहाँपर कहीगई है। ऐसा समझलेना चाहिये।

इस तरह इस कारिकाके द्वारा सम्यग्दर्शनकी सहेतुक किंतु स्वाभाविक योग्यताको बताकर इस बातको स्पष्ट करदियागया है कि यद्यपि सम्यग्दर्शन सम्यग्ज्ञान और सम्यक्चारित्र तीनों ही धर्म हैं, और तीनों ही मोक्षके भाग हैं-असाधारण उपाय है फिर भी इनमें प्रथम पदपर उपस्थित होनेके योग्य सम्यग्दर्शन ही है। यही कारण है कि यहाँ सबसे पहले उसीका वर्णन किया गया है।

ऊपर जो कुछ कहा गया है उसके सिवाय पाठक महानुभावोंको इस पद्यके साहित्यिक रचना सम्बन्धी वैशिष्ट्य पर भी ध्यान देना चाहिये विचार करने पर मान्य हो सकता है कि वह एक चित्र काव्य है। क्योंकि प्रथम वर्ताय चरणकी आदिमें 'द' और द्वितीय चतुर्थ चरणके अंतमें 'ते' अक्षर आता है। फलतः इस श्लोकको आकृतिमें लिखनेपर अर्धवृत्त, अर्धचन्द्र या सिद्धकिष्का जैसा आकार बन जाता है।

इसके सिवाय औदार्य समता कान्ति अथ व्यक्ति और प्रसन्नता नामके गुण भी इसमें दिखाई पड़ते हैं और छेकालंकार तथा दृष्टान्त और हेतु नामके अर्थालंकार भी पाये जाते हैं। व्यतिरेका-लंकार भी कहा जा सकता है क्योंकि ज्ञानचारित्र्यकी अपेक्षा दर्शनकी अधिकताका या उत्कृष्टता आदिका यहाँ प्रतिपादन किया गया है।

ऊपर सम्यग्दर्शनके विषयमें जो कुछ वर्णन किया गया है उससे उसके सम्बन्धमें बीजरूपसे तीन बातें निकलती हैं १ वह ज्ञानचारित्र्यकी भी समीचीनता आदिका जनक है। २-जीवको मोक्ष तक पहुँचानेके साधनोंमें मुख्य है, वही जीवको मोक्षमार्गमें स्थित करने वाला है। ३-मुख्यतया अन्तिम साध्य मोक्षका असाधारण अन्तरंग कारण होनेपर भी वह लक्ष्य तक पहुँचनेसे पूर्व अपने विविध सहचारी विभागोंके अपराधवश अनेक असाधारण ऐहिक आम्बुर्दायक पदोंका भी निमित्त बनता है। इन तीनों ही विषयोंको स्पष्ट करनेका अभिप्राय दृष्टिमें रखकर क्रमानुसार सबसे प्रथम आचार्य दृष्टान्तपूर्वक पहले विषयका वर्णन एवं समर्थन करते हैं।

विद्यावृत्तस्य संभूतिस्थितिवृद्धिफलोदयाः ।

न सन्त्यसति सम्यक्त्वे बीजाभावे तरोरिव ॥३२॥

अर्थ—जिसतरह बीजके अभावमें वृक्षकी उत्पत्ति स्थिति वृद्धि और फलोदय नहीं हो सकते और नहीं होते उसी प्रकार सम्यक्त्वके न रहनेपर विद्या-ज्ञान और वृत्त-चारित्र्यकी भी उत्पत्ति स्थिति वृद्धि और फलोदय नहीं हुआ करते, और न हो ही सकते हैं।

प्रयोजन—धर्म अथवा मोक्षमार्ग रत्नत्रयात्मक है, केवल सम्यग्दर्शन रूप ही नहीं है। किन्तु ऊपर जो कथन किया गया है उससे मोक्षमार्गमें सम्यग्दर्शन की ही मुख्यता सिद्ध होती है, क्योंकि ज्ञान चारित्र्य की समीचीनता भी उसीकी समीचीनतापर निर्भर है और मोक्षमार्गमें भवत्व भी उसीका है। फलतः शंका हो सकती है कि दर्शनके सम्यक् हो जानेपर फिर या तो ज्ञानचारित्र्यका कोई मुख्य स्वतन्त्र कार्य ही नहीं रहता अथवा उनके समीचीन होनेकी आवश्यकता नहीं रह जाती है, क्योंकि उनका कोई असाधारण कार्य नहीं है। जो कुछ भी मोक्षमार्गमें कर्तृत्व है वह तो सम्यग्दर्शन का ही है। इसके सिवाय कदाचित् ऐसा कहा जाय कि दर्शनके साथ साथ पदवचन में ज्ञानचारित्र्यभी सम्मिलित हो जाते हैं इसलिये ज्ञानचारित्र्यकी समीचीनता अनावश्यक मिट्ट नहीं होती है तो यह भी ठीक नहीं है, क्योंकि 'ज्ञानचारित्र्यात्' इसमें समाहार द्वन्द्व समास^१ बताया गया है और यह भी ठीक है कि हेत्वर्थमें पंचमी बताकर कहा जा सकता है कि दर्शनकी समीचीनता ज्ञानचारित्र्य पर निर्भर है। ज्ञान चारित्र्यरूप हेतुके बिना दर्शन-सम्यग्दर्शन नहीं बन सकता परन्तु आगममें दर्शनके समीचीन हुए बिना ज्ञानको अज्ञान या कुज्ञान ही कहा है इसीलिये चारित्र्य की अचारित्र्य या कुचारित्र्य ही माना है। फलतः

१-ज्ञानचारित्र्यादशोनामेति पञ्चवचन, साधेमानमुपाश्रुते इति भाष्यम्, तद्दर्शनं मोक्षमार्गं कण्ठारं प्रवक्ष्ये इति हेतुवाक्यम्। २-इसका आशय बताया जा

दर्शनके समीचीन हुए बिना ज्ञानचारित्र अप्रयोजनीभूत अथवा मोक्षमार्गमें अकिंचित्करही सिद्ध होते हैं। सो क्या ऐसाही हैं? सत्य है—आगममें ऐसा ही कहा है माना है और वह ठीक है। परन्तु इसका आशय यह नहीं है कि दर्शन में समीचीनताके उत्पन्न करने में ज्ञान और चारित्र वास्तवमें सम्यक् विशेषण से रहित होकर भी कारण रूप हेतु ही नहीं है सर्वथा अप्रयोजनीभूत अकिंचित्कर ही हैं। “तन्निर्गतादधिगमाद्वा”, यहां पर हेत्वर्थमें ही आगममें पंचमीका निर्देश किया है। जिसका अर्थ यह होता है कि सम्यग्दर्शन की उत्पत्ति अर्थात् दर्शनमें समीचीनताकी उत्पत्तिके निर्गम और अधिगम ये दो हेतु हैं। इससे सिद्ध है कि अधिगम दर्शनमें समीचीनताकी उत्पत्तिका हेतु अवश्य है और अधिगमका अर्थ ज्ञान ही है।

प्रश्न—दो हेतुओंमें एक निर्गम भी हेतु है। निर्गमका अर्थ स्वभाव है। इसलिये सम्यग्दर्शनकी उत्पत्ति में अधिगम ही हेतु माना जाय यह नियम तो नहीं बनता। स्वभाव से ही अर्थात् बिना किसी हेतुके ही अपने आप भी दर्शन सम्यक् बन सकता है। अतएव ऐसा क्यों न माना जाय कि अनादिकालीन मिथ्यादृष्टीको सबसे पहले जो सम्यग्दर्शन होता है वह स्वभावसे ही होता है। उसके बाद ज्ञानचारित्र सम्यक् बन जाने पर मोक्षमार्ग में उसके सहायक होजाया करते हैं।

उत्तर—ऐसा नहीं है। निर्गमका आशय अधिगमकी गौणता बताना है। अधिगमकी कार-
णताके निषेध करनेका उसका आशय नहीं है। जिस तरह कन्याको अनुदरा कहनेका अभिप्राय सर्गया पेटका नहीं रहना बताना नहीं होता केवल गर्भभारको धारणकरने में उसकी असमर्थता बताना ही होता है उसी प्रकार जहां दर्शन को सम्यक् बनानेमें अधिगम मुख्यतया काम नहीं करता—उसकी साधारण निरपेक्ष अ.स्थासे ही वह कार्य होजाता है वहां निर्गमशब्दका प्रयोग होता है।

प्रश्न—यह कथन आप किस आधारसे करते हैं। निर्गमका स्वभाव अर्थ तो जगत् प्रसिद्ध है

उत्तर—ठीक है। परन्तु किसी भी शब्द या वाक्य का अर्थ आगम के अनुसार अथवा जिनमें उससे विरोध न आवे इस तरहसे ही करना उचित है। प्राचीन आचार्योंने निर्गम और अधिगमका अर्थ अल्प प्रयत्न और अनल्प प्रयत्न ही बताया है। जहां यह विशेष प्रयत्न किसे बिना साधारण उपदेशसे ही तत्त्वार्थ श्रद्धान हो जाता है वहां निर्गमज सम्यग्दर्शन माना जाता है। और जहां आ एक तरहसे और बार बार तत्त्वार्थका श्रद्धान कराने केलिये उपदेशादिक दिखे जानेपर या समझाये जानेपर सम्यग्दर्शन होता है तो वहां अधिगमज सम्यग्दर्शन कहा जाता है। इतना ही दोनोंमें अन्तर है। इसलिये निर्गमज सम्यग्दर्शनमें तत्त्वोपदेश और तज्जन्य

(१) तत्त्वार्थमूत्र ३। अ। १। २ निर्गम स्वभाव इत्ययः ; आधिगमोऽप्यवबोधः । तयोर्हेतुत्वनं निर्देशः । कस्याः ? क्रियायाः । का च क्रिया ? उत्पद्यते इत्यध्याहृत्यते सोपस्कारत्वान् सूत्राणां । तद्वत् सम्यग्दर्शनं निर्गमोऽधिगमो वा उत्पद्यते इति । स०। स० (-) निर्गमोऽधिगमो वापि तदाप्यौ कारणद्वयं । सम्यक्त्व-
भावे पुनान् यस्माद्विज्ञानत्वं प्रशङ्क्यते । यद्विज्ञानत्वं तन्मोक्षसाधनम् । १६

बोध हेतु हो नहीं है, यह समझना ठीक नहीं है। श्रीसोमदेव सरी आदिने यशस्तिलकादिमें ऐसा ही बताया है।

वात यह है कि देशनालब्धि कारण है, करण नहीं है। जो समर्थ कारण होता है उसको करण कहते हैं। जिसके होनेपर नियमसे कार्यकी उत्पत्ति उसी समय हो जाय उसको समर्थ कारण या करण कहते हैं। कारण उसको कहते हैं कि जिसके बिना कार्य न हो। किन्तु इसका अर्थ यह नहीं है कि उसके मिलने पर नियमसे और उसी समय कार्य हो ही जाय। क्योंकि वह करण—समर्थ कारण नहीं है। कारण है—दूसरे अन्तरंग बहिरंग सहायकोंके साहचर्यके बिना असमर्थ है, मिलनेपर कार्य करता है। सम्यग्दर्शन की उत्पत्तिमें पांच लब्धियाँ हेतु हैं ऐसा आगम है। इनमें से चार कारण हैं और एक करण है। यही कारण है कि उन चार कारण रूप लब्धियोंके मिल जानेपर भी करणके बिना सम्यग्दर्शनरूप कार्य उत्पन्न नहीं होता। किन्तु इसका अर्थ यह नहीं है कि उन चार लब्धियोंके बिना भी कार्य हो जाता है। ज्योपश विशुद्धि आदि लब्धियाँ तो न हो और केवल करण लब्धि होकर उसीसे सम्यक्त्वोत्पत्ति हो जाय ऐसा नहीं हो सकता और न ऐसा होता ही है। यदि बिना देशनालब्धिके भी कार्य हो जाता है तो उसको कारण कहना ही व्यर्थ है। क्योंकि कारण कहते ही उसको हैं कि जिसके होनेपर कार्य हो और न होनेपर न हो। अन्वयव्यतिरेकके द्वारा ही कार्य कारणभाव माना जा सकता है। इसलिये यह निश्चित है कि सम्यक्त्व की उत्पत्तिमें देशना और तज्जन्य बोध भी कारण हैं। उसके बिना उसकी उत्पत्ति नहीं हो सकती। किन्तु यह ठीक है कि केवल देशना सामान्य कारणके मिलते ही सम्यग्दर्शन हो जाय अथवा उसके मिलनेपर नियमसे सम्यग्दर्शन हो ही जाय यह नियम नहीं है।

१—एतदुक्तं भवति—कस्यचिदासन्नभयस्य तांज्ञदानद्रव्यक्षेत्रकालभावभवत्संपत्सेव्यस्य विधूतैतत्प्रतिबन्धकान्धकारसम्बन्धरथाक्षिप्तशिखाक्रियालापनिपुणकरणानुबन्धस्य नवस्य भाजनस्येवासंजात-
दुर्वासनागन्धस्य कटिति यथावस्थितवस्तुरूपसंक्रान्तिहेतुन्या स्फाटिकगणिदर्पणसगन्धस्य पूर्वभवसंभालनेन वा वेदनानुभवनेन वा धर्मश्रवणावर्णनेन वार्हस्पतिनिधिध्यानेन वा महामहोत्सवनिहासनेन वा महर्द्धिप्राप्ता-
चार्यवाहनेन वा नृपु नाकिपु वा तन्माहात्म्यसंभूतविभवसंभावनेन वाऽन्येन वा केचित्तत्कारणमात्रेण विचारकान्तारेषु मनावेहारम्पदं खेदमनापद्य यदा जीवादिषु पदार्थेषु याथात्म्यसमवधानश्रद्धानं भवति तदा त्रयोक्तुः सुकरक्रियत्वाल्लयन्ते शालयः स्वयमेव विनीयन्ते कुशलाशयाः स्वयमेवेत्यादिवत् तन्निसर्गा-
त्संजातमित्युच्यते। यदा त्वव्युत्पत्तिसंशीतिविपर्यस्तिसमधिकबोधस्याधिमुक्तियुक्तिसूक्तिसम्बन्धसिद्धिधस्य प्रमाण-
नयनिक्षेपानुयोगोपयोगावगाह्यं शु परीक्षोपक्षेपादतिविलश्यनिःस्पष्टगुणाः वचनाशाश्वमन्मर्यादाश्चरेण तत्त्वेषु रुचिः संजायते तदा विधातुरायासहेतुत्वान्मया निर्मापिनोऽयं सूत्रानुसारो भवेद् संपादित रत्नरत्नार्थध्वरण-
माभरणमित्यादिवत् तदधिगमादोविभूतमित्युच्यते। उक्तं च—

अबुद्धिपूर्वापेक्षायामिष्टानिष्टं स्वदैवतः। बुद्धिपूर्वकापेक्षायामिष्टानिष्टं स्वपौरुषात् ॥

२—खयवसमिध विसोही देसणपाओंग करणलद्धी य। चत्तारि वि सारुण्यं करणं पुण होदि सन्मत्ते ॥

प्रश्न—कारणके अनुसार कार्य हुआ करता है, यह नियम है। फिर क्या असमीचीन कारणसे समीचीन कार्य हो सकता है ?

उत्तर—कारणके अनुसार कार्य होता है, यह तो ठीक है, किन्तु समीचीनसे ही समीचीन और असमीचीनसे असमीचीन ही उत्पन्न हो, यह नियम ठीक नहीं है। अन्यथा अशुद्ध असमीचीन संसारावस्थासे शुद्ध समीचीन सिद्धावस्थाका उत्पन्न होना ही असिद्ध एवं असम्भव हो जायगा। अतएव यह ठीक है कि योग्य कारणसे उसके योग्य कार्य उत्पन्न होता है। इसलिये किसी भी विवक्षित या अभीष्ट कार्यके लिये तद्योग्य कारण आवश्यक है, दर्शनमें समीचीनता रूप कार्यके लिये भी उसके योग्य ज्ञानचारित्र की आवश्यकता है। यदि ऐसा न माना जायगा तो उसके लिये किसी भी तरहके नियमकी आवश्यकता ही नहीं रह जाती है। चाहे जब चाहे जहाँ चाहे किसी भी अवस्थावाले जीवके सम्यग्दर्शन हो सकता है, ऐसा कहना होगा। किन्तु ऐसा नहीं है। इसलिये दर्शनमें समीचीनता की उत्पत्तिकेलिये जिस तरहके ज्ञानचारित्रकी आवश्यकता है उसके लिये यह मानना ही उचित है कि उनके मिलनेपर दर्शन सम्यग्दर्शन बन सकता है।

प्रश्न—ऐसा ही है तो सम्यग्दर्शन की मुख्यता बताना व्यर्थ है क्योंकि इस कथनसे तो ज्ञानचारित्र की मुख्यता सिद्ध होती है।

उत्तर—नहीं। गौणमुख्यता सापेक्ष हुआ करती है जिस कार्य को जो अपेक्षित है वह उस कार्यमें मुख्य माना जाता है। मोक्षमार्गरूप कार्य की सिद्धिमें सम्यग्दर्शन सम्यग्ज्ञान सम्यक् चारित्र तीनोंकी अपेक्षा है। अतएव उसमें तीनोंकी ही मुख्यता है।

दर्शन ज्ञान चारित्र तीनों ही आत्माके स्वतन्त्र गुण हैं। और वे आत्मासे अभिन्न हैं, अनाद्यनन्त हैं, तथा परिणामी हैं। ऊपर यह बात भी कही जा चुकी है कि यद्यपि सभी द्रव्यों की तरह आत्मा भी अनन्त गुणोंका अखण्ड पिंड है परन्तु उनमें से इन तीनोंका ही उल्लेख इसलिये किया गया है कि मोक्षमार्गरूप कार्य की सिद्धिमें ये ही तीन सबसे अधिक उपयोगी—असाधारण साधन हैं। आत्माकी दो ही अवस्थायें हैं—संसार और मुक्त। अनादिकालसे ये तीनों गुण संसार आरथाके कारण बने हुये हैं। और जबतक वे उसीके साधन रहेंगे तबतक उसको मिथ्या ही कहा जायगा। किन्तु जब वे ही संसारके विरोधी हो जाते हैं तब सत्-प्रशस्त-समीचीन शब्दसे कहे जाते हैं। इसलिये यह बात स्पष्ट है कि इनके साथ सम्यक् विशेषणके लगनेका अथवा इनको सत् शब्दके द्वारा कहे जानेका कारण आत्माको संसार परिणतिपरम्परा की तरफसे मोड़कर शुद्ध स्वाधीन ध्रुव आनन्दरूप अवस्थामें परिणत एवं स्थित करने की योग्यता तीनोंमें ही है। तीनों ही समीचीन होकर समान रूपसे आत्मा की सिद्धिमें साधन हैं फिर भी इनमें जो पारस्परिक अन्तर है वह भी यहाँ विस्मरणीय नहीं, ध्यान देने योग्य है। और वह यह कि जिस तरहसे दर्शनको सम्यग्दर्शन बनानेवाले ज्ञान चारित्र हैं उसी प्रकार सम्यग्दर्शन का भी यह महान प्रत्युपकार है कि अपने साथ ही वह ज्ञान चारित्रको भी सम्यक् बना लेता है।

इस महान प्रत्युपकारके कारण ही सम्यग्दर्शनकी महत्ता एवं मुख्यताका ख्यापन किया गया है। इसका अर्थ यह नहीं है कि सम्यक् विशेषणसे रहित होकर ज्ञानचारित्र दर्शनको सम्यग्दर्शन बनानेमें हेतु नहीं हैं। यद्यपि यह ठीक है कि श्री १००८ आदिब्रह्मा भगवान् वृषभेश्वरने जन्म लेकर अपने माता पिताको त्रिलोकपूज्य और नियम १ से परम निःश्रेयस पदकी प्राप्ति केलिये सर्वथा योग्य बना दिया। किन्तु यह बात भी तो उतनी ही सर्वथा सत्य है कि वे मरुदेवी एवं नाभिराय ही उनके जनक हैं। विवाह करने पर सन्तान उत्पन्न होती ही है, यह नियम नहीं है; फिर भी विवाह-पतिपत्नी संयोगके बिना सन्तानोत्पत्ति नहीं होती, यह नियम है। जिसके बिना कार्य न हो यह कारण का अर्थ ऊपर बताया जा चुका है। दर्शन को सम्यक् बनानेमें ज्ञान चारित्र कारण हैं और ज्ञान चारित्र को सम्यक् बनाने में सम्यग्दर्शन कारण है। यही दोनों की योग्यतामें विशेषता है और महान अन्तर है।

प्रश्न—ज्ञान चारित्र, दर्शनको समीचीन बनानेमें असमर्थ कारण हैं, और सम्यग्दर्शन ज्ञान चारित्र को समीचीन बनानेमें समर्थ कारण है। इससे तो मोक्षमार्गमें सम्यग्दर्शनकी ही उपयोगिता सिद्ध होती है। ज्ञान चारित्र की कोई आवश्यकता ही नहीं रह जाती। अथवा उनके समीचीन होनेकी भी क्या आवश्यकता है? यदि दर्शन सम्यग्दर्शन बन जाता है तो ज्ञान चारित्र समीचीन न भी हों तो क्या हानि होगी?

उत्तर—इस प्रश्न का उत्तर देना ही इस कारिकाका मुख्य प्रयोजन है। क्योंकि आचार्य बताना चाहते हैं कि यदि दर्शन सम्यक् भी हो जाय, परन्तु ज्ञान चारित्र यदि सम्यक् न हों तो मोक्षमार्ग सिद्ध नहीं हो सकता। आत्मा संसार पर्याय को छोड़कर सिद्ध अवस्था को प्राप्त नहीं हो सकता। क्योंकि वास्तवमें सम्यग्दर्शनके पूर्ण हो जानेपर भी ज्ञान चारित्रकी समीचीनता और पूर्णता का होजाना मोक्षमार्गके समर्थ बनने में शेष रह जाता है। जबतक ये दोनों सम्यक् होकर भी पूर्ण नहीं हो जाते तबतक धर्म-मोक्ष मार्ग भी अपूर्ण-अधूरा-असमर्थ ही रहा करता है। यदि सम्यग्दर्शन ही मोक्षकेलिये पर्याप्त कारण हो तो न केवल १४ गुणस्थान ही व्यर्थ हो जायेंगे, मोक्षमार्गकी प्ररूपणा भी असिद्ध हो जायगी। जिस तरह जीवके दो भेद हैं, एक संसारी और दूसरा मुक्त। उसी तरह उन दोनों अवस्थाओं की सिद्धि केलिये उपाय भी दो ही पर्याप्त माने जा सकेंगे; एक मिथ्यात्व और दूसरा सम्यक्त्व। और तदनुसार दो ही गुणस्थान भी उचित कहे जा सकेंगे, मिथ्यादृष्टि और सम्यग्दृष्टि। इसके सिवाय चायिक सम्यग्दर्शनके पूर्ण होने ही तत्काल मोक्ष भी हो जायगी। किन्तु ऐसा नहीं है। सम्यग्दर्शनके पूर्ण हो जानेपर भी सम्यग्ज्ञान और सम्यक् चारित्र की आवश्यकता रहती है। यही कारण है कि इन तीनोंसे से पूर्वके पूर्ण हो जान

१—१६६ पद्मोदर जीव नियमसे मातृ प्राप्त किया करते हैं। तीर्थकर २४, चक्रवर्ती १०, नारायण ६, प्रति नारायण ६, बलभद्र ६, तीर्थकरों के माता और पिता ४८, कामदेव २४, कुलकर १४, रुद्र ११, नारद ६२, १६६ ॥

पर भी उत्तर की भजनीयता? और मोक्षरूप कार्य की विधिमें तानो ही का क्रमसे पूर्णता का होना एवं तीनोंकी सम्पूर्णतामें ही समर्थ कारणता? का आचार्योंने प्रतिपादन किया है।

अतएव सम्यग्दर्शनकी तरह सम्यग्ज्ञान और सम्यक् चारित्र्यकी भी अत्यावश्यकताको स्पष्ट करना इस कारिकाका मुख्य एवं प्रथम प्रयोजन है। इसके सिवाय ऊपरकी कारिकामें दिखाये गये हेतु-हेतुमद्भाव या साध्य साधन भावमें व्याप्ति का निश्चय कराना भी इस कारिका का प्रयोजन है। क्योंकि उक्त कारिकामें जिस साध्य और हेतु-साधनका उल्लेख किया गया है उसके अविनाभावका बोध-निश्चय कगनेकेलिये विपक्षमें बाधक बल दिखाना भी आवश्यक है। क्योंकि जबतक यह निश्चित न हो जाय कि साध्यके अभावमें भी हेतुके रहनेपर अमुक आपत्ति है तबतक व्याप्तिको निश्चित नहीं माना जा सकता। उदाहरणार्थ-अग्निके साथ धूमकी व्याप्ति है। यहांपर साध्यभूत अग्निके अभावमें भी यदि धूम हेतु रह सके तो इनकी व्याप्ति ठीक नहीं मानी जा सकती। और वह अपने साध्यका ज्ञान कराने वाला यथार्थ साधन भी नहीं माना जा सकता और न उसके द्वारा साध्यका ज्ञान ही यथार्थ माना जा सकता है। किन्तु ऐसा नहीं है क्योंकि इनकी व्याप्ति के विपक्षमें-अग्निके अभावमें भी धूमके रहने पर कार्यकारणभावके भंग का प्रसंग बाधक है। कारण यह है कि धूम और अग्निमें कार्यकारणभाव है। अग्नि कारण है और धूम उसका कार्य है। यह एक सामान्य नियम है कि कारणसे ही कार्य उत्पन्न हुआ करता है। फलतः अग्निरूप कारणके बिना भी यदि धूमरूप कार्य पाया जा सकेगा या माना जा सकेगा तो कार्यकारणभावके सामान्य नियमका भंग हो जाता है। यह भी मानना पड़ेगा कि बिना कारणके भी कार्य हो सकता है। परन्तु ऐसा होता नहीं, हो भी नहीं सकता। इसीलिये धूमकी अग्निके साथ व्याप्ति निश्चित मानी जाती है और कभी भी कहीं भी धूमको देखकर जो अग्नि का ज्ञान होता है या कराया जाता है तो वह सत्य-प्रमाणरूप ही माना जाता है। इसी प्रकार प्रकृतमें भी यह बताना आवश्यक है कि साध्यके अभावमें हेतुके रहनेपर क्या आपत्ति है—हेतु रहे और साध्य न हो तो क्या बाधा है? इस बाधाको स्पष्ट कर देना इस कारिका का प्रयोजन है। क्योंकि दर्शनके सम्यक् हुए बिना ज्ञान चारित्र्य भी सम्यक् होते नहीं और हो भी नहीं सकते

१—एषां पूर्वस्य लाभे भजनीयमुत्तरम् ॥२८॥ उत्तरलाभे तु निश्चितः पूर्वलाभः ॥२९॥ राजवा० अध्याय १ आ० २।

२—तेषां पूर्वस्य लाभेऽपि भाव्यत्वादुत्तरस्य च। नैकान्तेनैकता युक्ता हर्षामर्षादिभेदवत् ॥६६॥ तच्च श्रद्धानलाभे हि विशिष्टं श्रुतमाप्यते। नावश्यं नापि तल्लाभे यथाख्यातममोहकम् ॥६७॥ श्लोकत्रा अ० १ सू० १ ॥ इसके सिवाय देखो श्लोकरातिक्रम ० १ सू० १ वार्तिक ८७ से ६२ और उनका भाष्य। तथा—

रत्नत्रितयरूपेणायोगकेवलिनोऽन्तिमे। क्षणे विवर्तते ह्येतदबाध्यं निश्चितान्नयात् ॥६४॥

३—विपक्षे बाधकप्रमाणबलात्कलु हेतुमाध्ययोर्व्याप्तिनिश्चयः, व्याप्तिनिश्चयतः सहभावः क्रम-भावो वा, सहक्रमभाव नित्योऽपि नाभाव इति वचनात् न्या० दी० ४ स्वार्थानुमान ५ परार्थानुमान।

तथा ऐसा हुए बिना मोक्षमार्ग प्रवृत्त नहीं हो सकता यह बात ऊपरकी कारिका में यद्यपि सूचित कर दी गई है फिरभी ग्रन्थकर्त्ताने यह बात अभी तक स्पष्ट नहीं की है कि सम्यग्दर्शनके हो जानेपर भी या रहते हुए भी यदि ज्ञान चारित्र्य सम्यक् न हों या सम्यग्ज्ञान सम्यक् चारित्र्य न रहे तो आपत्ति क्या है ? बाधाओंका निर्देश करके यह नहीं बताया गया है कि ऐसी अवस्थामें ये बाधाएँ आती हैं अतएव इस बातका समाधान करनेके लिये तथा इसके साथ ही इस प्रश्नके अन्तर्गत और भी जो जो प्रश्न उपस्थित होते हैं या हो सकते हैं उन सबों का भी समाधान करनेके लिये यह कारिका अत्यन्त प्रयोजनवती है जिसमें कि इस अध्यायके अन्त तक आगे कही जाने वाली सम्पूर्ण कारिकाओंके प्रयोजनका उल्लेख भी बीजरूपमें अन्तर्निहित है। क्योंकि विपक्षमें जिन चार विषयोंकी असिद्धिकी बाधा यहां बताई गई है, उन्हीं सम्भूति, स्थिति, वृद्धि और फलोदय का ही तो आगे चलकर कारिका नं० ३५ से ४० तक ६ कारिकाओंमें अथवा अध्यायके अन्त तक व्याख्यान किया गया है जैसाकि आगेके वर्णनसे मालुम हो सकेगा। इस प्रकार यह कारिका देहली दीपकन्यायसे दोनों ही तरफ अपनी प्रयोजनवत्ता और महत्ताको एक तरफ आवश्यक समाधानके द्वारा प्रयोजनको और दूसरी तरफ वक्ष्यमाण विषयके प्रोत्थापनके निर्देशको प्रकाशित करती है। अतएव स्पष्ट है कि इस कारिकाका प्रयोजन और महत्त्व असाधारण है।

शब्दों का सामान्य—विशेष अर्थ—

विद्यावृत्तस्य—विद्या च वृत्तं च तयोः समाहारः विद्यावृत्तं तस्य । इस निरुक्तिके अनुसार एक वचन का प्रयोग और समुदाय का प्राधान्य समझा जा सकता है, जैसाकि समाहार द्वन्द्व समासके विषयमें पहले कहा जा चुका है। विद्याका अर्थ ज्ञान और वृत्त का अर्थ चारित्र्य प्रसिद्ध है।

सम्भूति-स्थिति वृद्धि-फलोदयाः—इन चारों ही शब्दों का इतरेतर द्वन्द्व समास होता है। सम् पूर्वक भू धातु से भाव-क्रिया मात्र अर्थमें कृदन्त की ति (क्तिन्) प्रत्यय होकर यह शब्द बनता है। सम् उयसर्ग का अर्थ समीचीन और भू धातु का अर्थ उत्पन्न होना है। अतएव सम्भूति शब्द का अर्थ भले प्रकार उत्पन्न होता है। किन्तु इसका अर्थ संभव-शक्य भी होता है। जैसे कि 'इत्यर्थः संभवति' पद का अर्थ 'ऐसा अर्थ संभव है।' यह होता है। यहां पर समीचीन उत्पत्ति और संभव ये दोनों ही अर्थ ग्रहण करने चाहिये। अर्थात् सम्यक्त्वके बिना सम्यग्दर्शनके अथवा समीचीनताके बिना ज्ञान-चारित्र्य भले प्रकार अभीष्ट रूपमें उत्पन्न नहीं होते अथवा उत्पन्न नहीं हो सकते--मोक्षमार्गरूप नहीं पनते इस तरह से दोनों ही प्रकारसे अर्थ करना उचित एवं संगत है।

स्थिति—स्था धातु का अर्थ गतिनिवृत्ति है। इससे भी क्तिन् प्रत्यय होकर यह शब्द बना है। निरुक्तिके अनुसार इसका अर्थ गमन न करना होता है। किन्तु इसका प्रसिद्ध अर्थ ठहरना, भर्यादा, परिस्थिति; स्थिरता-न्याय्य मार्ग पर स्थिर रहना अर्थात् स्थिर रहना

प्रकरण मोक्षमार्ग का है। अतएव उसको दृष्टिमें रखकर अर्थ करने पर मतलब यह होता है कि सम्यक्त्वके विना ज्ञान-चारित्र्यमें ये बातें घटित नहीं हो सकतीं। किन्तु सम्यग्दर्शनके हो जाने पर अथवा समीचीनताके आ जाने पर ज्ञान-चारित्र्यमें ये सभी अर्थ घटित हो सकते हैं और हो जाते हैं। क्योंकि ज्ञान-चारित्र्यके समीचीन बन जाने पर जीवकी गतिनिवृत्ति^१ हो जाती है उसका संसार मर्यादिन हो जाता^२ है उसकी अवस्था और परिस्थिति भी बदल जाती है। वह मोक्षमार्गमें स्थिर हो जाता^३ है।

बुद्धि—इस शब्दके समृद्धि, अभ्युदय, सम्पत्ति और बढ़वारी आदि प्रसिद्ध अर्थ हैं। उपर्युक्त दोनों शब्दोंकी तरह यह शब्द भी वृद्ध धातुसे^४ जिसका कि अर्थ बढ़ना होता है भाव अर्थमें क्तिन् प्रत्यय होकर बनता है। क्योंकि सम्यक्त्वके हो जाने पर ही सम्यग्दर्शनके होनेपर अथवा ज्ञानके सम्यग्ज्ञान और चारित्र्यके सम्यक्चारित्र्य हो जाने पर ही यह जीव मोक्ष मार्गमें आगेको बढ़ता है। अन्यथा नहीं तथा उसके सभी गुण और ज्ञान चारित्र्यरूप अथवा रत्नत्रयरूप तीनों ही मुख्य गुणोंकी सम्पत्ति भी दिनपर दिन मोक्ष मार्गमें आगेको—परमनिःश्रेयस पदकी लब्धि तक बढ़ती ही^५ जाती है।

फलोदय—शब्दका अर्थ फलका प्रकट होना या प्राप्त होना है। किसी भी कार्यके अन्तिम परिणामको फल कहते हैं। ज्ञान चारित्र्यके समीचीन बने विना मोक्षके मार्गवर्ती अमाधारण ऐहिक पुण्य कर्मोदय जनित अभ्युदयरूप फल तथा अन्तिम रसानुभवके समान परमनिःश्रेयस पदके लाभका फल प्राप्त नहीं हो सकता^६।

न सन्ति असति सम्यक्त्वे—इन शब्दोंका अर्थ ऊपर किया जा चुका है और स्पष्ट है। फिर भी यह बात ध्यानमें रहना चाहिये कि इस वाक्यका प्रयोग इसलिये किया गया है कि जिससे साध्यके अभावस्थान विपक्षका बोध होसके और यह जाना जासके कि विपक्षमें यह बाधा आती है जिसके फलस्वरूप मोक्ष मार्गको सिद्ध करनेके लिए ज्ञान चारित्र्यका अथवा तीनोंका ही समीचीन होना आवश्यक है। क्योंकि प्रशस्तताको प्राप्त किये बिना इन तीनों गुणोंमें और मुख्यतया ज्ञान चारित्र्यमें मोक्ष रूप कार्यको निष्पन्न करनेकी या तद्रूप परिणत होनेकी औपादानिक योग्यता नहीं आसकती।

बीजाभावे तरोरिव—यह दृष्टान्तरूप वाक्य है। इसके द्वारा यह अभिप्राय व्यक्त किया गया है कि जिस तरह अंकुरोत्पत्तिसे लेकर फल आने तककी वृक्षकी चार अवस्थाएं बीजकी

१—देखो कारिका नं० ३५ तथा उसके पोषक समर्थक अन्य ग्रन्थ। २—सावधि विदधाति (त्या) जवंजवीभावं नियमेन संपादयति कंचित्कालम्। य० ति० ३—देखो आगेकी कारिका नं० ३३। ४—भवादि आत्मनेपदी तथा तुदादि आत्मनेपदी।

५—गुण स्थान क्रमसे आध्यात्मिक विशुद्धि बढ़ती जाती है। ६—यह बा. सप्त परम स्थानोंके लाभको वनावे वाली यही आगेकी कारिका नं० ३६ से ४१ तकके प्रकरणके अन्तिम पल्ल वर्णनसे जानी जा सकती है।

योग्यता पर निर्भर हैं क्योंकि समुचित बीजके बिना वृक्षकी यथोदित एवं यथेष्ट अवस्थाएँ निष्पन्न नहीं हो सकतीं। उसी प्रकार ज्ञान चारित्र्यमें प्रशस्तता प्राप्त हुए बिना वह समुचित बीज रूप योग्यता नहीं आती जिससेकि अन्तिम फलोदय तककी सभी अवस्थाएँ प्राप्त हो सकें।

तात्पर्य—सम्यग्दर्शनकी तरह ज्ञान चारित्र्यको भी सम्यक् बननेकी आवश्यकता क्यों है इसका समाधान दृष्टांत पूर्वक आचार्यने इस कारिकामें भले प्रकार किया है। दृष्टांत जो दिया गया है उससे उपादानोपादेयभाव व्यक्त होता है। बीज वृक्षका उपादान है वही अंकुररूप होकर वृक्ष बनता है, अपने स्वरूपमें स्थित रहते हुए बढ़ते बढ़ते क्रमसे पत्र पुष्प रूप होकर अन्तमें फलरूपको धारण कर लिया करता है। यदि बीज योग्य न हो तो उससे आगेकी ये अवस्थाएँ भी उत्पन्न नहीं हो सकती। उसी प्रकार मोक्ष तककी सभी अवस्थाओंका बीज सम्यग्ज्ञान और सम्यक् चारित्र्य है। यदि ज्ञान और चारित्र्य सम्यक् विशेषणसे युक्त न हों तो उनमें मोक्ष तककी अवस्थाओंके रूपमें परिणत होनेकी योग्यता नहीं आती। फलतः मोक्षरूप कार्य और उसकी पूर्ववर्ती कारणपरम्परा रूप अवस्थाएँ भी सिद्ध नहीं हो सकती।

आगममें सम्यग्दर्शन सम्यग्ज्ञान सम्यक्चारित्र्य और सम्यक् तप इन चारों ही आराधनाओंकी क्रमसे होने वाली पाँच पाँच अवस्थाएँ मानी गई हैं और बताई गई हैं—उद्योत उद्यवन निर्वाह सिद्धि और निस्तरण^२। मालुम होता है कि इन्हीं पाँच अवस्थाओंको यहाँ पर सम्भूति आदि चार शब्दोंके द्वारा कहा गया है और पाँचोंको चार अवस्थाओंमें ही घटित कर लिया गया है। मिथ्यात्व आदि दोषोंको दूर करनेमें उद्यत रहना, और सम्यक्त्वमें लगनेवाले शंकादिक अतीचारोंको न लगने देना, तथा उपगूहनादि और सवेग निवेद निन्दा गर्हा उपशम भक्ति वात्सल्य और अनुकम्पा आदिके द्वारा उसे प्रकाशमान बनानेका सम्यग्दर्शनका उद्योतन कहा जाता है। उद्यवनका अर्थ अपने विरोधी भावोंसे आत्माको मिश्रित न होने देकर दृढ़ता पूर्वक अपनी विशुद्धिमय ही आत्माको बनाये रखना होता है। निर्वाहका आशय यह है कि उस विशुद्धिके वहन करनेमें धारण करने और आगे बढ़ानेमें किसीभी प्रकारकी आकुलता या क्षुब्धता न हो। सिद्धिका तात्पर्य उसकी अवस्थाका सम्पूर्ण हो जाना और प्रति समय-नित्यही उसका फिर वैसाही बना रहना होता है। इसका संस्कार आत्मामें इतना अधिक व्याप्त हो जाय कि फिर वह मोक्ष होने तक बनाही रहे उसी भवमें या तो आत्माको मुक्त करदे या भवान्तरमें परन्तु अन्त तक वह बना रहे, इसको निस्तरण कहते हैं।

प्रकृतमें विचार करनेसे मालुम हो सकता है कि उद्योतन और सम्भूतिका अर्थ एक ही है। तथा अबतक जो कुछ यहाँ वर्णन किया गया है वह मुख्यतया इसीसे सम्बन्धित है। अब जो कहना चाहते हैं उसका तात्पर्य यह है कि सम्यग्दर्शनके उत्पन्न हो जानेके बाद उद्यव

निर्वाह सिद्धि और निरंतरण अथवा मोक्ष मार्गकी स्थिति वृद्धि और फलोदय सम्यग्ज्ञान और सम्यक् चारित्रपर निर्भर है। क्योंकि उन्हींके द्वारा सम्यग्दर्शन निस्तरण अवस्था तक पहुँच सकता है। ज्ञान और चारित्रके सम्यक् हुए बिना क्रमसे अन्ततःकी सभी अवस्थाएँ सिद्ध नहीं हो सकती। क्योंकि देखा जाता है कि आज्ञा सम्यक्त्वसे लेकर परमावगाढ सम्यक्त्व तक जो सम्यग्दर्शनकी उत्तरोत्तर विकाशरूप दश अवस्थाएँ हैं उनमें मुख्य सम्बन्ध सम्यग्ज्ञानका है साथ ही सम्यक्चारित्र का भी अन्तरंग सम्बन्ध है। वृद्धि ऋद्धि अथवा सम्यग्ज्ञानके अनेक भेद ऐसे हैं जो कि सम्यक् चारित्रके बिना सिद्ध नहीं होते। यही कारण है कि अभव्य मिथ्यादृष्टि नौ पूर्वसे अधिक अध्ययन नहीं कर सकता। यदि कदाचित् कोई भव्य होकर भी मिथ्यादृष्टि है तो वह भी दशपूर्विक ऋद्धि सिद्ध नहीं कर सकता। जिस प्रकार श्रुत सम्यग्दर्शनको केवल अवगाढ, केवलज्ञान परमावगाढ बनाता है उसी प्रकार वीतरागता श्रुत केवल एवं केवल ज्ञान को उत्पन्न करती है। किन्तु ज्ञान और चारित्रकी-ये अवस्थाएँ तबतक नहीं हो सकती जब तक कि सम्यग्दर्शनके निमित्तसे वे सम्यक् नहीं बन जाते। इस कथनसे यह स्पष्ट हो जाता है कि सम्यग्दर्शनके बिना अथवा समीचीनताको प्राप्त किये बिना ज्ञान चारित्रकी भी सम्भूति आदिक वे अवस्थाएँ नहीं हो सकती जिनके कि बिना मोक्ष मार्ग ही सिद्ध नहीं हो सकता।

इस तरह इस कारिकाके द्वारा विचित्रे बाधक बल दिखाकर आचार्यने बताया है कि पूर्व कारिका निहित हेतुका साध्यके साथ जो अग्निभावात्मक सम्बन्ध निश्चित है वह यहाँपर इस कथनसे स्पष्ट हो जाता है। साथही सम्यग्दर्शनकी तरह मोक्षमार्गमें सम्यग्ज्ञान और सम्यक् चारित्रकी भी उतनीही आवश्यकता है यह बात भी दृष्टिमें आ जाती है,

पहली कारिकामें जिस प्रकार कर्णधारका दृष्टांत देकर अथवा मोक्षमार्गमें सम्यग्दर्शन का कार्य भी उसे कर्णधारके ही सदृश बताकर सम्यग्दर्शनके नेतृत्वको व्यक्त किया था उसी प्रकार यहाँ बीजवृत्तका महत्त्वपूर्ण दृष्टांत देकर रत्नत्रय अथवा सम्यग्ज्ञान और सम्यक् चारित्र का मोक्ष एवं उसके मार्गमें उपादानोपादेयभाव बड़ी सुन्दरताके साथ स्फुट कर दिया है।

पूर्व कथित कारिकामें कर्णधार नाविकका दृष्टांत देकर रत्नत्रय मोक्षमार्गरूप तीनोंही गुणोंमें सम्यग्दर्शनको मुख्य बताते हुए भी तीनोंमें परस्पर सहभावके साथ निमित्तनिमित्तिक सम्बन्ध बताया गया है जिसका आशय यह है कि इनमेंसे किसीकेभी उत्तरोत्तर होने वाले क्रमवर्ती विकासमें शेष दोनोंही गुण निमित्त पड़ते हैं। इस कारिकामें बीजवृत्तका दृष्टांत उन गुणों की क्रमसे होने वाली अवस्थाओंमें पाये जाने वाले उपादानोपादेय भावको दिखाता है। इस तरहसे मोक्षमार्गमें पाये जाने वाले कार्य कारण भावमें आवश्यक अन्तरंग निमित्त और उपादान को दोनों कारिकाओंके द्वारा व्यक्त किया गया है।

यद्यपि इस कारिकाके पूर्वार्धसे यह प्रकट होता है कि—ज्ञान-चारित्र तो उपादान है और उनकी सम्भूति आदिक अवस्थाएँ उपादेय हैं। किन्तु 'विद्यावृत्तस्य'में समाहारद्वन्द्वके कारण

यह समझना गलत होगा कि किसी भी आगे होनेवाली विवक्षित एक पर्यायके प्रति ये दोनों ही उपादान कारण बताये गये हैं। क्योंकि वस्तुतः ज्ञान और चारित्रिके परिणामन भिन्न भिन्न ही हैं। ज्ञान अपनी पर्यायोंका उपादान कारण है और चारित्र अपनी पर्यायोंका उपादान है। ज्ञान चारित्रिकी पर्यायोंका और चारित्र ज्ञानकी पर्यायोंका उपादान नहीं है और न हो ही सकता है। फिर भी एकके प्रति दूसरा परिणामनमें निमित्त अवश्य होता है। वास्तवमें दर्शन ज्ञान और चारित्र आत्माके अभिन्नसत्ताक गुण होते हुए भी स्वरूप संख्या विषय फल आदिकी अपेक्षा भिन्न भिन्न ही हैं। सम्यग्दर्शनका स्वरूप सामान्य निर्विकल्प वचनके अगोचर^१ है। उसका विषय भी वास्तवमें अनन्त गुणोंका पिण्ड अखण्ड शुद्ध आत्मद्रव्य है। कोई भी उसका खण्ड अथवा उससे सम्बन्धित पदार्थ व्यवहारसे अथवा उपचारसे ही उसका विषय कहा और माना जाता है। सम्यग्ज्ञानका स्वरूप विशेष एवं सविकल्प है। उसके आकार विशेषको^२ वचनके द्वारा व्यक्त किया जा सकता है। आत्माके अनन्त गुणोंमें यही एक गुण-चेतनाकी ऐसी साकार परिणति है जो कि स्वयं अपने और दूसरोंके भी स्वरूपको विशेष रूपसे ग्रहण करनेमें समर्थ^३ है। और जिसके कि द्वारा सभी पदार्थों एवं आत्माके भी गुणों एवं पर्यायोंका बोध कराया जा सकता है। सम्यक् चारित्रका लक्षण-स्वरूप भी सम्यग्ज्ञानकी तरह आगे बताया जायगा किन्तु इसका मूल सम्बन्ध आत्माके वीर्य गुणसे है। मनोवर्गणाओं, वचनवर्गणाओं और कायवर्गणाओंके अवलम्बनसे जब इसकी प्रवृत्ति होती तब इसीको योग कहते हैं। और जब इसके साथ अनादि कालसे चला आया मिथ्यात्व और कषायके उदयादिका सम्बन्ध हट जाता है तब इसीको सम्यक् चारित्र कहते हैं। योगको इन भिन्न भिन्न अवस्थाओंमें उसके कार्य भी भिन्न भिन्न प्रकारके ही हुआ करते हैं। योग शब्द गुज धातुसे बना है अतएव निरुक्तिके अनुसार आशय यह होता है कि इसका आस्रव एवं बन्ध-प्रकृति बन्ध और प्रदेशबन्धरूप जो कार्य है वह उसकी संयुक्त अवस्थाके द्वारा ही संभव है। जब तक वीर्यशक्तिमें मोहका सम्बन्ध-संयोग बना हुआ है तभी तक वह अपने इस कार्यको कर सकता है और किया करता है। मोहका सम्बन्ध न रहने पर वर्गणाओंके अवलम्बन मात्रसे भी इसके द्वारा कर्मोंके आगमनका कार्य होता है। किन्तु वह नगण्य है। क्योंकि उसमें स्थिति और अनुभाग नहीं रहता। वीर्य गुणकी क्षायोपशमिक दशार्ध मोहके उदयका जो विशिष्ट सम्पर्क है वही योगमें मुख्यतया विवक्षित है। अतएव इसकी सामान्यतया तीन दशाएँ होती हैं—मिथ्यात्व कषायसहित, मिथ्यात्वरहित कषायसहित, मिथ्यात्व

१—सम्यक्त्वं वस्तुतः सूक्ष्मं केवलज्ञानगोचरम्। गोचरं स्वावधिस्वान्तपर्यायज्ञानयोर्द्वयोः॥३०५॥ न गोचरं मतिज्ञानश्रुतज्ञानद्वयोर्मनाक्। नपि देशावधेस्तत्र विषयोऽनुपलब्धितः॥३०६॥ अस्यात्मनो गुणः कश्चित् सम्यक्त्वं निर्विकल्पकम्। तद्दृष्ट्वा मोहोदयान्मिथ्याम्वादुरूपमनादितः॥३०७॥ सम्यक्त्वं वस्तुतः सूक्ष्ममस्ति वाचामगोचरम्। तस्माद्वक्तुं च श्रोतुं च नाधिकारी विधिक्रमात्॥३०८॥ पंचा०

२—श्रुतं पुनः स्वार्थं प्रार्थं च भवति।

३—ज्ञानाद्विना गुणाः सर्वे श्रोताः सल्लक्षणाङ्किताः। सामान्याद्वा विशेषाद्वा सत्यं नाकारमातृकाः॥३६५॥ ततो वक्तुं मुशक्यत्वात् निर्विकल्पस्य वस्तुनः। तदुल्लेखं समालेख्य ज्ञानद्वारा निरूप्यते॥३६६॥ पंचा०

कपाय दोनोंके संयोगसे रहित । किन्तु केवल मनोवर्गणाओं वचनवर्गणाओं और कायवर्गणाओं के अवलम्बनसे युक्त । ज्ञानकी भी इसीतरह तीन दशाएं होती है परन्तु उसमें यह एक विशेषता है कि मोहका संपर्क हट जानेपर ज्ञानकी चायोपशामिक एवं चायिक इस तरह क्रमसे जो दो दशाएं हुआ करती हैं उन दोनों दशाओंमेंसे चायिक अवस्थामें किसीके भी अवलम्बनकी उसे अपेक्षा नहीं रहा करती ।

इन तीनों अवस्थाओंमेंसे ज्ञान और चारित्र्य दोनों हीकी पहली मिथ्यात्वसहित अवस्था 'कर्मबन्ध-संसाररूप बन्धकी कारण है । और उससे रहित दोनोंही अवस्थाएं सिद्धि-मुक्तिकी कारण हैं । अनादिकालसे चली आई मिथ्यात्वसहित अवस्था छूटकर जब दूसरी अवस्था प्राप्त होती है तब सर्वथा अपूर्व लोकोत्तर स्वयंसिद्ध अविनश्वर स्वाधीन अभीष्ट अवस्थाकी प्रादुर्भूति होनेके कारण उनका नया जन्म माना जाता है । यही उनकी संभूति है । इसके बाद इनकी जो स्थिति वृद्धि और फलोदयरूप अवस्थाएं हुआ करती हैं, वे ग्रन्थान्तरोंसे जानी जा सकती हैं । किन्तु इस विषयमें ग्रन्थकार जो यहां कह रहे हैं उसका सारांश यही है कि ये दोनों ही गुण मोक्षमार्गमें तबतक जन्म धारण नहीं कर सकते और न आगे बढ़ते हुए क्रमसे स्थिति वृद्धि फलोदयकी ही प्राप्त कर सकते हैं, जब तक कि सम्यग्दर्शनके निमित्तसे सद्गुरुपता-मोक्षमार्ग रूप वृक्षके लिये औपादानिक योग्यता समीचीन बीजरूपताको वे धारण नहीं कर लेते ।

ऐसा देखा जाता है कि रंगीन कपास उत्पन्न करनेके लिये उसके बीजमें यथायोग्य मजीठ आदि वस्तुओंका संस्कार किया जाता है । यह संस्कार इतना दृढ़ होता है कि उस बीजमें परम्परातक सदाही रंगीन कपास उत्पन्न करनेकी योग्यता आजाती है । इसी प्रकार ज्ञान और चारित्र्यमें सम्यग्दर्शन इस तरहका संस्कार उत्पन्न करता है कि—आत्मामें या उसके ज्ञानादिगुणों में परसंयोगसे जो विकृत रंग अनन्तकालसे चला आ रहा है, वह छूटकर स्वाभाविक शुद्ध रंग अनन्तकालके लिये आजाता है । वे क्रमसे अपने शुद्ध स्वरूपमें सदाके लिए स्थिर होकर रहने लगते हैं । यही कारण है कि बीज वृक्षका दृष्टांत देकर उपादानोपादेयभावको व्यक्त करते हुए कहा गया है कि "विद्यावृत्त"—ज्ञान और चारित्र्य जब तक सम्यक्त्वकी प्राप्त नहीं कर लेते-सम्यग्दर्शनके प्रसादसे मोक्षमार्गापयोगी समीचीनतारूप संस्कारसे युक्त नहीं हो जाते तब तक अनन्त ज्ञान और शुद्धात्मस्वरूपमें स्थितिरूप सिद्धत्वफलको उत्पन्न करने वाले मोक्षमार्गरूप विवेक-भेदज्ञान और सत्पुरुषार्थ-चारित्र्यरूप वीर्यगुण जैसे वृक्षोंकी संभूति आदिके लिये वे वास्तव में बीजरूप नहीं माने जा सकते । उनसे इस तरहके फलप्रद वृक्षकी संभूति आदि नहीं हो सकती यही कारण है कि सम्यग्दर्शनको धर्मोंमें सबसे मुख्य माना गया है ।

प्रश्न हो सकता है कि ऐसा भी क्यों ?

१—अस्मादभ्युदयः पुमां निःश्रेयसफलाश्रयः । वदन्ति विदिताम्नायास्तं धर्मं धर्मसूरयः ॥ यश० । अतो
इन्द्रवर्माः श्रेयससिद्धिः च धर्मः ॥ अ० १ सू० २ वैशेषिकदर्शनम् । नीतिवाक्यामृत अ० १ सू० २ ।

यद्यपि इस प्रश्नका उत्तर ऊपरके वर्णनसे ही हो जाता है फिर भी संक्षेपमें उसकी कुछ अधिक स्पष्ट कर देना भी उचित और आवश्यक मालूम होता है।

यह कहा जा चुका है कि आत्माके तीनों ही गुण स्वतन्त्र हैं फिर भी उनका स्वरूप साधन विषय फल भिन्न भिन्न ही हैं। सम्यग्दर्शनका विषय सामान्य है। इसका तात्पर्य यह है कि जिस तरह रोग और स्वास्थ्यका प्रभाव शरीरके किसी एक भागपर ही न पड़कर सम्बन्धित सभी भागों पर पड़ता है। उसी तरह प्रकृतमें भी समझना चाहिए। मिथ्यात्व और सम्यक्त्वका प्रभाव आत्माके किसी एक दो गुणों तक ही सीमित नहीं है किन्तु आत्माके जितने भी अनन्त गुण हैं उम सभीसे और उनकी जितनी भी पर्याय हैं तथा सम्पूर्ण गुणों और पर्यायोंका समूह रूप अखण्ड पिण्ड त्रैकालिक सद्रूप आत्मद्रव्य है उन सभीसे सम्बन्धित है। मिथ्यात्वका अर्थ यह है कि विवक्षित आत्मा और उसके सभी गुण पर्याय मूर्छित हैं। सम्यक्त्वका अर्थ यह है कि समस्त आत्मा और उसके सभी गुणों पर्यायोंमेंसे वह मूर्छाभाव दूर हो गया है। सम्यक्त्वके हो जानेपर जब सभी गुण पर्यायोंमेंसे मूर्छाभाव अथवा अस्वास्थ्य दूर होकर चैतन्य एवं स्वरूपा-वस्थानके साथ साथ पूर्णरूपताके लिये स्फूर्ति प्रकट होजाती है तब ज्ञान और चारित्र्यही उससे किस तरह वंचित रह सकते हैं। ये दोनों तो आत्माके अनन्त गुणोंमें सबसे अधिक महत्त्व रखते हैं। ज्ञान लक्षणरूप है, मार्गका प्रकाशक है, स्व और परका विवेचक तथा प्रयोजनीभूत तत्त्व एवं कर्तव्यका निश्चायक है तब चारित्र्यगुण स्वाधीन स्थितिको सिद्ध करनेमें परम सहायक समस्त नीति और व्यूह रचनामें दक्ष मोहराज या सम्पूर्ण कर्मोंका विघटन करनेवाले तन्त्रका असाधारण अधिकारी है। फलतः ये भी मोहक्षोभरूप मूर्छा या अस्वास्थ्यके मूल कारणभूत विकारके निकल जानेसे आत्माके अनुकूल हितके साथ प्रशस्त बन ही जाते या हो ही जाया करते हैं। क्योंकि सामान्य अंशके शुद्ध हो जानेपर विशेष अंश विकारी किस तरह रह सकता है। कहा भी है कि—“निर्विशेषं हि सामान्यं, भवेत् खरविषाणवत्। सामान्यरहितत्वाच्च विशेषस्तद्देव? हि” ॥ अस्तु,

इस सब कथनसे यह बात स्पष्ट हो जाती है कि ज्ञान चारित्र्यकी अपेक्षा सम्यग्दर्शनकी शुद्धिका विषय सामान्य होनेसे व्यापक है और इसीलिए उसकी प्रधानता है। यह लोक प्रसिद्ध कहावत भी है कि “सर्वे पदा हस्तिपदे निमग्नाः।”

किन्तु विशिष्ट अर्थ क्रियामें विशेष ही साधक बन सकते हैं। यही कारण है कि मोक्ष मार्गमें ज्ञान और चारित्र्यकी आवश्यकता स्वीकार की गई है। और इसीलिए इस कारिकामें भी कहा गया है कि आत्मामें सामान्यतया सभीचीनताके आ जाने पर फिर यदि मोक्षमार्गरूप पुण्यकी संभूति स्थिति वृद्धि और फलोदयकेलिये कोई नीजस्थानीय हैं तो ज्ञान चारित्र्य ही हैं। क्योंकि आगमका रहस्य जाननेवालोंसे यह अविदित न होगा कि उद्योतन उद्यव आदि निस्तरण

पर्यन्त अपनी सम्पूर्ण सफलताओं के लिये सम्यग्दर्शनको भी सम्यग्ज्ञान एवं सम्यक्चारित्रका मुख देखना पड़ता^२ है। बीज कितना ही उत्तम क्यों न हो मट्टी-उर्वरा भूमि और जलके बिना सफल वृक्ष नहीं बन सकता। प्रकृत कारिकामें आचार्यश्रीने दृष्टांत^३ गर्भित उपमा अलंकारके द्वारा यह सब अच्छी तरह स्पष्ट कर दिया है विद्वानोंको धटित कर लेना चाहिये।

किन्तु यह सब होते हुये भी यह ध्यान देने योग्य विषय है कि यह सम्यग्दर्शनका प्रकरण है। यहां सम्यग्दर्शनकी जो असाधारण महत्ता है उसीकी तरफ दृष्टि दिलाई जा रही है और उसीका ख्यापन किया जा रहा है फलतः यह जो कहा गया है वह रंचमात्र भी मिथ्या नहीं है सर्वथा सत्य है कि ज्ञान और चारित्र यद्यपि मोक्षमार्गकी सिद्धिमें सर्वथा आवश्यक हैं—उनके बिना मोक्ष और उसके मार्ग—उपायकी सिद्धि नहीं होती और न हो सकती है फिर भी वे सम्पद-दर्शनके प्रतापसे ही प्रशस्त बन जानेपर—मोक्षमार्गमें नया जन्म धारण कर लेने पर हो इस तरहकी योग्यतासे सम्पन्न हुआ करते हैं। अन्यथा नहीं। ज्ञान जब तक सम्यक् नहीं होजाता तबतक वह स्वानुभूतिरूपको भी प्राप्त नहीं किया करता। और न तबतक स्वानुभूत्यावरण कर्मका ज्योपशम होकर वह विशुद्धि ही प्रादुर्भूत हुआ करती है। और इसीलिये तब तक उसके द्वारा निज शुद्ध अखण्ड त्रैकालिक सच्चिदानन्दमय अभिन्न आत्माकी अनुभूति—स्वानुभूति भी नहीं हुआ करती। इसी प्रकार चारित्र भी जबतक सम्यक् नहीं होजाता तबतक भले ही वह प्रतिपक्षी कषायोंके मन्द मन्दतर मन्दतम उदयके अन्तरंग निमित्तकी बलवत्तासे पापोंका परित्याग करके गृहप्रवृत्त श्रावकके अथवा गृहनिवृत्त उत्कृष्ट श्रावकके व्रतोंका यद्वा महान मुनिके योग्य महाव्रतोंका^४ पालन करके नवग्रहैक तकके योग्य पुण्यायु आदिका बंध करके परसंग्रह एवं उस परप्रत्ययके प्रसादसे परम शुभ दिव्य किन्तु कादाचित्क—अस्थिर अभ्युदयको भी प्राप्त करले फिर भी वह संवर निर्जराके कारण रूपसे माने गये और बताये गये सामायिक^५ आदि चारित्र रूपको धारणकर परनिग्रही नहीं बन सकता^६। फलतः ज्ञान और चारित्रको मोक्षमार्गके कुलमें

२—कैवल्यमेवमुक्त्यंगं स्वानुभूत्यैव तद्वेत्। सा च श्रुतैकसत्कारमनसातः श्रुतं भजेत् ॥३-२॥
श्रुतसंस्कृत स्वमहसा स्वतत्त्वमाप्नोति मानसं क्रमशः। विहितोपपरिष्वगं शुद्ध्यति पयसा न कि वसनम् ॥३-३॥ तथा—अहो व्रतस्य माहात्म्यं यन्मुखं प्रेक्षतेऽविरामम्। उद्योतेऽतिशयाधाने फलसंसाधने च दृक् ॥४-२॥
अन० ५०।

३—वाग्भटालंकारे-अन्वयख्यापनं यत्र क्रियाया स्वतदर्थयोः। दृष्टांतं तमिति प्राहुरलंकारं मनीषिणः ॥४, २२॥ उपमानेन सादृश्यमुपमेयस्य यत्र सा। प्रत्ययाव्ययतुल्यार्थसमासैरुपमा मता ॥४-५॥ अत्र कारिकायाम् इव शब्द प्रयोगात् न प्रतिवस्तूपमा।

४—“छहसत्तमेसु आसव की उक्तिसे अनुसार पुण्याश्रवके मुख्यतया कारण भूत इन अणुव्रत और महाव्रतों का त० सू० के छठे सातवे अध्यायमें वर्णन किया गया है।

५—संवर निर्जराके कारणोंसे सामायिकादिका वर्णन ६ वे अध्यायमें किया गया है—

६—सम्यक्त्वके बाद ही ज्यो ज्यो चारित्रकी वृद्धि होती जाती है त्यों त्यों असंख्यातगुणी कर्म निर्जरा के स्थान बढ़ते जाते हैं।

जन्म धारण कराकर त्रैलोक्याधिपतित्वका भी अतिक्रमण करनेवाले निज शुद्धस्वरूपावस्थानके आसनकी योग्यतासे अनन्त कालके लिए युक्त कर देना सम्यक्त्वका ही साहाय्य है। यही कारण है—कि आत्माको दुःखमय संसार परिणतिसे हटाकर अनन्त अव्याबाध सुखमय समीचीन अवस्थामें परिणत कर देनेमें पूर्णतया समर्थ तीर्थरूप भर्म-रत्नत्रयमें सम्यग्दर्शनका ही सबसे प्रथम अधिकार, प्राधान्य और नेतृत्व है।

प्रकृत कारिकाके व्याख्यानके प्रारम्भमें उत्थानिकाके समयपर विषयका सारांश बताते हुए तीन बातें कही गई थीं। जिनमेंसे पहले विषयका कि—सम्यग्दर्शन ही ज्ञान चारित्रिकी समीचीनताका जनक है, इस कारिकाके द्वारा युक्तिपूर्ण सालंकार भाषामें दृष्टांतपूर्वक अच्छी तरह किन्तु संक्षेपमें स्पष्टीकरण किया जा चुका है। अब क्रमानुसार दूसरे विषयका कि यह सम्यग्दर्शन ही जीवको मोक्षमार्गमें मुख्यतया लगानेवाला और उसमें स्थित रखनेवाला है, आचार्य स्पष्टीकरण करते हैं—

गृहस्थो मोक्षमार्गस्थो; निर्मोहो नैव मोहवान् ।

अनगारो गृही श्रेयान्; निर्मोहो मोहिनो मुनेः ॥३३॥

अर्थ—घरमें रहनेवाला यदि मोहरहित है तो वह मोक्षमार्गमें स्थित है। घरको छोड़ देनेवाला साधु यदि मोहसहित है तो वह मोक्षमार्गमें स्थित नहीं है। इसलिये मोही मुनिसे निर्मोह गृहस्थ श्रेष्ठ है।

प्रयोजन—इस कारिकाके सालंकार युक्तिपूर्ण और तुल्ये हुए शब्दोंके द्वारा आचार्यका अभिप्राय एक अत्यावश्यक विषयपर नग्न सत्य प्रकाश डालकर सर्वसाधारणके हृदयमें विद्यमान अथवा संभव बहुत बड़े भ्रम-विपर्यास संशय यद्वा अज्ञानका निराकरण करना है। सर्व साधारण जीवोंकी समझ है अथवा सामान्यतया लोग ऐसा ही समझ सकते हैं कि हिंसा आदि पाप संसारके कारण हैं अथवा वे ही स्वयं संसार है। अतएव जो जीव इनका सेवन करते हैं—त्याग नहीं करते वे संसारमार्गी ही हैं संसारी ही है। और जो इनका परित्याग कर देते हैं वे संसार और उसके मार्गसे पृथक् ही हैं मोक्षमार्गी ही हैं अर्थात् इन पाप क्रियाओंका त्याग कर देना मात्र ही मोक्षमार्ग है।

हिंसादिक पापोंकी संख्या सामान्यतया पांच बताई है। जैसा कि इसी ग्रन्थकी आगे चलकर कारिका नं० ४६ के द्वारा मालुम हो सकता है। इसमें हिंसा झूठ चोरी मैथुनसेवा और परिग्रह इन पांच अवयव कर्मोंकी पाप प्रणालिकाके नामसे बताया है। किन्तु इनमेंभी अन्तिम दो पाप—मैथुनसेवा और परिग्रह प्रधान हैं। जैसाकि उस कारिकाकी व्याख्यासे ध्यान में आ सकेगा। फलतः इन दो प्रधान पापोंका जहां तक त्याग नहीं होता अथवा अंशतः

१—श्री अमृतचन्द्र आचार्यने अपने पुरुषार्थ सिद्धयुपायमें पांच पापोंमेंसे हिंसाको ही मुख्य पाप बताया है शेष पापोंको उसीमें अन्तर्भूत किया है। यथा—आत्मपरिणामहिसनहेतुत्वात्सर्वमेव हिंसैतत्। अव्युत्तवचनादि केवलमुदाहृतं शिष्यबोधाय ॥४२॥

त्याग होता है वहां तक जीवको गृहस्थ और जिनने इनका तथा इनसे संबन्धित या इनके मुख्य महायक हिंसादि तीन पापोंका भी साथमें सर्वथा त्याग कर दिया है वे अनगार हैं—मोक्ष-मार्गी मुनि हैं। जो इन पांचोंका एक देश परित्याग करते हैं वे देशसंयमी-संयमासंयमी अणुव्रती श्रावक कहे जाते हैं। इस प्रकरणके प्रारम्भमें भी स्वयं ग्रन्थकर्त्ताने संसारके दुःखोंसे अथवा दुःखमय संसारसे छुड़ाकर उत्तम सुखमें रखने—उत्तम सुखरूप अवस्थामें परिणत कर देनेमें असाधारण कारण—उपायस्वरूप जिस रत्नत्रय धर्मका व्याख्यान करनेकी प्रतिज्ञा की है उसी रत्नत्रयकी मूर्ति की तपस्वी गुरुके स्वरूपका सम्यग्दर्शनके विषय—श्रद्धेयरूपमें वर्णन करते हुए प्रथम तीन विशेषणोंके द्वारा इन्हीं पांच पापोंके राहित्यसे युक्त बताया है। उससे भी यही मालूम हो सकता है कि जो व्यक्ति पांचों इन्द्रियोंके विषय तथा आरम्भ और परिग्रहका भी सर्वथा त्याग कर देता है वही मोक्षमार्गमें गुरु है, प्रधान है, मुखिया है, नेता है, और आदर्श है।

किन्तु यहां पर इस कारिकाके द्वारा आचार्य बताना चाहते हैं कि केवल बाह्य पाप प्रवृत्तियोंका परित्याग ही मोक्षमार्ग है यह धारणा अपूर्ण है—ऐकान्तिक है; अतएव सत्य नहीं है। क्योंकि यद्यपि यह सत्य है कि मोक्षमार्गको सिद्ध करनेके लिये इन पापोंका परित्याग करना अत्यावश्यक है। बिना इनका सर्वथा त्याग किये मोक्षका मार्ग सिद्ध नहीं हो सकता। फिर भी इन पापोंका परित्याग करने वालोंके लक्ष्यमें यह बात भी आनी और रहनी चाहिए कि इतने से ही मोक्षमार्ग सिद्ध नहीं हो सकता जब तक कि इन पापोंके मूलभूत महापापका परित्याग नहीं किया जाता अथवा वह छूट नहीं जाता। तथा यह भी मालूम होना चाहिये कि इन सभी पापोंका वह मूलभूत पाप क्या है। संसारके सभी पापोंका जो उद्गम स्थान है, जो स्वयं महापाप है, जिसके कि छूटे बिना अन्य समस्त पापोंका परित्याग कर देना भी अन्तमें निरर्थक ही सिद्ध होता है, तथा जिसके छूट जानेपर संसारका कोई भी पाप सर्वथा छूटे बिना नहीं रह सकता, जबतक उस पापका परित्याग नहीं होता तब तक उस धर्मकी भी सिद्धि नहीं हो सकती और न मानी जा सकती है जो कि मोक्षका मार्ग—असाधारण कारण या अव्यभिचरित—निश्चित उपाय माना गया है। जिसके कि वर्णन करनेकी यहां प्रतिज्ञा की गई है और जो कि श्रीवर्धमान भगवान्‌के तीर्थमें वस्तुतः अभीष्ट है। इस पापका ही नाम है मोह। और इसके अभावका ही नाम है सम्यग्दर्शन। जिसके कि बिना अन्य पापप्रवृत्तियोंका पूर्णतया परित्याग भी अपने प्रयोजन—परिनिर्वाणकी मिद्धिमें सफल नहीं हो सकता। इस तरहसे मोक्षका अत्यन्त निकटवर्ती साधन सामान्य चारित्र नहीं अपितु सम्यक्चारित्र है। और चारित्र सम्यक्त्वके बिना सम्यक्चारित्र बनता नहीं अतएव मोक्षमार्गमें सफलता सम्यग्दर्शन पर ही निर्भर है। यह स्पष्ट कर देना ही हम कारिकाका प्रयोजन है।

शब्दोंका सामान्य विशेषार्थ—

गृहस्थ—शीत वात आतप आदिकी बाधासे वचकर मनुष्य प्राणिनोंको रहनेके योग्य ईंट चूना मट्टी लकड़ी आदिके द्वारा बने हुए आवासको गृह कहते हैं। यह गृह शब्दका अर्थ लोकप्रसिद्ध है। व्याकरणके अनुसार ग्रह धातुसे अच् प्रत्यय होकर यह शब्द बनता है, जिसका अर्थ होता है कि ग्रहण करना, लेना, पकड़ना। अतएव यह शब्द साधारणतया जीवके सांसारिक विषयोंमें अन्तरंगकी आसक्ति या ममत्वभावको सूचित करता है।

किन्तु देखा जाता है कि गृह आदिसे ममत्व सम्बन्ध सर्वथा न रखने वाले भी कतिपय मोक्षमार्गी महापुरुष उसमें शून्यगृह विमोचितावास मठ वसतिका आदिमें क्वचित् कदाचित् रहते हुए पाये जाते हैं। तथा इसके विरुद्ध उसमें आसक्ति रखने वाले भी अनेक संसारी प्राणी उससे रहित हैं—घर छोड़कर किन्तु उससे ममता रखकर फिरनेवालोंकी संख्या भी कम नहीं है। फलतः अन्वयव्यभिचार और व्यतिरेक व्यभिचारके कारण इस शब्दको वैवल्ल यौगिक न मानकर रूढ अथवा योगरूढ ही मानना उचित है।

गृहमें रहनेवालोंको कहते हैं गृहस्थ। आगमके अनुसार चार आश्रमोंमेंसे द्वितीय आश्रमके कर्तव्य कर्मरूप धर्मका नाम है गृह और उसके पालन करने वालोंको कहते हैं गृहस्थ। इस आश्रमके कर्तव्योंमें शेष तीन आश्रमवासियोंका मुख्यतया पालन पोषण संवर्धन तथा गौणतया अनाश्रमवासियों पर भी सदैव व्यवहारके साथ साथ आत्महितके लिये किये जाने वाले अनेक कर्तव्योंमेंसे प्रवृत्तिरूप दो कार्य मुख्यतया बताये गये हैं—पूजा और दान। इन दोनों कर्तव्योंके साधन रूपमें वार्ता और दारपरिग्रह भी कर्तव्य बताया गया है जिसके कि ऊपर आर्योचित त्रिविध क्रिया काण्डरूप धर्मकी इमारत खड़ी हुई है। इस तरह द्वितीय आश्रमके धर्मका पालन करने वालोंको कहते हैं गृहस्थ। गृही सागार आदि भी इसीके पर्यायवाचक शब्द हैं।

जहां तक गुणस्थानोंसे सम्बन्ध है गृहस्थके आदिके पांच ही गुणस्थान हुआ करते हैं। परन्तु यह बात भी ध्यानमें रहनी चाहिये कि इनके योग्य बाह्य द्रव्यरूप क्रिया प्रवृत्ति द्रव्यार्थिक एवं नैगमनय तथा द्रव्य निक्षेप और भाव निक्षेपकी अपेक्षासे भी मानी जा सकती है। आत्म धर्मरूप व्रत चारित्रिके दो ही भेद हैं अणुव्रत और महाव्रत। महाव्रतको धारण करने वाले

१—ब्रह्मचर्य गृहस्थश्च वानप्रस्थश्च भिक्षुकः। चत्वार आश्रमा एते सप्तमांगाद्विनिर्गताः। ३५८॥

२—५३ गर्भान्वय क्रियाएं, ४८ दीक्षान्वय क्रियाएं, और ७ कर्त्रन्वय क्रियाएं। इस तरह तीन प्रकार की क्रियाएं आगममें बताई गई हैं। इसके लिए देखो परमागम श्रीआदिपुराण अपरनाम त्रिषष्टिशलाका-महापुरुष चरित्रके पर्व ३८ से ४० तक। ध्यान रहे इन क्रियाओंमें जहां तक गृहस्थाश्रमका परित्याग नहीं किया जाता वही तककी क्रियाओंका सम्बन्ध गृहस्थसे है।

३—देशसर्वतोऽणुमहती। त० सू० ७-२। यद्यपि ये व्रत आस्रवतत्त्वके वर्णनमें बताये गये हैं फिर भी “निःश्रव्यो व्रती” ७-८ के द्वारा इनकी आत्म धर्म रूपताके होने पर ही मोक्षमार्गीताकी मान्यता व्यक्त कर दी गई है। जैसा कि इसी कारिकाके तात्पर्यसे मालूम हो सकेगा।

अनगार? और अणुव्रतोंको धारण करने वाले तीनों ही आश्रमवासी—ब्रह्मचारी गृहस्थ और वानप्रस्थ अगारी—सागार कहे जाते हैं। अणुव्रतोंके ग्यारह स्थान हैं जिनकोकि ग्यारह प्रतिमाके नामसे कहा गया है और जिनकाकि आगे चलकर इसी ग्रन्थमें निरूपण किया जायगा। इनमेंसे आदिके ६ ग्रहस्थ उसके बाद तीन ब्रह्मचारी और अन्तके दो वानप्रस्थाश्रमी भिक्षुक कहे गये हैं। निरुक्त्यर्थके अनुसार निश्चय नयसे सालंकार^४ भाषामें ववचित् कदाचित् अनगार महाव्रतियोंको भी गृहस्थ रूपमें कह दिया गया^५ है फिर भी या तो अव्रती एवं पाक्षिक अथवा मुख्यतया छोटी प्रतिमातकके व्रतोंको धारण करने वाले ही गृहस्थ माने गये हैं। और वे ही सर्वत्र—आगममें और लोकमें गृहस्थ नामसे प्रसिद्ध है। क्योंकि गृहस्थाश्रममें विवाह दीक्षा विधिपूर्वक दारपरिग्रह मुख्य कार्य माना गया है। यद्यपि गृहप्रवृत्त श्रावकोंमें स्त्रीसम्बन्धका परित्याग करके अथवा विना विवाह किये भी अपने व्रतोंका पालन करता हुआ ६ वीं प्रतिमा तकका श्रावक भी घरमें रह सकता है। फिर भी गृहस्थाश्रममें मुख्यता विवाहपूर्वक वार्ताकर्म—अपनी अपनी जाति और वंशके योग्य न्यायपूर्वक आजीविका करने और नित्य नैमित्तिक धर्म क्रियाओंके विधिपूर्वक पालन करनेकी है। क्योंकि ५ प्रकारके ब्रह्मचारियोंमेंसे केवल नैष्ठिक ब्रह्मचारीको छोड़कर शेष चारों ही प्रकारके ब्रह्मचारियोंको विवाहपूर्वक गृहस्थाश्रममें प्रवेश करनेका अधिकार^६ है और गृहस्थहो जानेपर वे नित्य एवं नैमित्तिक कर्तव्योंका पालन किया^७ करते हैं।

यद्यपि यहांपर ये जितने भी गृहस्थके कर्तव्य बताये गये हैं वे सब सत्य हैं, उचित हैं, और आवश्यक हैं। तथा यह भी ठीक है कि गृहस्थाश्रमीको अपने पदके योग्य इन सभी कर्तव्योंका पालन करना चाहिए फिर भी ग्रन्थकर्त्ता आचार्य इस कारिकाके द्वारा उसकी प्रकरण प्राप्त विशेषताको मोक्षमार्गस्थः और निर्मोहः इन दो विशेषणोंके द्वारा यह स्पष्ट करके बताना चाहते हैं कि चाहे तो कोई गृहमें रहकर अपने इन कर्तव्योंका पालन करनेवाला हो अथवा गृहस्थाश्रमको छोड़कर शेष तीन आश्रमोंमेंसे किसी भी आश्रमके योग्य व्रतानुष्ठान करनेवाला क्यों न हो चाहे ब्रह्मचर्य या वानप्रस्थ आश्रमवाला हो, या महाव्रती मुनि हो, वह तब तक मोक्षमार्गमें स्थित नहीं माना जा सकता जबतक कि वह अन्तरंगमें निर्मोह नहीं है।

१—२.—त० सू० अ० ७ सूत्र नं० १६ तथा “अणुव्रतोऽगारी” २०।

३—ब्रह्मचारी गृहस्थश्च वानप्रस्थश्च भिक्षुकः। चत्वार आश्रमा एते सप्तमागाद्विनिर्गताः। तथा महास्तिलकः—पडत्र गृहिणो ह्येयस्त्रयः सुव्रह्मचारिणः। भिक्षुको द्वौ तु निर्दिष्टौ ततः स्यात् सर्वतो यतिः यश० ॥आ० ८॥

४—रूपक अलंकार।

५—ज्ञान्तिर्वापत्ति यो सक्तः सम्यग्ज्ञानातिथिप्रियः। स गृहस्थो भवेन्नूनं मनोदैवतसाधकः ॥यश० आ० ८॥

६—प्रथमाश्रमिणः प्रोक्ता ये पंचोपनयादयः। तेषां शास्त्रं स्वीकृत्य दारानन्यत्र नैष्ठिकात् ॥

७—नित्यनैष्ठिकानुष्ठानस्थो गृहस्थः ॥१६॥ ब्रह्मदेवापवर्तितथैव्ययदा हि नित्यमनुष्ठानम् ॥२०॥

मोक्षमार्गस्थः—इस पूरे शब्दका अर्थ होता है—मोक्षके मार्गमें रहने वाला । यहाँ पर इस शब्दका प्रयोग साध्यभूत अभीष्ट किन्तु अप्रसिद्ध अर्थको व्यक्त करनेके लिये किया गया है । जिसको कि सिद्ध करनेके लिये “निर्मोह” यह हेतुरूप विशेषण दिया गया है ।

यों तो मोक्ष शब्दका सामान्य अर्थ छूटना है । फिर भी यहाँ प्रकरणगत अभीष्ट अर्थ आत्माका द्रव्य कर्म भावकर्म और नोकर्मसे छूटना है । ध्यान रहे कि इस अर्थके अनुसार यद्यपि मोक्षका अर्थ परपदार्थसे आत्माका सम्बन्ध विच्छेदमात्र बताया गया है फिर भी इस सम्बन्ध विच्छेदके साथ ही आत्माके गुणोंकी अभिव्यक्ति अर्थ भी अभीष्ट है । क्योंकि छुटकारा यद्यपि दो पदार्थोंमें हुआ करता है और इसलिए दोनोंका सम्बन्धविच्छेद हो जानेपर दोनों ही परस्पर में एक दूसरेसे मुक्त हुए माने और कहे जा सकते हैं । फिर भी यहाँ आत्माका ही छुटकारा प्रयोजनीय है । अत एव मोक्ष शब्दका अर्थ उक्त त्रिविध कर्मोंके सम्बन्धविच्छेदके साथ ही आत्माके विवर्चित गुणोंका अथवा सम्पूर्ण आत्माका स्वाभाविक रूपमें प्रकट हो जाना विवर्चित है । यही कारण है कि श्री पूज्यपाद आदि आचार्योंने मोक्षका लक्षण बताते समय कर्मोंका अभाव और अपने गुणोंकी अभिव्यक्ति दोनोंको ही दृष्टिमें रक्खा है । तथा शब्दोंका निरुक्त्यर्थ बताते समय भी अनेक साधनों—कारकोंके द्वारा ही उनकी निष्पत्ति—सिद्धि बताई है । इस विषयमें आगे चलकर विशेष लिखा जायगा अत एव यहाँ अधिक लिखनेकी आवश्यकता नहीं है ।

मार्ग शब्दका अर्थ उपाय है । उपाय अनेक तरहके हुआ करते हैं । साधारण असाधारण, अन्तरंग, बाह्य, उपादान, निमित्त, स्वरूप समस्त साधक सामग्री और प्रतिबन्धकाभाव, आदि । इनमेंसे उपेयकी सिद्धिमें कब कहां किसको मुख्य और कब कहां किसको गौण कहा जाय यह प्रकरण और विवेक्षापर निर्भर है । क्योंकि देखा जाता है कि एक जगह तो श्री ऋषभेश्वर भगवान् जैसे की, यह जानते हुए भी कि ये स्वयंभू—परमात्मा बननेवाले हैं, दीक्षा के लिये चिन्तातुर परम सम्यग्दृष्टी एक भवावतारी अत्यन्त विवेकशील इन्द्रके द्वारा रचे गये नीलांजनाके कपटनृत्य रूप साधारण बाह्य निमित्त साधन सामग्रीकी प्रशंसा की जाती है और उसको मुख्य बनाते हुए उसका व्याख्यान किया जाता है जब कि दूसरी जगह परमार्हन्त्य

१—इष्टमवाधितमप्रसिद्धं साध्यम् । प० सु०

२—सर्वकर्मविप्रमोक्षो मोक्षः । १-१ । अथवा निरवशेषनिराकृतकर्ममलकलंकस्याशरीरस्यात्मनो ऽचिन्त्यस्वाभाविकज्ञानादिगुणमव्यावाधिसुखमात्यन्तिकमवस्थात्तरं मोक्ष इति ॥ स० सि० ॥ बन्धहेत्वभावात् निर्जराभ्यां कृत्स्नकर्मविप्रमोक्षो मोक्षः ॥ त० सू० १०-२ । आत्यन्तिकः सर्वकर्मनिक्षेपो मोक्षः ॥ राजवा० १।११।३६॥

३—राज्यभोगात्कर्म नाम विरज्येद् भगवानिति । प्रक्षीणायुर्दर्श पात्रं तदा प्रायुक्तं देवराट् ॥ १७-६॥

आ० पु० ॥

पदमें स्थित तीर्थकर भगवान्‌के त्रिलोकोद्धारक लोकोत्तर विभूतियुक्त सर्वोत्कृष्ट पदकी केवल स्वपद न होनेके कारण उपेक्षा की जाती है। यहां पर आचार्य मोक्षके उपायोंमें प्रतिबन्धका भावविशिष्ट अन्तरंग असाधारण उपादान साधनको मुख्यतया बतानेके लिये प्रवर्तमान है क्योंकि यह तो सर्वथा युक्तियुक्त एवं सुनिश्चित सिद्धांत है कि कोई भी कार्य अपने योग उपादानके अभावमें अथवा उसकी असमर्थताकी अवस्थामें सिद्ध नहीं हो सकता। जिस तरह स्वयं परिणममान द्रव्यके लिये काल द्रव्य सहज निमित्त बन जाता है, अथवा अपवर्त्यायुष जीवके मरणमें शत्रु द्वारा यद्वा स्वयं आत्म घातके लिये किया गया शस्त्रप्रहारादि प्रेरक निमित्त माना जाता है; उसी तरह निर्वाण रूप कार्यकी सिद्धिके विषयमें समझना चाहिये। यहां आचार्य बतलाना चाहते हैं कि यद्यपि बाह्य संयम तपश्चरण आदि भी उसमें निमित्त हैं परन्तु वे अन्तरंग योग्यताके बिना वस्तुतः सफल नहीं हो सकते। निर्वाणकी अन्तरंग असाधारण उपादान रूप समर्थ योग्यता सम्यग्दर्शन अथवा रत्नत्रयपर निर्भर है यही कारण है कि रत्नत्रयरूप परिणत आत्मा ही वास्तवमें मोक्षका कारण माना गया है और वही वस्तुतः मोक्षका मार्ग है।

स्था धातुका अर्थ ठहरना है। जो आत्मा इस रत्नत्रयरूप मोक्षके मार्गमें स्थित है उसे को मोक्षमार्गस्थ कहते हैं।

निर्मोहः—मोहसे प्रयोजन मिथ्यात्व अथवा दर्शन मोह कर्मका है। जो उसके उदयमें निकल गया—पृथक् होगया वह निर्मोह है। यह हेतुरूप विशेषण पद है। और इसके द्वारा विरोधाभास अलंकार^१ का आशय भी स्फुट हो जाता है। अन्यथा यहां यह विरोध प्रतीत हो सकता और शंका हो सकती थी कि जो घरमें स्थित है वही मोक्षमार्गमें स्थित किस तरह माना या कहा जा सकता है। किन्तु निर्मोह विशेषण इस विरोध और शंकाका परिहार कर देता है। इस वाक्यमें गृहस्थ पक्ष है, मोक्ष मार्गस्थता साध्य है, और निर्मोहता हेतु है। जिससे यह स्पष्ट कर दिया जाता है कि मोक्षमार्ग स्थितिकी निर्मोहताके साथ व्याप्ति है। जहां निर्मोहता है वहां मोक्षमार्गमें स्थिति अवश्य है। फिर चाहे वह गृहस्थ हो या मुनि हो अथवा किसी भी गतिका जीव हो। यदि निर्मोहता नहीं है तो मोक्षमार्गमें स्थिति भी नहीं है। भले ही वह देश व्रत क्या महाव्रतोंका ही पालन करनेवाला क्यों न हो। कारण यह कि व्रतोंका धारण पालन दो दोनों ही अवस्थाओंमें सम्भव है। मोहके उदयमें उसके मन्द मन्दतर मन्दतम उदयकी अवस्था में भी हो सकता है और सर्वथा उदयके अभावमें भी सम्भव है। किंतु जीवकी मोक्षमार्गमें

१—सपयत्वं तित्थयरं अविगतबुद्धिस्स सुचरोइस्स। दूरतरं णिव्वाणं मंजमतवसम्पदं तस्स ॥

२—द्रव्यमैग्रह—रणत्तयं ण बट्टइ अप्पाणां मुचडु अण्णदविचन्मि। तन्हा तत्तिममद्वयो होदि मोक्षसत्स कारण आवा ॥

३—आपाते हि विरुद्धत्वं यत्र वाक्ये न तत्त्वतः। शब्दार्थकृतमाभाति स विरोधः स्मृतो यथा-॥१२१॥ सम्पद ॥

स्थिति तबतक नहीं मानी जा सकती जबतक कि उसके मिथ्यात्वका उदय विद्यमान है। क्योंकि मिथ्यात्व और मोक्षमार्ग इन दोनोंमें वध्यघातक या सहानवस्थान विरोध है। इसलिये मोक्ष मार्गकी नियत व्याप्ति निर्मोह अवस्थाके साथ ही है।

निरुक्तिके अनुसार मोक्षशब्द मोक्ष धातुसे भाव अर्थमें घञ् प्रत्यय होकर बना है जिसका कि अर्थ असन—क्षेपण होता है। इसी तरह मार्ग शब्द शुद्धयर्थक मृज धातुसे अथवा अन्वेषणार्थक भृग धातुसे बना है। मार्ग शब्दकी निष्पत्तिमें करण साधन प्रधान है। स्था धातुका अर्थ गतिनिवृत्ति—रुक जाना, खड़े रहना, ठहरना आदि प्रसिद्ध है। अतएव मोक्ष मार्गस्थ शब्दका निर्वचन इस प्रकार होता है कि मोक्षार्थ मोक्षः। मृष्टः शुद्धोऽसाविति मार्गः मार्ग इव मार्गः मोक्षस्य मार्गः मोक्षमार्गः। अथवा मोक्षो येन मार्ग्यते स मोक्षमार्गः। अर्थात् मोक्ष शब्दका अर्थ है छूटना और जो यथेष्ट स्थान पर पहुँचनेके साधनभूत मार्गके समान हो उसको कहते हैं मार्ग। जिस तरह कंकड़ पत्थर कण्टक गर्त विसंस्थुलता आदिसे रहित मार्गके द्वारा पथिक जन सुखपूर्वक चलकर अभिप्रेत स्थानको पहुँच सकते हैं उसी प्रकार मुमुक्षु भव्य भी मिथ्यात्व अज्ञान असंयम प्रमाद कपाय आदि दोषोंसे रहित परिणामोंके द्वारा मोक्षको प्राप्त कर सकता है—कर्मबन्धरूप संसारावस्थासे छूट सकता है। और अपने सम्यक्त्वादि गुणोंके द्वारा अपनी पूर्ण शुद्ध शांत निश्चल ध्रुव अनुपम अवस्था प्राप्त कर सकता है। अतएव जो जीव कर्म बन्धके प्रतिपत्ती सम्यक्त्वादि परिणामोंमें स्थित है, वही मोक्षमार्गस्थ है और ये परिणाम मोक्षके अभावके बिना प्रकट नहीं होते इसीलिये जीवकी मोक्षमार्गमें स्थितिको सिद्ध करनेके लिये अथवा यह बतानेके लिये कि जीव मोक्ष मार्गमें स्थित कब माना जाता है “निर्मोह” यह विरुद्ध कारणानुपलब्धिरूप हेतु वाक्य यहाँ दिया गया है।

नैव मोहवान् अनगारः। न और एव दोनों ही अव्यय हैं। न का अर्थ होता है निषेध और एव का अर्थ होता है अवधारण। किन्तु शब्द शास्त्रके सन्धि प्रकरणमें एव के दो तरहके अर्थ किये गये हैं—नियोग—निश्चित अवधारण और अनियोग—अनिश्चित अवधारण। यहाँपर नैव इस तरहका प्रयोग करके आचार्य ने एवका नियोग अर्थ सूचित किया है। जिससे ब्रह्मापूर्वक और जोरके साथ किया गया निषेधके निरचयका अभिप्राय प्रकट होता है।

मोह शब्दसे तदस्ति यस्य अर्थमें मतुप् प्रत्यय होकर मोहवान् शब्द बना है। यह अनगारका विशेषण है। जो कि उसके अन्तरंगमें दर्शन-मोहनीय कर्मकी मिथ्यात्व प्रकृतिके

१—२—मोक्ष असने इत्येतस्य घञ् भावसाधनो मोक्षाय मोक्षः असनं क्षेपणमित्यर्थः ॥ मृजेः शुद्धि-कर्मणो मार्ग इवार्थाभ्यन्तरीकरणात् ॥४०॥ अन्वेषणक्रियस्य वा करणत्वोपपत्तेः ॥४१॥ राजवा १-१

३—“एवे चानियोगे अद्यैव इहेव। नियोगे तु अद्यैव गच्छ, इहेव तिष्ठ ॥ कातन्त्र तथा पाणि० किरूच—क्वेव भोक्ष्यसे अनवकलुप्तावेव शब्दः (अनवकलुप्ताविति—क्वेव भोक्ष्यसे इत्युक्ते स्थितसंकार्यत्वादिना नास्ति सम्भ्रष्टत्व भोजनस्येति गम्यते, इति सद्विषया) अनियोगे किं तवैव ॥

उदयसे होने वाले मोक्षमार्गके सर्वथा विरोधी आत्मद्रव्य विषयक मूर्च्छा परिणाम विशेषकी स्थितिके अस्तित्वको सूचित करनेके लिये दिया गया है।

अनगार शब्द से यद्यपि अनेक अर्थ लिये जा सकते हैं किन्तु यहांपर महाव्रत अथवा मुनिके २८ मूलगुण और उसके लिये आवश्यक सभी बाह्य क्रियाओंके पालन करनेवाले साधु तपस्वी का अर्थ ग्रहण करना चाहिये।

गृही श्रेयान् निर्मोहो मोहिनो मुनेः। यहां पर गृही शब्द गृहस्थके अर्थ में ही प्रयुक्त हुआ है। निर्मोह शब्दका अर्थ किया जा चुका है। मोही शब्दका अर्थ स्पष्ट है। मुनि शब्दका अर्थ यद्यपि आगममें कई प्रकारसे बताया गया है। किन्तु यहांपर उपर्युक्त सामान्य अनगारके अर्थ में ही इस शब्दका प्रयोग समझना चाहिये। श्रेयान् शब्दका अर्थ होता है अतिशय से प्रशस्य। क्योंकि अतिशय अर्थ में ही “प्रशस्य” शब्दको, ‘श्र’ आदेश और ईयस् प्रत्यय होकर इस शब्द की निष्पत्ति होती है। यह शब्द गृहीका विशेषण है। जो कि उसकी अतिशय प्रशस्यताको सूचित करता है। प्रशंसाके कारण को निर्मोह विशेषण, तथा किसी अपेक्षा से उसकी प्रशस्यता विवक्षित है इस बात को “मोहिनो मुनेः” पद स्पष्ट करता है।

प्रकृत कारिकामें तीन वाक्य हैं; जिनमें दो अनुमान वाक्य और एक उनके निष्कर्षको बताने वाला निगमन वाक्य है। यथा—एष गृहस्थो मोक्षमार्गस्थः निर्मोहत्वात्। अर्थात् यह गृहस्थ मोक्षमार्ग में स्थित है, क्योंकि यह निर्मोह है। २-अयमनगारो नैव मोक्षमार्गस्थो मोहवत्त्वात्। यह अनगार मोक्षमार्गमें स्थित नहीं है; क्योंकि यह मोहवान् है ३-तस्मात् मोहिनो मुनेः निर्मोहः गृही श्रेयान्। अर्थात् जो जो निर्मोह होते हैं वे मोक्षमार्गमें स्थित हैं; और जो मोहसहित हैं वे नियमसे मोक्षमार्गमें स्थित नहीं हैं। अतएव यह निश्चित है और सिद्ध है कि मोही मुनिसे निर्मोह गृहस्थ श्रेष्ठ है; क्योंकि वह मोक्षमार्गमें स्थित है।

तात्पर्य—यह कि मोक्षमार्गमें सम्यग्दर्शन ही मुख्य और मूलभूत है, यही बात यहां बताई गई है। यद्यपि गृहस्थाश्रमसे मोक्षपुरुषार्थकी सिद्धि न होकर मुनिपदसे ही हुआ करती है। और गृहीके पदसे मुनिके पदकी यह विशेषता चारित्र पर ही निर्भर है, यह ठीक है; फिर भी देश चारित्र हो या सकलचारित्र, उसकी वास्तविकता सम्यग्दर्शन मूलक ही है। जिस तरह किसी मकानकी स्थिति उसकी नींवकी दृढ़ता पर है; वृक्ष या लता आदि अपने मूलके बिना टिके नहीं रह सकते, मानव सृष्टि की परम्परा वीर्यपर निर्भर है; उसी प्रकार चारित्रकी मोक्षके लिये साधनभूत संयम या चारित्रकी स्थिति भी सम्यग्दर्शन पर ही है। मोक्षका परम्परा कारण देश संयम हो अथवा साक्षात् कारण सकल चारित्र हो यदि वह सम्यग्दर्शन पर स्थित है तो ही वह मोक्षका साधन अथवा मोक्षके साधनभूत संवर निर्जराका निमित्त कारण माना जा सकता है, अन्यन्था नहीं। इसीलिये ग्रन्थकार यहां बताना चाहते हैं कि यद्यपि

मोक्षका साधन चारित्रिके द्वारा—ज्ञानपूर्वक चारित्रिके द्वारा हुआ करता है फिर भी इन दोनों की स्थिति सम्यग्दर्शन पर ही है। इसके बिना जिस तरह बिना नींवका कोई मकान आकाशमें खड़ा नहीं रह सकता, अथवा बिना जड़के वृक्ष स्थिर नहीं रह सकता, निर्वीर्य मानव संतान जीवित नहीं रह सकती, उसी प्रकार सम्यग्दर्शनसे रहित ज्ञान चारित्र भी मोक्षमार्गमें खड़े नहीं रह सकते और न अनन्त कालकेलिये अपने स्वाभाविक और पूर्ण ज्ञानानन्दस्वरूपमें आत्मा की स्थितिको उत्पन्न करने तथा बनाये रखनेमें समर्थ ही हो सकते हैं। वे केवल रागी अज्ञानी जीवोंको अभीष्ट किसी प्रकारकी लौकिक सामग्रीको ही किसी एक सीमा तक ही उत्पन्न करनेमें समर्थ हो सकते हैं।

आगममें प्राचीन आचार्योंके द्वारा भी यही बात कही गई है। उमास्वामी भगवान् ने भी व्रतोंका वर्णन करते हुए कहा है—कि ये व्रत उसी अवस्थामें मोक्षमार्ग—मोक्षके असाधारण साधन हो सकते हैं जब कि वे निःशून्य^१ हों। शून्य से अभिप्राय माया मिथ्या निदान रूप मोहके तीन विभाव परिणामोंसे है। जो कि मिथ्यात्वादि प्रथम तीन गुणस्थानोंमें ही सम्भव हैं। अतएव निःशून्यका अर्थ सम्यग्दर्शन ही उचित है, फिर चाहे वह सम्यक्त्वप्रकृतिके उदयसे संयुक्त ही क्यों न हो। अतएव जो बात शून्य आचार्य कहते आये हैं वही बात यहां भी ग्रन्थकर्ताकी इस कारिकाके द्वारा कही गई है।

प्रश्न—तीनों शून्योंका सम्भव प्रथम तीन गुणस्थानोंमें ही कहा, यह किस तरह माना जा सकता है ?

प्रतिप्रश्न—क्यों नहीं माना जा सकता ?

उत्तर—क्योंकि यह कथन आगमके विरुद्ध है।

प्रतिप्रश्न—वह कौनसा आगमका वाक्य है जिससे कि हमारा यह कथन विरुद्ध पड़ता है ?

उत्तर—आगममें आर्तध्यानके चार भेद बताये हैं। उनमें निदानको छोड़कर बाकी तीनों ही आर्तध्यान छोटे प्रमत्तसंयत गुणस्थानतक पाये जाते हैं। और निदान नामका जो एक आर्तध्यान है वह पांचवे गुणस्थान तक ही पाया जाता है। इससे निदानका सम्यग्दर्शन के साथ भी अस्तित्व सिद्ध होजाता है।

समाधान—ठीक है। परन्तु शून्य और आर्त ध्यानमें अन्तर है। आर्तध्यान मोहसहित और मोहरहित दोनों ही अवस्थाओंमें पाया जाता है और वह यथायोग्य कषाय विशेष के उदय की अपेक्षा रखता है। किन्तु शून्य मोहसहित अवस्थामें ही संभव है। मतलब यह है कि या तो जो जीव मिथ्यात्वसहित है उसी के शून्यरूप परिणाम हुआ करते हैं; अथवा तीन प्रकारकी शून्योंमें से किसी भी शून्यरूप परिणामके होने पर सम्यक्त्वसे जीव च्युत हो

जाया करता है। साथ ही यह बात भी ध्यानमें रहनी चाहिये कि सम्यक्त्वकी विरोधिनी सात प्रकृतियां हैं। इनमें से चार अनन्तानुबन्धी कषायोंको यद्यपि चारित्र मोहनीय कर्म के भेदों में गिनाया है फिर भी इनमें सम्यक्त्व और चाग्रि दोनोंके विरुद्ध स्वभाव पाये जानेके कारण इनका दर्शन मोहनीय नामसे भी आगम में उल्लेख किया गया है। फलतः जिस समय वह जीव मिथ्यात्व या सम्यगिमिथ्यात्व अथवा अनन्तानुबन्धी रागद्वेषसे प्रेरित होकर तथा तद्योग्य उचिन् साधनोंसे सम्पन्न होकर भविष्यके विषयमें—किसी भी सांसारिक सामग्रीकी प्राप्तिके विषयमें यदि संकल्प करता है तो वहां निदान शल्य हो जाती है।

प्रश्न—राग द्वेष और मोह तीनों ही से आपने निदानका होना बताया सो किस तरह बन सकता है? क्योंकि आगामी किसी विषयकी प्राप्तिके संकल्पको निदान कहते हैं। इस तरहका संकल्प राग अथवा मोहके द्वारा तो संभव है; परन्तु द्वेषके द्वारा किस तरह हो सकता है?

उत्तर—जिस तरह रागके निमित्तसे अभीष्ट विषयको प्राप्त करनेका संकल्प हुआ करता है उसी तरह द्वेषके निमित्तसे अनिष्ट विषयको नष्ट करनेका—अप्रिय विरोधी शत्रु आदिके बध करने आदिका भी संकल्प हुआ करता है। इसमें कोई विरोध नहीं है। प्रथमानुयोगमें इस के समर्थक अनेकों दृष्टांत पाये जाते हैं। उदाहरणार्थ—श्रीआदिनाथ भगवान्ने जयवर्मकी पूर्व-पर्यायमें विद्याधरकी ऋद्धिको देखकर रागपूर्वक उसतरहकी ऋद्धि प्राप्त करनेका निदान करके महाबलकी पर्याय प्राप्त की थी। किन्तु श्रेणिक महाराज के पुत्र कुणिकने सुवेषकी पूर्व पर्याय में द्वेष पूर्वक—राजा सुमित्रके प्रति जो कि श्रेणिकका जीव था, कोष करके निदान किया था जिससे वह व्यंतर होकर श्रेणिककी मृत्युका निमित्त बनने वाला चलना का पुत्र कुणिक हुआ। पहले प्रतिनारायण अश्वग्रीव ने विशाखनन्दी की पूर्व पर्यायमें विद्याधरकी ऋद्धि प्राप्त करनेका रागपूर्वक निदान किया था। जब कि उनके विरोधी प्रथम त्रिपुष्ट नारायणके जीवने अपनी विश्वनन्दीकी पर्यायमें विरोधीका बध करनेकेलिये द्वेषपूर्वक निदान किया था। इनकी कथाएं प्रथमानुयोगमें प्रसिद्ध हैं। इसी तरह और भी अनेक कथाएं हैं जिनसे यह बात सिद्ध होती है कि निदान नामक शल्य रागपूर्वक ही नहीं अपितु द्वेषपूर्वक भी हुआ करती है और साथ ही यह बात भी सिद्ध होती है कि या तो यह निदान शल्य मिथ्यादृष्टि जीवके ही हुआ करती है। अथवा उसके होने पर जीव सम्यक्त्वसे च्युत हो जाया करता है। फलतः शुक्ति अनुभव और आगमके आधार पर यह बात स्पष्ट हो जाती है कि निदान नामक शल्य अथवा तीन प्रकारकी शल्योंमें से किसी भी शल्यके रहते हुए जीव चाहे वह व्रतसहित हो अथवा व्रतरहित, किन्तु निर्माह—निशल्य—सम्पद्यही नहीं रहा करता और न शुक्ति ही आ सकता है।

श्रीविद्यानन्दी आचार्यने जो इस विषयमें लिखा है तथा “निःशल्यो व्रती” की जिस ढंगसे व्याख्या और परिभाषा की है उससे भी यही अभिप्राय निकलता है कि निःशल्यः का अर्थ असंयत सम्यग्दृष्टि करना ही उचित एवं संगत है। इस तरह विचार करने पर मालूम होता है और युक्ति तथा अनुमान से भी भले प्रकार स्पष्ट हो जाता है कि कोई भी जीव चाहे किसी भी तरहके अणु वा महान् व्रतोंमें भूषित क्यों न हो जब तक अन्तरंगमें निःशल्य-निर्मोह सम्यग्दृष्टि नहीं है तब तक वह मोक्षमार्गमें परमार्थतः स्थित नहीं है।

ध्यान रहे, कदाचित् कोई यह समझे कि इस कथनसे चारित्रका विरोध होता है, अथवा मोक्षमार्गमें सम्यग्दर्शन के ही सब कुछ मान लेने पर चारित्रकी आवश्यकता ही नहीं रह जाती है। सो यह बात नहीं है। यह कारिका चारित्रका विरोध नहीं करती प्रत्युत उसको दृढ़ बनाती है—मोक्षमार्गमें उसको वास्तवमें स्थिर करती है। ऊपर भी इस कारिकाका प्रयोजन मोक्षमार्ग में स्थिति बताया जा चुका है। क्योंकि सम्यक्त्व सहित अथवा तत्पूर्वक चारित्र क्रमबद्ध है और समूल है। इसके विरुद्ध सम्यग्दर्शन के बिना जो व्रत चारित्र होते हैं वे मोक्षमार्ग में निश्चित रूपसे परिगणित नहीं हैं।

मोह कर्म भी दो भागों में विभक्त है—दर्शन मोहनीय और चारित्र मोहनीय। इनमेंसे दर्शन मोह संसार पर्यायका जनक है अथवा संसाररूप है। और चारित्र मोह मोक्ष मार्गका विरोधी है—बाधक है। क्योंकि सम्यक्त्वके रहने पर भी जब तक चारित्र मोहका उदय है तब तक मोक्षमार्गकी सिद्धि नहीं होती। किन्तु दर्शन मोहके दृढते ही जिस तरह अनन्त संसार समाप्त होकर सीमित हो जाता है-अधिकसे अधिक अर्ध पुद्गल परावर्तन प्रमाण मात्रही उसका काल रह जाता है। यह बात सुनिश्चित है। उसी तरह दर्शन मोहके दूर हुए बिना चारित्र मोहके मंद मंदतर मंदतम होने पर व्रतचारित्र के होते हुए भी जिसके कि फलस्वरूप नष्टावे-यत्तक पहुँचा जा सकता है निश्चित रूपसे संसार पर्याय सीमित नहीं हुआ करती और न मानी ही गई है। यह बात भी सुनिश्चित है। यही कारण है कि सम्यग्दर्शन के प्रकट होने पर जिस तरह जीवको नोसंसारी या जिन आदि शब्दोंसे कहा जाता है उस तरह मिथ्यादृष्टि व्रती को नहीं कहा जाता। और इसी लिये जो दर्शन मोहसे रहित है वह संसार से भी रहित है। वह आगे के लिये चारित्र मोहके भी विरुद्ध प्रयत्नशील होनेके कारण मोक्षमार्गमें स्थित जिन भी कहा जा सकता है। अतएव यह भी कहा जा सकता है कि जो संसार पर्याय का विनाश है वही मोक्षमार्गका प्रारम्भ है। फलतः जो दर्शन मोहसे रहित है वह अवश्य ही मोक्षमार्ग में स्थित है फिर चाहे वह गृही हो अथवा मुनि हो। यदि दर्शन मोह से युक्त है तो निश्चित है कि वह मोक्षमार्गमें स्थित नहीं है फिर चाहे वह साधु हो या गृहस्थ। यद्यपि यह बात भी निश्चित एवं सुसिद्ध है कि सम्यग्दर्शन के हो जाने पर जीवकी मोक्षमार्ग में संभूति और कदाचित् स्थिति हो सकती है। परन्तु उसके मोक्षमार्ग की वृद्धि एवं फलोद्भ

तब तक नहीं हो सकते जब तक कि वह व्रत चारित्र्यसे-वाह्य व्रतानुष्ठानसे भी युक्त नहीं हो जाता। इसलिये ऊपर कहा गया है कि दर्शन मोह संसाररूप या उसका जनक है तब चारित्र्य मोह मोक्षमार्गका बाधक है।

प्रश्न—दर्शन मोहके दूर होते ही जब संसारका अभाव होगया-तो फिर चारित्र्य धारण करने की क्या आवश्यकता रह जाती है? दूसरी बात यह कि यदि चारित्र्य की आवश्यकता है भी तो जिस तरह गृहस्थाश्रम-सवस्त्रावस्था में-या चारों ही गतियों में दर्शन मोहका उपशम प्रयोपशम अथवा क्षय माना गया है उसी तरह चारित्र्य मोहके भी निरसन पूर्वक उस चारित्र्य की सिद्धि क्यों नहीं हो सकती?

उत्तर—केवल सम्यक्त्वसे ही काम नहीं चलता यद्यपि उससे संसरण सीमित हो जाता है। फिरभी जिस तरह उर्वरा भूमिमें बीज पड़ जानेसे ही वृक्ष सफल और सम्पन्न नहीं हो सकता उसी प्रकार केवल सम्यक्त्वके प्रकट होजाने मात्रसे ही सम्पूर्ण कर्मोंका संवर और निर्जरा नहीं हो जाती। मोक्षरूप—सिद्धावस्थाके लिये बंधहेत्वभाव और निर्जरा आवश्यक है। और ये दोनों ही कार्य अपने अपने कारणोंके बिना सिद्ध नहीं हो सकते। यही कारण है कि सम्यग्दर्शन और सम्यग्ज्ञानके बाद चारित्र्य मोहको दूर करनेके लिये अविरतिके त्यागके साथ ही व्रत संयम तप आदि चारित्र्यके धारण करनेकी आवश्यकता मानी गई है। आगे चलकर स्वयं ग्रन्थकार भी इस बातका प्रतिपादन करनेवाले हैं^१। तथा इसके पूर्व गुरुके लक्षणका वर्णन करते हुए^२ पूर्वार्धके तीन विशेषणोंके द्वारा अविरतिके साधनोंकी^३ निश्चिन्ता बताकर संवरके साधन और उत्तरार्धमें बताई गई तीन प्रवृत्तियोंके द्वारा संवर तथा मुख्यतया निर्जराके साधनोंको स्पष्ट कर दिया है। इस तरह ग्रन्थकारके ही आगे पीछेके वर्णनपर दृष्टि देनेसे चारित्र्यकी आवश्यकता स्फुट हो जाती है।

यह समझना भी ठीक न होगा कि सम्यग्दर्शनकी तरह चारित्र्य भी चारों गतियोंमें या सभी मनुष्योंमें पाया जा सकता है। प्रत्युत सत्यभूत तन्त्र यह है कि जिस तरह सम्यग्दर्शनको उद्भूत होनेके लिये योग्य अधिकरणा आवश्यक^४ है उसी प्रकार चारित्र्यको भी अपने योग्य अधिकरणाकी आवश्यकता है। यहां अधिकरणासे प्रयोजन जीवकी उन पर्यायोंसे है जो कि उन उन गुणोंकी सम्भूति स्थिति वृद्धि और फलोदयके लिये संभावित पात्रतासे युक्त हैं। जिस तरह असंज्ञी आदि जीवोंमें तथा मनुष्योंमें भी म्लेच्छ^५-यद्वा आर्योंमें भी जन्मसे सप्तम सप्ताहके

१—रागद्वेष निवृत्त्यै चर्यां प्रतिपद्यते साधुः ॥२०॥ क० ४७॥

२—२० क० कारिका नं० १०॥

३—त० सू० म० ६ सू० ५ “इन्द्रिय-कपायात्रतत्रियाः” आदि।

४—चदुर्गादिमिच्छो सण्णी पुण्णो गम्भज विसुद्ध सागारो। पदमुवसमं स गियहदि वचमवर लद्धिवा
मम्हि ॥२॥ ल० सा०

५—“मल्ल मित्तवत्तिय मित्तवत्तिय” जित् ७७ ७७३ ॥

पूर्व भोगभूमिज^१ और आठ वर्षकी आयुसे पूर्व कर्मभूमिज मनुष्योंमें सम्यग्दर्शनके प्रकट होने की अपात्रता है उसी प्रकार तीन गतिके जीवोंमें एवं मनुष्योंमें भी द्रव्यस्त्री नपुंसक शुद्र अस-ज्जातीय आठ वर्षसे हीन आयुवाले आदिमें सकल संयमकी अपात्रता मानी गई है।

ध्यान रहे सकल संयमके लिये शरीर कुल जाति आयु आदिकी योग्यता रहते हुए भी वस्त्रसहित अवस्था भी बाधक या विरोधी ही है। वस्त्र धारण करते हुए भी उसकी ममता—इच्छा—कषाय आदिसे अपनेको रहित प्रकाशित करनेवाली बातें यदि कोई करता है तो निश्चित ही वे अज्ञानियोंको फसानेवाली छलपूर्ण ही मानी जा सकती हैं। वस्त्रोंको धारण करते हुए भी यदि कोई यह कहता है कि हमको इनसे ममत्व नहीं है, इनकी हमको इच्छा नहीं है, या इनसे हमको कुछ भी कषाय नहीं है तो इस बातको एक पापर कन्या भी मान्य नहीं कर सकती क्योंकि यह ध्रुव सत्य है कि अन्तरंगमें तद्योग्य कषायके बिना उन चारित्र्यविरोधी बाह्य परिग्रहोंका ग्रहण नहीं हो सकता। अस्तु।

आचार्यश्री यहाँपर जो मोही मुनिसे निर्मोह गृहस्थको मोक्षमार्गमें स्थित और श्रेष्ठ बता रहे हैं उसका अभिप्राय स्पष्ट है कि वे अन्तरंग और बहिरंग दोनों ही कारणोंको मान्य करते हुए बताना चाहते हैं कि अन्तरंग कारणके बिना केवल बाह्य कारणसे मोक्षमार्गमें सफलता प्राप्त नहीं हो सकती। सो यह कथन युक्ति अनुभव आगम और आम्नाय सभीसे सिद्ध है। कोडरू मृग जिसमें कि गलनेकी शक्ति ही नहीं है गलानेके लिये बाह्य प्रयत्न करनेपर भी गल नहीं सकती। किन्तु इसका अर्थ यह नहीं है कि जिस मृगमें गलनेकी शक्ति विद्यमान है वह बाह्य गलानेके निमित्तोंके बिना ही कोठेमें रखी रखी ही गलकर दाल बन जायगी। साध्य सिद्धिमें बाह्य साधनोंको सर्वथा अमान्य करनेवाला व्यक्ति तत्त्व स्वरूपसे उतना ही अनभिज्ञ—अज्ञानी अथवा एकान्त मिथ्यादृष्टि है जितना कि अन्तरंग साधनको सर्वथा अमान्य करनेवाला।

इस प्रकार मोक्षमार्गकी संभूतिके साथ-साथ उसकी स्थिति भी सम्यग्दर्शनपर ही निर्भर है यह यहाँ बताकर उसकी वृद्धि एवं कल्याणरूप फलोदय भी उसीपर आश्रित है। इस बातको आगेकी कारिकामें दिखाते हैं :—

न सम्यक्त्वसमं किञ्चित् त्रैकाल्ये त्रिजगत्यपि ।

श्रेयोऽश्रेयश्च मिथ्यात्वसमं नान्यत्तनूभूताम् ॥ ३४ ॥

१—सागारधर्मासृत अ २ श्लो० ६८॥

२—पूर्वभवसे यदि सम्यग्दर्शन साथ आरहा है तो वह यहाँ विवक्षित नहीं है। यहाँ तो प्रकट होनेसे मतलब उत्पन्न होनेसे है।

३—जह जिणमयं पर्वजह ता मा व्यवहारणिच्छय मुअह। एकेण विणा छिज्जह तित्थं अरणेण पुण तत्त्वं ॥ चरणकरणप्पहाणा ससमयपरमत्थमुक्कवावारा। चरणकरणं ससारं णिच्छयसुद्धं ण जाराति ॥ णिच्छयमालंबता णिच्छयदो णिच्छयं अजायता। णासिति चरणकरणं बाहिरकरणालसा केई ॥

अर्थ—अरीरथारी प्राणियोंको तीन लोक और तीन कालमें सम्यक्त्व सरीखा दूसरा कोई भी कल्याण या कल्याणका कारक नहीं और मिथ्यात्व सरीखा कोई दूसरा अहित भयवा उसका साधन नहीं ।

प्रयोजन—ऊपर कारिका नं० ३२ की उत्थानिकामें जिन तीन विषयोंका उल्लेख किया गया था उनमेंसे कारिका ३२ में प्रथम विषयको और ऊपरकी कारिका नं० ३३ में दूसरे विषयको दृष्टिमें रखकर वर्णन किये जानेपर क्रमानुसार तीसरा विषय उपस्थित होता है । फलतः इस बातकी जिज्ञासा हो सकती है कि यह सम्यग्दर्शन मोक्षका ही कारण है । अथवा संसारमें भी किसी या किन्हीं विषयोंका कारण हो सकता है ? क्योंकि आगममें इस सम्बन्धमें दो तरह के वर्णन मिलते हैं । एक तो यह कि सम्यग्दर्शन अथवा रत्नत्रय मोक्षका ही कारण है । दूसरी जगह अनेक सांसारिक पदों आदिके लाभका भी उसको हेतु बताया गया है । अतएव यह जिज्ञासा हो सकती है कि वास्तविक बात क्या है ? सम्यग्दर्शनका सांसारिक फल भी किसी भी सीमा तक और किसी भी अपेक्षासे होता है या नहीं ? अथवा केवल मोक्षका ही कारण है । दोनों पक्षोंमेंसे किसी भी एक पक्षके सर्वथा मान लेनेपर दूसरा पक्ष अयुक्त सिद्ध हो जाता है । वस ! यही कारण है कि इस कारिकाका निर्माण आवश्यक हो गया है । क्योंकि यह कारिका इस अयुक्तता अथवा एकान्तवादका परिहार करती है । इसके साथ ही यदि इसी विषयको दूसरे रूपमें कहा जाय तो यह भी कहा जा सकता है कि यह कारिका दोनों ही पक्षोंका अपेक्षाभेदसे समर्थन करती है । जब कि ऐसे कोई भी दो विषय जो कि परस्परमें विरुद्ध मालूम होते हुए भी स्याद्वाद वृद्धि और भिन्न-भिन्न अपनी-अपनी अपेक्षाओंके कारण तत्त्वतः आपसमें विरुद्ध न हों तो उसका स्पष्टीकरण करना साधारण श्रोताओंके अम-परिहारार्थ उचित और आवश्यक भी है । फलतः यह कारिका इस बातको स्पष्ट करती है कि सम्यग्दर्शनका फल पारलौकिक-संसार और उसके कारणोंकी निवृत्तिपूर्वक आत्माके निज शुद्ध स्वभावको प्रकट करना अथवा उसका प्रकटित हो जाना तो है ही, किन्तु ऐहिक-अभ्युदय विशेष भी इसके फल हैं, जो कि आत्माके शुद्ध स्वभावसे भिन्न होते हुए भी उसके साहचर्य एवं निमित्तकी अपेक्षा रखते हैं । जो बात युक्ति, अनुभव और आगमसे सिद्ध है तथा प्रसिद्ध है उस बातको प्रकट न करना, लोगोंको उस सत्यार्थके ज्ञानसे वंचित रखना, उनके संशय विपर्यय अनध्यवसायको बनाये रखना, फलतः हितसे या हितके यथार्थ मार्गसे वंचित रखना, अनुचित ही नहीं, पाप है । साथ ही यदि यह बात अपने अज्ञान-मूलक गृहीत दुराग्रहवश सर्वथा मिथ्या बताई जाय तब तो मिथ्यात्व है—भयंकर पाप है । क्योंकि ऐसा करनेवाला मार्गका विरोध करता है, मुमुक्षुओंको

१—रत्नत्रयमिह हेतुर्निर्वाणस्यैव भवति नान्यस्य । आस्रवति दत्तु पुण्यं शुभोपयोगोऽयमपराधः ॥ २२० ॥ पु० सं० ।

यथाथ मार्गसे वंचित रखता है, इस विषयके प्रतिपादन करनेवाले आचार्यों-श्रद्धेय गुरुओं तथा उनके वचनों—सम्यग्दर्शनके विषयभूत आगमोंके प्रति अश्रद्धा प्रकट करता है। फलतः वह अपने अज्ञान और मिथ्यात्वका पोषण करता है। यही कारण है कि आचार्य भगवान् दोनों ही दृष्टियोंको सामने रखकर वस्तुभूत सम्यग्दर्शनके फलका निर्देश कर रहे हैं। फलतः इस कारिकाके द्वारा वे बताना चाहते हैं कि उपर्युक्त दोनों ही कथन परस्परमें विरुद्ध नहीं हैं। अबतक जो कुछ वर्णन किया गया है वह आत्माके विकास-उसमें समीचीनताकी संभूति आदिको लक्ष्य में रखकर और उसमें भी खासकर ज्ञानचारित्रके ही सम्बन्धको लेकर किया गया है। किन्तु यहांपर आचार्य ऐहिक फलका भी समावेश करके इस कारिकाके द्वारा सम्यग्दर्शनके फलको व्यापक बता रहे हैं।

इस तरहसे यह कारिका गत वर्णनका समारोप करती है और आगत विषयके वर्णनकी शुरुआत देती है। क्योंकि अबतक जो वर्णन किया गया है वह वस्तुतः सम्यग्दर्शनकी स्वरूप-योग्यता—उसका लक्षण, विषय, अङ्गोपाङ्ग, सहचारी गुणों व परिणामोंपर पड़नेवाले प्रभाव आदिको दिखाता है; साथ ही अनादिकालसे चले आये संसारके मूलभूत विपरिणामोंको देश-स्वागती—अपने उपभोग्य क्षेत्र आत्माको छोड़कर चले जानेके लिये दी गई न केवल आज्ञाका ही, किन्तु दी गई आज्ञाके पालनका प्रारम्भ होनेका भी उल्लेख करता है। जिस प्रकार कोई विजिगीषु अपने क्षेत्रपर अधिकार जमाकर बैठे हुए शत्रुपर केवल विजय प्राप्त करके ही नहीं, अपितु उसको भगाकर और उसकी जगह अपनी आज्ञाका प्रजामें पालन कराकर ही दम लेता है; उसी प्रकार प्रकृतमें समझना चाहिये।

इस कारिकासे आगे सम्यग्दर्शनके आमुत्रिक और ऐहिक फल एवं अभ्युदयोंके लाभका वर्णन किया जायगा। किन्तु उसके स्वरूपका वर्णन यहां समाप्त हो जाता है। अतएव आचार्य ने इस संबंधमें जो कुछ प्रारम्भमें कहा था उसीको वे प्रकारान्तरसे इस कारिकामें दुहरा रहे हैं। साथ ही सम्यग्दर्शनके स्वरूपका जो असाधारण महत्त्व है उसका सम्पूर्ण निचोड़ भी दिखा रहे हैं।

आचार्यश्रीने जिस धर्मके वर्णन करनेकी प्रतिज्ञा की थी उसका सामान्य स्वरूप उसके बादकी ही कारिका नं० ३ में बताया था कि सम्यग्दर्शनादिक धर्म हैं। अर्थात् वे कर्मोंके और उनके फलस्वरूप दुःखरूप भावोंके विघातक तथा निजः उत्तम सुखरूप अवस्थाके साधक हैं। इसके साथही यह भी बताया था कि इसके अत्यन्तिक भाव ही संसारके मार्ग हैं। अब आचार्य उसी धर्मके प्रधान अंग सम्यग्दर्शनके स्वरूपका व्याख्यान करके अंतमें इस कारिकाके पूर्वार्धमें उक्त धर्म की असाधारण महिमा दिखाकर उसकी सर्वोपरि उपादेयताको स्पष्ट कर रहे हैं। और

साथ ही जो बात वहाँपर “यदीयप्रत्यनीकानि भवन्ति भवपद्धतिः ।” इस वाक्यके द्वारा कहा गई थी उसीको यहाँपर प्रकारान्तरसे “अश्रेयश्च मिथ्यात्वसमं नान्यत् तन्भूताम्” इस वाक्यके द्वारा उपसंहाररूपमें दुहरा रहे हैं।

प्रश्न—धर्म तो सम्यग्दर्शन आदि तीनोंकी समष्टिको वहाँ कहा था और यहाँ केवल सम्यग्दर्शनका ही महत्त्व बताया गया है। अतएव इस कथनको सम्यग्दर्शनके वर्णनका उपसंहार तो कह सकते हैं। परन्तु धर्मका उपसंहार किस तरह कहा जा सकता है? अथवा जो महत्त्व सम्यग्दर्शनादि तीनोंका हो सकता है वह केवल सम्यक्त्वका ही किस तरहसे कहा या माना जा सकता है? यद्वा क्योंकि यह कथन उचित समझा जा सकता है?

उत्तर—ऊपर यह बात स्पष्ट की जा चुकी है कि रत्नत्रयरूप मोक्षमार्गमें प्रधानभूत नेतृत्वं सम्यग्दर्शनका ही है। यद्यपि ज्ञानचारित्र भी अपना असाधारणरूप रखते हैं फिर भी उनमें समीचीनताका आधान करके उनको मोक्षमार्गी बना देनेका—उनको योग्य समुचित उपादेय दृष्टि—मोक्षकी दिशामें मोड़ देनेकी कृतिका श्रेय तो सम्यग्दर्शनका ही है। फिर ऐसा कौन कृतघ्न होगा जो कि इस महान् उपकारके प्रति अपनी कृतज्ञताको प्रकट करना उचित न समझेगा। यही कारण है कि सम्यक्त्वमूर्ति भगवान् समन्तभद्रने मोक्षमार्गी सम्पूर्ण सफलताओंको सम्यग्दर्शन पर निर्भर मानकर उसीकी यशोगाथाका यहाँपर उल्लेख करके समन्ततो भद्र विषयका उपसंहार किया है। उसकी सर्वाङ्गीण कल्याणरूपताको संक्षेपमें—सूत्ररूपसे यहाँपर सूचित कर दिया है।

शब्दों का सामान्य-विशेष अर्थ—

“न” यह निषेधार्थक अव्यय है। निषेध दो तरहका हुआ करता है एक पयुंदास और दूसरा प्रसङ्ग। यहाँ पर पयुंदास अर्थ नहीं लेना चाहिये क्योंकि किसी की सदृशता बताना अभीष्ट नहीं है। केवल निषेधमात्र ही बताना इष्ट है।

सम्यक्त्वसमं—यहाँपर तृतीया समास है। सम्यक्त्वेन समं-सम्यक्त्वसमम्। सम्यक्त्वका अर्थ सम्यग्दर्शन और सम शब्दका अर्थ तुल्य सदृश या समाज होता है। ध्यान रहे समानता दो प्रकारकी हुआ करती है १—एक ही वस्तुकी कालक्रमसे होनेवाली अनेक अवस्थाओंमें पाई जानेवाली सदृशता। २—एक ही समयमें विभिन्न वस्तुओंके होने वाले परिणामनोंमें पाई जानेवाली समानता। इन्हीं को ऊर्ध्वता सामान्य या तद्भव सामान्य, और तिर्यक्ता-मान्य या सादृश्य सामान्य शब्दों से आगम में कहा गया है। यह शब्द श्रेयः का विशेषण है। जिससे समस्त श्रेयोरूप पदार्थों में सम्यक्त्व की विशेषता सूचित होजाती है।

किञ्चित्—यह एक अव्ययपद है। किम् शब्द से चित् प्रत्यय होकर बना है। इस शब्द का प्रयोग ऐसी जगह हुआ करता है जहाँपर विशेष नाम आदि का निर्देश विवक्षित न होकर सामान्य उल्लेख अभीष्ट हो। अतएव इसका अर्थ होता है ‘कोई भी’ आचार्यका अभिप्राय भी इस शब्दसे सम्पूर्ण द्रव्य या आत्मद्रव्य तथा उनके समस्त गुणों और उनकी

सभी द्रव्य पर्यायों एवं अर्थ पर्यायोंसे है। कारण कि किसी भी वस्तुतत्त्वका सर्वाङ्गीण विचार करनेमें उसके द्रव्य क्षेत्र काल भाव इन चारों भेदोंपर दृष्टि रखना उचित ही नहीं आवश्यक भी होता है। इन चार भेदोंमेंसे “त्रैकाल्ये” और “त्रिजगति” ये कण्ठोक्त शब्द क्रमसे काल और क्षेत्रको स्पष्ट कर देते हैं। फलतः द्रव्य और भाव ये दो भेद जो शेष रहते हैं उन्हींका यहां इस किंचित् शब्दसे ग्रहण समझना चाहिये।

त्रैकाल्ये—त्रयश्च तै कालाश्च त्रिकालाः, त एव त्रैकाल्यम्। इस तरह त्रिकालशब्दसे स्वार्थमें यण प्रत्यय करने से यह शब्द बनाता है। अथवा त्रयाणां कालानां समाहारः, त्रैकाल्यं। इस तरह समाहारपूर्वक त्रिकालशब्दसे ण्यन् प्रत्यय होकर भी यह शब्द बन सकता है। अर्थ एक ही है—तीन कालमें। भूत भविष्यत् वर्तमान ये तीन काल प्रसिद्ध हैं। कालद्रव्यकी भूत भविष्यत् वर्तमान अनन्त समय रूप पर्यायों की यहां मुख्यता नहीं है। किन्तु क्रमसे एक ही द्रव्यमें होने वाली अनन्त पर्यायें विवक्षित हैं। मतलब यह है कि किसी भी विवक्षित एक द्रव्य—जीव द्रव्यमें होनेवाली भूत भविष्यत् वर्तमान सम्बन्धी अनन्तानन्त द्रव्यपर्यायों और अर्थ पर्यायोंमें से, इस तरहका अर्थ ग्रहण करना चाहिये।

त्रिजगति—त्रयाणां जगतां समाहारः त्रिजगत्, तस्मिन्। अर्थात् तीन लोकमें। जिसतरह ऊपरका “त्रैकाल्ये” शब्द ऊर्ध्वता सामान्यको दृष्टिमें रखकर कहा गया है उसी तरह यह “त्रिजगति” शब्द तिर्यक् सामान्यको लक्ष्यमें लेकर कहा गया है। क्योंकि एक जीव की तरह नाना जीवोंकी अपेक्षासे भी आचार्य बताना चाहते हैं कि किसी भी विवक्षित एक समयमें सम्पूर्ण अनन्तानन्त जीवोंके पाये जानेवाले भावोंमें से—समस्त द्रव्यपर्यायों और अर्थ पर्यायोंमेंसे, कोई भी ऐसा भाव नहीं है जो कि सम्यक्त्वकी समानता रखता हो।

अपि—यह अव्ययपद है। यों तो इस शब्दके सम्भावना, निन्दा, प्रश्न, शङ्का, निश्चय आदि अनेक अर्थ होते हैं। धातुओंके साथ उपसर्गके रूपमें भी यह प्रयुक्त हुआ करता है। यहां पर इसका अर्थ “भी” करना चाहिये। मतलब यह कि किसी एक जीव-विशेषके भावोंमें ही यह बात नहीं है अपितु सभी जीवोंके पाये जानेवाले—समस्त संभव भावोंमेंसे भी कोई भी भाव ऐसा नहीं है जो कि सम्यक्त्वके समान माना या कहा जा सके।

श्रेयः—अतिशयेन प्रशस्यं श्रेयः। प्रशस्य शब्दको श्र आदेश और उससे ईयस् प्रत्यय होकर यह शब्द बना है। नपुंसकलिङ्ग प्रथमा एक वचन और सम्यक्त्वसमं का विशेष्यभूत है। इसका अर्थ होता है—अत्युत्कृष्ट कल्याण। मंगल अम्युदय शुभ शिव भद्र पुण्य इत्यादि इसके पर्यायवाचक शब्द हैं। यह कहनेकी आवश्यकता नहीं है कि यहांपर यद्यपि मूल रूपसे सम्यग्दर्शनको ही—जो कि जीवका शुद्ध स्वतन्त्र महान् भाव है। अभेद विवक्षासे मंगल कहा गया है। किन्तु भेद विवक्षा और व्यवहारसे अन्य भी कल्याणोंका उल्लेख इस वचन में अन्तर्निहित है। जोकि गीण होनेपर भी सर्वथा उपेक्षणीय नहीं है। जैसा कि आगेके वचन

से स्पष्ट हो जायगा। और मालुम हो सकेगा कि ग्रन्थकर्त्ता आचार्य स्वयं सम्यग्दर्शः मुख्यमंगल रूप मानकर भी, अन्य भी पर और अपर मंगलोंको सम्यग्दर्शनके फलरूपमें स्वीकार करते हैं। किन्तु प्रकृत कथनसे मालुम होता है कि वे सब इसलिये गौण हैं कि वे सम्यग्दर्शनमूलक हैं, उससे अन्यथानुपपन्न हैं। यही कारण है कि “सर्वे पदा हस्तिपदे निमग्नाः” की उक्तिके अनुसार यहां सम्यग्दर्शनको ही सर्वोत्कृष्ट श्रेयो रूप बताया गया है।

अश्रेयश्च मिथ्यात्वसमं अन्यत्। यह वाक्य सम्यग्दर्शन के विषय में जो कुछ यहां कहा गया है उससे सर्वथा प्रत्यनीकताको दिखाता है। जो इसे बातको बताता है कि सम्यग्दर्शनका ठीक विरोधी भाव मिथ्यात्व है जो कि स्वयं अकन्यायरूप है और उसके जितने भी पर अपर फल है वे सब भी अभद्ररूप ही हैं।

तनूभृताम्—तनूः विभ्रति इति तनूभृतस्तेषाम्। यहां स्वस्वामिसम्बन्धमें पृष्ठी होनेसे मालुम होता है कि सम्यग्दर्शन और उसके श्रेयोरूप फलके स्वामी सशरीर व्यक्तियोंको बताना अभीष्ट है। यद्यपि सामान्यतया सम्यग्दर्शन आत्माकी सशरीर और अशरीर दोनों ही अवस्थाओंमें पाया जाता है। परन्तु अशरीर परमात्मा में पाये जानेवाले परम शुद्ध, अखण्ड, एवं हेतुहेतुमद्भाव या साध्य साधनभाव आदि सम्बन्धोंसे रहित सामान्य सम्यग्दर्शनका वर्णन प्रकृत में प्रयोजनीभूत नहीं है। संसारावस्थामें सशरीर आत्माओंमें पाये जानेवाले सम्यग्दर्शन के सम्बन्धमें ही आचार्य कथन करना चाहते हैं, जहांपर कि उसके श्रेयोरूप फलकी संभावना पाई जाती है।

विशेष यह कि रत्नत्रयरूप धर्मके वर्णनमें सर्वतः मुख्यतया वर्णनीय सम्यग्दर्शनका आचार्यने जिन अनुष्टुप् कारिकाओंमें यहां वर्णन किया है उनमें यह अन्तिम कारिका है। आगेकी कारिकाओंका सम्यग्दर्शनके फलरूप विषयके परिवर्तनके साथ-साथ भूत भी बदल दिया गया है। यहां तक जो कुछ वर्णन किया गया है वह अनुष्टुब छन्दद्वारा केवल सम्यग्दर्शनकी स्वरूप योग्यताके सम्बन्धमें ही है। आगे जो इस अध्याय की अन्य कारिकाओंमें वर्णन किया जायगा, वह केवल उसके असाधारण फलका ही निर्देश करनेवाला होगा।

तात्पर्य—सम्यक् शब्दका व्युत्पन्न और अव्युत्पन्न दोनों ही पक्षमें अर्थ प्रशंसा ही है। यह विशेषण होनेसे दर्शन ज्ञान चारित्रिकी ही नहीं, किसी भी अपने विशेष्यकी प्रशंसाको व्यक्त कर सकता है। श्रेयस् शब्दका अर्थ ऊपर निरुक्तिके अनुसार अतिशय प्रशंसनीय कहा जा सकता है। फलतः यहांपर कथित सम्यक्त्व शब्दको केवल विशेषण मान लेनेपर अर्थ उचित एवं होकरंगत नहीं बैठता। क्योंकि दोनों ही शब्दोंका समान अर्थ होजानेसे उसका अर्थ होगा कि प्रशंसाकी बराबर अतिशय प्रशंस्य कोई भी नहीं है। अतएव “नामका एक देश भी पूरे नामका

बोधक होता है," इस उक्तिके अनुसार सम्यक्त्व शब्दसे सम्यग्दर्शन गुण—वह भाव लेना चाहिये कि जिसके यथार्थरूपमें आविर्भूत होते ही आत्माका प्रत्येक अंश अपूर्व समीचीनताके रूपमें परिणत हो जाया करता है। अब इसका अर्थ यह होगा कि इस सम्यग्दर्शनके समान अन्य कोई भी द्रव्य गुण पर्याय या स्वभाव अत्यन्त प्रशंसनीय नहीं है। जिसका मतलब यह होता है कि यद्यपि सामान्यतया अथवा अन्य अन्य अपेक्षाओंसे प्रशंसनीय अन्य अन्य गुण धर्म स्वभाव भी हैं परन्तु सम्यग्दर्शनकी बराबर प्रशंसनीय कोई भी नहीं है।

प्रश्न यह हो सकता है कि ऐसा क्यों ? उत्तर यह है कि इसमें जो दो असाधारण विशेषताएँ हैं वे अन्यत्र नहीं पाई जातीं। इस विषयको दृष्टान्त द्वारा स्पष्ट कर देना उचित प्रतीत होता है।

प्रश्न—मीठी चीज क्या है ? उत्तर—पुत्रका वचन। पुनः प्रश्न—अच्छा, किंतु और भी अधिक मीठी वस्तु किसको समझना चाहिये ? उत्तर—पुत्रके ही वचनको। पुनरपि पृच्छा—ठीक है, परन्तु संसारमें सबसे अधिक मधुर किसको कहा जा सकता है ? उत्तर—वही पुत्रका वचन यदि श्रुतिपरिपक्व हो। अर्थात् विद्याबुद्धिसे युक्त अनुभवी पुत्रके वचन संसारमें सबसे अधिक मधुर हैं।

यह केवल एक लौकिक ? सूक्तिके आधारपर कहा गया दृष्टान्त मात्र है। इसपर से इतना ही अर्थ लेना चाहिये कि जो जितना अधिक निर्विकार है वह उतना ही अधिक प्रिय है। उसमें भी अधिकतर प्रिय वह है जो निर्विकार होकर आत्मीयतामें अधिक से अधिक निकटतर हो। बच्चा स्वभावतः निर्विकार है अतएव सबको प्रिय है। यदि अपना बच्चा हो तब तो सहज ही अधिक प्रिय होता है।

एक इसी तरहकी युक्ति और भी है। कहा जाता है कि "समस्त कुटुम्बका जो उद्धार करदे ऐसा व्यक्ति तो गोत्र भरमें एक ही हुआ करता है।" इसका तात्पर्य इतना ही है कि समस्त जीवोंका कल्याण करनेवाली वास्तविक योग्यता सुदुर्लभ है।

दोनों ही दृष्टान्तोंसे अभिप्राय यह लेना चाहिये कि जो अधिक से अधिक निर्विकार है धीतराग है, साथ ही जो अधिक से अधिक ज्ञान-विवेक आदिसे सम्पन्न होकर आत्मीय है, फिर इसपर भी यदि वह सबका उद्धार-कल्याण करनेवाला है तो वही सबसे अधिक श्रेष्ठ है प्रिय है।

सम्यग्दर्शनमें ये तीनों ही बातें पाई जाती हैं, साथ ही पुत्रके दृष्टान्तकी अपेक्षा भी कहीं अधिक और वास्तव रूपमें पाई जाती हैं। सम्यग्दर्शन भी निर्विकार है, विवेकपूर्ण होकर आत्मीय है, आत्माके समस्त द्रव्य गुण पर्यायरूप कुटुम्बका सच्चा उद्धारक है। तीन लोकमें

१—कि मिष्टं सुतवचनं मिष्टतरं कि तदेव सुतवचनं। मिष्टान्मिष्टतरं कि श्रुतिपरिपक्वं तदेव सुतवचनं ॥

किसी भी जीवका इस तरहका उद्धारक-हित करने वाला आजतक न कोई हुआ, न है, न होगा।

किसी भी विवक्षित समयमें पाई जानेवाली समस्त जीवोंकी शुभ अवस्थाओं अथवा कल्याणके कारणोंमें सम्यग्दर्शनकी वरावर कोई भी हित रूप अवस्था या उसका कारण नहीं पाया जा सकता यह बात नाना जीवोंकी अपेक्षासे है। किन्तु एक व्यक्ति की अपेक्षा भी यही बात है। उसकी क्रपसे होनेवाली त्रैकालिक सभी प्रशस्त अवस्थाओं अथवा गुणधर्मोंमें से कोई भी ऐसा नहीं पाया जा सकता जो कि जीवका कल्याण करनेमें सम्यग्दर्शनकी तुलना कर सके। अबतक जिन अनन्त जीवोंने संसारके अनन्त दुःखोंसे छुटकारा पाकर अनन्त शास्वत अव्यावाध उच्चम सुखको प्राप्त किया है अथवा कर रहे हैं, या आगे उसको प्राप्त करेंगे उसका श्रेय सम्यग्दर्शनकी ही है क्योंकि उसका सबसे प्रधान और मूल कारण सम्यग्दर्शन ही था, है, और रहेगा।

त्रैकाल्ये और त्रिजगति शब्दोंसे श्रेयोरूप विषयोंमें ऊर्ध्वता सामान्य तथा त्रियक् सामान्य की दृष्टिसे विचार करना चाहिये। यह बात ऊपर कही जा चुकी है। क्योंकि ऐसा करने से एक जीवकी अपेक्षा एवं नाना जीवोंकी अपेक्षासे कोई भी कहीं भी कभी भी होनेवाला हित रूप परिणाम शेष नहीं रहता। इसके साथ ही दोनों शब्दोंमें जिस सप्तमी विभक्तिका निर्देश किया गया है वह अवधारणार्थक है। इससे गौणतया यह बात भी स्पष्ट हो जाती है कि हितरूप या हितका साधक केवल सम्यग्दर्शन ही नहीं है। अन्य भाव भी है। उदाहरणार्थ—यदि कोई यह कहता है कि “गौओंमें काली गौ अच्छा दूध देती है।” तो इसका अर्थ यह नहीं होता कि काली गौ के सिवाय अन्य गौएं दूध ही नहीं देतीं। उसका आशय तो इतना ही है कि दूध देनेवाली तो अन्य भी गौएं हैं। परन्तु उन सबमें काली गौ अधिक और अच्छा दूध देती है। इससे अन्य गौओंका भी दूध देना स्पष्ट हो जाता है। प्रकृतमें भी यही बात समझनी चाहिये। जीवके लिये श्रेयम्कर तो अन्य भी परिणाम या भाव होते हैं, परन्तु उन सबमें सम्यग्दर्शन अद्वितीय-असाधारण और मुख्य है, स्वयं सम्यग्दर्शन जिन परिणामों या प्रवृत्तियोंसे अथवा भावोंसे प्रकट होता है, सम्यग्दर्शन की विरोधिनी बर्म प्रकृतियोंका हास जिन भावोंसे होता है, या हो सकता है, करण लब्धिरूप अथवा उसके लिये भी जो परिणाम एवं प्रवृत्तियां साक्षात् अथवा परम्परा निमित्त हैं, जो जो साधक निमित्तरूप है अथवा प्रतिबन्धक कारणके विरोधी हैं वे सब भी आत्माके हितरूप ही हैं फिर चाहे वे जीवके अभिन्न परिणाम हों अथवा भिन्न द्रव्य चैत्र काल भाव ही क्यों न हों। इसके सिवाय सम्यग्दर्शनके प्रकट होनेके बाद भी उसके उद्योतन उद्यवन निर्वाह सिद्धि और निस्तरणमें अन्तरंग बहिरंग अनेक एवं अनेकविध जो जो साधन

अपेक्षित हैं वे सब भी आत्माके हितरूप ही हैं। यों तो पुण्य कर्म और उसके जितने भी कारण तथा फल है वे भी लोकमें इष्ट-प्रशस्त तथा हितरूप माने जाते हैं परन्तु जहांतक उनका सम्यग्दर्शनसे सम्बन्ध नहीं है वहांतक तत्त्वज्ञानियोंकी दृष्टिमें वे परमार्थतः आत्माके हितरूप नहीं हैं। किन्तु सम्यग्दर्शन तो वस्तुतः आत्माके कल्याणकारी भावोंमें सर्वोपरि है। उसकी तुलना कोई भी श्रेयोरूप भाव नहीं कर सकता। मोक्षमार्गका सम्राट् यदि उसको कहा जाय तो अत्युक्ति न होगी। योग्य राजाके रहते हुए-उसकी समीचीन दृष्टिके नीचे राज्यके सभी अंग जिस तरह ठीक ठीक काम किया करते हैं उसी प्रकार प्रकृतमें भी समझना चाहिये।

अन्य द्रव्योंकी तरह आत्मद्रव्यके भी मुख्यतया चार भाग हैं। द्रव्य क्षेत्र काल और भाव। सम्यग्दर्शनके होनेपर ये चारों ही विभाग दुःखरूप संसारके विरुद्ध और उत्तम सुखमय मोक्षावस्थाके अनुकूल ठीक-ठीक कार्य करने लगते हैं। अकारण्य और त्रिजगति शब्द सामान्यतया काल और क्षेत्र विभागको जिस तरह सूचित कर देते हैं उसी प्रकार किंचित शब्द द्रव्य और भावको बोध कराता है।

सम्यग्दर्शनके प्रकट होनेपर अथवा उसके पूर्व इस तन्मूढ-संसारी प्राणीके आवद्ध द्रव्य कर्मों या भाव कर्मोंकी अवस्थामें जो लोकोत्तर निर्वाणोन्मुखताको सिद्ध करनेवाला अपूर्व परिवर्तन होता है तथा उसके फल स्वरूप आत्मद्रव्यकी विशुद्धिमें जो सर्वाङ्गीण आविर्भाव होता है, इसके साथ ही आत्माकी द्रव्यपर्यायोंमें प्रदेश या क्षेत्रकृत जो संसारकी अनन्तसंततिको सीमित करनेवाला अद्भुत भाव संस्कार प्रादुर्भूत हो जाता है, अधिकतर निकृष्टतम और निकृष्टतर तथा विविध निकृष्ट अर्थ-पर्यायोंका अत्यन्ताभाव हो जाता है, संसार लतिका और उसके विषफलोंका जो वंश-ध्वंस करनेवाला बीजगत रसक्षय होता है, वह अन्य किसी भी कारणसे संभव नहीं है। तीन लोकमेंसे कहीं भी किसी भी आत्मामें और वही भी सम्यग्दर्शनके बिना अन्य किसी भावके द्वारा कर्म और आत्माका यह चतुर्विध अपूर्व श्रेयोरूप विकाश न हुआ, न है, न होगा। यही कारण है कि आचार्य संसार दुःखोंसे छुटाकर उत्तम सुख-अनन्त अव्यावाध शुद्ध स्वाधीन नैःश्रेयस अवस्थाके असाधारण कारण रत्नत्रयरूप धर्ममें सर्वप्रथम आदरणीय एवं उपादेय सम्यग्दर्शनका इस अध्यायमें वर्णन करके इस कारिकामें उसकी महिमा का सार एक ही वाक्यके द्वारा बताते हुए कहते हैं कि इस जीवका वास्तविक कल्याण करनेवाला सम्यक्त्वकी बराबर तीन लोकोंमें-सुर असुर और नर लोकमें न कोई हुआ, न है, न होगा। साथ ही इस बातको भी वे स्पष्ट कर देते हैं कि जिस तरह जीवका कल्याण करनेवालोंमें सम्यग्दर्शन सर्वोपरि है, उसी प्रकार जीवके हितों या कल्याणोंका विध्वंस करनेवालोंमें मिथ्यात्वकी बराबर और कोई नहीं है, वह भी सर्वोपरि है। यह इसलिये कि संसारके दुःखोंसे घबड़ाये हुए भव्य प्राणी अपनी अनादि दुःख परम्पराके मूलभूत वास्तविक अन्तरंग कारणको समझकर उससे सावधान हों और उससे बचे रहनेमें अग्रमत्त बने रहें। साथ ही अनन्त दुःखक्षय कर्म-

क्षयकी? कारणभूत बांधि-समाधिकी सिद्धिमें सम्यग्दर्शनको प्राप्तकर सम्पूर्ण सफलता प्राप्त कर सकें।

सम्यग्दर्शनके होनेपर जीवात्माको जो-जो फल प्राप्त होते हैं उनको सामान्यतया दो भागों में विभक्त किया जा सकता है। अन्तरंग और बाह्य अथवा नैःश्रेयस और आम्बुदयिव। इस अवसर पर इन दोनों फलोंका निरूपण करना भी उचित और आवश्यक समझकर आचार्य सबसे पहिले अन्तरंग अथवा नैःश्रेयस रूप प्रधान फलका वर्णन करते हैं:-

सम्यग्दर्शनशुद्धा नारकतिर्यङ् नपुंसकस्त्रीत्वानि ।

दुष्कुलविकृताल्पायुर्दरिद्रतां च व्रजन्ति नाप्यव्रतिकाः ॥३५॥

अर्थ—जो शुद्ध सम्यग्दृष्टि हैं वे व्रतरहित होकर भी नरकगति, तिर्यग्गति, नपुंसक लि, स्त्रीलिङ्ग, दुष्कुल, विकृत अवस्था, अल्प आयु और दरिद्रताको प्राप्त नहीं किया करते।

प्रयोजन—यह कहनेकी आवश्यकता नहीं है और यह कहावत भी सर्वजन-सुप्रसिद्ध है कि “या या क्रिया सा सा फलवती” कोई भी क्रिया क्यों न हो उसका कुछ न कुछ फल अवश्य होता है। साथ ही यह भी उक्ति प्रसिद्ध है कि “प्रयोजनमन्तरा मन्दोऽपि न प्रवर्तते।” साधारण ज्ञान रखनेवाला भी व्यक्ति किसी भी कार्यमें बिना प्रयोजनके प्रवृत्त नहीं हुआ करता। इन उक्तियों के अनुसार सम्यग्दर्शन-श्रद्धानरूप क्रियाका फल और प्रयोजन बतानेके लिये इस कारिकाका निर्माण आवश्यक हो गया है। क्योंकि देखा जाता है कि अज्ञान और अविवेकपूर्वक कुछ लोग ऊटपटांग क्रियाएं भी करते हैं। फल तो उसका भी फिर चाहे वह हानिकारक ही क्यों न हो, होता ही है। इसी तरह तत्त्वज्ञानसे शून्य-विपरीत संशयित आदि मिथ्या श्रद्धानी मोड़ी पुरुषोंके द्वारा ऐसे प्रयोजनको दृष्टिमें रखकर भी प्रवृत्ति हुआ करती है, जो कि अहितरूप एवं अनिष्ट ही है। अतएव हितरूप अभीष्ट फलको उत्पन्न करनेवाली क्रियायें कौनसी हैं और उनका फल क्या है, यह बताना आवश्यक है। आत्माका वास्तविक हित-कल्याण करनेवाली सर्वोत्कृष्ट क्रिया सम्यग्दर्शन है, यह ऊपरके कथन से मालुम हो सकता है। किन्तु यह कथन उस क्रियाके फल निर्देशके द्वारा समर्थित होना चाहिये। जिस तरह आचार्योंने सम्यग्ज्ञानकी प्रमाणताका वर्णन करते हुए स्वरूप संख्या विषय विप्रतिपत्तियोंका निराकरण करके अन्तमें अज्ञाननिवृत्ति और हानोपादानोपेक्षारूप फलको बताकर फल-विप्रतिपत्तिका भी परिहार करके यह स्पष्ट कर दिया है कि सम्यग्ज्ञानकी प्रमाणता-अथवा ज्ञानकी वास्तविक समीचीनता तभी मान्य-आदरणीय-विश्वसनीय हो सकती है जब कि इन कथित चार४ प्रकारके फलोंमेंसे कोई भी

१—दुःखखञ्जो, कल्मखञ्जो, बाँहलाहो, समाहिमरण इत्यादि इष्टप्रार्थनायाम् ॥

२—यस्य वस्य तर्गमूलं येन केनापि योजितम् ॥ यस्मै कस्मै प्रदातव्यं यद्वा तद्वा भविष्यति ॥ लोकोक्तिः । -

३—जीवबाल, गोमथादि यज्ञ, सतीदाह, यज्ञमें मुरापान आदि ॥

४—अज्ञाननिवृत्ति, ज्ञान, उपादान और उपेक्षा ॥ अज्ञाननिवृत्तिज्ञानोपादानोपेक्षारच फलम्, पं० मू० ५-१ ॥

उसका फल अवश्य ही। अन्यथा बाहुश्रुत्य प्रकट करने या खण्डन करने आदिके अभिप्रायसं सम्यक्त्वका प्रतिपत्ति करनेवाले आर्हत शास्त्रोंका अध्ययन करके ज्ञान प्राप्त करनेवाले मिथ्यादृष्टियों के ज्ञानकी भी जिससे कि वास्तवमें अज्ञानकी निवृत्ति नहीं हुई है, सम्यग्ज्ञान अथवा प्रमाण मानना पड़ेगा। अतएव सम्यग्ज्ञान वही है और वही सम्यग्ज्ञान प्रमाण है जिसके कि होनेपर ज्ञानमेंसे अताधिक मान्यता अथवा मोहजनित मिथ्या श्रद्धा या रुचि निकल जाती है। और कम से कम इस अज्ञानकी अन्तरंगमेंसे निवृत्तिके हो जानेपर ही वह ज्ञान सम्यक् अथवा प्रमाण माना जा सकता है। इसी प्रकार सम्यग्दर्शनके विषयमें समझना चाहिये। यह अत्यन्त उचित युक्ति-युक्त और आवश्यक है कि कोई भी क्रिया जब हो तब उसका फल भी अवश्य हो। ये फल दो भागोंमें विभक्त हो सकते हैं। अन्तरंग और बाह्य, अथवा प्रत्यक्ष और परोक्ष, यद्वा स्व और पर। यहाँपर इन्हीं फलोंका वर्णन करनेकी दृष्टिसे आचार्य सबसे प्रथम अत्यन्त निकटवर्ती अन्तरङ्ग प्रत्यक्ष स्व-पर फलका उल्लेख करके इस कारिकाके द्वारा बताना चाहते हैं कि जीवमें यदि वह शुद्ध है तो, और नहीं है तो अर्थात् अवद्यायुष्क या बद्धायुष्क दोनों ही अवस्थाओंमें सम्यग्दर्शन-अज्ञानरूप क्रियाके होते ही स्व-उस जीवमें और पर-उससे बांधनेवाले कर्मोंमें इस प्रकारका विवक्षित परिवर्तन हो जाता है। क्योंकि सम्यग्दर्शन प्रकृतमें उस प्रतिज्ञात धर्मका प्रधानभूत मुख्य और प्रथम भाग है, जो कि संसारके दुःखोंसे हटाकर जीवको उत्तम सुखरूपमें परिणत करनेवालोंमें से एक है। फलतः यह आवश्यक है कि सम्यग्दर्शनरूप धर्मके आत्मामें प्रकट होते ही वह जीव यथासंभव दुःखरूप अवस्थाओंसे मुक्त हो और उनके कारणोंसे भी रहित होकर नैःश्रेयस सुखरूप अवस्थाके मार्गमें अग्रसर हो। अतएव सम्यग्दर्शनके होते ही जीव इन दोनों ही विषयोंमें कमसे कम कितनी सफलताको निश्चित रूपसे प्राप्त कर लेता है, यह बताना ही इस कारिकाका प्रयोजन है। क्योंकि इस कारिकाके अर्थको हृदयंगम करनेपर श्रद्धावान् आस्तिक साविग्न मुमुक्षु निकट भव्यको ऐसा मालूम होने लगता है कि मेरा यह अनादि दुःख-पूर्ण संसार अब समाप्तप्राय है—और जो कुछ शेष है उसको भी निष्प्राणित कर देना मेरे बायें हाथका खेल है। तथा अनन्त अव्याबाध मेरा सुख मेरे हाथमें है। इसी दृढश्रद्धाके कारण उसका परम पुरुषार्थ, परम पुरुषार्थके विरोधी कर्मोंका त्याग करनेके लिये उद्युक्त होता है। और उसके असम साहसका वह ऊर्ध्वमुखी सतत प्रयोग चालू रहता है, जो कि शुद्ध सिद्धात्माको तनु-वार्तवलयके अन्तर्में शीघ्र ही उपस्थित करनेमें समर्थ होता है, जिसका कि भगवान् उमास्वामीने पूर्वप्रयोग शब्दके द्वारा हेतुरूपमें उल्लेख किया है।

ऊपरकी कारिकामें सम्यक्त्व और मिथ्यात्वकी क्रमसे अनुपम श्रेयोरूपता और दुःख-रूपता का उल्लेख किया है जिससे उनकी मोक्षरूपता तथा संसारवोजता तो स्पष्ट होती ही है, साथ ही यह भी स्पष्ट हो जाता है कि सम्यग्दर्शनके प्रादुर्भूत होते ही

संसार और मोक्षकी साधक अवस्थाओंके अन्तरङ्ग-बहिरंग कारणोंमें अपूर्व एवं महान् परिवर्तन भी अवश्य होजाता है, जो कि होना चाहिये। संसारके कारणभूत कर्मोंमें और मोक्षके साधनभूत आत्माके शुद्ध भावोंमें वह परिवर्तन कितने प्रमाणमें और किस रूपमें हो जाता है यही बात इस कारिकाके द्वारा बताई गई है।

मिथ्यात्वके साहचर्यमें जिन जिन पापकर्मोंका बन्ध अतिशयपूर्ण हुआ करता है, अथवा उसके निमित्तसे ही पापरूप कर्मोंका बन्ध हुआ करता है, वे सम्यग्दर्शन के होनेपर बंधको प्राप्त नहीं हुआ करते। फलतः संसार और उसके कारणोंका हास रूप फल स्पष्ट होता है। इसके लिये वे कर्म कौन-कौनसे हैं—कितने हैं, तथा उनका क्या-क्या वह कार्य है जो कि दुःख रूप संसारके मुख्य स्थान माने गये हैं और जो कि आत्माके गुणका स्थान बढ़ते ही छूट जाते हैं, उनका इस कारिकाके द्वारा उल्लेख किया गया है। यद्यपि इसके साथ ही मोक्षकी साधक अवस्थाओंके कारणभूत पुण्य कर्मोंमें सम्यक्त्वके सान्निध्यके ही कारण जो विशिष्ट अतिशय आता है उसका उल्लेख करनेसे सम्यग्दृष्टि जीवकी मोक्षमार्गमें होनेवाली अग्रेसरता-प्रगतिरूप फलका भी स्पष्टीकरण होता है अतएव उसका भी वर्णन करनेकी आवश्यकता है। किन्तु इसका वर्णन आगेकी कारिकाओंमें क्रमसे किया जायगा। यद्यपि प्रतिपक्षी कर्मोंकी अवस्थाओंके परिवर्तनको जान लेनेसे बढ़ती हुई आत्म गुणोंकी विशुद्धिका परिज्ञान भी स्वयं ही हो जाता है या हो सकता है। फिर भी अन्तरंग-बहिरंग उन अनेक आभ्युदयिक अवस्थाओंका सम्यग्दर्शनके फलरूपमें बताना भी आवश्यक है जो कि सातिशय पुण्यकर्मोंसे सम्बन्धित हैं और उत्तम सुखकी सिद्धि तथा मोक्षमार्गकी प्रवृत्ति और प्रतिपक्षी कर्मोंकी निवृत्तिमें बलवत्तर बाह्य असाधारण साधन है। इनका उल्लेख आगेकी कारिकाओंमें किया जायगा। परन्तु इसके पूर्व संसारनिवृत्तिरूप फलका प्रथम उल्लेख करना इस कारिकाका मुख्य प्रयोजन है।

आत्माकी सिद्धावस्थाके उपादान एवं मूलभूत प्रतीक सम्यग्दर्शनके प्रकट होनेपर भी यदि संसारकी उपादानकारणता उसमें बनी रहती है और भव-भ्रमणके कारणभूत कर्मोंका बंध भी ज्योंका त्यों ही होता रहता है तो दुःखरूप संसारसे सर्वथा विरुद्ध-मोक्ष अवस्थाका सम्यग्दर्शनको असाधारण कारण मानने या कहनेका तथा अपूर्व उत्तम अनन्त निर्वाण सुखका उसको हेतु बतानेका कोई अर्थ ही नहीं रहता। और न उसको इस तरहका धर्म ही वस्तुतः स्वीकार किया जा सकता है, जो कि संसारका विरोधी होनेके सिवाय मोक्षका ही साधक हो। किन्तु इस कारिकाके द्वारा मालुम हो जाता है कि किस तरहसे सम्यग्दर्शनके होते ही संसारका समूल विनाश और मोक्ष-अवस्थाका प्रारम्भ होजाता है।

शब्दोंका सामान्य-विशेष अर्थ—

सम्यग्दर्शनशुद्धः—इस शब्दका अर्थ तीन तरहसे किया जा सकता अथवा हो सकता है।

पहला “सम्यग्दर्शनं शुद्धं निर्मलं येषां ते” । अर्थात् शुद्ध-निर्मल है सम्यग्दर्शन जिनका । दूसरा “सम्यग्दर्शनेन शुद्धाः” । अर्थात् जो सम्यग्दर्शनसे शुद्ध हैं । इन दोनों अर्थोंमेंसे पहलेमें सम्यग्दर्शनकी शुद्धता—निस्तीचारता अथवा २५ मलदोषोंसे रहितताका अर्थ व्यक्त होता है । और दूसरे अर्थसे सम्यग्दर्शनसे विशिष्ट आत्माकी विशुद्धि—द्रव्यकर्म, भावकर्म नोकर्म विशेषोंके सम्यन्धसे राहित्य तथा आत्माके द्रव्यक्षेत्रकालभावमें अंशतः अपूर्व स्वास्थ्य स्वाधीनता प्रकाश आनन्द और प्रतिपक्षोपर-लोकोत्तर विजयलाभसे जन्य मुक्ति सुखके अनुभवकी पर-सम्यन्ध रहित महत्ता सूचित होती है । इस तरह दोनों अर्थोंमेंसे एकमें—पहलेमें धर्मकी और दूसरेमें धर्मीकी विशुद्धि बताई गई है ।...

संस्कृत टीकाकार श्रीप्रभाचन्द्रने इस शब्दका अर्थ बताते हुए जो कुछ लिखा है उससे-मालुम होता है कि उनको शुद्ध शब्दसे अबद्धायुष्कता अर्थ अभिप्रेत है, जो कि सर्वथा उचित संगत और प्रकृत कथनके अनुकूल है । किन्तु उन्होंने जिस तरहका बहुव्रीहिसमासका विग्रह किया है, उससे वह अर्थ स्पष्ट नहीं होता । अतएव हमारी समझसे इसी अर्थको बतानेके लिये यदि यह विग्रह किया जाय कि “सम्यग्दर्शनं येषां ते सम्यग्दर्शनाः सम्यग्दृष्टयो जीवाः तेषु शुद्धाः—अबद्धायुष्का इति” अर्थात् सम्यग्दर्शनशुद्धाः इस शब्दसे यहांपर मुख्यतया जो सम्यग्दृष्टि होकर अबद्धायुष्क हैं—जिनके परभव-सम्यन्धी आयुर्कर्मका अभीतक बन्ध नहीं हुआ है, इस तरहका तीसरा अर्थ ग्रहण करना चाहिये ।

यद्यपि जो अबद्धायुष्क हैं—जिन जीवोंने मिथ्यात्व अवस्थामें परभव-सम्यन्धी आयुर्कर्मका बन्ध कर लिया है वे जीव भी आयुर्कर्मका बंध होनेके बाद सम्यग्दर्शनको प्राप्त होजाते हैं; ऐसे जीव अबद्ध आयुर्कर्मके अनुसार सम्यग्दृष्टि होकर भी उस गतिको—नरक तिर्यंच गतिको भी प्राप्त किया करते हैं । क्योंकि आयुर्कर्म बन्धनेके बाद उदयमें आये चिना छूटता नहीं है । किन्तु इस अवस्थामें भी उस जीवका वह सम्यग्दर्शन महान् उपकार किया करता है क्योंकि जिसके नरकायुका बंध होकर सम्यक्त्व हुआ है । वह जीव सम्यक्त्व सहित मरण करनेपर प्रथम नरकसे नीचेके नरकोंमें जन्म धारण नहीं किया करता ४ । इसी प्रकार तिर्यंगाणुका बंध होनेके बाद जिस जीवने सम्यक्त्व ग्रहण किया है वह सम्यक्त्वसहित मृत्युके अनन्तर भोगभूमिमें पुरुष तिर्यंच हुआ करता ५ है । यदि कोई तिर्यंच अथवा मनुष्य परभवकी मनुष्यायुका बंध करके सम्यग्दृष्टि

१—प्रभाचन्द्रटीका । २—निरुक्ति (सि० शा० पं० गौरीलाल जी) । ३—सम्यग्दर्शनलाभात्पूर्व अबद्धायुष्कान् विहाय अन्येन मन्त्रजन्तिन प्राप्नुवन्ति ।

४—यत्सकृदेकमेव यथोक्तगुणतया संजातमशेषकल्मषधिषणतया नरकादिषु गतिषु, पुण्यदायुषामपि मनुष्याणां षट्सु सलपातालेषु.....न भवति संभूतिहेतुः । य० ति० आ० ६ । तथा “प्रथमं नरकविनं षट्भूम्योत्तिष्ठ, आदि ब्रह्मलाला ।

५—क्षपणप्रारम्भिककालात्पूर्व तिर्यंच अबद्धायुष्कोऽपि उक्कृष्टभोगभूमितिर्त्यक्पुरुषेष्वेवोत्पद्यते ॥ सि० ।

बनता है और सम्यक्त्वसहित ही मृत्युको प्राप्त होता है तो वह भी भोगभूमिमें पुरुष ही हुआ करता है। देव और नारकियोंकी आयुके विषयमें अन्तर है। क्योंकि उनके मनुष्य और तिर्य-
यायुका ही बंध हुआ करता है। देव मरकर देव या नारकी नहीं हुआ करता उसी प्रकार नारकी मरकर नारकी या देव नहीं हुआ करता।

किन्तु यहांपर आचार्य सम्यग्दृष्टिको नरक और तिर्यग्गतिमें जन्म ग्रहण करनेका सर्वथा निषेध कर रहे है। अतएव स्पष्ट है कि यह कथन अबद्धायुष्क जीवोंकी अपेक्षासे ही समझना चाहिये। और इसीलिये “सम्यग्दर्शनशुद्धाः” शब्दका अर्थ अबद्धायुष्क सम्यग्दृष्टि ऐसा ही करना उचित संगत है। नारक-तिर्यङ् नपुंसकस्त्रीत्वानि—नारक आदि चारों शब्दोंका इतरेतर समास करके भाव अर्थमें त्व प्रत्यय करनेपर नपुंसकलिंगके बहुवचनमें यह शब्द बनता है। इतरेतर और समाहार द्वन्द्वमें जो विशेष्यविशेषणभावमें अन्तर पड़ता है उसका वर्णन पहले किया जा चुका है। तदनुसार यहांपर भी समझना चाहिये। शब्दोंका अर्थ इस प्रकार है—जिस जीवके नरक आयु और नरकमति नामकर्मका तथा कदाचित् नरक गत्यानुपूर्वी नाम कर्मका भी उदय पाया जाता है उसको नारक अथवा निरुक्तिभेदके अनुसार नारत भी कहा जाता है। इस पर्यायके धारण करनेवाले जीवोंमें प्रायः सुखकी मात्रा नहीं पाई जाती इसलिये इनको नारक और इनके वहांके द्रव्य क्षेत्र काल भावमें अथवा परस्परमें स्नेहका भाव नहीं रहा करता इसलिये नारत भी कहा जाता है। क्योंकि नरक आयु आदि कर्मोंके उदयसे प्राप्त द्रव्य-व्यंजन पर्यायके धारक इन जीवोंको वहांकी शरीर एवं इन्द्रियोंकी विषयभूत द्रव्य सामग्रीमें तथा उत्पत्ति उठने बैठने घूमने आदिके क्षेत्रमें और अपने जीवनकाल एवं वेदना कषाय आदि भावोंमें अनुराग नहीं हुआ करता।

इस तरहसे इसपर्यायकी लब्धि आदिमें नरकायुका उदय मुख्य कारण है इसलिये उसके उदयसे युक्त जीवको नारक कहा जाता है। किन्तु जबतक उसका उदय नहीं हुआ है केवल उस आयुका बंधमात्र होजानेसे उसका अस्तित्व ही जिन जीवोंके पाया जाता है, उनको भी उपचारसे नारक कहा जा सकता है क्योंकि वह उस पर्यायको अवश्य ही प्राप्त करनेवाला है अत एव नैगमनयसे वह भी नारक ही है और वह वैसा कहा जा सकता है। फिर भी इस कथनकी यहां मुख्यता नहीं है। क्योंकि इस पर्यायके कारणभूत उस आयुकर्मका बंध मिथ्यात्व

१—नारकाणां सुराणां च विरुद्धः सक्रमो मिथः। नारको नहि देवः स्यान्न देवो नारको भवेत् ॥१५५॥
त० सा०।

२—नारकश्च तिर्यक् च नपुंसकश्च स्त्री चेति नारकतिर्यक् नपुंसकस्त्रियः तेषां भावाः इति नारक-
तिर्यक् नपुंसकस्त्रीत्वानि।

३—न रं सुखं यत्र स नरकस्तत्र जाता नारकाः। नरान् कायति इति वा। न रता नरतास्तत्र भवा
नारताः। न रमति जदो णित्त्वं द्वां स्वेत्ते य कालभावे य। अयणोप्लोहि य जका सखा वे नारका भणिया
॥१५६॥ जी० आ० सदा पदं १ गाथा नं० १२८

अवस्थामें और तीव्र संक्लेशके अवसरपर ही हुआ करता है। तद्वत् तिर्यगायुर्कर्मका बंध भी सासादन गुणस्थान तक ही संभव है। किन्तु यहांपर तो आचार्य कहते हैं कि सम्यग्दर्शनशुद्ध जीव इन अवस्थाओंको प्राप्त ही नहीं हुआ करता अत एव यह कथन अबद्रायुष्क सम्यग्दृष्टिकी ही अपेक्षासे है ऐसा समझना चाहिए जैसा कि ऊपर कहा जा चुका है।

तिर्यक्-शब्दका अर्थ भी नारक शब्दके समान ही समझलेना चाहिये। अर्थात् तिर्यगायु और निर्यग्गति नामकर्मके उदय से तथा कदाचित् तिर्यग्गत्यानुपूर्वी नामकर्मके भी उदय से अन्य द्रव्यपर्यायके धारण करनेवाले जीवको तिर्यक् कहते हैं। किन्तु नैगम नयसे उन जीवों को भी तिर्यक् कहा जाता या कहा जा सकता है कि जिनके तिर्यगायुर्कर्मका बंध तो हो चुका है परन्तु अभीतक उसका उदय नहीं हुआ है, केवल उसको सत्ता पाई जाती है। इस कर्मका बन्ध-सासादन गुणस्थानतक अर्थात् जहांतक अनन्तानुबन्धी कर्मका उदय पाया जाता है—उसकी व्युच्छिप्ति नहीं हुई है, हुआ करता है। निरुक्तिके अनुसार इस शब्दका अर्थ होता है कि “तिरः अति इति तिर्यक्”। अर्थात् जो कुटिलताको प्राप्त है—मायाचारके द्वारा जिस अवस्थाकी प्राप्ति होती है और वर्तमानमें भी जो कुटिलताको धारण करनेवाले है, विपुलसंज्ञाओंसे पूर्ण, निकट अज्ञान तथा पापके बाहुल्यसे युक्त हैं उनको तिर्यक् समझना चाहिए।

नपुंसक—न स्त्री न पुमान् इति नपुंसकः। इस निरुक्तिके अनुसार जो न स्त्री हो, न पुरुष ही-दोनों ही लिङ्गोंसे रहित है उसको नपुंसक कहते हैं। इसके दो भेद हैं—एक द्रव्यलिङ्ग दूसरा भावलिङ्ग। आज्ञोपाद् नाम कर्म विशेषके उदयसे जिसका शरीर स्तन योनी आदि स्त्रीके योग्य चिन्होंसे तथा मेहन स्मश्रु आदि पुरुष चिन्होंसे रहित होता है, उसको द्रव्य नपुंसकलिङ्ग कहते हैं। नपुंसक वेद नामकी नोकषायके उदयसे जिसके परिणाम पुरुषके साथ रमण करनेकी इच्छारूप स्त्रीवेद और स्त्रीके साथ रमण करनेकी अभिलाषारूप पुरुषवेदसरीखे न होकर दोनोंसे रहित विलक्षण ही हों उसको भाव नपुंसक समझना चाहिये। वेद और लिङ्ग पर्याय वाचकशब्द हैं। इसके योग्य कर्मका बंध प्रथम—मिथ्यात्व गुणस्थानमें ही हुआ करता है, आगे नहीं।

इसीतरह स्त्रीशब्दका अर्थ समझना चाहिये। निरुक्तिके अनुसार स्त्रुणाति-स्वं परं वा दोषैराच्छादयति आश्रयोति सा स्त्री, जो अपनेको और दूसरेको अनेक दोषोंसे आच्छादित करे उसको स्त्री कहते हैं। यह अर्थ प्रायोवादकी अपेक्षासे है। सिद्धान्तके अनुसार जो स्त्रीवेद

१—तिर्ययति कुण्डलभानं सुविडलपण्णा णिगिट्ठमण्णाणा। अच्चांतपावबहुला तद्धा तेरिच्छया भगिया ॥१४॥ जी० का० षट्खं० १ गाथा नं० १२६ ॥

२—न स्त्री न पुमान् इति नपुंसकः ॥ खेवित्थी खेव पमं णवुंसओ उभयलिगवदिरित्तो । इट्ठावगिसमाण-गवेयणगरुओ कलुसचित्तो ॥२७५॥ जी० का० । षट्खं० गाथा नं० १७२ । खं० ६ पृ० ४७—जेसिमुदण्ण इट्ठावागिसारिच्छेण दोसु वि आकं खा उप्पज्जइ तेसि णवुंसगवेदोत्ति रणिणा ॥ तथापि भावनपुंसक वदोऽस्तीति आचार्यस्य तात्पर्यं ज्ञातव्यम् ॥ जी० प्र० टी० ।

नामक नोकपायके उदयसे एवं तदनुकूल आंगोपांग नामकर्मके उदयसे तथाविध चिन्हयुक्त शरीरको धारण करनेवाला है उस जीवको स्त्री समझना चाहिये । इस अवस्थाके योग्य कर्मका बन्ध दूसरे सासादन गुणस्थानसे आगे नहीं हुआ करता ।

दुष्कुलविकृतान्पायुर्दरिद्रता—दुष्कुल आदि शब्दोंका द्वन्द्व समास करके भाव अर्थमें ता प्रत्यय करनेपर द्वितीयाके एकवचनमें यह शब्द बनता है । क्योंकि उपर्युक्त नारकादि शब्दकी तरह यह भी 'व्रजन्ति' क्रियाका कर्मपद है ।

दुष्कुल शब्दका अर्थ होता है—दूषित कुल । यह गोत्रकर्म विशेषके उदयसे प्राप्त हुआ करता है । संतान क्रमसे चले आये जीवके आचरणको गोत्र कहते हैं । इसके दो भेद हैं—एक उच्च दूसरा नीच । जो लोकपूजित या लोगोंके द्वारा सम्मानित है उसको कहते हैं उच्चकुल और जो लोकगर्ह्य है अथवा जिसका आचरण उच्च पुरुषोंके द्वारा सम्मानित न हो उसको कहते हैं नीचकुल । कुल वंश अन्वय ये सब शब्द पर्यायवाचक हैं । जिस वंश में चलाआया आचरण किसी भी तरह दूषित या अप्रशस्त हो अथवा हो गया हो उसको दुष्कुल कहते हैं । जिन कुलोंमें सज्जातित्वके विरुद्ध आचरण प्रवर्तमान हो उन सभी कुलों को दुष्कुल समझना चाहिये । ध्यानमें रहना चाहिये कि इसतरहके आचरणसे यहां अभिप्राय किसी व्यक्तिके तात्कालिक एवं कादाचित्क आचरणसे नहीं किन्तु कुलक्रमागत आचरणसे है । साथ ही आचरणसे प्रयोजन उसके शरीरकी उत्पत्तिके सम्बन्धको लेकर मातृपक्ष तथा पितृपक्षकी शुद्धिसे है । जो मातृपक्ष अथवा पितृपक्ष असदाचारके कारण परम्परासे दूषित है वह दुष्कुल है । यद्यपि यह अर्थ मनु-व्यगतिकी अपेक्षासे ही घटित होता है फिर भी इस शब्दसे देवदुर्गति का भी अर्थ ग्रहण किया जा सकता है । क्योंकि यद्यपि सामान्यतया सभी देव उच्चकुली हैं क्योंकि सभीके उच्चगोत्र कर्मका ही उदय पायाजाता है । फिर भी सम्यक्त्व सहित जीव भवनवासी व्यन्तर और ज्योतिषियोंमें उत्पन्न नहीं हुआ करता । फलतः देवोंके इन तीन निकायोंको तत्त्वतः देव दुर्गति शब्दसे कहा जा सकता है । अत एव देवगतिमें भी जो अप्रशस्त हैं उनका भी दुष्कुल शब्दसे ग्रहण किया जा सकता है । कारण यह कि यहांपर सम्यक्त्वसहित जीव किन-किन अवस्थाओं को प्राप्त नहीं होता यह बात आचार्य बतारहे है । जिससे श्रोताको यह बात मालूम हो सके कि सम्यग्दर्शनके होते ही इस जीवका संसार किस सीमातक समाप्त होजाता है और जबतक वह सम्यक्त्वसहित है, संसार में रहते हुए भी किन किन अवस्थाओंको प्राप्त नहीं किया करता और कततः किन-किन अवस्थाओंको प्राप्त किया करता है ।

१—छादयदि सयं दोषेण यदो छाददि परं वि दोषेण । छादणसीला जह्या तह्या सा वप्णिया इत्यादि ॥ २७४ ॥ जी० का० ।

२—सम्यक्त्वं हि अष्टविधेषु, व्यन्तरेषु दशविधेषु भवनवासिषु, पंचविधेषु ज्योतिष्केषु न भवति संभूतिहेतुः ॥ यश० आ० ६ प्र० २७३ ।

आगममें आयुर्कर्म पुराण पापके भेदसे दो प्रकारका बताया है। एक नरक आयु पापकर्म है और शेष तीनों ही आयु पुराण हैं। तद्वत् गतिकर्ममें नरक तिर्यक् दो गति पाप हैं और चाक्री देव गति तथा मनुष्यगति दोनों पुराण हैं। अबद्धायुक्त सम्यग्दृष्टि नरक और तिर्यग्गतिको प्राप्त नहीं हुआ करता जैसाकि ऊपर कहा गया है। किन्तु यदि इसतरहका कोई मनुष्य या तिर्यच है तो वह देवायुका ही बन्ध किया करता है। यदि वह देव या नारक है तो वह मनुष्य आयुका ही बन्ध करता और वहींपर जन्म धारण किया करता है। देवोंमें उत्पन्न होनेवाला सम्यग्दृष्टि जिसतरह भावनत्रिक देवदुर्गतिमें उत्पन्न नहीं हुआ करता उसीप्रकार मनुष्यगतिमें उत्पन्न होनेवाला सम्यग्दृष्टि देव या नारक; अनार्य? असज्जातीय एवं अन्य दूषित मनुष्यकुलों में उत्पन्न नहीं हुआ करता।

मनुष्यगतिमें उत्पन्न होनेवाले जीव चार भेदोंमें विभक्त हैं। सामान्य, पर्याप्त, योनिमती और अपर्याप्त। सामान्य मनुष्योंके भी दो भेद हैं—एक आर्य दूसरे अनार्य। आर्य शब्दका अर्थ होता है—“गुणैर्गुणवद्भिर्वा अर्थन्त इत्यार्याः”। जिनको सम्यग्दर्शनादि गुण प्राप्त हो सकते हैं उनको आर्य और जिनको वे प्राप्त नहीं हो सकते उनको अनार्य कहते हैं। अनार्योंको म्लेच्छ भी कहते हैं यह ‘आर्य म्लेच्छ व्यवस्था अनाद्यन्युच्छिन्नसंतानपरम्परा’ पर निर्भर है। सम्यक्त्वसहित जीव मनुष्यगतिमें उत्पन्न होने पर आर्यकुलमें ही जन्म धारण किया करता है; अनार्य-म्लेच्छकुलमें नहीं। योनिमती और अपर्याप्त-लब्धपर्याप्तक सम्पूर्ण मनुष्योंमें भी सम्यक्त्वसहित जीव उत्पन्न नहीं हुआ करता किन्तु इनका वारण स्त्री नपुंसक अन्यायु शब्दों से होजाता है।

विकृत—यह शब्द “वि” उपसर्गपूर्वक “कृ” धातुसे “क्त” प्रत्यय होकर बनता है। कोषके अनुसार इसके बीभत्स निन्दित, मलिन, और रोगी आदि अर्थ हुआ करते हैं। श्रीप्रभा-चन्द्रदेवने इसका अर्थ काण कुब्ज आदि किया है। यद्यपि इसका अर्थ करण इन्द्रियाँ और अन्तःकरण-मनसे विकल-रहित भी हो सकता है और इस अर्थके अनुसार एकेंद्रियसे लेकर असंज्ञी पंचेन्द्रियतककी सभी अवस्थाओंका निषेध किया जा सकता है। और वह ठीक भी है क्योंकि सम्यक्त्वसहित जीव स्थावरों विकलेन्द्रियों एवं असंज्ञियोंमें उत्पन्न नहीं हुआ करता। परन्तु इस अर्थ की यहां मुख्यता नहीं है। इसकेलिये ही इस शब्दका प्रयोग नहीं हुआ है। क्योंकि तिर्यक् शब्दसे ही इन अवस्थाओंका ग्रहण होजाता है। अतएव उत्तमकुलमें उत्पन्न हुए मनुष्यके सम्यग्धर्म ही इसका अर्थ करना उचित और संगत है। फलतः विशिष्ट अंग-उपांगोंसे हीन यद्वा अपूर्ण अंगोपांगसे युक्त अर्थ करना ही ठीक है। अर्थात् सम्यक्त्वसहित जीव मनुष्य

१—म्लेच्छ ॥ २—सर्वार्थसिद्धि ३-३६। ३—सम्प्रदायाव्यवच्छेदादार्थम्लेच्छव्यवस्थितः। संतानेन विनिश्चेयात्तद्वद्विर्व्यवहारिभिः ॥६॥

स्वयं संवेद्यमाना च गुणदोषनिबन्धना। कथंचिदनुमेया च तत्कार्यस्य। विनिश्चेयात् ॥ १० ॥ श्लो० वा०
अ० ३ सू० ३०
४१

गति-उत्तमकुलमें उत्पन्न होकर भी काणा अन्वा बहुरा वृचा गृंगा नकटा टोंटा लूला लंगडा आदि नहीं हुआ करता ।

अल्पायु—लब्धपर्याप्तक मनुष्यकी आयु सामान्यतया अन्तर्गृहीत है । सम्यक्त्वसहित जीव उसको प्राप्त नहीं हुआ करता । इतना ही नहीं, अपितु पर्याप्त होकर भी दो चार अन्तर्गृहीत प्रमाण ही जीवित रहे अथवा गर्भसाव गर्भपात आदिके द्वारा यद्वा स्तनन्धय एवं शैशव जैसी छोटी उम्रमें ही मरणको प्राप्त होजाय, ऐसा भी नहीं हुआ करता । सम्यग्दृष्टि जीवके बंधनेवाली शुभ दोनों आयुओंके स्थितिबंधकी दृष्टिसे यदि विचार किया जाय तो देवगति सम्बन्धी आयुमें आभियोग्योंके समान हीन स्थिति नहीं हुआ करती । शुभ आयुओंमें देव तथा मनुष्य आयुका बंध करनेवाले मिथ्यादृष्टि और सम्यग्दृष्टि मनुष्य एवं देवोंमें जो सम्यक्त्वसहित है, वह मिथ्यादृष्टि की अपेक्षा आयुकी अधिक स्थितिका ही बंध किया करता है । अतएव इस शब्दका ऐसा भी अर्थ किया जा सकता है कि—सम्यग्दृष्टि जीव मिथ्यादृष्टि की अपेक्षा अल्प आयुको प्राप्त नहीं हुआ करता ।

दरिद्रता—इय शब्दका लोकप्रसिद्ध अर्थ अर्थाभाव—पैसेकी कमी होता है । किन्तु श्रीप्रभा-चंददेवने इसका अर्थ दारिद्र्योपेत कुलमें उत्पत्ति बताया है । अतएव दरिद्रताका यहांपर व्यक्तिगत निर्धनता अर्थ न लेकर कुल क्रमागत निर्धनता अर्थ लेना ही अधिक उचित एवं संगत है ।

चातुर्वर्ण्यव्यवस्थाके अनुसार आर्य पुरुषोंके लिये जो वंशानुक्रमसे पालन करने योग्य वार्ताकर्म बताया गया है वह प्रशस्त^१ है । इस तरहसे अपने वंशानुगत एवं प्रशस्त वार्ताकर्म करनेवाला व्यक्ति आर्थिक—साम्पत्तिक स्थितिमें अप्रशस्त कर्म द्वारा अधिक धनवान बन जाने वालोंकी अपेक्षा अल्प अल्पतर या अल्पतम होते हुए भी दरिद्र नहीं है । क्योंकि वह दारिद्र्योपेत कुलमें उत्पन्न नहीं हुआ है । इसके विरुद्ध वंशानुगत प्रशस्तकर्म धनहीन व्यक्तिकी अपेक्षा जो कोई अन्यानुगत अप्रशस्तकर्मके द्वारा अधिकाधिक धनवान हो गया है, तो वह वैसा बन जानेपर भी दरिद्र है । कारण यह कि यहां दरिद्रतासे प्रयोजन केवल धनके न होनेसे ही नहीं है । किन्तु धनसंचयके वंशानुगत एवं आगमविहित प्रशस्त साधनोंके विरुद्ध हिंसाकर्म दैन्यवृत्ति—कुलक्रमागत सेवा आदि अप्रशस्त एवं निम्न कोटिके साधनोंके द्वारा धनसांग्रह करना मुख्यतया गुणोंकी अपेक्षा दरिद्रताका परिचायक है । वंशपरम्परासे हिंसाकर्म—खटीक चाण्डालादिका धन्धा करनेवाले, मांस चर्म दड़्डी आदिका विक्रय करनेवाले, मत्स्योत्पादन सरीखा निकुण्ट सावध कर्म करनेवाले, दस्युकर्म—लुटेरे तस्कर आदिका काम करनेवाले, वेश्यावृत्ति या भंडकर्म करनेवाले आदि अनेक मनुष्य निरतिशय एवं पापानुबन्धी पुण्यके उदयसे बड़े-बड़े श्रीमन्त भी देखे जाते हैं । एतावता वह कर्म प्रशस्त नहीं माना जा सकता^२ । इय तरहके कर्म

१—सा० धा० १—११ में न्यायोपात्तधनः—एतदर्थः “स्वाभिद्रोह भिन्नद्रोह विश्वमितवंचनचौर्यो-दिगर्हार्थो गार्जनपरिहारेणार्थो गार्जनोपायभूतः स्वरूपवर्णानुरूपः सदाचारः न्यायः ।

२—यहांपर यह एक सुभाषित स्मरणीय है—निरचरे वीक्ष्य महाधनित्वं विद्यानवद्या विदुषा न हेया ।
रत्नावतंसाः क्लृप्ताः समीक्ष्य किमायनार्थः कुलदा भवन्ति ॥

जिन कुलोंमें परम्परासे चले आते हैं उन्हें दारिद्र्योपेत ही समझना चाहिये । इस तरहके कुलमें सम्यक्त्वसहित जीव उत्पन्न नहीं हुआ करता । घन वही प्रशंसनीय माना जा सकता है, जिनका क अर्जन कमसे कम महापाप-रूप-संकल्पी हिर भूठ चोरी कुशील परिग्रहसे युक्त साधनके द्वारा न होता हो और जो विहित कर्मोंके अविरुद्ध हो तथा वर्णसंकरता आदिके द्वारा राष्ट्र हितका तथा परिणामोंकी विशुद्धता एवं उदात्तताका प्रत्यक्ष अथवा अप्रत्यक्ष रूपमें घातक न हो । जो इस लोकमें निन्द्य और परलोकमें यथासंभव कल्याणका बाधक न हो । मतलब यह कि-सम्यग्दृष्टि जीवकी मानसिक एवं आध्यात्मिक विशुद्धिकी अपूर्णताके कारण अन्तरंग वासनाओंका संस्कार भी अपूर्ण ही प्रशस्तताको धारण कर लिया करता है; अतएव वह उसके विरुद्ध अप्रशस्त संस्कारों से युक्त सामाजिक कुलोंको अपना जन्मक्षेत्र नहीं बनाया करता ।

अव्रतिकाः । —व्रतमस्ति येषां ते व्रतिनः । न व्रतिनः अव्रतिनः । त एव अव्रतिकाः । अथवा व्रतमस्ति येषु ते व्रतिकाः, न व्रतिका अव्रतिकाः । यहांपर “क” प्रत्यय जो की गई है उससे स्वार्थ तथा कुत्सा, अनुकम्पा, अल्प, इस्व, अर्थ ग्रहण किये जा सकते हैं ।

इय निरुक्तिके अनुसार जो व्रतरहित हैं वे सब अव्रतिक हैं । यह “सम्यग्दर्शनशुद्धाः” का विशेषण पद है । दोनों पदोंको मिलाकर चतुर्थ गुण स्थानवर्ती—अव्रतसम्यग्दृष्टि अर्थ होता है । यदि यह विशेषण न देकर केवल सम्यग्दर्शनशुद्धाः इतना ही कह दिया जाता तो उससे केवल चतुर्थ गुणस्थानवर्तीका ही नहीं, देशसंयमी, सकलसंयमी और सिद्धोक्तका भी ग्रहण हो सकता था । परन्तु उन सबका यहांपर ग्रहण करना अभीष्ट नहीं है । अतएव उनका धारण करने के लिये यह विशेषण दिया गया है । केवल यदि अव्रतिकाः ही कहा जाता तो उससे नीचेके प्रथम मिथ्यादृष्टि आदि तीन गुणस्थानवर्तियोंका भी ग्रहण हो सकता था । अतः उनका धारण करनेके लिये सम्यग्दर्शनशुद्धाः ऐसा कहा गया है । दोनों पदोंका मिलाकर व्रतरहित किन्तु निर्मल सम्यग्दर्शनसे युक्त इय तरहका अथवा किसी भी संयम—देशसंयम तथा सकलसंयमसे रहित अवद्धायुष्क सम्यग्दृष्टि ऐसा अर्थ होता है ।

अवि (भी) शब्द प्रकृत अभिप्रेत अर्थको दृढ करता है । जिससे मालूम होता है कि विना किसी व्रतमम्बन्धके ही केवल सम्यक्त्वकी निर्मलता ही जब इतने सप्सार और उसके कारणोंका उच्छेद करनेमें समर्थ है, तब व्रतमम्बन्धको पाकर तो वह क्या नहीं कर सकती । अर्थात् सम्पूर्ण संसारका सहज ही वह निर्मूल विनाश कर सकती है ।

व्रजन्ति—व्रज क्रियाका अर्थ प्राप्ति होता है । “न” यह निषेधार्थक है ।

सात्पर्य—यह कि सम्यग्दर्शनके उत्पन्न हो जानेपर जीवकी दो अवस्थाएं पाई जा सकती हैं । १ बद्धायुष्क, २ अवद्धायुष्क । एक आयुर्कर्मको छोड़कर शेष सातों ही कर्मों का बन्ध संसारी जीवके प्रतिक्षण होता रहता है । आयुर्कर्मका बन्ध त्रिभागके समय ही हुआ

अबद्धायुष्क सम्यग्दृष्टि जीव यदि मनुष्य या तिर्यंच हैं तो वह देवायुका ही बन्ध किया करता हैं और यदि वह देव या नारक हैं तो मनुष्य आयुका ही बन्ध किया करता है। प्रकृत कारिकामें जो वर्णन हैं, वह अबद्धायुष्क सम्यग्दृष्टिकी अपेक्षासे हैं। यह बात ऊपर कही जा चुकी है। फिर भी अबद्धायुष्क सम्यग्दृष्टिके विषयमें यह समझ लेना आवश्यक है कि यदि उसने नरक आयुका बन्ध किया हो तो उसकी स्थिति सम्यक्त्वके प्रभावसे घटकर पहले नरक के योग्य ही रह जाती है और इसीलिये ऐसा सम्यक्त्वसहित जीव श्रेष्ठिककी तरह प्रथम नरक में आगे उत्पन्न नहीं हुआ करता। तिर्यगायुका या मनुष्य आयुका बन्ध करके सम्यक्त्वको प्राप्त करनेवाला मनुष्य या तिर्यंच मरकर भोगभूमिमें तिर्यक्पुरुष अथवा मनुष्य पुरुष ही हुआ करता है। यह भी सम्यक्त्वका ही माहात्म्य है।

वास्तवमें सम्पत्त्व बन्धका कारण नहीं है। वह तो संसारोच्छेदका ही कारण है। सम्पत्त्व जीवके जो बन्ध होता है, उसके कारण मिथ्यादर्शनसे अवशिष्ट अविरति प्रमाद कषाय भाव हैं। यहाँपर भी यह नहीं बताया है कि उसके अमुक अमुक कर्मका बन्ध हुआ करता है। जिन जिन अवस्थाओंको वह प्राप्त नहीं किया करता उनका ही उल्लेख करके उन अवस्थाओंके योग्य कारणरूप जिन जिन कर्मोंका बन्ध वह नहीं किया करता उसका ही दिग्दर्शन कराया गया है।

प्रश्न यह हो सकता है कि अनेक कर्मप्रकृतियोंके यथा तीर्थकर और आहारक शरीर एवं आहारक आङ्गोपाङ्गके बन्धका कारण तथा अनेकों पापप्रकृतियोंकी स्थिति अनुभागशक्तिके

६—लेस्सायां खलु श्रंसा क्षत्रीमा हुन्ति तत्थ मज्झिमेव । आसतामप्यनोरा अययययययययययय
॥५८॥ जी० का० ।

अपकर्ष एवं विवक्षित पुण्यप्रकृतियोंकी स्थिति और अनुभागशक्तिके उत्कर्षका कारण आगममें सम्यग्दर्शनको ही बताया है। फिर यह किस तरह कहा जा सकता है कि सम्यक्त्व बन्धका कारण नहीं है। किन्तु इसका उत्तर पहले दिया जा चुका है कि जहाँपर उसको बन्धका कारण बताया गया है वहाँ उसका आशय सम्यक्त्वसहचारी उन भावोंसे है जो कि अशुभ कषायोंकी मन्दता विशेष तथा शुभकषाय विशेषरूप उदयसे होनेवाले है। क्योंकि सम्यग्दर्शनके होनेपर बन्धके कारणोंमेंसे मिथ्यात्वके हट जानेपर भी जब तक शेष अविरति आदि कषायजन्य भाव अथवा कोई भी सकषाय परिणति बनी हुई है तबतक उनका कार्य भी यथायोग्य होता ही रहता है। ज्यों ज्यों जीवके पुरुषार्थके फलस्वरूप वे कारणरूप भाव छूटते जाते हैं त्यों त्यों आगे आगे उन कर्मोंका बन्ध भी छूटता जाता और संवर तथा निर्जराकी सिद्धिमें भी वृद्धि होती जाती है। किन्तु सिद्धान्त रूपसे यह असम्भव है, कि जो मुक्तिका कारण है वही बन्धका भी कारण हो।

यद्यपि यहाँ पर आचार्यने नारक आदि आठ अवस्थाओंका ही माम गिनाया है फिर भी उनके सहचारी कर्मोंका भी इसीसे ग्रहण किया जा सकता है। अतएव सम्यक्त्वके होजानेपर जिन ४१ कर्मप्रकृतियोंकी बन्धव्युच्छिन्नि आगममें बताई है, उन सभीका यहाँपर ग्रहण कर लेना चाहिये और इन्हीं आठमें उन शेष सभीका अन्तर्भाव समझ लेना चाहिये।

सम्यग्दर्शनके होने पर १६ और २५ इस तरह मिलाकर कुल ४१ प्रकृतियोंका बन्ध छूट जाता है। उनमेंसे मिथ्यात्वके उदय तक ही जिनका बन्ध होता है, उसके आगे द्वितीयादि गुण स्थानोंमें जिनका बन्ध न होकर संवर होता है, वे १६ कर्मप्रकृतियाँ वे हैं—१ मिथ्यात्व, २ हुंडकस्थान, ३ नपुंसकवेद, ४ असंज्ञासुषुप्तिक सहनन, ५ एकेन्द्रिय, ६ द्वीन्द्रिय, ७ त्रीन्द्रिय, ८ चतुरिन्द्रिय जाति, स्थावर नामकर्म, १० आतप, ११ सूक्ष्म, १२ अपर्याप्त, १३ साधारण, १४ नरकगति, १५ नरकगत्यानुपूर्वी, और १६ नरक आयु। इसी प्रकार अनन्तानुबन्धी कषायके उदयके निमित्तसे जिनका द्वितीय गुणस्थान—सासादान तक ही बन्ध पाया जाता और उसके ऊपर संवर हो जाया करता है उन २५ प्रकृतियोंके नाम इस प्रकार हैं—अनन्तानुबन्धी, १ क्रोध, २ म न, ३ माया, ४ लोभ, ५ स्त्यानगृद्धि, ६ निद्रानिद्रा, ७ प्रचलाप्रचला, ८ दुर्भग, ९ दुःस्वर, १० अनादेय, ११ न्यग्रोध संस्थान, १२ स्वाति सं०, १३ कुब्जक सं० १४ वामन सं० १५ वज्रनाराच सं०, १६ नाराचसं०, १७ अर्धनाराच सं०, १८ कीलक सं०, १९ अप्रशस्त विहायोगति, २० स्त्री वेद, २१ नीचगोत्र, २२ तिर्यग्गति, २३ तिर्यग्गत्यानुपूर्वी, २४ तिर्यगायु, २५ उद्योत।

इन सब कर्मोंके नामोंकी देखकर मालूम हो जा सकता है कि जो अबद्धायुष्क सम्यग्दृष्टि है वह नरक और तिर्यग्गतिमें तो उत्पन्न नहीं ही होता कदाचित् मनुष्यगतिमें जन्मधारण करे तो वह नपुंसक, स्त्री, नीच कुली, विकृत—हुंडक आदि संस्थानोंसे युक्त, अन्याय और दरिद्र नहीं हुआ करता। जो बद्धायुष्क है वह भी यथायोग्य इन बन्धव्युच्छिन्न प्रकृतियोंके अनुसार निकट स्थानोंको प्राप्त नहीं हुआ करता।

व्याकरणके द्वन्द्वसमास प्रकरणमें चार प्रकारका चार्थ बताया गया है यथा—समुच्चय, अन्वाचय, इतरेतर और समाहार। इनमेंसे अन्तिम दो अर्थोंके अवसरपर तो द्वन्द्व समास होता है किन्तु प्रथम दो प्रसङ्गोंमें प्रयुक्त अनेक शब्दोंका समास न होकर केवल वाक्यका ही प्रयोग हुआ करता है। जिस वाक्यमें प्रयुक्त अनेक पद परस्परमें निरपेक्ष रहकर किसी क्रियाके साथ समानरूपसे अन्वित हों वहां समुच्चय और जहांपर उनमेंसे किसी एककी मुख्यता और दूसरेकी गौणता विवक्षित हो वहां अन्वाचय चार्थ माना जाता है। उदाहरणार्थ “देवं गुरुं च भजस्व” यहांपर समुच्चय और “सिद्धामट गां चानय” यहांपर अन्वाचय चार्थ माना गया है।

मालुम होता है कि ग्रन्थकार ने प्रकृत कारिकामें “च” शब्दका प्रयोग अन्वाचय अर्थमें किया है। क्योंकि विचार करनेसे स्पष्ट हो जाता है कि पूर्वार्धमें कथित विषयोंका निषेध मुख्य और उत्तरार्धमें कथित चारों विषयोंका निषेध गौण है। गौण कहनेका अर्थ यह नहीं है कि वह सम्यग्दृष्टि जिसके कि महत्त्वका यहां वर्णन किया जा रहा है कदाचित् इन दुष्कुल आदि चार अवस्थाओंको प्राप्त कर लिया करता या कर सकता है। किन्तु इसका आशय इतना ही है कि अवद्यायुष्क सम्यग्दृष्टिके जिस तरह उसकी बन्धव्युच्छिन्न प्रकृतियोंमें नारक और तिर्यगायुको गिनया गया है उस तरह मनुष्य आयुको नहीं। अतएव आगमके अनुसार सिद्ध है कि वह मनुष्य आयुका बन्ध करके मनुष्यगतिमें उत्पन्न हो सकता है। किन्तु नरकगति और तिर्यगगति को तो वह सर्वथा प्राप्त नहीं कर सकता।

यद्यपि आगममें सम्यक्त्व ही—सम्यग्दृष्टिके परिणामविशेषोंको देव आयुके ही बंधका कारण बताया है। किन्तु यह कथन मनुष्य और तिर्यचोंकी अपेक्षासे ही है। देव और नारक यदि अवद्यायुष्क सम्यग्दृष्टि हैं तो वे मनुष्य आयुका ही बंध किया करते हैं। अतएव दुष्कुल आदि वाक्यके द्वारा जो निषेध किया गया है, वह गौण है। मालुम होता है कि ग्रन्थकार इस तरहसे अन्वाचयरूप चार्थके द्वारा निषेधके विषयमें बतलाना चाहते हैं कि—अवद्यायुष्क सम्यग्दृष्टि जिस तरह नरक और तिर्यग् गतिको सामान्यरूपमें भी प्राप्त नहीं किया करता; क्योंकि उसकी कारण-भूत कर्मप्रकृतियों का उसके मूलमें बन्ध नहीं हुआ करता; उस तरहसे मनुष्य गतिके विषयमें नहीं है। वह तद्याय कर्मोंका बन्ध करके मनुष्यगतिको तो प्राप्त कर सकता है परन्तु हा! उसमें वह दुष्कुल आदि कथित निम्न अवस्थाओंको प्राप्त नहीं किया करता। अतएव जिन तरह नरक तिर्यग्गत सामान्यतया निषिद्ध है उस तरह मनुष्यगति सामान्यतया निषिद्ध नहीं है। मनुष्यगतिको तो कुछ अवान्तर विशेष अवस्थाएं निषिद्ध हैं। सात्पर्य यह कि—मनुष्यगतिकी तो वह कथित दुष्कुल आदि अप्रशस्त अवस्थाओंको प्राप्त नहीं होता। फिर वह मनुष्यगतिमें किस-किस तरहकी अवस्थाओंको धारण किया करता है? तो यह बात आगेकी कारिकामें कही जायगी, उससे हम प्रश्नका समाधान हो जायगा।

यहां तो केवल निषेध्य अवस्थाओंको ही आचार्य बता रहे हैं, जिससे मालुम हो सके कि सम्यग्दर्शनके प्रकट होते ही इस जीवका दुःखमय और पापप्रचुर संसार किस तरह समाप्तप्राय हो जाता है और उसके कारण भी किस तरह व कहांतक निर्मूल हो जाया करते है। तथा अनन्तानन्त संसार किस तरह सावधिक बन जाया करता है।

अव्रतिक शब्दका अर्थ ऊपर लिखा जा चुका है। उससे यह तो स्पष्ट ही है कि इस शब्द का प्रयोग चतुर्थगुणस्थानवर्ती असंयत सम्यग्दृष्टिके लिये किया गया है। आगम^१ में कहा गया है कि जो न तो इन्द्रियोंके विषयोंसे विरत है और न त्रस स्थावर जीवोंकी हिंसासे विरत है। परन्तु जो जिनोक्त विषयोंका श्रद्धान करनेवाला है वह अविरत सम्यग्दृष्टि है। इस लक्षणमें चतुर्थगुणस्थानवर्ती सम्यग्दृष्टिके लिये जो इन्द्रिय संयम और प्राणासंयमसे विरत न होनेकी बात कही गई है उसपरसे तत्त्वस्वरूप और आगमके रहस्यसे अनभिज्ञ कुछ लोग ऐसा समझ बैठते है कि इस असंयत सम्यग्दृष्टिकी प्रवृत्तियोंमें और मिथ्यादृष्टियोंकी प्रवृत्तियोंमें कोई अन्तर नहीं है। वह अनर्गल प्रवृत्ति करते हुए भी सम्यक्त्वसे युक्त रहता है, अथवा रह सकता है। परन्तु यह बात नहीं है। वास्तविक बात यह है कि—मिथ्यादृष्टिकी अपेक्षा सम्यग्दृष्टिकी चेष्टाओंमें अद्भुत अपूर्वता पाई जाती है। जिस तरह आगमोक्त लक्षण वाक्यमें “अपि” शब्दका प्रयोग किया गया है। उसी तरह यहांपर ग्रन्थकर्त्ताने भी अपि शब्द का प्रयोग किया है इसलिये इस “अपि” का अर्थ भी वैसा ही किया जा सकता है अथवा वैसाही समझना अनुचित न होगा जैसाकि लक्षणगत “अपि” शब्दका आशय उसके टीकाकारोंने किया है। जीवकाण्डकी जीवप्रबोधिनी टीकामें इस “अपि” शब्दसे सम्यग्दृष्टिके संवेगादि गुणों और अनुकम्पाभावको सूचित किया है। तथा मन्दप्रबोधिनी टीकाके वर्तान लिखा है कि—सम्यग्दृष्टि जीवके अनुकम्पा आदि गुणोंका सद्भाव पाया जाता है इसलिये वह निरपराध हिंसा नहीं किया करता। पंडित टोडरमल जी सा० ने भी लिखा है कि “कोऊ जानेगा कि विषयनिविषे अविरति है ताते विषयानुरागी बहुत होगा सो नहीं है, संवेगादिगुण संयुक्त है। बहुरि हिंसादि विषे अविरती है तातें निर्दयी होगा सो नहीं है, दयाभाव संयुक्त है।”

तात्पर्य इतना ही है कि—असंयत सम्यग्दृष्टिकी अविरतिका अर्थ पंचमादिगुण स्थानोंमें सम्भव देशव्रत अथवा महाव्रतोंका न पाया जाना ही है। उसका यह आशय कदापि नहीं है कि उसकी प्रवृत्ति अनर्गल हुआ करती है। वह पंचेन्द्रियोंके अन्यायपूर्ण विषय—पर स्त्री-सेवन, वेश्यागमन, मद्य मांस मधुका भक्षण संकल्पी हिंसा भूठ चोरी आदि दुष्कर्म तथा बहु आरम्भ परिग्रहका धारण, अवर्णावाद, देवशास्त्र गुरु तत्त्वस्वरूप आदिके विषयमें विश्वासघात—वंचकता आदि करते हुए भी वह सम्यक्त्वसहित रह सकता है, ऐसा यदि कोई समझे तो यह ठीक

नहीं है। यही बात अपि शब्दके द्वारा यहाँ सूचित होती है कि—यद्यपि वह देशव्रत या महाव्रतसे युक्त नहीं है फिर भी इन आठ अवस्थाओंको प्राप्त नहीं किया करता। मतलब यह कि वह ऐसा कोई काम नहीं करता और न अन्तरंगमें उसके उन कामोंके करनेका भाव ही हुआ करता है जिनके कि करनेसे उपर्युक्त १६+२५=४१ बन्धव्युच्छित्तिके योग्य कर्म प्रकृतियोंका आस्रव एवं बंधका होना माना गया है और जिनका कि इस कारिकोक्त आठ विषयोंमें संचेपसे अन्तर्भाव होजाता है।

आगममें किन किन कामोंके करनेसे कौन कौनसे कर्मका आस्रव होता है यह बताया गया है, वहाँसे यह जाना जा सकता है कि—इन आठ विषयोंके कारणभूत और इनमें जिनका अन्तर्भाव होजाता है तथा इनसे जिन जिनका सम्बन्ध पाया जाता है उन ४१ कर्मोंके आस्रव एवं बन्धकी कारणभूत प्रवृत्तियाँ कौन कौनसी हैं।

यद्यपि ग्रन्थिस्मारके भयसे उन सभी आस्रव एवं बन्धकी कारणभूत प्रवृत्तियोंका यहाँ वर्णन नहीं किया जा सकता। फिर भी प्रकरणगत विषयोंसे सम्बन्धित कर्मोंके आस्रवकी कारणभूत क्रियाओंका उदाहरणरूपमें कुछ उल्लेख करत हुए दिग्दर्शन करादना उचित और आवश्यक प्रतीत होता है।

अहिंसत परमेष्ठी, तीर्थंकर भगवान्, उनकी दिव्यदेशना, उनके उपदेशका अर्थावधारण करके अद्विधारी गणधर देवके द्वारा शब्दरूपमें रचित द्वादशाङ्गश्रुत, उससे अदिकृद्ध अथवा उनकी आचारपर अन्य आरातीय आचार्योंके द्वारा निर्मित आगम ग्रन्थ, उनके उपदिष्टमोक्ष मार्गका पालन करनेवाले श्रुति आर्थिका श्रावक श्राविकाका चतुर्विध सत्त्व, निश्चय तथा व्यवहार मोक्षमार्गरूप धर्म, और धर्मके फलके विषयमें असद्भूत दांप लगानसे दर्शनमोहनीय—मिथ्यात्वकर्मका आस्रव हुआ करता है। तथा उत्सृज्य भाषण करने और मार्गकी सदांप वतानसे भी उसका आस्रव हुआ करता है। स्पष्ट है कि—ये क्रियाएँ प्रथम गुणस्थानमें ही सम्भव हैं। क्यों कि उसके ऊपर दर्शनमोहकी बन्धव्युच्छित्ति हो जानेसे उसका आस्रव न होकर संवर ही पाया जाता है। फलतः जो चतुर्थगुणस्थानवर्ती सम्यग्दृष्टि है उनके ये क्रियाएँ नहीं पाई जाती हैं तो निश्चय ही वह अन्तरंगमें मिथ्यादृष्टि हैं। इसी तरह शिलाभेद समान क्रोध आदि जिस तीव्रक्रियाके उदयसे सद्धर्मके, समीचीनतत्त्वके, आयतनोक्ते विरोध, अवहेलना, जुगुप्सा आदि करने कराने आदिमें प्रवृत्ति हुआ करती है उनसे अनन्तानुबन्धी कर्मका आस्रव हुआ करता है। इन दोनों भावोंसे प्रयुक्त प्रवृत्तियोंके रहते हुए जीव सम्यग्दृष्टि नहीं हैं यह निश्चित समझना चाहिए। जहाँपर ये नहीं हैं वहाँपर सम्यग्दर्शनका अस्तित्व माना जा सकता है। और जो वास्तवमें सम्यग्दृष्टि हैं उनके ही माहात्म्यका वर्णन यहाँपर किया गया है कि वे नरकादि अवस्थाओंको प्राप्त नहीं किया करते। इनसे सिद्ध होता है कि इस कारिकामें कहे गये माहात्म्य की पात्रनाके अधिकरणभूत वे सम्यग्दृष्टि जीव ही माने जा सकते हैं जिनका कि सम्यग्दर्शन उक्त सम्यक्त्वविरोधी परिणतियोंकी उपरतिद्वारा प्रमाणित है।

इसी तरह नारकत्व आदिके विषयमें समझना चाहिये—उत्कृष्ट-तीव्रमानं, शिलोभेदसमान-रोष, मिथ्यात्व, तीव्रलोभ, सतत निर्दयता और जीवघातकता, निरंतर मिथ्या भाषण, परस्वापहरणमें नित्य प्रवृत्ति, सदा मैथुन सेवन, कामभोगाभिलाषाओंकी तीव्र गृद्धिका भाव प्रति समय बने रहना, जिन भगवानकी आसादना, साध्वाचारका विनाश, हिंसक पशुपक्षियों आदिका पालन पोषण, निःशीलता, महान् आरंभ और परिग्रह, कृष्णलेश्यारूप परिणत चतुर्विध रौद्रध्यान, युद्धमें मरने और पाप निमित्तक आहारमें अभिरुचि, स्थिर वैर, क्रूरकर्मोंमें प्रसन्नता, धर्मसे द्वेष और अधर्मसे संतोष, साधुओंको दोष लगाना—उनसे मात्सर्य रखना, तथा निष्कारण-रोष करना उनकी हत्या करना, मद्यपान, मांसभक्षण, मधुका सेवन आदि अनेक दूष्कर्मोंके करनेवाले, करानेवाले अथवा अनुमोदना करनेवाले हैं उनके नरक आयु नरकगति नरकगत्यानुपूर्वी कर्मोंका चन्ध हुआ करता है।

मिथ्यात्वयुक्त अधर्मका उपदेश देना, महान् आरंभ करना परिग्रह रखना तथा उनके लिये ठगई करना, कूटकर्म पृथ्वीभेदसमान रोष निःशीलता आदिके विषयमें दूसरेके साथ शाब्दिक अथवा चेष्टा द्वारा वंचकतापूर्ण प्रवृत्ति करना, माया प्रचुरकार्योंमें अत्यासक्ति रखना, फूट डालना डलवाना, अनर्थ करना कराना, वर्ण गंध रस स्पर्शमें परिवर्तन करके उनका विक्रय आदि करना कराना, जातिशीलता कुलशीलता एवं सदाचारमें दूषण लगाना लगवाना विसंवाद करना, ढोंगी जीवन धिताना, दूसरेके सद्गुणोंका उच्छेद और अपने असद्गुणोंका स्थापन करना कराना, नील और कपोतलेश्याके परिणामोंसे आर्तध्यान और वैसे परिणामोंसे मरण होना, इत्यादि और भी अनेक ऐसे कार्य करना जिनमें कि तीव्र माया परिणामोंका सम्बन्ध पाया जाता है, तिर्यग्भवके कारण हैं। ऐसे कृत्योंसे तिर्यगायु तिर्यग्गति और तिर्यग्गत्यानुपूर्वी कर्मोंका आस्रव हुआ करता है।

प्रचुर क्रोध मान माया लोभ रूप परिणामोंके द्वारा शुद्धेन्द्रियका व्यपरोपण—घात करना, स्त्री या पुरुषका अनङ्गक्रीडासम्बन्धी व्यसन, शील व्रत गुणोंके धारण और दीक्षाग्रहणका विशेष करना, दूसरेकी स्त्रीका अपहरण उसके साथ उस पर आक्रमण, उसके साथ बलात्कार आदि करना और तीव्र अनाचार आदिके कारण नपुंसक वेदकर्मका आस्रव होता है।

प्रकृष्ट क्रोध परिणाम, और अत्यन्त अभिमानमें रहना, ईर्ष्यापूर्ण व्यापार करना, भूट बोलनेका स्वभाव, भोगोपभोगमें अस्यासक्ति, बढ़ते हुए रागके द्वारा पराङ्मनागमन, प्रेम तथा

१—कृत्रिमागुरुकपूर्वकृत्कुम्भोत्पादनं तथा । तथा मानतुलादीनां कूटादीनां प्रवर्तनम् ॥३६॥ सुवर्ण-मौक्तिकादीनां प्रतिरूपकनिर्मितिः । वणगंधरसादीनामन्यथापादनं तथा ॥ ३७ ॥ तक्रक्षीरघृतादीनामन्य-द्रव्यविभिन्नम् । वाचान्यदुत्त्वा करणमन्यस्य क्रियया तथा ॥ ३८ ॥ त० सा० । अ ४ ॥

२—यथा गायके बछड़ोंको बधिया करना कराना आदि ।

रुचिपूर्वक स्त्रियोंके सुन्दर अंगोपांगका अवलोकन करना एवं उनके सेवनकी भावना आदि रत्नसे स्त्रीवेद कर्मका आस्रव या बन्ध हुआ करता है।

परनिंदा, आत्मप्रशंसा, दूसरोंके सद्वृत्त गुणोंको ढकना—दबाना और अपने असद्वृत्त गुणोंको प्रकाशित करना, अपने ज्ञान पूज्यता कुल जाति आदिके निमित्तसे दूसरेका तिरस्कार करने, उपहास करने, निंदा करने, आदिका स्वभाव, धार्मिक पुरुषोंकी निन्दा अवहेलना करना, दूसरेके यशका धात करना, अपकीर्ति करना, गुरुजनोंका परिभव करना, उनके प्रशस्त गुणोंमें भी दोष लगाना, अन्य तरहसे भी अपमान करना, उनकी भर्त्सना करना, अथवा उनका अंजलि—हाथ न जोड़ना, स्तुति अभिवादन अभ्युत्थानादि न करना, इत्यादि प्रवृत्तियोंके द्वारा नीचगोत्रकर्मका आस्रव हुआ करता है।

किसीके भी अंगोपांगोंका छिन्न भिन्न करना, विकारी बनाना या दोष लगाने आदिसे विकृत काण कुब्ज आदि अवस्थाके कारणभूत कर्मोंका आस्रव हुआ करता है। अथवा द्वादश मिथ्योपपादकी निमित्तभूत क्रियाओंसे भी इस तरहके कर्मोंका आस्रव एवं बन्ध हुआ करता है।

आगममें जीवस्थानोंके अन्तर्गत १४ जीव समास भी गिनाये हैं। और वे कई प्रकारसे बताये गये हैं। उनमें एक प्रकार यह है १—वादर २—सूक्ष्म एकेन्द्रिय ३ द्वीन्द्रिय ४ त्रीन्द्रिय ५ चतुरिन्द्रिय ६ असंज्ञि पंचेन्द्रिय और ७ संज्ञी पंचेन्द्रिय। इनके पर्याप्त और अपर्याप्तके भेदसे १४ जीव समास हुआ करते हैं। सम्यक्त्वसहित जीव इनमेंसे संज्ञी पंचेन्द्रियके पर्याप्त अपर्याप्त (निर्वृत्त्यपर्याप्त) इन दो भेदोंको ही प्राप्त किया करता है। बाकी १२ स्थानोंको वह प्राप्त नहीं करता। उनको मिथ्यादृष्टि ही प्राप्त किया करता है। अतएव इन १२ स्थानोंको मिथ्योपपाद कहा जाता है। ये स्थान विकल—इन्द्रिय और मनसे रहित हैं अतः ये भी विकृत ही हैं। इनके कारणभूत कर्मोंका आस्रव भी सम्यग्दृष्टिके नहीं हुआ करता।

हिंसा-निर्दयताके परिणामोंसे शुभ आयुकी स्थितिमें अल्पता अथवा अववर्त्यता और पाप-नरक आयुकी स्थितिमें अधिकता उत्पन्न हुआ करती है। ऊपर जैसा कि कथन किया गया है ये सम्यग्दृष्टिको प्राप्त नहीं हुआ करती।

दरिद्रताका कारण असातावेदनीय अथवा मुख्यतया अन्तराय कर्मका उदय है। अन्तराय कर्मके बन्धके कारण सामान्यतया इस प्रकार हैं—

ज्ञानका प्रतिषेध, किसीके सत्कारको न होने देना, तथा दान लाभ भोग उपभोग वीर्यमें विघ्न करना, स्नान अनुलेपन गन्ध माला वस्त्र भूषण शयनासन भक्ष्य भोज्य लेख्य पेय आदि भोगोपभोगमें विघ्न उपस्थित करना, वैभव सम्पत्ति समृद्धि आदिमें विस्मय तथा द्रव्यमें ममत्व का त्याग न करना, दूसरेको द्रव्यका समर्पण न करना और उसका अदत्ति अथवा अपहरणादि

१—वादरसूत्रे इन्द्रिय वि त्रिचतुरिन्द्रिय असंज्ञिसंज्ञीय । पञ्जत्तापञ्जत्ता एव ते चाद्वयमा होति ॥

का समर्पण करना, कन्या आदिमें दूषण लगाना, देवद्रव्य ग्रहण करना, निरवध उपकरणोंका त्याग, परके वीर्यका अपहरण, धर्ममें विच्छेद, कुशल आचार तपस्वी गुरु चैत्यकी पूजामें बाधा, दीक्षित अथवा दयनीय दीन अनाथ यद्वा सत्पात्रोंको आश्रय आदिके दानका प्रतिषेध, दूसरे व्यक्तियोंको रोककर रखना बाधना पीटना उनके गुहांगका छेदन, नाक कान ओठ आदिको कतरना, प्राणिबध करना, इत्यादि प्रमादपूर्वक और दुर्भावनासे किये गये सभी विघ्न उपस्थित करनेवाले कार्य अन्तरायके बन्धमें कारण हैं। इसी तरह असाता वेदनीय के बन्धमें जो कारण हैं उनको भी दरिद्रताका अन्तरंग कारण समझना चाहिये।

यहां पर यह ध्यान रखना योग्य है कि यद्यपि उक्त ४१ कर्मोंके सिवाय अन्य कर्मोंका सामान्यतया बन्ध सम्यग्दृष्टि जीवके भी हुआ करता है और उनके बन्धके योग्य परिणाम तथा प्रवृत्तियां भी हुआ ही करती हैं किन्तु उनमें मिथ्यादृष्टिके समान तीव्रता न रहनेके कारण उसके मिथ्यादृष्टिके समान तीव्र अनुभाग आदिका बन्ध भी नहीं हुआ करता। कारण यह है कि सम्यग्दृष्टि जीवके संसारकी सीमा प्रायः समाप्त होने पर आ गई है अतएव उसके कर्मबन्धनकी संततिके कारण और स्वरूपमें भी स्वभावतः इस तरहका अपूर्व परिवर्तन हो जाया करता है जिसके कि फलस्वरूप उसके इन कर्मोंकी स्थिति एवं अनुभागमें यथायोग्य सातिशय अन्यता आ जाया करती है। अस्तु। यहांपर यह सब वर्णन करनेका तात्पर्य इतना ही है कि यह माह्य हो सके कि सम्यग्दर्शनके प्रकट होते ही संसारके कारण कितने प्रमाणमें निर्मूल हो जाया करते हैं और उसका संसार—चातुर्गतिक भ्रमण किसतरह सीमित हो जाया करता है।

प्रकृत कारिकामें अतिशयोक्ति अलंकार माना जा सकता है परन्तु उपरके कथनसे यह भी माह्य हो सकेगा कि यह कथन केवल आलंकारिक ही नहीं है। वह सैद्धान्तिक है। और इसीलिये तत्त्वव्यवस्थाके आधारपर स्थित है। अतएव सर्वथा प्रमाणभूत है।

प्रकृत कारिकाके दोनो वाक्योंमें जिस अन्वाचयका उपर उल्लेख किया गया है उसके आधार पर कुछ और भी विशेषताएं हैं जो कि विचार करने पर समझमें आ सकती हैं। प्रथम यह कि यहां पर जिन-जिन विषयोंका निषेध किया गया है उनमें पूर्व-पूर्व सामान्य और उत्तरोत्तर विशेष है। सबसे प्रथम निषेध्य नारक भाव है जिसके कि कारणभूत कर्मोंकी बन्धव्युच्छित्ति प्रथम गुणस्थानमें हुआ करती है। साथ ही जिस नष्ट संकटाका निषेध किया गया है नारक भावके साथ केवल उसका ही नियत सम्बन्ध है। क्योंकि नरक गतिमें स्त्रीवेद और पुंवेद न रहकर केवल पण्ड भाव ही पाया जाता है। नारकत्वके बाद तिर्यग्त्वका निषेध किया गया है। जिसके कि योग्य कर्मोंकी बन्धव्युच्छित्ति दूसरे सासादन गुणस्थानमें बताई गई है। यहां यह बात भी ध्यानमें रहनी चाहिये कि यह गुणस्थान सम्यक्त्वलाभके अनन्तर ही हुआ करता है। और प्रथम गुणस्थानमें जिन कर्मोंकी बन्धव्युच्छित्ति बताई गई है उसका फल भी वास्तवमें मिथ्यात्व गुणस्थानमें न होकर द्वितीयादि गुणस्थानोंमें ही हुआ करता है। इससे स्पष्ट होता

है कि तत्त्वतः इन भावोंके न होनेमें सम्यग्दर्शनकी प्रादुर्भूति ही निमित्त है। साथ ही यह बात भी विदित हो जाती है कि इन भावोंके साथ सम्यग्दर्शनका उसी तरह सहान्वयस्थान विरोध है जैसे कि अन्धकार और प्रकाशका।

नारक भावके साथ जिस तरह एक षण्दवेदका ही नियत सम्बन्ध है वैसा तिर्यग्भावके साथ नहीं, तिर्यक् पर्यायमें तीनों ही वेदोंका अस्तित्व माना गया है। अतएव यथाक्रम वर्णन की दृष्टिमें रखनेवाले आचार्य नारकभाव के अनन्तर तिर्यग्भावका और उसके भी अनन्तर क्रमसे नपुंसकत्व और स्त्रीत्वका उल्लेख करके बताना चाहते हैं कि जिस तरह कदाचित् वद्वायुष्क सम्पगृष्टि नारकभावको पाकर नपुंसक हो सकता है। क्योंकि वहांपर वही एक वेद नियत है। वैसा तिर्यग्गतिके विषयमें नहीं है। क्योंकि तिर्यग्गतिके तीनों ही वेद पाये जाते हैं। इसलिये यदि कोई वद्वायुष्क सम्पगृष्टि तिर्यग्गतिको प्राप्त करता है तो वहां पाये जानेवाले वेदोंमेंसे निम्नकोटिके माने गये नपुंसकवेद और स्त्रीवेदको वह प्राप्त नहीं हुआ करता। इस तरहसे प्रथम वाक्यमें उत्तरोत्तर विशेषता बताई गई है। साथ ही दोनों वेदोंका पृथक् उल्लेख इस बात को भी सूचित करता है कि सम्यग्गृष्टिको वेदप्राप्तिके विषयमें एक सामान्य नियम है कि वह जिस गतिमें भी जाता है वहां पाये जानेवाले वेदोंमेंसे निकृष्ट वेद या वेदोंको नहीं, अपितु उत्तमवेदको ही प्राप्त हुआ करता है। यह नियम मनुष्य और देवगतिमें भी घटित होता है। क्योंकि वह सर्वत्र घटित होनेवाला सामान्य नियम है। यही कारण है कि सामान्य कथनको दृष्टिमें रखकर कहा गया प्रथम वाक्य प्रधान है।

ऊपर यह कहा जा चुका है कि अन्वाचय अर्थके कारण उत्तरार्धमें आया हुआ वाक्य गौण अर्थको बताता है। तथा गौणतासे प्रयोजन कुछ विशेषविषयक नियमको बतानेका है। फिर भी प्रथम वाक्यकी तरह इस द्वितीय वाक्यमें जिन चार विषयोंका कथन करके सम्यग्गृष्टीको उनकी प्राप्ति का निवेद्य किया गया है वे भी अपने अपने पूर्वसे उत्तरोत्तर विशेषता रखने वाले हैं। अबद्वायुष्क सम्पगृष्टिका नारक तिर्यग्गतिकी तरह शेष दो गतियोंमें गमन निषिद्ध नहीं है, यह बात ऊपर कही जा चुकी है। इनमेंसे देवायुके विषयमें कोई विशेष वर्णनीय नहीं है। फलतः मुख्यतया मनुष्यगतिको दृष्टिमें रखकर कारिकाका यह दूसरा वाक्य कहा गया है। जिसके कि द्वारा बताया गया है कि मनुष्यगतिमें भी वे कौन कौन सी दशाएं हैं जो कि सम्यग्गृष्टिको ग्रहण करनेमें उत्तरोत्तर अयोग्य हैं।

बोधि-दुर्लभ भावनाके प्रकरणमें आचार्योंने मनुष्यभक्तको दुर्लभ बताया है। तथा मनुष्यभक्तमें भी उत्तम कुल, इन्द्रियादिकी पूर्णता, अनन्य-आयुष्य आदिकी प्राप्ति उत्तरोत्तर

१—इसके लिये देखो सर्वार्थ मिद्धि राजवार्तिक द्वादशांशुप्रेक्षा आदि। तथा पञ्चस्तोत्रक भा० २। यथा-
मंसारसागरमिमं भ्रमता नितान्तं, जीवेन मानवभवः समवापि देवात्। तत्रापि बद्धभुवनमान्यकुलो प्रसूतिः
कृत्वांगतिश्च तदिहाधिकवर्तकीयम् ॥१५३॥ कृच्छ्राद्वनस्पतिगतस्थित एष जीवः, स्वर्गेषु कर्मभवनो पुनः
ज्जाति। तेभ्यः परस्परविरोधिसृगप्रसुतावस्थाः पशुप्रतिनिमेषु कुमानुषेषु ॥१५४॥ इत्यादि ॥

कठिन बताई गई है। प्रकृत कारिकाका यह वाक्य भी बताता है कि सम्यग्दृष्टि जीव मनुष्य गतिको पाकर भी दुष्कुलको प्राप्त नहीं करता, उत्तम कुलमें उत्पन्न होकर भी इन्द्रियों आदि अथवा अंगोपांगसे विकल या विकृत नहीं हुआ करता और निर्विकृत होकर भी अम्पायु नहीं होता तथा योग्य आर्युको पानेपर भी दरिद्रकुलोत्पन्न नहीं हुआ करता। इस तरहसे वह जीव सम्यक्त्वके प्रभावसे मनुष्यभवको पाकर भी उसमें उन अवस्थाओंको नहीं प्राप्त किया करता जो कि उन भिन्न भिन्न पाप कर्मोंके फलस्वरूप हैं जिनका कि या तो सम्यक्त्व प्राप्तिके अनन्तर उसके बन्ध नहीं हुआ करता यदि उससे पहलेके बन्धे हुए सप्तामें हैं तो वे फल देनेमें समर्थ नहीं रहते क्योंकि या तो सम्यक्त्वके कारण उनको उदयमें आकर फल देनेमें निमित्तभूत द्रव्य क्षेत्रकालभावरूप सामग्री ही प्राप्त नहीं हुआ करती अथवा पुण्यप्रकृतियोंके रूपमें वे संक्रान्त होजाया करते हैं।

इस तरह फल विप्रतिपत्तिके निराकरणके प्रकरणको पाकर सम्यक्त्वके अंतरंग माहात्म्य का दिग्दर्शन किया गया। इससे मालुम हो सकता है कि सम्यग्दर्शनके उदित होनेपर दुःखमय संसारके अन्तरंग कारणभूत कर्मोंका—उसके द्रव्य क्षेत्र काल भावका—प्रकृति प्रदेश स्थिति और अनुभागका कितना अभाव होता और उसके फलस्वरूप आत्माकी विशुद्धि—उत्तम सुखके रूपमें अपने द्रव्य क्षेत्र काल भावके अनुसार कहाँ तक प्रकाशित हो जाती है तथा वह जीव मोक्षमार्गमें कितना आगे बढ़कर निर्वाणके कितने निकट पहुँच जाया करता है।

अब यह जिज्ञासा हो सकती है कि सम्यग्दृष्टि जीव जिन जिन अवस्थाओंको नहीं प्राप्त किया करता उनको तो बताया परन्तु यहाँ यह भी बताना उचित और आवश्यक है कि वह किन किन अवस्थाओंको प्राप्त किया करता है। इसीका समाधान करनेके लिये आचार्य कहते हैं कि—

ओजस्तेजोविद्यावीर्यशोबृद्धिविजयविभवसनाथाः ।

माहाकुला महार्था मानवतिलका भवन्ति दर्शनपूताः ॥३६॥

अर्थ—दर्शन—सम्यग्दर्शनसे जो पूत—पवित्र हैं वे१ महान्—लोकपूज्य—उच्च कुलमें उत्पन्न होते हैं, महान् अर्थ—धर्म अर्थ काम और मोक्षरूप पुरुषार्थोंके साधक होते हैं, और मनुष्योंमें तिलकके समान पूज्य स्थान प्राप्त किया करते हैं। साथ ही वे ओजस्वी तेजस्वी विद्वान् पराक्रमी या बलवान् यद्वा उत्साही तथा यशस्वी कुटुम्बी गुणोत्कर्षके धारक और सम्पत्तिसे युक्त हुआ करते हैं।

प्रयोजन—ऊपर नियेधमुखसे वर्णन करते हुए सम्यग्दृष्टी जीव जिन जिन अवस्थाओं को प्राप्त नहीं किया करता उनका दिग्दर्शन कराया गया है वह आंशिक वर्णन है। उत्तरेसे

ही सर्वसाधारणको तत्त्वका पर्याप्त परिज्ञान नहीं हो सकता जबतक कि विधिमुखेन प्राप्य अवस्थाओंका भी वर्णन करके वर्णनीय विषयके दूसरे भागका भी स्पष्टीकरण न कर दिया जाय।

ऊपरकी कारिकामें दो गतियोंका निषेध करके और पारिशेष्यात् प्राप्य दो गतियोंमें भी कुछ निम्न अवस्थाओंकी अप्राप्यता दिखाकर यह सूचित कर दिया गया है कि इनके सिवाय सभी विशिष्ट अवस्थाओंको सम्यग्दृष्टि जीव प्राप्त किया करता है। किन्तु फिर भी यहांपर जो एक शंका खड़ी रहती है वह यह कि क्या वे सभी शेष अवस्थाएं सम्यग्दृष्टि जीवको ही प्राप्त हुआ करती है? मिथ्यादृष्टि जीवको प्राप्त नहीं हुआ करती? यदि दोनोंको भी प्राप्त होती हैं तो फिर उनमें सम्यग्दर्शनके प्रभावका क्या विशेष फल पाया जाता है? अथवा दोनों को प्राप्त होनेवालीं उन अवस्थाओंमें कोई विशेषता न रहकर समानता ही रहा करती है? यद्वा कोई नियम ही नहीं है! इन उठनेवाली शंकाओंका आचार्य महाराज इस कारिकाके द्वारा समाधान करना चाहते हैं। यह भी इस कारिकाका प्रयोजन है।

सम्यग्दृष्टि और मिथ्यादृष्टि दोनोंको लक्ष्यमें रखकर उक्त निषिद्ध दशाओंसे भिन्न अवस्थाओंको दो भागोंमें विभक्त किया जा सकता है। एक सामान्य दूसरी विशेष। सामान्यसे प्रयोजन उन अवस्थाओंका है जो कि सम्यग्दृष्टि और मिथ्यादृष्टि दोनोंको ही प्राप्त हुआ करती है। और विशेषसे अभिप्राय उन अवस्थाओंका है जो कि सम्यग्दृष्टि को ही प्राप्त हो सकती हैं। इनमेंसे इस कारिकामें जिन प्राप्त होनेवालीं अवस्थाओंका उल्लेख किया गया है वे सामान्य हैं। सम्यग्दृष्टि और मिथ्यादृष्टि दोनोंको ही प्राप्त हो सकती हैं।

प्रश्न—यदि यही बात है तो सम्यग्दर्शनके महत्त्व और उसीके असाधारण फलकी ही जब बताया जा रहा है तब यहां ऐसी दशाओंका उल्लेख करना जो कि सम्यग्दर्शके बिना भी पाई जाती हैं, व्यर्थ है।

उत्तर—यह ठीक है कि इस कारिकामें जिन अवस्थाओंको बताया गया है वे साधारण तथा सम्यग्दृष्टि और मिथ्यादृष्टि दोनोंको ही प्राप्य हैं परन्तु आचार्य यहां इनका उल्लेख करके बताना चाहते हैं कि ऐसा होनेपर भी ये ही अवस्थाएं यदि सम्यग्दृष्टि को प्राप्त होती हैं तो उनमें कुछ विशेषता रहा करती है। और यह विशेषता किम तरहसे तथा किन किन विषयोंमें हुआ करती है इसके लिये दृष्टान्तरूप कुछ विषयोंका उल्लेख करते हैं। फलतः इस कथनकी प्रकृत वर्तनके साथ संगति स्पष्ट हो जाती है।

आपममें१ प्राप्य अवस्थाओंके वर्णन करनेवाले प्रकरणमें तीन तरहकी क्रियाओंका उल्लेख पाया जाना है; गर्मान्वय, दीक्षान्वय, और कर्त्रन्वय। जैनधर्मका पक्षन जिन कृत्योंमें

बलो आता है उनमें उत्पन्न होनेवाले जीवके संस्कारोंसे सम्बन्धित तथा इसके लिये उचित और आवश्यक क्रियाओंको गर्भान्वय क्रिया कहते हैं। और जिनमें जैनधर्म नहीं पाया जाता ऐसे कुलमें उत्पन्न हुआ व्यक्ति जब जैन धर्ममें दीक्षित होना चाहता है तो उससे सम्बन्धित एवं उसके लिये उचित और आवश्यकरूपसे की जानेवाली क्रियाओंको दीक्षान्वय क्रिया कहते हैं। और जो सन्मार्गका आराधन करनेवालोंको पुण्य कर्मके फलस्वरूप प्राप्त हुआ करती हैं उनको कर्त्रन्वय क्रिया कहते हैं। १-गर्भान्वय क्रियाओंके ५३, दीक्षान्वय क्रियाओंके ४८ और इन कर्त्रन्वय क्रियाओंके सात भेद हैं;—सज्जाति, सद्गृहित्व, प्रारिवाज्य, सुरेन्द्रता, परम-साम्राज्य, परमार्हन्त्य और परमनिर्वाण। इन कर्त्रन्वय क्रियाओंको ही परमस्थान भी कहते हैं। क्योंकि ये परम-उत्कृष्ट-पुण्यविशेषके द्वारा प्राप्त होनेवाले स्थान हैं। तथा परमस्थान-मोक्षके कारण हैं इसलिए भी इनको परमस्थान कहा गया है।

सात परम स्थानोंमें आदिके तीन स्थान सामान्य हैं। साधारणतया सम्यग्दृष्टि और मिथ्यादृष्टि दोनोंको ही प्राप्त हुआ करते हैं। किन्तु इन्हीं तीन विषयोंमें यदि वे सम्यग्दृष्टिको प्राप्त हुए हैं या होते हैं तो उनमें मिथ्यादृष्टिको प्राप्त होनेवाले इन्हीं विषयोंकी अपेक्षा उत्कृष्टता महत्ता असाधारणता पाई जाती है या रहा करती है। इस तरहसे सामान्य विषयोंमें भी सम्यग्दर्शनके फलकी महिमाका स्पष्टीकरण हो जाता है एवं च पुण्यकर्म उसके उदयसे मिथ्या-दृष्टि तथा सम्यग्दृष्टिको प्राप्त होनेवाले आभ्युदयिक फलकी विशेषता—उनमें पाये जानेवाले अन्तरको दिखाना भी इस कारिकाका प्रयोजन है। और यह उचित तथा आवश्यक भी है। क्योंकि ऐसा करनेसे मिथ्यात्वकी अपेक्षा सम्यक्त्व सहचारी भाषाओंके द्वारा संचित पुण्यकर्मके वैशिष्ट्यके विषयमें तत्त्वज्ञान हो जाता है। तथा मोक्षमार्गमें आगे बढ़नेके लिये प्रमादका परिहार और उत्साहकी वृद्धि होती है। जिसके फलस्वरूप ज्यो ज्यो आगे आगे बढ़ता जाता है त्यों त्यों उदितोदित पुण्यका संचय विशेष भी होता जाता और उसके मोक्षके साधनोंमें प्रकर्ष भी बढ़ता जाता है।

सम्यग्दर्शनकी विशुद्धिके फलस्वरूप विवक्षित कर्मोंके बन्धका निषेध बताकर ऊपरकी कारिकाके द्वारा संवर तत्त्वकी सिद्धि बताई गई है। किन्तु इस कारिकामें निर्जरा तत्त्वकी सिद्धिके साधन तपके साधनोंकी तरफ दृष्टि रक्खी गई है। नवीन कर्मोंका आनेसे रुकना संवर और पूर्व-बद्ध कर्मोंका आत्माके साथ जो सम्बन्ध है उसका विच्छेद हो जाना अथवा उनमेंसे कर्मत्वका निकल जाना ही निर्जरातत्त्व है। आत्मामें सम्यक्त्वके प्रकाशित होते ही मिथ्यात्व अवस्थामें होनेवाली प्रवृत्तियोंका परिवर्तन हो जानेसे जिन-जिन कर्मोंका नवीन आगमन रुकता है उतने अंशमें उसके संवर हुआ करता है। किन्तु उन्हीं पूर्वबद्ध कर्मोंका जवतक क्षय नहीं होता तवतक जो उनका सत्त्व बना हुआ है तथा शेष कर्म भी जो सत्त्वामें है उनके पृथक्करणकी तरफ भी

शुश्रूषुकी दृष्टिका रहना या रखना अत्यावश्यक है। इस पृथक्करणकी सिद्धि ही निर्जरातत्त्व है। संवरके मुख्य साधन जिस तरह गुप्ति समिति धर्म अनुप्रेषा परीषद्भज्य और चारित्र हैं; उसी प्रकार निर्जराका मुख्य साधन तप है। सम्यक्त्वके होने पर दर्शनमोह और अनन्तानुबन्धी कषाय का उदय न रहनेसे तदनुकूल प्रवृत्तियोंका भी अभाव हो जानेके कारण जो त्रियोगमें परिवर्तन होता है उससे उक्त संवरके कार्योंकी यथायोग्य सिद्धि भी स्वभावतः हो जाया करती है। मिथ्यात्वके अनुकूल मन वचन कायकी प्रवृत्तियोंका समीचीन निग्रह, मोक्षमार्गमें जिससे बाधा न आवे इस तरहसे उसके त्रियोगकी प्रवृत्ति, अनन्तानुबन्धी कषायका उदय न रहनेसे तद्योग्य उत्तम क्षमा मार्दव आर्जवादि धर्मोंकी सिद्धि, मोक्षमार्गके विरुद्ध और संसरणके अनुकूल पर्यय बुद्धिमें तथा संसार शरीर भोगोंमें हेयताका चिन्तन और इसके विरुद्ध संसरणके प्रतिकूल एवं श्रेयोमार्गके अनुकूल अपने एकत्व-ध्रुवत्व आदिकी उपादेयताके विषयका अनुप्रेक्षण होने लगता है। वह अपने लक्ष्यके विरुद्ध कदाचित् उपस्थित होनेवाली आपत्तियोंको भी सहन करनेका उनपर विजय प्राप्त करनेका यथाशक्ति प्रयत्न करता और स्वरूपाचरणसे भी युक्त रहा करता है।

ऐसा होनेपर भी उसके अभीतक ४१ उक्त कर्म प्रकृतियोंका ही संवर हो सकता है अधिकका नहीं। हां, उसके मन और इन्द्रियों तथा शारीरिक पहलेकी प्रवृत्तियोंके निरोधलक्षण तपका भी अंश पाया जाता है। और इसीलिये वह निर्जराके स्थानोंमेंसे सातिशय मिथ्यादृष्टिकी अपेक्षा असंख्यातगुणी कर्मोंकी निर्जराके प्रथम स्थानका भी भोक्ता हुआ करता है। फिरभी वह विशिष्ट संवर और असाधारण निर्जराका स्वामी तबतक नहीं बन पाता जबतक कि उसके योग्य अन्तरंग बहिरंग अवस्थाको आत्मसात् नहीं कर लेता। यह वही अवस्था है जो कि तपोभूतका लक्षण या स्वरूप कथन करते हुए स्वयं ग्रन्थकारने कारिका नं० १० में बताया है। किन्तु उस अवस्थाकी प्राप्तिमें जो तीन योग्यताएं अपेक्षित हैं उन्हींका इस कारिकामें निर्देश किया गया है। क्योंकि मुख्यतया निर्जरा और गौणतया संवरके कारणभूत उस तपकी संभावना जिनलिंगको धारण किए बिना नहीं हो सकती। और उस तरहकी तपस्वि अवस्थाके लिये इन तीनों योग्यताओंकी आवश्यकता है जो कि इस कारिकामें परिगणित हैं और जिनका कि ऊपर कर्तव्य कियाओंके भेदोंकी आदिमें सज्जातित्व सद्गृहित्व और पारिव्राज्य नामसे उल्लेख किया जा चुका है।

मानव पर्यायके सामान्यतया दो भेद हैं। एक आर्य दूसरा म्लेच्छ। आर्योंके पांच भेद हैं। चेन्नार्य, जात्यार्य, कर्मार्य, चारित्रार्य और दर्शनार्य। इनमें पूर्व-पूर्व महाविषय—भ्यापक

१—गुणैः (सम्यग्दर्शनाविभिः) गुणवद्भिर्भ्यां अयन्त इत्याद्याः । स० सि०

२—सुदेशाङ्गलजात्यने प्रादुष्ये चित्रिने विशि । निष्कलंके चमे स्वाप्या जिनमुद्धार्षिता सताम् ॥ ८८ ॥

या सामान्य हैं और उत्तरोत्तर अल्पविषय—व्याप्य या विशेषभेदरूप हैं। जो जात्यार्य है वह क्षेत्रार्य अवश्य है—यह नियम है। परन्तु जो-जो क्षेत्रार्य हैं वे सभी जात्यार्य हैं, यह नियम नहीं है। यही बात आगे भी समझनी चाहिये। फलतः जो चारित्र्यार्य हैं वे क्षेत्र जाति और कर्मकी अपेक्षा आर्य अवश्य हैं। जो क्षेत्र जाति और कर्मकी अपेक्षा आर्य हैं वे सभी चारित्र्यकी अपेक्षासे भी आर्य हों यह नियम नहीं है। अस्तु; इस क्रमके अनुसार दीक्षा धारण करनेके लिये सुदेश कुल और जातिका उस व्यक्तिमें पाया जाना आवश्यक है। आगमका नियम भी ऐसा ही है कि जो त्रैवर्णिक देश कुल जातिसे शुद्ध है और प्रशस्ता है वही दीक्षा धारण करनेका अधिकारी है।

ऊपर यह कहा जा चुका है कि प्रकृत कारिकामें कथित तीनों ही परम स्थान सम्यग्दृष्टि और मिथ्यादृष्टि दोनोंको ही प्राप्त हुआ करते हैं फिर भी सम्यग्दृष्टिको प्राप्त इन स्थानोंमें विशेषता रहा करती है। प्रथम तो यह कि जो सम्यग्दृष्टि है वह नियमसे महाकुलमें जन्म धारण किया करता है जबकि मिथ्यादृष्टिके लिये नियम नहीं है। वह असत्कुलोंमें भा उत्पन्न हो सकता है। दूसरी बात यह है कि सम्यक्त्वसहित जीवके ये तीनों ही परमस्थान मिथ्यादृष्टिकी अपेक्षा अनिश्चयी रहा करते हैं। कारण यह कि—जिस पुण्य कर्मके उदयसे ये परमस्थान जीवको प्राप्त हुआ करते हैं उनके बन्धकी कारणभूत विशुद्धि जो सम्यग्दर्शनके साहचर्यमें हुआ करती है वह अन्यत्र नहीं पाई जाती और न संभव ही है।

सम्यग्दृष्टिका लक्ष्य परमनिर्वाणको सिद्ध करना है। और वह तबतक सिद्ध नहीं हो सकती जबतक कि प्रतिपत्ती कर्मोंकी आमूल निर्जरा नहीं हो जाती। इस निर्जराका कारण तप और तपका आधार अर्हत दीक्षा है जैसा कि ऊपर बताया जा चुका है। यह निर्वाणदीक्षा सज्जाति एवं सद्गृहीकी ही सफल हो सकती है। अन्यकी नहीं। यह भी सुनिश्चित है। यही कारण है कि आचार्य इस कारिकामें सम्यग्दर्शनकी अन्तिम सफलताके लिये प्रथम स्थानीय एवं आवश्यक विषय समझकर इन तीन परम स्थानोंका सम्यग्दर्शनके फलरूपमें निर्देश करना प्रयोजनीभूत समझते हैं। जो कि माहाकुला महार्था और मानवतिलका शब्दोंके द्वारा क्रमसे सूचित किये गए हैं।

शब्दोंका सामान्य—विशेष अर्थ—

आजस्—यह शब्द उब्ज (तुदादि) धातुसे अस् प्रत्यय और वका लोप और गुण हो कर बनता है। कोषके अनुसार इसके अनेक अर्थ हुआ करते हैं। श्रीप्रभाचन्द्र देवने अपनी

१—तथा—आख्योक्तत्रिये वैश्ये सुदेशकुलजातिजे । अर्हतः स्थाप्यते लिंगं न निन्यवालकादिपु ॥
पतित्तादेर्न सा देया जैनी मुद्रा बुधार्चिता । रत्नमाला सतां योग्या मण्डले न विधीयते ॥

२—पुण्यं पि जो समीहदि संसारो तेण ईहिदो होदि । दूरे तस्म विसोही विसोहिमूलाणि पुण्णाणि ॥

संस्कृत टीकामें इसका अर्थ उत्साह दिया है। किन्तु प्राणोंका बल अथवा आयुर्वेदके अनुसार बताया गया धातुरसका पोषक तत्त्व अर्थ भी संगत हो सकता है। जो कि ओजके लिए नोकर अथवा सहकारी निमित्त है।

तेजस्—यह शब्द भी तिज् धातुसे असुन् प्रत्यय होकर बना है। इसके भी अग्नि, धृत, वीर्य, सूर्य प्रकाश, प्रभाव, पराक्रम, अपमानको न सह सकनेका भाव आदि अनेक अर्थ होते हैं। किन्तु प्रकृतमें इसका अर्थ प्रताप या कान्ति करना ही उचित है। संस्कृत टीकामें भी ये दो ही अर्थ बताये हैं। कान्तिसे अभिप्राय शारीरिक द्रोणित और प्रतापका आशय क्रोध एवं दण्डसे उत्पन्न होनेवाला तेज हुआ करता है। यहां दोनों ही अर्थ उचित हैं। और अनुकूल हैं।

विद्या—विद् धातुसे क्यप् प्रत्यय होकर यह शब्द बना है। इसका अर्थ बोध, अवगम, ज्ञानना, तत्त्व साक्षात्कार आदि हुआ करता है। किन्तु सहज और आहार्य बुद्धि अर्थ सर्वथा उपयुक्त है जैसा कि संस्कृत टीकामें भी किया गया है। यद्यपि विद्या और बुद्धि दोनों भिन्न-भिन्न हैं। शास्त्रों आदिके अध्ययनादि द्वारा प्राप्त विषय-ज्ञानको विद्या और ज्ञानावरण कर्मके क्षयोपशमके अनुसार लब्ध विशुद्धिको बुद्धि कहा जाता है। जिसके कि निमित्तसे ग्रहण धारण विज्ञान ऊहापोह आदि विशेषरूपमें भेद हो सकते हैं। टीकाकारका भी अभिप्राय आहार्य बुद्धि शब्दसे विद्या और सहज बुद्धि शब्दसे क्षयोपशमिक विशुद्धिका ही मालुम होता है। कारिकोक्त विद्या शब्दसे दोनों ही अर्थोंका ग्रहण किया जा सकता है, अथवा करनेना चाहिये।

वीर्य—वीर शब्दसे यत् प्रत्यय होकर यह शब्द बनता है। इसका अर्थ विशिष्ट सामर्थ्य किया गया है। जीव द्रव्य और अजीवद्रव्य दोनोंमें पाई जानेवाली यह एक शक्ति है जो कि जीवमें तो अपने प्रतिषक्षी कर्म—अन्तरायके क्षयोपशम विशेषके अनुसार अथवा सर्वथा क्षयसे प्रकट हुआ करती है। और अजीव द्रव्यमें उसकी पर्याय तथा योग्य द्रव्यादि चतुष्टय—द्रव्य-क्षेत्र काल भावका निमित्त पाकर प्रकट हुआ करती है। किन्तु यहां मुख्यतया जीव-शक्ति अभिप्रेत है।

यशस्—इसका अर्थ कीर्ति प्रसिद्धि ख्याति गीति आदि हुआ करता है ये सब यशके पर्यायवाचक शब्द हैं। यशके होनेमें अन्तरंग कारण यशस्कीर्ति नाम कर्मका उदय^४ है जिसका

१—प्रतापः कोपदण्डजं तेजः ।

२—भाग्यानुसारिणी लक्ष्मीः कीर्तिर्दानानुसारिणी । अभ्याससारिणी विद्या बुद्धिः कर्मानुसारिणी ॥

३—देखो गो० सार क० गाथा जीवाजीवगदमिदि चरिमे ॥

४—पुण्यगुणख्यापनकारणं यशस्कीर्ति नाम ॥८८, ११, ३८॥ ननु यशः कीर्तिरित्यनयो नस्त्यर्थविशेषः इति पुनरुक्तत्वप्रसंगः । नैप दोषः । यशं नाम गुणः (यशस्यं कर्म) कीर्तनं संशब्दं कीर्तिः यशसः कीर्तिरित्यस्यथेन्द्रः ॥ रा-वा० ।

किं प्रतिपत्ती अयशस्कीर्तिं नामकर्म है। जहापर कि यशस् और अयशस् शब्दोंका अर्थ क्रमसे यशस्य—प्रशस्त गुण एवं कार्य और अयशस्य—अप्रशस्त गुण एवं कार्य हुआ करता है। और कीर्तिका अर्थ ख्यापन—कीर्तन हुआ करता है। यशस्कीर्तनके विरोधी अयशस्कीर्ति नाम कर्मके उदयकी इस अव्रती भी सम्यक्त्वपूत व्यक्तिके व्युच्छित्ति मानी गई है जो कि मिथ्या-दृष्टिकी अपेक्षा उसकी विशिष्ट यशस्यताका सूचक है।

वृद्धि—बढ़ने अर्थकी वृध् धातुसे क्तिन् प्रत्यय होकर यह शब्द बना है। अतएव सामान्यतया इसका अर्थ बढ़वारी होता है। कोषके अनुसार इसके समृद्धि, अभ्युदय, सम्पत्ति समूह, व्याज आदि अनेक अर्थ हुआ करते हैं। परन्तु यहांपर गुणोंकी अथवा कुडम्बकी इस तरह दोनोंकी ही बढ़ती अर्थ करना उपयुक्त है। क्योंकि यहां पर मिथ्यादृष्टिकी अपेक्षा सम्यग्दृष्टिके गुणों अथवा कौडम्बिक सुख शान्ति संतोष आदि सभी विषयोंकी विशेषता बताना अभीष्ट है। पुत्र पौत्र आदि संततिकी उत्पत्तिकी भी वृद्धि शब्दसे ही कहा जाता है अत एव यहांपर या तो ओजस्विता, तेजस्विता, विद्या—कला गुणों आदिकी प्राप्ति या अभिज्ञता, पराक्रम-शालिता, सद्गुणोंका प्रख्यापन इन गुणोंकी अथवा इस तरहके गुणोंमें वृद्धि ऐसा अर्थ किया जा सकता है, यद्वा इन गुणोंके साथ साथ कौडम्बिक वृद्धि—कलत्र पुत्र पुत्री पौत्र दौहित्र आदिका लाभ यह अर्थ करना चाहिए। संस्कृत टीकाकारने अन्तिम अर्थ ही ग्रहण किया है। इस पक्षमें 'सनाथ' शब्दके पूर्वमें जितने शब्दोंका प्रयोग इस वाक्यमें किया है उन सबका हस्तेतर द्वन्द्व समास करना चाहिये।

विजय—यह शब्द विपूर्वक "जि" धातुसे बनता है। इसका अर्थ स्पष्ट है। किसी भी कला, गुण, शक्ति, पुरयवल, या वैभव आदिके द्वारा अपनी उत्कृष्टता प्रमाणित कर देना विजय है। किन्तु जहांपर किसी भी साधनके द्वारा दूसरेका अभिभवपूर्वक अपना उत्कर्ष, महत्त्व, स्वामित्व स्थापित किया जाता है वहींपर प्रायः इस शब्दका प्रयोग हुआ करता है।

विभव—यह शब्द 'वि' उपसर्गपूर्वक भू धातुसे अच् प्रत्यय होकर बनता है। यहां पर इसका अर्थ धनधान्य आदि सम्पत्ति है। यद्यपि इसका अर्थ अर्हत्परमेष्ठी, तीर्थंकर भगवान्, अथवा संसारातीत मोक्ष अवस्था भी होता है।

सनाथ—नाथ शब्द याचनार्थक नाथ धातुसे बनता है। जो याचना करने योग्य है, जिससे याचना की जाय उसको नाथ कहते हैं। मतलब यह कि जो उपजीव्य है, शरण्य है, वही नाथ है। ओज आदि गुणोंके लिये जो अपनी इस योग्यतासे युक्त है वह सनाथ है। अर्थात् दर्शनपूत व्यक्तिके ओज आदि गुण सम्पद्दर्शन गुणके कारण अपनेको सनाथ समझते

१-चतुर्थगुण स्थानमें १७ कर्मोंको उदय व्युच्छित्ति होती है। अतएव यद्यपि अयशस्कीर्तिकी अभ्युदय-पर्वके गुणस्थानसे ही होता है फिर भी उनकी व्युच्छित्ति जिस विशुद्धिपर अवलम्बित है, वह सम्यग्दर्शन पर ही निर्भर है, यही बात यहां दिखाई गई है।

हैं। फलतः वे सभी गुण इस तरहके व्यक्तिके शरण मानकर उसका आश्रय लिया करते हैं। अथवा सभी गुण सम्यग्दर्शनको नाथ शरण मानकर जहाँ वह रहता है वहाँपर ये भी आकर उपस्थित हो जाते हैं।

माहाकुलाः—महच्च तत्कुलं । तत्र जाताः, भवाः, तस्य वा अपत्यानि=माहाकुलाः।
महान् कुलोंमें उत्पन्न होनेवाले ।

ऊपर सम्यग्दृष्टिका दुष्कुलोंमें जन्मग्रहण वर्जित बताया है। अतएव इस प्रश्न की जिज्ञासाके कि जब वह दुष्कुलमें या दुष्कुलोंमें जन्म धारण नहीं करता तो फिर किस तरहके कुलोंमें वह उत्पन्न हुआ करता है? उत्तरमें यह कहा गया है कि जो सम्यग्दर्शनसे पवित्र हैं वे महान् कुलोंमें ही जन्म धारण किया करते हैं। इस शब्दके द्वारा आचार्यका अभिप्राय, 'उत्स' का जात्यार्थोंमें और सज्जातित्व परम स्थानमें ही जन्म ग्रहण करनेके नियमको बतानेका है जिसमें कि मातृपक्ष तथा पितृपक्ष दोनों ही वंशोंमें विशुद्धि पाई जाती है। उस कुलकमागत विशुद्धिको सूचित करनेके लिये ही कुलके विशेषणरूपमें महा शब्दका प्रयोग किया गया है। जिस तरह किसी भी व्यक्तिके विषयमें यदि यह कहा जाय कि यह रूपवान् है, यह ज्ञानी है, तो कोई भी शरीरधारी ऐसा नहीं मिल सकता कि जो रूपवान् न हो क्योंकि सभी शरीर रूप गुणसे युक्त ही हैं। अतएव "रूपवान्" कहनेका अर्थ होता है विशिष्ट रूपको धारण करने वाला। इसी तरह कोई भी आत्मा ऐसा नहीं है जो कि ज्ञानशून्य हो, अतएव "ज्ञानवान्" कहनेका अर्थ होता है असाधारण ज्ञानका धारक। इसी प्रकार प्रकृतमें भी समझना चाहिए। कोई भी संसारी प्राणी ऐसा नहीं है जो कि किसी न किसी आगम निर्दिष्ट कुलमें जन्म ग्रहण न करता हो। फिर जब ऊपरकी कारिकामें सम्यग्दृष्टिकी दुष्कुलमें उत्पत्तिका निषेध किया जा चुका है तब पारिशेष्यात् उसका सत्कुलमें जन्म ग्रहण करना स्वयं सिद्ध हो जाता है। कुलीन शब्दका लोकमें अर्थ भी 'उत्तम कुलमें उत्पन्न हुआ' ही होता है। अतएव विचार करनेपर कुलका 'महा' विशेषण अर्थ विशेषका बोधक ही सिद्ध होता है। अतएव आगमके अनुसार इस शब्दसे शरीर जन्म और संस्कार जन्म दोनों ही तरहकी शुद्धिसे युक्त मातृपक्ष तथा पितृपक्षके कुलोंका समूहरूप सज्जातित्व नामका प्रथम परमस्थान ही अर्थ ग्रहण करना चाहिये।

महार्थाः—महान्तः अर्थाः येषां ते महार्थाः। इस निरुक्तिके अनुसार इसका अर्थ होता है कि जिनका अर्थ पुरुषार्थ अथवा धर्म अर्थ काम और मोक्षरूप-पुरुषार्थ महान् है। ध्यान रहे वहाँ पर महर्त्ताका आशय मुख्यतया विपुलतासे नहीं, अपितु प्रशस्तता, मान्यता—आदरणीयता—आवश्यकता एवं अपापोपहतता तथा अदीनश्रुतिसे है। क्योंकि इस शब्दसे आचार्यका अभिप्राय

दूसरे परम स्थान—सद्गुह्यत्वका बोध करानेका है। अतएव तीन वर्गवालोंमें अन्वय क्रमसे चले आये अपने अपने वार्ताकर्मके द्वारा न्यायपूर्णक अर्थोपार्जन करके जो अर्थतः— धन सम्पत्तिकी अपेक्षा महान् है, उन गुह्यशियोंको ही वास्तवमें महार्थ कहा जा सकता है।

प्रश्न—क्या जो विपुल सम्पत्तिके धारक हैं वे महार्थ नहीं हैं ?

उत्तर—यदि उक्त गुणरहित केवल धनकी ही अपेक्षा हो तो उन्हें भी महार्थ कहा जा सकता है। परन्तु यहां तो आचार्यकी मुख्यतया दृष्टि गुणोंकी तरफ है। सम्पत्ति और अर्थोपार्जनके उपाय यदि विवक्षित गुणोंसे रहित हैं तो वे उनकी दृष्टिमें आदरणीय नहीं हैं। यदि वे उक्त गुणोंसे युक्त हैं तो ही प्रशंसनीय है। अतएव विवक्षित गुणोंको सुरक्षित रखकर यदि अर्थका संचय विपुल प्रमाणमें भी होता है तो वह भी अनादरणीय नहीं, प्रशस्त है। वीतराग आचार्यको धन या सम्पत्तिसे द्वेष नहीं है, गुणोंसे अनुराग अवश्य है।

प्रश्न—ऊपर आनुवंशिकताकी बात कही गई है। परन्तु यदि कोई व्यक्तिगतरूपसे न्यायपूर्णक और अपापोपहतवृत्ति द्वारा विपुल या अविपुल धनका संग्रह करता है तो क्या वह महान् या महार्थ नहीं है ?

उत्तर—न्याय और अपापप्रवृत्ति सदा प्रशंसनीय है।

प्रश्न—फिर !

उत्तर—चाह यह है कि—आनुवंशिकता भी एक महान् गुण है जिसके कि सम्बन्धसे वैयक्तिक गुण भी वास्तवमें और अन्तरंगसे अधिक महान् बन जाया करते हैं। यही कारण है कि गुणोंके कारण मानव जातिके किये गये दो भेदोंमेंसे आर्योंमें आनुवंशिकताको प्रथम स्थान दिया गया है। जहां वह नहीं है वे स्लेच्छ हैं। वह व्यक्तिगतरूपसे न्यायपूर्वक और अपापप्रवृत्तिरूप जीविकाका साधन करके विपुल या अविपुल अर्थ संग्रह करनेपर आदरणीय होनेपर भी आनुवंशिक सद्गुह्यकी तुलनामें महत्ता प्राप्त नहीं करसकता। सम्यक्त्व विभूषित जीवको आनुवंशिक सद्गुह्यत्व ही प्राप्त हुआ करता है।

मानवतिलकाः—मनुष्योंमें जो तिलकके समान है वे मानवतिलक हैं। मानव और तिलक दोनों शब्दोंका अर्थ प्रसिद्ध है। जो मनुष्य आयु और मनुष्यगति नाम कर्मके उदयसे उत्पन्न हुये हैं, मनुओं-कुलकरोंकी संतान हैं, नरक तिर्यक् देवगतिमें न पाये जानेवाले आचार विचारके धारक हैं वे सब मानव मनुष्य है। तिलक शब्दके यों तो अनेक अर्थ होते हैं परन्तु दो अर्थ प्रसिद्ध और उपयुक्त हैं। चन्दन आदिके द्वारा संस्कार तथा सम्मान आदिके लिये माथेपर की जानेवाली भिन्न भिन्न आकृतियां। तथा प्रधान—मुख्य, जैसे कि यदुकुलतिलक। यहां पर दोनों ही अर्थ उपयुक्त हैं क्योंकि यह शब्द पारिव्राज्य नामके तीसरे परमस्थानका द्योतक है। तथा आर्य मनुष्योंमें चारित्र्यार्यताको सूचित करनेवाला होने के कारण प्राधान्यको बताता है। वैश कुल जाति आदिसे विशुद्ध रहनेके कारण निर्वाण दीक्षाके योग्य तथा ब्रह्मर्षीके द्वारा

किये गये संस्कार और पालन किये जानेवाले आचरणोंके निमित्तसे वह सबमें पूज्य? एवं प्रधान है। अतएव वह मानवतिलक है।

दर्शनपूताः—इसका दो तरहसे अर्थ किया जा सकता है। दर्शनं पूतं येषाम्। अर्थके दर्शनेन पूताः। अर्थात् जिनका सम्यग्दर्शन अतिक्रम व्यतिक्रम अतीचार अनाचार दोषोंसे रहित है, अथवा इस तरहके मानस आदि अशुद्धियोंसे रिक्त सम्यक्त्वके सम्बन्धसे जो पवित्र हैं। दोनों अर्थोंमें खास विशेषता नहीं है। जो कुछ हो सकती है वह पहले बताई जा चुकी है।

तात्पर्य—ऊपर शब्दोंका जो अर्थ एवं आशय लिखा गया है उससे कारिकाका तात्पर्य सब समझमें आ सकता है, अतएव विशेष लिखनेकी आवश्यकता नहीं है। फिर भी संक्षेपमें थोड़ासा स्पष्ट करना उचित प्रतीत होता है। यहां पर जिन तीन परमस्थानोंका लाभ बताया गया है यद्यपि वे तीनों ही परमस्थान मिथ्यादृष्टिों भी प्राप्त हुआ करते हैं फिर भी दोनोंके स्थानोंमें असाधारण एवं महत्त्वपूर्ण जो अन्तर पाया जाता है उसीको दृष्टिमें रखकर उसके ओज आदि विषयोंका उल्लेख करते हुए सम्यग्दर्शनके फल विशेषको यहां स्पष्ट कर दिया गया है। यह बात समझमें आने योग्य है कि स्वामीके भेद अथवा सहचारी गुणोंके भेदके कारण किन्हीं भी गुणधर्म स्वभावोंके स्वरूप एवं फलमें भी स्वभावतः अन्तर पाया जाय। जो शक्ति दुर्जनको प्राप्त है वही यदि सज्जनको भी प्राप्त है तो यह स्वाभाविक है कि एक जगह उसका दुरुपयोग हो और दूसरी जगह उसीका सदुपयोग हो। यही बात मिथ्यादृष्टि और सम्ब-गदृष्टिके इन स्थानोंके विषयमें समझना चाहिये। दूसरी बात यह भी है कि जिन पुण्य कर्मोंके उदय आदिके निमित्तसे ये ओज आदि गुण प्राप्त हुआ करते हैं वे यदि मिथ्यात्वसहचारी मन्द कषायके निमित्तसे संचित हुए हैं अथवा सम्यक्त्वसहचारी विशिष्ट शुभ भावों या कथंचित् विशुद्ध परिणामोंके द्वारा अर्जित हुए हैं तो स्वभावतः उनके स्थिति अनुभाग आदिमें असामान्य विशेषता तथा जात्यन्तरता आये बिना नहीं रह सकती। इसके सिवाय एक बात यह भी है कि सम्यग्दृष्टि जिस तरह मुख्यतया द्रव्यदृष्टि और इसीलिये जिस प्रकार निःशंक एवं निर्भय रहा करता है वैसा मिथ्यादृष्टि नहीं। क्योंकि वह पर्यायदृष्टि रहनेके कारण अथवा पर पदार्थ-भावकर्म द्रव्यकर्म नोकर्म आदिसे भिन्न दृष्टिवाला न रहनेके कारण सदा सशंक एवं भयातुर ही रहा करता है। फलतः उसके ओज और उसके साथ ही साहस धैर्य आदि गुण सम्यग्दृष्टिसे निकट ही रह सकते हैं। प्रथमानुयोगमें सम्यग्दृष्टि भव्य स्त्रियों तथा पुरुषोंकी अनेक वस्तु

१—सम्यक्त्वाल्लुगतिः प्रोक्ता, ज्ञानात्कीर्तिरुदाहृता। वृत्तात्पूजामवाप्नोति, त्रयाश्च लभते शिवम्॥

य० ति० १।

तथा—एवं विहाणजुत्ते मूलगुणे पालिऊण तिविहेण।

हाऊण जगदिपुज्जो अक्खयसोक्ख लहइ सोक्खं ॥ मूलाचार १—३६।

२—विद्या विवादाय धनं मदाय शक्तिः परेषां परिपीडनाय। खलस्य, साधोर्विपरीतमेतद् ज्ञानाय।
ज्ञानाय च रक्षणाय ॥ लोकोक्तिः।

कथायें इस विषयका समर्थन कर सकती हैं कि—अनेक अनन्त भयंकर आपत्तियों परिपहों उपसर्गों आदिके आनेपर भी वे सम्यग्दृष्टि भव्य कायर नहीं हुए और अनेक ओज—सात्त्विक आत्मबलके प्रभावसे उन पर विजय पाकर असाधारण सफलता—देवों द्वारा भी पूज्यता आदिको पासके सम्यग्दृष्टिका ओज या आत्मबल इतना अधिक हुआ करता है कि वह मरणके समय अथवा स्वर्ग विभूतिके छूटनेपर भी व्यग्र नहीं हुआ करता। साक्षात् नरकोमें अथवा नरक जैसी वेदनाओंके प्रसङ्गमें भी घबराता नहीं हैं। चक्रवर्तीके राज्यके बदलेमें भी तत्त्वप्रतीतिमें परिवर्तन नहीं किया करता।

यह बात भी यहां पर ध्यानमें रखनी चाहिये कि इस कारिकामें ओज आदि जिन आठ विषयोंका नाम निर्देश किया गया है वे उपलक्षणमात्र हैं, अतएव इसी प्रकारके अन्य भी गुणों का संग्रह कर लेना चाहिये। अथवा सम्बन्धित अवान्तर भेदरूप विविध भावोंका इन आठ भेदोंमें ही अन्तर्भाव कर लेना चाहिये। जैसाकि साहस धैर्य उद्यम ये ओजमें ही अन्तर्भूत हो सकते हैं। शरीरका सौन्दर्य सौभाग्य आदेयता आदिके साथ पुण्यबल तथा वह प्रभाव जिसके कि कारण बाहुबलीके समक्ष भरतके दूतकी तरह, चक्रेश्वरीके सामने कालीकी तरह, भट्टार्कलंकके सम्मुख तारा देवी और रामचन्द्रके सामने अनेक देव विद्याधर आदि राजाओंकी तरह सामने आनेवाले अनेकों भी महान व्यक्ति प्रभावित हो जाया करते हैं, यह सब अन्तरंग बहिरंग महिमा तेजमें अन्तर्भूत हो सकती है। प्रतिभा, ग्रहण, धारण, ऊहापोहरूप तर्कशक्ति, विवेक-शीलता, तत्त्व परीक्षकता, आदि बौद्धिक प्रकार एवं वैज्ञानिक योग्यता तथा विभिन्न कलाओंकी चतुरताके भेद विद्याशब्दसे गृहीत किये जा सकते हैं। पराक्रम स्फूर्ति आदि वीर्यगुणोंके ही परिणाम हैं। यश शब्द कीर्तिके कारणभूत दाक्षिण्य, औदार्य, दया, परोपकारपरता, औचित्य, दान, सन्मानप्रदान, न्यायप्रियता, गुणग्राहकता, कृतज्ञता सौजन्य आदिका बोध करा सकता है। इसी प्रकार वृद्धि विजय और विभवके सम्बन्धमें भी समझ लेना चाहिये। इनके द्वारा भी पुण्यविशेषका परिचय मिलता है। यद्यपि यह ठीक है कि सम्यग्दृष्टि और मिथ्यादृष्टिके पुण्यमें जो सांतिशयता और निरतिशयताका अन्तर पाया जाता है वह सर्व साधारणकी दृष्टिका प्रायः विषय नहीं हुआ करता फिर भी वह विशेष परीक्षकोंके सूक्ष्मेन्द्रिकांको गोचर तो हो सकता है। और वह इस कारिकामें उक्त सज्जातित्व सद्गृहित्व तथा पारिव्राज्य इन तीनों ही परमस्थानोंमें भी यथा योग्य जाना या समझा जा सकता है।

गुण-धर्म-स्वभाव यों तो अनन्त है और उनके प्रकार भी अनेक तरहसे किये जा सकते हैं फिर भी प्रकृतेमें उन गुणधर्मस्वभावोंको अन्तरंग-बहिरंगके भेदसे अथवा सात्त्विक-आध्यात्मिक और शारीरिक-भौतिक भेदसे यद्वा सहज-नैसर्गिक और आगन्तुक-शिक्षासंगति आदिसे उत्पन्नके भेदसे दो भागोंमें विभक्त किया जा सकता है। और उन सभीको यहां पर यथा-योग्य समझ लेना चाहिये और सम्यक्त्व तथा मिथ्यात्वके निमित्तसे उनमें जो विशेषता आती है—परस्परमें अन्तर पड़ता है उसको भी दृष्टिमें ले लेना चाहिये। ऐसा करनेपर

को व्यापक एवं महत्त्वपूर्ण आशय लक्ष्यमें आ-सकेगा। किन्हीं भी गुणधर्म या पर्यायाश्रित भावोंमें निमित्त भेदके अनुसार अन्तरका पड़ना स्वाभाविक है। अतएव सम्यक्त्व या मिथ्या-स्वरूप अन्तरङ्ग परिणामोंके साहचर्य भेदके कारण ओज आदिमें भी अन्तर रहता है यह बात सहज ही समझमें आने योग्य है। यह अन्तर चमड़ेकी आंखोंसे दिखाई पड़नेवाला भले ही न हो परन्तु बुद्धिगम्य अवश्य है। यह बात आगेके दृष्टान्तोंसे ही स्पष्ट हो सकेगी।

कर्मोंके उपशम क्षय क्षयोपशमसे प्रकट होनेवाले आत्माके गुणों या भावोंकी अन्तरङ्ग तथा उनके उदयसे होनेवाले गुणधर्मोंको बाह्य समझना चाहिये। आदित्यिक गुणधर्म भी दो तरहके हो सकते हैं—जीवाश्रित तथा शरीराश्रित।

आत्मासे जिनका संबंध है फिर चाहे वे औपशमिक क्षायिक क्षायोपशमिक हों चाहे जीवविपाकी कर्मोंके उदयसे होनेवाले हों वे सब सात्त्विक हैं। सत्यभाषण, निर्लोभता—उदारता या पवित्र आचार, सहनशीलता, दान बुद्धिमत्ता—तत्त्व ग्रहण शक्ति या विवेकपूर्णता अथवा विचारशीलता, उत्साह, दयाभाव, इन्द्रियविजय, प्रशम—कषायोंका अनुद्रेक, एवं विनय प्रभृति सब सात्त्विक गुण माने गये हैं। तथा शरीरसे जिनका सम्बंध है ऐसे सौन्दर्य क्रांति दीप्ति लावण्य प्रियवाक्यता कलाकोशल आदि सब शारीरिकगुण हैं। कोई-कोई गुण सम्बंध भेदके कारण सात्त्विक एवं शारीरिक दोनों तरहका भी मान लिया जाता है। जैसे कि बल। अस्थियोंके बंधन विशेष और उनके दृढताके संबंधकी अपेक्षा लेनेपर यही बल शारीरिक और उत्साह धैर्य साहस आदि मानसिक भावोंके सम्बन्धकी अपेक्षा लिये जानेपर सात्त्विक कहा जा सकता है।

जिन गुणोंमें शिष्टा संगति अभ्यास या संस्कारोंके आधानादि बाह्य निमित्तोंकी मुख्य-तया अपेक्षा हुआ करती है उनको आगन्तुक और जिनमें उनकी अपेक्षा नहीं होती वे सब सहज अथवा नैसर्गिक कहे जाते हैं। भोगभूमिजोंमें जो गुण पाये जाते हैं वे प्रायः नैसर्गिक ही रहा करते हैं। कर्मभूमिमें भी कहीं कहीं नैसर्गिक गुण पाये जाते हैं जैसे कि तीर्थकरोंमें जन्मसिद्ध सहज दश अतिशय।

इन सभी गुणोंमें सम्यक्त्व एवं मिथ्यात्वके निमित्त—साहचर्य भेदके कारण जो सद्धर्म तथा अपूर्व विशिष्ट अन्तर पाया जाता है वह प्रत्यक्ष अनुमान अथवा आगमके द्वारा जाना जा सकता है। फलतः सम्यग्दृष्टिको और मिथ्यादृष्टिको दोनोंको ही प्राप्त होनेवाले सज्जातित्व

१—चरमागतयैवास्थ वर्णितं बलमागिक। सात्त्विक तु बलं बाह्यैर्लिङ्गैर्दिग्विजयादिभिः ॥२१०॥ आदि-पुराण १५।

२—महासत्त्वा महाधैर्या महोरस्का महौजसः। महानुभावास्ते सर्वे महीयन्ते महोदयाः ॥ आदि ३-२६ ॥ स्वभावसुन्दरं रूपं स्वभावमधुरं वचः। स्वभावचतुरा चेष्टा तेषां स्वर्गलुषामिव ॥३४॥ स्वभाव आर्द्धवायोगवक्रतादिगुणैर्युताः। भद्रकास्त्रिदिवं यान्ति तेषां नान्या गतिस्ततः ॥४३॥

३—देखो आदि पुराण ४-१३४, तथा ६-४६ तथा १५-२८।

सद्गृहित्व एवं पारिव्राज्यसे सम्बन्धित ओज तेज विद्या वीर्य आदि प्रकृतमें बताये गये गुणोंमें भी जो विशेषता रहा करती है वह भी दृष्टिमें आ सकती और समझी जा सकती है ।

इसी प्रकार प्रकृत कारिकामें सम्यग्दर्शनके इस आभ्युदयिक फल वर्णनमें तीन परम स्थानोंका जो उल्लेख किया है उनमेंसे प्रत्येकके साथ ओज आदि गुणोंमें जो अपने अपने योग्य विशेषता पाई जाती है वह भी ध्यानमें लेनी चाहिये । क्योंकि यद्यपि ये गुण एक ही नामके द्वारा बताये गये हैं और एकही हैं भी, फिर भी इन गुणोंके कार्यकी प्रकटताके लिये क्षेत्रभेद हो जानेपर वे अपने अपने कार्यको यथायोग्य क्षेत्रके अनुसार ही दिखा सकते हैं । अतएव जो ओज या तेज या विद्या आदि गुण कुलीन व्यक्तिमें उस कुलकी परम्परागत सदाचार सम्बन्धी महत्ता अथवा विशेषताको दिखावेगा वही गुण सद्गृहस्थमें आनुवंशिक अर्थार्जन संरक्षण विनियोगके विषयमें अपनी विशिष्ट योग्यताको और पारिव्राज्य परमस्थानको प्राप्त व्यक्तिमें संयम तप आदिके रूपमें अपनी असाधारण चमत्कृति अविचलता अलुब्धता आदिको दिखानेवाला होगा । अतएव गुण एक ही रहने पर भी उनका उपयोग या कार्य भिन्न भिन्न रूपमें ही होगा । और वह भी मिथ्यादृष्टिकी अपेक्षा सम्यग्दृष्टिका गुण अपनी असाधारण विशेषतासे ही युक्त रहेगा अथवा पाया जा सकेगा ।

इस अवसर पर यह स्पष्ट करदेना भी उचित और आवश्यक मालुम होता है कि आचार्य भगवान्ने-सम्यग्दर्शनके आभ्युदयिक फलोंको बताते हुए सबसे प्रथम जो इस कारिकामें सज्जातित्व आदि तीन परम स्थानोंको बताया है वह सधारण बात नहीं है । ये तीनों ही विषय मोक्षमार्गकी सिद्धिमें मूलभूत साधन हैं । जिस तरह रत्नत्रय अन्तरंग असाधारण मुख्य साधन हैं उसी प्रकार ये तीन परमस्थान बाह्य साधनोंमें सबसे मुख्य और प्रधान साधन हैं । जिस प्रकार रत्नत्रयमेंसे किसी भी एकके बिना निर्वाण प्राप्त नहीं हो सकता उसी प्रकार इन तीन बाह्य साधनोंमेंसे भी किसी भी एकके न रहने पर भी यह जीव सर्वथा मोक्षको प्राप्त नहीं करसकता है ।

सम्यग्दर्शन मोक्षके अन्तरंग साधनोंमें प्रथम स्थानीय है यह बात ऊपर बताई जा चुकी है । स्वयं ग्रन्थकारने भी यह अच्छी तरह स्पष्ट करदिया है । किन्तु यह बात भी सुस्पष्ट है कि बाह्य साधनोंके बिना वह भी अपना वास्तविक प्रयोजन सिद्ध करनेमें सफल नहीं हो सकता अतएव आचार्य भगवान् बताना चाहते हैं कि वह सम्यग्दर्शन अपने सहचारि शुभसराग परिणामोंसे सबसे प्रथम यह लाभ उठाना चाहता है कि अपने लक्ष्यकी सिद्धिमें जो सर्वाधिक साधन हैं उनको वह प्राप्त करले । फलतः वह परात्मनिन्दाप्रशंसा आदि नीचगोत्रके कारणभूत परिणामोंका साहचर्य छोड़कर उनके विरोधी एवं नीचैर्ष्यत्यजुत्सेक आदि परिणामोंके दलवत्तर

सहयोगके निमित्तसे नियमसे सज्जातित्व की प्राप्ति कर लिया करता है। इसी प्रकार संसारके समस्त ऐश्वर्य वैभव आदिमेंसे अहंभाव अथवा आकांक्षाकी भावना तथा परावलम्बनकी आदत छूट जाने और उसके विरुद्ध स्वाधीन वास्तविक सदर्श सुखशान्तिमय आत्मार्थका बोध होजाने और आत्मायत्तप्रवृत्तिसे प्रेमपूर्णपरिचयका सरस स्वभाव बन जानेके कारण ऐहिक लब्ध धनका पात्रदान देवपूजा जैसे सत्कार्योंमें ही मुख्यतया सदुपयोग करने और उसीसे उसकी सफलता माननेकी श्रद्धा रुचि चर्या के परिणामोंके फलस्वरूप आनुवंशिक सद्गृही होनेके साथ साथ वह महार्थ ही हुआ करता है। इसी प्रकार वह संसार और उसके कारणोंको आत्मघातका—अनुका सर्वोत्कृष्ट कारावास समझकर और शरीर तथा भोगोंको कुलटा स्त्रीके हाव भाव विलास विभ्रमके स्थानापन्न मानकर जो स्वरूपरतिमें ही प्रीति करनेको श्रेयस्कर समझ पुनः पुनः उधर ही चित्त-वृत्तिकी अनुवृत्ति बने रहनेके कारण जो क्षोभके कारणोंमें सातिशय मन्दता आजाती है, उसके फलस्वरूप साधारणसे निमित्तको पाकर अथवा बिना ही निमित्तके उपदेश एवं गुरुका प्रसङ्ग पाते ही अवश्य ही पारिव्राज्यको प्राप्त कर लिया करता है।

इस तरह विचार करने पर सहजही मालूम हो सकता है कि जो व्यक्ति सम्यग्दर्शनसे पवित्र है वह स्वभावसे ही अपने लज्जभूत निर्वाणके बाह्य साधनरूप उन आभ्युदयिक पदोंको सहभावी विशिष्ट परिणामोंके निमित्तके बल पर नियमसे ही प्राप्त कर लिया करता है जिनको कि मिथ्यात्वकलङ्कित व्यक्ति कभी भी प्राप्त नहीं कर सकता। क्योंकि प्रथम तो उसतरहके परिणामोंकी विशुद्धिसे वंचित रहनेके कारण उसकेलिये नियम ही नहीं है कि वह उत्तम कुलमें ही जन्म ग्रहण करे मोक्षकी साधनभूत सज्जातीयताका ही भागी हो। कदाचित् महाकुलमें भी उत्पन्न होजाय तो भी उसके सहचारी भावों गुणों या धर्मोंमें वह सातिशयता तथा सम्यक्त्वके निमित्तसे प्रादुर्भूत हुई अपूर्व महान् संस्कारोंका संतति नहीं पाई जाती जो कि सम्यक्त्वके साथही उत्पन्न होनेवाली—आनेवाली एवं सतत निर्वाणमार्गको सिद्ध करनेकेलिये प्रतिदिनके कार्यक्रमका समुच्चय रखनेवाले सहायक सेवकके समान प्रेरित करनेवाली है।

सम्यग्दृष्टिको मोक्षमार्गमें आगे बढ़नेकेलिये प्रथम तीनों ही परमस्थानोंके समानरूपसे आवश्यक होनेपर भी उनमें सज्जातित्व प्रथम मुख्य और प्रधान है। क्योंकि जो जात्यार्थ है वही सद्गृही हो सकता है और उनमेंसे ही कोई कोई विरल व्यक्ति पारिव्राज्यको प्राप्त कर सकता है।

१—'कभी भी' कहनेका आशय यह है कि जिस तरह यह त्रैकालिक—सदातन नियम है कि जो सम्यक्त्व सहित है वह कभी भी दुष्कुलमें उत्पन्न नहीं होता, सदा महान् कुलोंमें ही जन्म ग्रहण करता है; वैसा मिथ्यादृष्टिके लिये कभी भी कोई भी नियम नहीं है।

आचार्योंने सज्जातित्वका निश्चय कर सकनेमें तीन निमित्त बताये हैं; प्रत्यक्ष अनुमान और आगम^१। इनमेंसे प्रत्यक्ष वह दिव्यज्ञान है जिसके कि द्वारा विवक्षित व्यक्तिके अन्तरंगमें सद्गोत्र आदि तद्योग्य कर्मोंके उदयको बिना किसी परावलम्बनके सीधा स्पष्टतया ग्रहण करके जाना जा सकता है कि यह व्यक्ति अवश्य ही सज्जातीय है। अविनाभाषी—अन्यथानुपपन्न चिन्ह विशेषोंके द्वारा अनुमानसे भी उस व्यक्तिकी सज्जातीयताका निश्चय किया जा सकता है। तीसरा साधन आगम है। प्रमाणभूत—अवंचक व्यक्तियोंके कहनेपर भी व्यक्तिकी सज्जातीयताका निश्चय किया जा सकता है जैसा कि प्रायः आजकल पाया जाता है।

यद्यपि यह ठीक है कि सज्जातित्व जैसे विषयका सर्वथा निर्णय करनेमें समर्थ इन तीन साधनोंमें से प्रत्यक्षज्ञान तो आजकल यहां पर उपलब्ध नहीं है। अनुमान ज्ञानकी योग्यता भी इस हीयमान युगमें प्रायः अत्यल्प और विरल होगई है। फलतः जानकार सम्बन्धित या जातीय व्यक्तियोंका पारस्परिक व्यवहार ही इसका निर्णय करनेके लिये साधन शेष रह जाता है। पुरातन कालमें जबकि प्रत्यक्ष ज्ञान असम्भव या सर्वथा दुर्लभ न था और आनुमानिक योग्यता भी प्रखररूपमें पाई जाती थी उस सरल पवित्र प्रशस्त युगमें भले ही आगम—जातीय जानकार व्यक्तियोंके व्यवहाररूप साधनकी नगण्यता रही हो किन्तु हालमें तो प्रायः वही एकमात्र शरण है।

उस युगमें केवली श्रुतकेवली गणधर चारण आदि ऋद्धिके धारक मनःपर्ययज्ञानी सर्वावधि परमावधि प्रभृति हजारों ऋषियों मुनियों यतियोंका जब सर्वत्र बिहार पाया जाता था तब उनकी सज्जातीयता विषयक अज्ञानान्धकारको दूर करनेके लिये कहींसे प्रकाश दूँडकर नहीं लाना पड़ता था। स्वयं ही उनके मातृपक्ष एवं पितृपक्ष सम्बन्धी कुलकी मद्दत्ता पवित्रता और पूज्यता जगन्मान्य रहनेके कारण प्रसिद्ध रहा करती थी। प्रत्युत उन दिव्यज्ञानियोंके सम्बन्धसे तथा कथनसे अन्य वंशोंकी भी उत्कृष्टताका बोध हो जाया करता था।

गृहस्थोंमें भी इस योग्यताके व्यक्ति पाये जाते थे कि वे केवल आकृति चेष्टा या अन्य कर्मोंको देखकर जान सकते थे कि अमुक व्यक्ति महान् वंशका है अथवा असज्जातीय है।

१—वसुदेवकी कृपासे जब कंस जरासंधकी घोषणाके अनुसार युद्धमें विजय लाभ लेकर आया तब जरासंधको यह प्रश्न उठ खड़ा हुआ कि प्रतिज्ञाके अनुसार राजपुत्री जीवज-

१—सम्प्रदायान्यवच्छेदाविरोधादधुना नृणाम् । सद्गोत्राद्युपदेशोऽत्र यद्वत्ताद्विचारतः ॥६॥ श्लोक वार्तिक अ० १ ॥ भाष्यम्—कथमधुनातनानां नृणां तत्सम्प्रदायान्यवच्छेदाविरोधः सिद्ध इति चेत् सद्गोत्राद्युपदेशस्य कथं ? विचारादिति चेत् मोक्षमार्गोपदेशस्यापि तत एव । कः पुनरत्र विचारः ? सद्गोत्राद्युपदेशो कः ? प्रत्यक्षानुमानागमैः परीक्षणमत्र विचारोऽस्मिन्धीयते । सोमवंशः क्षत्रियोऽयमिति हि वंशचतुष्टयस्योऽतीन्द्रिन्द्रादध्यवस्यति तदुच्चैर्गोत्रोदयस्य सद्गोत्रव्यवहारनिमित्तस्य साक्षात्करणात् । कश्चित्तु कार्यविशेषदर्शनादनुमिनोति तथागमादपरः प्रतिपद्यते ततोऽप्यपरस्तदुपदेशादिति सम्प्रदायस्यान्यवच्छेदः सर्वदा तदन्य-
आपदेशाभावात्, सस्याविरोधः पुनः प्रत्यक्षादिविरोधस्यासम्भवादिति । तदेतन्मोक्षमार्गोपदेशोऽपि समाप्तः ॥

साका विवाह तो यद्यपि कंसके साथ होना ही चाहिये परन्तु उसकी जातिका तो निश्चय ही नहीं है। अस्तु पृच्छनेपर कंसने अपनेको एक कलालीका पुत्र बताया। परन्तु जरासंधको बात जंची नहीं। मनमें सोचा—

आकृतिः कथयत्यस्य नायं सीधुकरीसुतः१ ॥१४॥

जांच शुरू हुई। कलाली बुलाई गई। प्रमाण देखे गये। रहस्य खुला। मालूम हुआ कि यह क्षत्रियपुत्र ही है।

सीतापुत्र लवकुशने भी अपनी कुलशीलतापर संदेह रहनेके कारण पुत्री देनेसे मनाई करके वज्रकर्णके साथ अपना भी अपमान करनेवाले महाराज पृथुको रणांगणमें समस्त सेनाओं से रहित करके भागनेसे रोककर कहा था कि—हमारी कुलीनताका परिचय तो लेते जाओ?

राजपुत्र वरांगके विषयमें भी युद्धके अनन्तर सज्जातीयताका संदेह हुआ ही था जो कि फिर दूर होगया।

पुरोहित पुत्रीने दासी पुत्रके साथ विवाह हो जानेके बाद कुछ चेष्टाओंसे ही तो निश्चय कर लिया था कि अवश्य ही यह कोई असज्जातीय है। जो कि अन्तमें सत्य ही सिद्ध हुआ।

इस तरहके आप्तोपपन्न प्रथमानुयोगमें अनेकों ही उदाहरण पाये जा सकते हैं जिनसे कि तत्कालीन व्यक्तियोंकी सज्जातीयताका पता व्यवहार और उसका परिचय देनेके ढंग तथा उसके समझ सकने या परीक्षाकी क्षमता—योग्यता आदिके द्वारा लग जाता है।

अधिक लिखनेकी आवश्यकता नहीं है। जिस प्रकार प्रसंगोपात्त थोड़ासा सज्जातीयताके विषयमें लिखा गया है उसी प्रकार सद्गुह्यत्व और पारिव्राज्यके विषयमें भी यथायोग्य समझ लेना चाहिये। ग्रन्थ विस्तार भयसे यहां अधिक लिखा नहीं जा सकता।

सम्यग्दर्शनके जो फल यहां बताये जा रहे हैं वे सब अभ्युदयिक हैं। इनकी प्राप्तिमें पुण्य कर्मका उदय अपेक्षित है। किन्तु यहांपर ये सम्यक्त्वके फलस्वरूप बताये गये हैं। यद्यपि यह ठीक है कि वास्तवमें सम्यक्त्व निर्वाणका ही कारण बताया गया है, न कि अभ्युदयों और उनके भी कारणभूत पुण्यकर्मोंके बन्धका, जैसा कि पहले बताया जा चुका है। फिर भी अन्यत्र आगम ग्रन्थोंमें अभ्युदयोंका कारण भी धर्मको बताया गया है। यद्यपि यह सत्य है कि जहां धर्मको अभ्युदयोंका कारण बताया गया है वहां धर्मसे प्रयोजन सराग भाव अथवा उपचारसे सरागसम्यक्त्वको बतानेका है। तथा इस उपचारका भी प्रयोजन व्यवहार मोक्षमार्गकी सिद्धि^४

१—हरिवंश पुराण सर्ग ३३

२—पद्मपुराण अ० ११ श्लोक १५४—१५८

३—यतोऽभ्युदयनिःश्रेयसार्थसिद्धिः सुनिश्चिता । स धर्मस्तस्य धर्मस्य विस्तरं शृणु साम्प्रतम् ॥ २० ॥

आदिपु० प० ५ ।

तथा “यस्मादभ्युदयः पुंसां निःश्रेयसफलोऽथः । वदन्ति विदितान्तायास्तं धर्मं धर्मसूरयः ॥ यशस्तिः ।
४—प्रयोजने निमित्तो उपचारः प्रवर्तते ।

हैं और यह व्यवहार मोक्षमार्ग निश्चय मोक्षमार्गका साधक एवं पूर्वरूप होनेसे धर्म ही है। यही कारण है कि ग्रन्थकारने भी यहाँपर उस कथनका भी प्रकारान्तरसे संग्रह कर लिया है।

सम्यग्दृष्टि जीवकी मोक्षमार्गकी सिद्धिमें जिनकी सबसे प्रथम आवश्यकता है उन सम्यग्दर्शन के फलस्वरूप उन तीन परमस्थानोंके होनेवाले लाभका वर्णन करके अब इन्द्रपदका लाभ भी सम्यक्त्वके प्रसादसे होता है, यह बताते हैं:—

अष्टगुणपुष्टितुष्टा दृष्टिविशिष्टाः प्रकृष्टशोभाजुष्टाः ।

अमराप्सरसां परिषदि चिरं रमन्ते जिनेन्द्रभक्ताः स्वर्गे ॥ ३७ ॥

अर्थ—जिनेन्द्र भगवान्में है भक्ति जिनकी ऐसे सम्यग्दर्शनसे विशिष्ट भव्य जीव चिरकाल तक स्वर्गमें देवोंकी और अप्सराओंकी सभाओंमें रमण किया करते, और आठ गुण तथा पुष्टिसे अथवा आठ गुणोंकी पुष्टिसे संतुष्ट रहते एवं अन्य देवोंकी अपेक्षा प्रकृष्ट शोभासे भी सेविते रहा करते हैं।

प्रयोजन—सम्यग्दृष्टिकी प्राप्त होनेवाले सप्त परमस्थानोंमेंसे आदिके तीन परमस्थानोंकी सम्यग्दर्शनके फलस्वरूपमें वर्णन करनेके अनन्तर चौथे सुरेन्द्रता नामक परमस्थानका निरूपण करना क्रमानुसार स्वयं अवसर प्राप्त है। अतएव यह कारिका प्रयोजनवती है। इसके सिवाय बात यह भी है कि उपर्युक्त परमस्थान निमित्त हैं—साधन है और यह सुरेन्द्रता नामका परमस्थान नैमित्तिक—साध्य—काय है। क्योंकि परमागममें कर्त्तव्य क्रियाओंका वर्णन करते हुए इसको पारिव्राज्य नामकी क्रियाका फल ही बताया है। यह कहनेकी आवश्यकता नहीं है कि सुरेन्द्रतासे मतलब केवल इन्द्रका ही नहीं अपितु इन्द्र उपेन्द्र अहमिन्द्र लोकपाल लौकान्तिक आदि तथा अन्य भी तत्सम महर्द्धिक वैमानिक देवोंका है। क्योंकि यह ध्यानमें रहनी चाहिये कि यहाँ आचार्य सम्यग्दर्शनका असाधारण फल बता रहे हैं। ग्रन्थकारका आशय यह है कि जिस प्रकार उपर्युक्त तीन परमस्थान सामान्यतया मिथ्यादृष्टि और सम्यग्दृष्टि दोनोंको ही प्राप्त हो सकते हैं वैसे यहाँ नहीं है। शेष चार परमस्थान तो सम्यग्दृष्टिकी ही प्राप्त हुआ करते हैं। फलतः इस आभ्युदयिक फलसे तो वैमानिक देवोंमें भी उन उत्कृष्ट पदोंका ही ग्रहण करना चाहिये जो कि सम्यग्दृष्टिकी ही प्राप्त हो सकते हैं। इस तरह सम्यग्दर्शनका सातिशय फल एवं उसकी मोक्षमार्गमें अग्रेसरता तथा प्रगतिकी प्रकट करके बताना ही इस कारिकाका प्रथम प्रयोजन है। जिसका कि वर्णन यहाँपर क्रमानुसार अवसर प्राप्त भी है। सम्यग्दृष्टि जीव मिथ्यादृष्टियोंके समान भवनत्रिक्रमे उत्पन्न न होकर नियमसे वैमानिक ही हुआ करता है। यद्यपि मिथ्यादृष्टि भी वैमानिक हुआ करते हैं फिर भी उनकी वहाँ मुख्यता नहीं है। जैसा कि कारिकामें प्रयुक्त विशेषणोंके द्वारा भी जाना जा सकता है। इन विशेषणोंसे युक्त वैमानिक सम्यग्दृष्टि ही संभव हो सकता है।

१—यों सुरेन्द्रपदप्राप्तिः पारिव्राज्यफलोद्भवा । सेषा सुरेन्द्रता नाम क्रिया प्रागनुवर्णिता ॥ २०१ ॥
आदि० पृ० ३६

ऊपर पारिव्राज्यका फल सुरेन्द्रता बताया है। बात यह है कि आगममें निर्वाणदीक्षा धारण कर लेनेवाले मुमुक्षुके लिये २७ पदोंका आशय समझकर उनके पालन करनेका उपदेश दिया गया है। किस पदके धारण करनेसे क्या फल प्राप्त होता है यह बात भी वहाँ बताई गई है। परन्तु निर्वाणेषु मुमुक्षु साधु उन ऐहिक फलोंकी रंचमात्र भी आकांक्षा न करके ही—समस्त संसारके विषयोंसे तत्त्वतः उद्विग्न रहकर—पूर्ण निष्काम भावसे तपश्चरण करने पर ही योग्यतानुसार उन फलोंको प्राप्त किया करता है। उक्त २७ पदोंमें पहला पद जाति है। इसके अनुसार बताया गया है कि जो सज्जातीय व्यक्ति निर्वाणदीक्षा धारण करके अपनी जातिका भद न रखकर जिनेन्द्र भगवानकी चरणसेवा भक्ति अथवा तपश्चरण करता है उसको भवान्तरमें ऐन्द्री विजया परमा और स्वा इन चार जातियोंमेंसे योग्यतानुसार कोई भी जाति प्राप्त हुआ करती है। पारिव्राज्यके फलस्वरूप प्राप्त होनेवाली उस ऐन्द्री जातिका ही इस कारिकामें सूचन किया गया है। विजया और परमा जातिका वर्णन आगेकी दोनों कारिकाओंमें क्रमसे किया जायगा। “स्वा” जातिका वर्णन ऊपरकी कारिकामें ‘महाकुला’ के नामसे किया जा चुका है। क्योंकि “स्वा” का अर्थ वह आत्मोत्थार जाति है जो कि नियमसे मोक्ष प्राप्त करनेवाले इन्द्र चक्रवर्ती और अरिहंतके सिवाय अन्य सम्यग्दृष्टि भव्यात्माओंको प्राप्त हुआ करती है।

मालुम होता है ग्रन्थकार इस बातको स्पष्ट करना चाहते हैं कि सम्यग्दृष्टि जीव जबतक मोक्षको प्राप्त नहीं कर लेता तबतक वह नियमसे देवगति और मनुष्यगतिके उत्तमोत्तम पदोंको ही प्राप्त होता रहता है। यदि वह अवधायुष्क सम्यग्दृष्टि मनुष्य है तो नियमसे देवायु का ही बन्ध करेगा। यह बात पहले भी स्पष्ट की जा चुकी है। किन्तु देवगतिमें वह साधारण देव न होकर विशिष्ट देव हुआ करता है यह बतानेका यहां प्रयोजन है।

भदनत्रिक—देवोंकी भवनवासी व्यन्तर ज्योतिषियोंकी तीन निकायोंमें तथा चारों ही निकायोंकी स्त्री पर्यायमें सम्यग्दृष्टि जीव उत्पन्न नहीं हुआ करता। इसके सिवाय अन्य भी किन-किन अवस्थाओंको वह प्राप्त नहीं किया करता सो आगमानुसार पहले बताया जा चुका है। किन्तु इस कारिकाके द्वारा आचार्य बताना चाहते हैं कि वह वैमानिकोंमें भी सामान्य—साधारण—आभियोग्य किन्त्वपि जैसा देव न होकर असाधारण—अनेकों देवोंका स्वामी

१—तत्रसूत्रपदान्याहुर्योगोन्द्राः सप्तविंशतिः । यैर्निर्णीतैर्भवेत्साक्षात् पारिव्राज्यस्य लक्षणं ॥ १६२ ॥

जातिमूर्तिश्च तत्रत्यं लक्षणं सुन्दरांगता । प्रभामण्डलचक्राणि तथाभिषवनायते ॥ १६३ ॥

सिंहासनोपधावे च छत्रचामरघोषणाः । अशोकवृक्षानिधयो गृहशोभावगाहने ॥ १६४ ॥ सेनाज्ञाऽ
ज्ञासभाः कीर्तिर्वैभवा वाहनानि च । भाषाहारमुखानीति जात्यादिः सप्तविंशतिः ॥ १६५ ॥

२—जातिमानप्यनुत्सिक्तः संभजेदर्हतां क्रमौ । यतो जात्यन्तरे जात्यां याति जातिचतुष्टयीम् ॥ १६७ ॥

आदि० प० ३६

३—स्वात्मोत्थां सिद्धिमीयुषाम् ॥ १४८ ॥ आदिपु० प० ३६ ॥ ४—सम्यक्त्वं च ॥ ६-२१ प० सू०

—देवेन्द्र हुआ करता है। तथा वह असाधारणता किन-किन विषयोंमें हुआ करती है सो दिये गये विशेषणोंके द्वारा स्पष्ट कर दिया गया है। जिस तरह वह यदि मनुष्य पर्यायको प्राप्त करे तो या तो वह असाधारण आभ्युदयिक पदों—चक्रवर्ती तीर्थकर सरीखे महान् पदोंको भोगनेवाला होता है अथवा तद्भवमोक्षगामी—चरमशरीरी यद्वा कुछ भवमें ही निर्वाण प्राप्त करनेपर भी मध्यवर्ती भवोंमें सम्मानित महान् व्यक्ति ही हुआ करता है। जैसाकि आगेके कथनसे मालुम हो सकेगा। कोई पदवीधर जैसा न होकर यदि कदाचित् अन्य साधारण मनुष्य होता है तो वह नियमसे सज्जातीय सद्गृहित्व एवं पारिव्राज्यको ही प्राप्त किया करता है और उनको प्राप्त करके भी मिथ्यादृष्टिकी अपेक्षा ओज तेज आदि गुणोंमें असामान्य विशेषतासे युक्त हुआ करता है जैसाकि ऊपरकी कारिकामें बताया जा चुका है। उसी प्रकार यहां देवगतिके विषयमें भी समझना चाहिये। यहांपर भी वह किन-किन बातोंमें मिथ्यादृष्टि देवकी अपेक्षा विशिष्ट हुआ करता है यह बात प्रयुक्त विशेषणोंके द्वारा खुलासा कर दी गई है। यद्यपि वैमानिक देवोंमें मिथ्यादृष्टि जीव भी उत्पन्न हुआ करते हैं फिर भी उनकी प्रधानता नहीं है। उनमें जो परस्पर अन्तर रहा करता है वह दिये गये विशेषणोंके अर्थपर विचार करनेसे मालुम हो सकता है।

ग्रन्थ अवस्थाओंमें सम्यग्दर्शनके निमित्तसे क्या क्या विशेषता प्राप्त होती है यह दिखाकर उसका विशिष्ट साहाय्य प्रकट करके दिखाना ही ग्रन्थकारको अभीष्ट है अतएव यही बात ने देवगतियोंमें भी विशेषणोंके द्वारा अभिव्यक्त करके इस कारिकाके द्वारा स्पष्ट कर देना चाहते हैं। अपने इस प्रयोजनको बतानेमें कारिका पूर्णतया सफल है।

शब्दोंका सामान्य विशेष अर्थ—

अष्टगुणपुष्टितुष्टाः । —इसका विग्रह दो तरहसे हो सकता है।

१—अष्टौ च ते गुणाश्च=अष्टगुणाः । तेषां पुष्टिः तथा तस्यां वा तुष्टाः ।

२—अष्टगुणाश्च पुष्टिश्च=अष्टगुणपुष्टी । ताभ्यां तयोर्वा तुष्टाः ॥ अर्थात् आठ गुणों की पुष्टिसे संतुष्ट, अथवा आठ गुण और पुष्टिके द्वारा संतुष्ट रहनेवाले। यहांपर प्रथम अर्थमें पुष्टि अष्टगुणात्मक ही मालुम होती है और दूसरे अर्थमें दोनों—आठ गुण और पुष्टि भिन्न भिन्न विवक्षित हैं। दोनों अर्थोंमें यही अन्तर है।

अष्टगुण शब्दसे—अग्निमा महिमा लविमा गरिमा प्राप्ति प्राकाम्य ईशित्व और वशित्व इस तरह विक्रियाके आठ भेदोंका ग्रहण किया जाता है। कोषमें भी ऋद्धिके ये आठ भेद गिनाये हैं। किन्तु ग्रन्थकारने केवल “अष्टगुण” शब्दका उल्लेख किया है। उन आठोंका नामोल्लेख यहां नहीं किया है। अतएव इस शब्दसे विक्रियाके इन आठ भेदोंका ही ग्रहण

१—प्रभाचन्द्रिय टीका में गरिमाका उल्लेख न करके उसकी जगह कामरूपित्वको गिनाकर आठ भेद बताये हैं।

करना चाहिये अथवा दूसरे किन्हीं आठ गुणोंका ग्रहण करना चाहिये यह बात विचारणीय है। कारण यह कि प्रथम तो आगममें विक्रियाके आठ ही भेद न गिनाकर अनेक भेद बताये हैं। अतएव उसके आठ ही भेद बताना उचित प्रतीत नहीं होता। दूसरी बात यह कि देवोंको पर्यायाश्रित गुणोंमें एक विक्रिया ही नहीं अन्य भी अनेक गुण प्राप्त हैं। अतएव यदि एक ही विक्रिया गुणके आठ भेदोंको आठगुणोंके स्थानपर गिना जाय तो शेष गुणोंका संग्रह नहीं हो पाता। सात गुण छूट जाते हैं। अतएव इस व्याप्ति और अतिव्याप्ति दोषका वारण करनेके लिये उचित है और आवश्यक है कि इस शब्दसे केवल विक्रियाका ही नहीं अपितु भिन्न भिन्न आठ गुणोंका ग्रहण किया जाय अर्थात् अष्टभेदरूप विक्रियाको एक ही गुण मानकर शेष सात गुण और भी लेने चाहिये। और उनको सम्मिलित करके ही आठ गुण गिनना चाहिये। इन सात गुणोंके स्थानपर स्थिति प्रभाव सुख द्युति लेश्याविशुद्धि इन्द्रियविषय और अवधिविषय इनको सम्मिलित करना चाहिये। अथवा इन सात भेदोंके सिवाय विक्रियाको न गिनकर उसके स्थानपर देवगतिको गिनना चाहिये। इस तरहसे भी आठ गुण होजाते हैं। और उनमें प्रत्येक देवगतिउन्म्वन्धी सभी विशेष गुण संगृहीत होजाते हैं।

इस तरहसे संगृहीत इन आठ गुणोंका अर्थ संचेपमें इस प्रकार समझना चाहिए।

१—देवगति—तद्योग्य आयु और गति नापकर्मके उदयसे होनेवाली जीवकी व्यंजन पर्याय। अथवा विक्रिया—अपने प्राप्त शरीरसे भिन्न अथवा अभिन्न विचित्र एवं विविध आकार बनानेकी योग्यता। अणिमा—इतना छोटा शरीर बनालेना कि कमलके छिद्रमें भी प्रवेशकर वहाँ बैठकर चक्रवर्तीके भी परिवार एवं विभूतिको उत्पन्न कर सकना। महिमा—मेरुसे भी बड़ा शरीर बना लेना। लघिमा—वायुसे भी हलका शरीर बनालेना। गरिमा—जलसे भी भारी शरीर बनालेना। प्राप्ति—पृथ्वीपर बैठे बैठे ही अङ्गुलिके अग्रभाग द्वारा मेरुकी शिखर या सूर्य विम्बका भी स्पर्श कर सकना। प्राकाम्य—जल पर भूमि की तरह चलना और भूमिमें जलकी तरह डुबकी लगाना और उछलना आदि। ईशित्व—चाहे जिसकी वश कर लेना।

२—स्थिति—आयुप्रमाण, ३ प्रभाव—शापानुग्रहशक्ति, ४ सुख—साता वेदनीय कर्मके उदयसे प्राप्त इष्ट विषयोंका अनुभव, ५ द्युति—शरीर वस्त्र भूषणकी दीप्ति-कान्ति;

१—त० राजवार्तिक अ० ३ सू० २६ वा० २ का भाष्य—विक्रियगोचरा ऋद्धिरनेकविधा अणिमा महिमा लघिमा गरिमा प्राप्तिः प्राकाम्यमीशत्व वाशब्दमप्राप्तधालोऽन्तर्धानं कामरूपित्वमित्येवमादि। इन सबके लक्षण भी भिन्न भिन्न वहाँ बताये गये हैं।

२—देखा त० सू० अ० ४ सूत्र २० ॥

३—इनके सिवाय विक्रियाके अन्तर्धान—अदृश्यरूप होजाना तथा कामरूपित्व—एक समयमें अनेक और नाना प्रकारके रूप बनालेना आदि और भी भेद हैं। किन्तु यह बात यहाँ ध्यानमें रहनी चाहिये कि विक्रियर्द्धिवाले मुनिको लक्ष्य करके आगममें इन भेदोंका जो अर्थ बताया है तदनुसार ही हमने यहाँ लिखा है। देवोंमें उनके योग्य आगमानुसार समझना चाहिये।

लेखा-कषायोदयसे अनुरंजित मन वचन कायकी प्रवृत्ति, ६-७ इन्द्रिय और अवधिके विषयका प्रमाण और ज्ञेय ।

इस तरहसे आठ गुणोंके ग्रहण करने पर प्रायः आगमोक्त देवगतिसम्बन्धी सभी गुण-वर्णोंका संग्रह होजाता है और इन के द्वारा सम्यग्दर्शनके निमित्तसे प्राप्त होनेवाली विशेषता का भी परिज्ञान हो सकता है ।

पुष्टि—इस शब्दसे शरीर उसके अवयवोंका उपचय विशेष तथा तद्योग्य परमाणुओंका संग्रह होकर उनके निर्माण बंधन संघातमें विशेष परिणमन अर्थ ग्रहण करना चाहिये जैसा कि आगममें बतायागया है ।

आगममें औदारिक शरीरकी अपेक्षा वैक्रियिक शरीरके योग्य परमाणु—आहारवर्गणाके स्कन्ध अधिक सूक्ष्म? हुआ करते हैं और प्रदेशोंकी संख्याकी अपेक्षा वे असंख्यातगुणों रद्दा करते हैं । उत्तरोत्तर ये दोनों ही विषय अधिकाधिक हैं फिर भी उनकी अवगाहना छोटी-छोटी होती है । यह देवशरीरके परिणमन एवं बंधन संघातकी विशेषता है । जो ऊपर २ के देवों में अधिकाधिक पाई जाती है । मिथ्यादृष्टियोंकी अपेक्षा सम्यग्दृष्टियोंके शरीरमें यह पोषण अधिक प्रशस्त और महान् हुआ करता है ।

तुष्टा—तोष—संतोषके धारण करनेवालोंको तुष्ट कहा जाता है । प्रीत्यर्थक तुष वातुसे क्त प्रत्यय होकर यह शब्द बनता है । इच्छानुसार विषयके प्राप्त न होनेपर भी अरति—अप्रीति अथवा अकृतार्थताके कारण आकुलताका न होना तुष्टि यद्वा संतोष कहा जाता है । इसतरह यथाप्राप्त विषयमें भी प्रसन्न रहने या आकुलित न होने को तुष्टि कहते हैं । जो इस तरहके अन्तरङ्गभावसे युक्त हैं वे सब तुष्ट समझे जाते हैं ।

दृष्टिविशिष्टाः—दृष्ट्या-दर्शनेन विशिष्टाः युक्ता महान्तो वा इस विग्रहके अनुसार इस शब्दका अर्थ दर्शनसे युक्त अथवा दर्शनकी अपेक्षा महान् ऐसा होता है । इसका अर्थ करते समय अधिकतर लोग “सम्यग्दर्शनसे युक्त-सहित” ऐसा कहा करते हैं । क्योंकि उनकी दृष्टिमें “दृष्टि” शब्दका अर्थ सम्यग्दर्शन है । किन्तु हमारी समझसे यहांपर दृष्टिशब्दका अर्थ सम्यग्दर्शन न करके दर्शनोपयोग करना चाहिये ।

प्रकृष्टशोभाजुष्टाः—प्रकृष्ट—सातिशय अथवा उत्तम शोभाके द्वारा जिनका प्रीतिपूर्वक सेवन किया जाता है । यह सामान्य शब्दार्थ है । इसमें जो विशेष अर्थ है उसपर भी ध्यान देना चाहिये । यहांपर प्रकृष्ट शब्द सापेक्ष है । प्रकृष्टता किसी न किसी अन्य व्यक्ति की

१—२—त० सू० अ० ३ “परं परं सूक्ष्मम्” ॥३७॥ “प्रदेशतोऽसंख्येयगुणं प्राक् तैजसात्” ॥३८॥

३—सौधर्म स्वर्गके देवोंकी उत्कृष्ट अवगाहना ७ अरति और अन्तिम सर्वार्थसिद्धिविमातके देवोंकी अवगाहना १ अरति प्रमाण ही हुआ करती है ।

अपेक्षा ही कही जा सकती है। जिस तरह कोई कहे कि “यह अधिक सुन्दर है” तो यहाँ पर अधिक शब्द उस व्यक्ति अथवा उन व्यक्तियोंका बोध करादेता है जिसकी या जिनकी कि अपेक्षासे विवक्षित व्यक्तिकी सुन्दरताका प्रतिपादन किया जा रहा है। इसी प्रकार यहाँ पर भी समझना चाहिये। ग्रन्थकारको इस शब्दके द्वारा भी मिथ्यादृष्टि देवोंकी अपेक्षा सम्यग्दृष्टि देवोंके शरीरकी शोभा प्रकट हुआ करती है यह बताना अभीष्ट है। अथवा सामान्य देवोंकी अपेक्षा उन देवेन्द्रोंकी, जिनको कि सम्यक्त्वके फलस्वरूपमें सुरेन्द्रताका लाभ होना यहाँ बताया जा रहा है, शोभा? सातिशय हुआ करती है यह प्रकट करना है। इस वाक्यमें जुष्टा शब्दका जो प्रयोग किया है वह साधारण ‘सहित’ अर्थको नहीं अपितु प्रीतिपूर्वक सेवन अर्थको बताता है। क्योंकि यह शब्द जिस जुष धातुसे बनता है उसके प्रीति और सेवन दोनों ही अर्थ होते हैं। और यहाँ पर वे दोनों ही अर्थ करने चाहिये। कारण यह कि यहाँपर सम्यग्दृष्टिकी विशेषता बताना अभीष्ट है। जिस तरह “भारणन्तिकीं सल्लेखनां जोषिता”^१ में जोषिताका अर्थ प्रीतिपूर्वक सेवन करना ही लिया गया^२ है उसी प्रकार यहाँ भी करना चाहिये। मतलब यह है कि सम्यग्दृष्टियोंके निःकाङ्क्ष होते हुए भी उनके शरीरकी वह विवक्षित शोभा मिथ्यादृष्टि देवोंके शरीर की अपेक्षा प्रकर्षताके साथ और अधिक प्रीतिपूर्वक सेवा किया करती है।

यहाँपर प्रकृष्टा चासौ शोभा च तथा जुष्टाः—सेविताः। इस विग्रहके अनुसार तथा प्रयुक्त ‘प्रकृष्ट’ शब्दके द्वारासम्यग्दृष्टि देवोंके शरीरकी शोभामें अतिशय सूचित कर दिया गया है कि—यद्यपि सम्यग्दृष्टि निःकाङ्क्ष हैं-वे उसको नहीं चाहते फिर भी वह शोभा अत्यन्त प्रीतिपूर्वक उनके शरीरकी और उनकी सेवा किया करती है।

अमराप्सरसां—अमराश्च अप्सरसश्च तेषाम्। यहाँ सम्बन्धमें पठ्ठी विभक्ति कौगई है अतएव इस इतरेतर योग समासमें आये हुए अमर और अप्सरा शब्दोंका सम्बन्ध परिषदि शब्दके साथ है। अर्थात् अमरो—देवोंकी सभामें और अप्सराओंकी सभामें। एक एक इन्द्रके देव और देवियोंका परिवार बहुत बड़ा है। देव और अमर पर्यायवाचक शब्द हैं। इनका अर्थ ऊपर बताया जा चुका है। अप्सराका अर्थ सामान्यतया नृत्यकारिणी किया जाता है यद्यपि जो नृत्यकारिणी हैं उनको अप्सराएं कहा जा सकता है किंतु सभी अप्सराएं नृत्यकारिणी ही हो यह बात नहीं है। इन्द्र—सौधमेंन्द्रके विम्बित परिवारमें चार लोकपाल भी माने गये हैं। जो

१—स्वर्गप्रच्युतालिंगानि यथान्येषां सुधाशिनाम् । स्पष्टानि च तथेन्द्राणां किन्तु लेशेन केनचिन् ॥ आदि

११—२॥ २—त० सू० ८—२२॥ ३—तनु च विस्पष्टार्थं सेवितेत्येव वक्तव्यम् ? न अर्थावि-
कंपापपद्येः । न केवलं सेवनमिह परिगृह्यते । किं तर्हि ? प्रीत्यर्थोपि । स० सि० ।

कि नियमसे मोक्ष जानेवाले देवोंमें१ परिगणित हैं। इन यम आदि चारों ही लोकपालोंमेंसे प्रत्येक की जो ३॥ करोंड अप्सराएं वताई गई हैं२। ये सब नर्तकी नहीं है। साधारण परिवारकी देवियां हैं। इन्द्रके परिवारमें एक अनीक—सेनाके देव देवियोंका भी भेद है। जो सात प्रकार की है। इनमें एक भेद नर्तकियोंका है जिसकी कि गणमहत्तरिका नीलांजना बताई गई है। इससे मालूम होता है कि सभी अप्सराएं नृत्यकारिणी ही नहीं हुआ करतीं।

परिषद् नाम सभाका है। इसका शब्दार्थ “परितः सीदति-सीदन्ति वा अस्याम्” ऐसा होता है। इन्द्रकी तीन तरहकी सभाएं हैं। अन्तः परिषत्, मध्य परिषत् और बाह्य परिषत्। तीनों ही सभाओंके सदस्य देवोंकी संख्या क्रमसे १२ हजार १४ हजार और १६ हजार है। इन्द्रकी ८ अग्रमहिषियों—इन्द्राणियोंमेंसे भी प्रत्येककी तीन-तीन परिषत् हैं। जिनमें कि क्रमसे ५ सौ ६ सौ ७ सौ देवियां सदस्य हैं। इन्द्र इन देवोंकी उन परिषत्—सभाओंमें बैठकर कभी कभी चर्चा उपदेश आदि करता है तो वही एक भवतारी परम सम्यग्दृष्टि शतयज्वा कभी-कभी उन सभी देवियों एवं अप्सराओंकी परिषत्में बैठकर पवित्र एवं उचित भोगोंका का भी अनुभव किया करता है।

चिरं, रमन्ते = रम् धातुका अर्थ क्रीड़ा करना आनन्द विलास भोग उपभोग करना है। चिरं यह अव्यय है। जो कालकी अधिकताको बताता है। जैसे कि चिरन्त चिरंतन चिरण्टी चिरक्रिय चिरजीवी चिरायुस् इत्यादि। प्रकृतमें यह शब्द आयुपर्यन्त यथाप्राप्त भोगोंकी बिना किसी विघ्न बाधाके भोगते रहनेको सूचित करता है। तथा मनुष्योंकी अपेक्षा देवोंकी तथा देवों में भी सम्यग्दृष्टियों एवं इन्द्रोंकी आयुकी दीर्घता, अनपवर्त्यता, तथा घातायुष्कताकी अपेक्षासे उसमें पाई जानेवाली अधिकता आदि को भी बताता है।

जिनेन्द्रभक्ताः—यह शब्द सम्यग्दृष्टि अर्थको बताता है। अंशतः अथवा पूर्णतया जो मोहकर्मपर विजय प्राप्त करनेवाले है उनको कहते हैं जिन। इनके जो इन्द्र हैं, इनपर जिनकी आज्ञा चलती है उनको कहते हैं जिनेन्द्र। इस तरहके सर्वज्ञ वीतराग हितोपदेशी जिनेन्द्रके जो भक्त हैं—सेवक पूजक आराधक हैं उनको कहते हैं जिनेन्द्रभक्त। यद्यपि जिनका मोहकर्म—मिथ्यात्व सत्तामें है फिर भी जिसका उदय अत्यन्त मन्द मन्दतर अथवा मन्दतम हो गया है वे भी महान भद्रपरिणामी रहनेके कारण जिनेन्द्र भगवानकी आज्ञाको सर्वथा प्रमाण मानते और उनको आज्ञानुसार व्रत संयम एवं तपश्चर्याके भी साधक हुआ करते हैं। फलतः वे भी जिनेन्द्र

१—इन्द्र हुआ न शची हू हुआ, लोकपाल कबहूँ नहि हुआ। इत्यदि।

२—स्वयंप्रसे विमाने सोमो लोकपालः अर्धतृतीयपत्न्योपमायुः। चत्वारि देवीसंस्त्राणि, अर्धतृतीय पत्न्योपमायूषि, चतुष्पणमपि लोकपालानां चतस्रोऽग्रमहिष्यः। अर्धतृतीयपत्न्योपमायुषः। चतुर्णां लोकपालानामेकैकस्यार्धचतुर्थकोटो संख्या अप्सरसः। रा० वा० ४—॥१६—८ का भाष्य।

३—आदि आत्मनेपदी-वर्तमानकाल अन्यपुरुष बहुवचन।

भक्त ही हैं। परन्तु वे सिद्धान्ततः और अन्तरङ्गमें तथा वास्तविकरूपमें—मिथ्यात्वका उदय पाये जाने और इसीलिये सम्यक्त्वसहित नहीं रहनेके कारण मुख्यतया जिनेन्द्रभक्त शब्दसे नहीं कहे जा सकते। प्रकृतमें उन अनुपचरित सम्यग्दृष्टि जिनेन्द्रभक्तोंका ही ग्रहण किया गया है, ऐसा समझना चाहिये। जो कि नियमसे जिनेन्द्र भगवानके भक्त होते हैं तथा अन्य किसी देवके वास्तवमें भक्त न होकर जिनेन्द्र भगवानके ही भक्त हुआ करते हैं।

स्वर्ग—सु—सुष्ठु—सुन्दरम्—सुखरूपम् वा। अर्थते—प्राप्यते इति अर्—स्थानं। एतत् स्वरूपम्—सुखरूपम् स्थानम् इति यो गीयते स स्वर्गः। इस निरुक्तिके अनुसार संसारमें यह सबसे अधिक सुखरूप स्थान है, ऐसा जिसके विषयमें माना जाता है उसको स्वर्ग कहते हैं। फिर भी देवगति अथवा वैमानिक देव पर्यायवाले जीवोंके स्थानके लिये यह शब्द रूढ़ है।

तात्पर्य—यह कि जगत्में यह बात प्रसिद्ध है कि संसारमें यदि कोई सर्वाधिक सुखका स्थान है तो वह स्वर्ग है। यद्यपि यह ठीक है कि तत्त्वतः दुःख जिसको कहते हैं उसकी परिभाषा से स्वर्ग भी बाहर नहीं है। कर्माधीनता भंगुरता संक्लेश आदि दुःखरूप भावोंसे वह भी मुक्त नहीं है। फिर भी कर्मफलको भोगनेवाली चारों गतियोंमें वह इसीलिये प्रधान एवं इष्टरूप माना जाता है कि पुण्यरूप माने गये कर्मोंमेंसे अत्यधिक भेदोंका वहाँ उदय पाया जाता है और उनके फल भोगनेमें बाधक बन सकनेवाले कारकोंका वहाँ प्रायः सद्भाव नहीं पाया जाता। अतएव पुण्य फल भोगने योग्य स्थानोंमें अधिक होनेके कारण ही उसकी वैसी प्रसिद्धि है।

पुण्य प्रकृतियां कुल ६८ हैं उनमेंसे सात देवैर्नीय उच्च गोत्र देव आयु देवगति पञ्चेन्द्रिय जाति वैक्रियिक शरीर अङ्गोपाङ्ग निर्माण बन्धन संघात समचतुरस्र संस्थान स्पर्श रस गन्ध वर्णा शुभ सुभग सुस्वर आदेय यशस्कीर्ति आदि बहुततर प्रकृतियोंका उदय यहाँ पाया जाता है। खास बात यह है कि इन प्रकृतियोंका उदय वहाँपर सामान्यरूपसे सभी देवोंके पाया जाता है। फलतः सभी देव स्वाभाविकरूपसे अनेक गुणोंसे युक्त गति, अष्टविध विक्रियामें समर्थ तथा शुभ सुभग कान्तियुक्त योग्य साङ्गोपाङ्गादिसे सुन्दर शरीर, अनपवर्त्य आयु, उच्चगोत्र, तथा प्राप्त इष्ट भोगोंके भोक्ता ही हुआ करते हैं। स्वर्गमें मिथ्यादृष्टि भी उत्पन्न होते हैं। अतएव सम्यक्त्व सहित और मिथ्यात्वसहित जीवोंको स्वर्गमें उत्पन्न होने मात्रसे ही सामान्यतया कोई अन्तर नहीं पड़ता और न कहा जा सकता है। किन्तु यहाँ पर तो आचार्य सम्यक्त्वका असाधारण फल बता रहे हैं। अतएव जिस स्वर्गको साधारण मिथ्यादृष्टि जीव भी प्राप्त कर लेता है उसके प्राप्त करलेनेमें सम्यक्त्वके फलकी कोई असाधारणता प्रकट नहीं होती। इसलिये आचार्य ने विशेषता दिखानेके लिये जो प्रकृत कारिकामें विशेषण दिये हैं उनके आशयपर आगमके अनुसार खासतौरसे ध्यान देने की आवश्यकता है। अतएव उन्हीं विशेषताओंको संक्षेपमें यहाँ पर कुछ स्पष्ट कर देना उचित प्रतीत होता है।

अष्टगुणोंसे प्रयोजन विक्रिया सम्बन्धी अणिमा महिमा आदि प्रसिद्ध आठ भेदोंसे और पुष्टिशब्दसे उन्हीकी पुष्टिका अर्थ यदि लिया जाय तब तो पुष्टिसे सम्यग्दृष्टिकी विशेषता इस प्रकार समझनी चाहिये कि मिथ्यादृष्टिकी विक्रियामें उतनी सामर्थ्य नहीं पाई जाती जितनी कि सम्यग्दृष्टिकी विक्रियामें रहा करती है। यदि इन आठ गुणों और पुष्टिको भिन्न भिन्न लिया जाय तब आठ गुणोंके विषयमें उपयोगकी अपेक्षासे अन्तर समझना चाहिये। अर्थात् सम्यग्दृष्टि देव अपने उन गुणोंका दुरुपयोग नहीं किया करता। मिथ्यादृष्टि देव कदाचित् दुरुपयोग भी कर सकता है। तथा पुष्टिके विषयमें यह समझना चाहिये कि शरीरके उपायके योग्य वैकल्पिक शरीरके परमाणुस्कन्धोंके महत्त्वपूर्ण परिणाममें अन्तर पड़ा करता है। सम्यग्दृष्टिके समान मिथ्यादृष्टियोंके शरीर स्कन्धोंका परिणाम सातिशय एवं महान् नहीं हुआ करता। इसके सिवाय तुष्टि शब्दके द्वारा भी सम्यग्दृष्टि और मिथ्यादृष्टिमें जो विशेष अन्तर है वह भी प्रतीतिमें आता अथवा आ जा सकता है। क्योंकि इन गुणोंके प्राप्त होने पर सम्यग्दृष्टिको तो तुष्टि रहा करती है। परन्तु मिथ्यादृष्टि असंतुष्ट ही रहा करता है। सम्यग्दृष्टिके संतोष और मिथ्यादृष्टिके असंतोषकी स्पष्ट परीक्षा उस समय होजाती है जब कि स्वर्गसे उनके च्युत होनेका अवसर आया करता है। मिथ्यादृष्टि देव मरते समय अपनी विभूति, इष्ट सुख साधन और ऐश्वर्यका वियोग होता हुआ देखकर या जानकर जिसतरह संक्लिष्ट होता रोता और विलाप करता है वैसे सम्यग्दृष्टि नहीं किया करता। क्योंकि वह तत्त्वज्ञ एवं वस्तुस्वरूपका यथार्थतया श्रद्धान्वित होनेके सिवाय अनन्त रागद्वेषपरिणामोंसे रहित एवं उतना ही परपदार्थोंके संयोग वियोगमें समभाव रहा करता है।

अष्टगुण शब्दसे विक्रियाके आठभेद न लेकर यदि गति स्थिति प्रभाव सुख द्युति आदिको लिया जाय जैसा कि ऊपर कहा गया है तब सम्यग्दृष्टि और मिथ्यादृष्टिके इन आठ भेदोंमें जो अन्तर या विशेषता पाई जाती है वह आगमके अनुसार स्वयं समझी जा सकती है। उसका यहां विस्तार करनेकी आवश्यकता नहीं है। फिर भी संक्षेपमें उसका थोड़ासा परिचय देदेना उचित प्रतीत होता है।

गति—सम्यग्दृष्टि जीव भवनत्रिकमें उत्पन्न नहीं होता, देवी नहीं होता, अभियोग्य किन्विधिक सरीखी निकृष्ट अवस्थाओंको प्राप्त नहीं किया करता, और वह नीचेके ही स्वर्गों-तक उत्पन्न न होकर अन्तिम विमान सर्वार्थसिद्धि तक भव धारण किया करता है तदनुसार

१—इन्मिमिथ्यादृष्टि सहस्रारसे ऊपर नहीं जाता। "परमहंस नामा परमती सहस्रार ऊपर नहीं गती ॥ चौ० ठा० परन्तु व्यवहारतः सम्यग्दृष्टि पूर्णतया आर्हत आगमके अनुसार तपस्वी किन्तु अन्तरंगमें दर्शन मोहके सूक्ष्मतम उदयके कारण नवमैवेक तक भी जाता है इससे ऊपरका भव मिथ्यादृष्टि नहीं, सम्यग्दृष्टि की धारण किया करता है

भवेनिमित्तक प्राप्त होनेवाली शक्तियों—विक्रिया आदिके विषयमें तथा शारीरिक-मुखधर्मोंमें भी महान् अन्तर रहा करता है।

स्थिति—सम्यग्दृष्टिकी आयुका प्रमाण तेतीस सागर तक हुआ करता है। अब कि मिथ्यादृष्टि सहस्रार स्वर्ग तक और कोई कोई अन्तिम अवैयक तक ही उत्पन्न हो सकते हैं। इसके सिवाय घातायुष्कताकी अपेक्षासे भी विशेषता पाई जाती है। आगममें देवोंकी आयुका वर्णन करते हुए बारहवें स्वर्गतकके देवोंकी आयुमें निश्चित उत्कृष्ट आयुःस्थितिसे कुछ अधिक का भी पाया जाना बताया है। जैसे कि पहले दूसरे स्वर्गकी उत्कृष्ट आयु सामान्यतया दो सागर प्रमाण है। परन्तु आगममें दो सागरसे कुछ अधिक? कही गई है। परन्तु यह अधिकता घातायुष्कताकी अपेक्षासे है। क्योंकि यदि कोई मिथ्यादृष्टि ऊपरके स्वर्गकी आयुका बंध-करनेके बाद संक्लेश परिणामोंके द्वारा स्थितिका घात करके सौधर्मद्विकमें उत्पन्न होता है तो उसकी उत्कृष्ट आयु दो सागरसे पन्थके असंख्यातवें भागतक अधिक होगी। कदाचित् कोई सम्यक्त्व सहित जीव यदि वैसा करता है—ऊपरके स्वर्गकी बद्ध आयुका घात करके सौधर्म ईशानमेंसे किसी में उत्पन्न होता है तो उसकी उत्कृष्ट आयु दो सागरसे आधा सागर तक अधिक होगी। ऐसा सिद्धान्त शास्त्रका कथन है। इस कथनसे भी सम्यक्त्वके प्रतापसे देवायुकी स्थितिमें पाई जानेवाली विशेषता एवं अधिकताका परिज्ञान हो सकता है।

प्रभाव—इसका आशय आपानुग्रहशक्तिसे है। यह शक्ति ऊपर-ऊपरके देवोंकी अधिक अधिक होती जाती है। तथा मिथ्यादृष्टिकी अपेक्षा सम्यग्दृष्टिकी यह शक्ति विशिष्ट रहा करती है फिर भी वह प्रायः संभावना सत्यकी ही विषय रहा करती है।

सुख—यद्यपि साधारणतया मनुष्योंकी अपेक्षा देवोंके वैषयिक सुखको विशिष्ट कहा जा सकता है। क्योंकि कर्मभूमिज मनुष्योंके समान उनके विषय श्रीघ्न नश्वर तथा दृःस्थान्तरित नहीं हैं। परन्तु आचार्योंका अभिप्राय यहाँपर वास्तवमें वैषयिक सुखकी तरफ नहीं है। सुखसे प्रयोजन उसी सुखका लेना चाहिये जो कि ऊपर-ऊपरके देवोंमें अधिकाधिक बताया गया है। इस तरहका सुख बाह्य विषयोंकी अपेक्षा नहीं रखता। यही कारण है कि ऊपर-ऊपरके स्वर्गोंमें बाह्य भोगोपभोगके साधन एवं विभूतिके कम-कम होते जाने पर भी सुखकी मात्रा अधिकाधिक होती गई है। और यह बात स्पष्ट है कि इस तरहके सुखका संभव जो सम्यग्दृष्टिके हो सकता है वह मिथ्यादृष्टिके नहीं हो सकता। यद्यपि मिथ्यादृष्टिके भी यथायोग्य निराकुलता—

१—सौधर्मेशानयोः सागरोपमैर्दधिके ॥ त० सु०

२—क्योंकि भोगभूमिजोंका सुख भी प्रायः देवोंके समान हुआ करता है। आगममें उसकी चक्रवर्तीके सुखसे भी अनन्त गुणा बताया गया है, देवो आ० पु० तथा ति० प०

३—इसके लिये देवो आ० पु० पर्व ११।

आकांक्षाओंकी अल्पतरता पाई जाती है। फिर भी वह 'सम्यग्दृष्टिकी अनिर्वचनीय निःकोष्ठ मनोवृत्ति एवं परिणामों तथा सुखकी तुलना नहीं कर सकती।

धृति लेश्या इन्द्रिय विषय और अवधिके विषयकी भी उत्तरोत्तर अधिकता तथा सम्यग्दृष्टि और मिथ्यादृष्टिके इन गुणोंमें जो विशेषता पाई जाती है वह भी आगमके अनुसार समझ लेना चाहिये।

इसी प्रकार दूसरे विशेषणके द्वारा सम्यक्त्वसहित जीवकी देवपर्याय प्राप्त होनेपर जी मिथ्यादृष्टि देवकी अपेक्षा विशेषता रहा करती है वह व्यक्त की गई है। क्योंकि मिथ्यादृष्टि और सम्यग्दृष्टिमें अन्तर बतानेवाली यह असाधारण सैद्धान्तिक बात है। आगमका यह नियम है कि जो कोई भी देव पर्यायको धारण करता है उसके अवधि ज्ञानावरण कर्मका क्षयोपशम भी अवश्य हुआ करता है। फिर भी मिथ्यादृष्टिके इस क्षायोपशमिक ज्ञानको विभङ्ग और सम्यग्दृष्टिके इस तरहके ज्ञानको अवधिज्ञान शब्दसे ही कहा गया है। साथ ही बताया गया है कि जो विभंग है वह दर्शनपूर्वक नहीं होता, अवधिज्ञान ही दर्शन—अवधिदर्शन पूर्वक हुआ करता है। अतएव "दृष्टिविशिष्टाः" विशेषणके द्वारा समझना चाहिये कि मिथ्यादृष्टिकी अपेक्षा सम्यग्दृष्टि देवदृष्टि—दर्शन अर्थात् अवधि दर्शनसे विशिष्ट हुआ करते हैं।

आगममें बताया गया है कि स्वर्गसे च्युत होनेका जब समय आता है तब अनेक प्रकारके जो चिह्न प्रकट होते हैं उनमें मन्दारमालाकोम्लान होना तथा शरीरकी

१—भवप्रत्ययो धधिर्देवनारकाणाम् ॥ स० सू० अ० १ सू० २१ । २—सर्वार्थसिद्धि त० सू० १-२१ =

"देवनारकाणामित्यविशेषाभिधाने पिसम्यग्दृष्टीनामेव ग्रहणम्। कुतः? अवधिग्रहणात्। मिथ्यादृष्टीनां च विभंग इत्युच्यते।" तथा १-२१ की स० सि० "यथा चावधिज्ञानेन सम्यग्दृष्टिः रूपिणोर्मानव गच्छति तथा मिथ्यादृष्टिर्विभंगज्ञानेनेति।

३—अद्यापि षट्खण्डसत्प्ररूपणाके सूत्र नं० १२४ की धवला टीकाके इस वाक्यसे कि "विभंगदर्शनं किमितिपृथग्नोक्तमिति चेन्न, तस्यावधिदर्शनान्तर्भावात्" इस तरहका भ्रम हो सकता है कि अवधिदर्शनमें विभंगदर्शनके अन्तर्भावको बतानेसे मालुम होता है कि अवधिदर्शन भी आगममें मान्य है। परन्तु ऐसा नहीं है क्योंकि संतुष्ट विवरणमें बताये गये आलापोंके देखनेसे स्पष्ट है कि विभंगज्ञान दर्शनपूर्वक नहीं हुआ करता।

४—इस पदका प्रभाचन्द्रीय टीका (मुद्रित) में कुछ अर्थ नहीं पाया गया। पं० सि० शा० गौरीलासजीने केवल विग्रहमात्र किया है। और प्रायः सभी टीकाकारोंने "सम्यग्दर्शन से विशिष्ट" ऐसा ही अर्थ किया है। परन्तु हमको यह अर्थ नहीं जंचा। क्योंकि इसी अर्थका वाचक एक शब्द "जिनेन्दभक्ता" यह पड़ा हुआ है। अन्य इस प्रकरणकी कारिकाओंमें भी इस अर्थका वाचक एक-एक ही शब्द पाया जाता है। पुनस्तत्किं व्यर्थ हो है। अतएव हमने यह अर्थ दिया है कि दृष्टि अर्थात् अवधिदर्शन, जो कि संगत भी है।

आभाका फीका पड़ जाना भी है। परन्तु कहा गया है कि सामान्य देवोंके समान? इन्द्रोंके उतनी अधिक स्नानता नहीं आया करती। इससे स्पष्ट है कि जो विशिष्ट पुण्यके धारक है उनके शरीरकी शोभाकी महत्ता भी अधिक ही रहा करती है। अत एव इन्द्रके ही समान सम्यक्त्वके कारण सातिशय पुण्यके भागी अन्य देवोंके शरीरकी भी शोभा मिथ्यादृष्टियोंकी अपेक्षा महान् ही हुआ करती है। इसी बातको सूचित करनेकेलिये मालुम होता है कि शोभा शब्दके साथ प्रकृष्टशब्दका प्रयोग किया गया है जो कि स्वभावतः अन्यापेक्ष होनेसे उसकी प्रकर्षताको व्यक्त करता है।

इसके सिवाय प्राप्त होनेवाली इस प्रकृष्ट शोभाके सम्बन्धमें सम्यग्दृष्टिकी जो विशेषता है वह ऊपर “जुष्टा” शब्दका अर्थ करते समय बता दी गई है। अत एव उसके यहाँ पुनः दुहरानेकी आवश्यकता नहीं है। उसीसे मालुम हो सकेगा कि सम्यग्दृष्टिकी निःकांक्षताका यह माहात्म्य है कि उसको न चाहनेपर भी उदितोदित वैभव—विशिष्ट पुण्य कर्मोंके फल स्वयं प्राप्त हुआ करते हैं। मिथ्यादृष्टिके समान वह उनकी इच्छा नहीं किया करता।

प्रश्न—ऊपर आठ गुणोंके वर्णनमें एक द्युति भी गिनाई है शरीर वस्त्र भूषण आदि की दीप्ति—कान्तिको ही द्युति कहा जाता है। शोभा भी वही है। अतः एव जब उसका निर्देश पहले विशेषणके द्वारा कहे गये आठगुणोंमें ही अन्तर्भूत होजाता है तब पुनः उसीका वर्णन करनेकेलिये इस तीसरे विशेषणका कथन करना क्या पुनरुक्ति नहीं है ?

उत्तर—प्रथम तो धर्मका और उसके फलका वर्णन करनेमें पुनरुक्ति दोष माना नहीं जाता क्योंकि उसमें आचार्योंका हेतु किसी भी तरहसे तत्त्वश्रद्धान और तदनुसार कन्याशके कारणभूत समीचीन आचरणमें रुचि उत्पन्न कराना ही मुख्य रहा करता है। अत एव इसकेलिये उन्हें किसी विषयको बार बार भी यदि कहना पड़े तो वह इष्ट प्रयोजनका साधक होनेसे दोष नहीं है। यह दोष तो न्याय व्याकरण दर्शनशास्त्र आदिमें ही देखा जाता है। धर्मके व्याख्या-नमें नहीं। और यह समीचीन धर्मशास्त्र ही है, जैसा कि ग्रन्थकर्त्ता आचार्य भगवान्के प्रतिज्ञा-वाक्यसे स्पष्ट होता है। फिर भी यह बात अच्छीतरह ध्यानमें रखनी चाहिये कि यहाँपर वास्तवमें पुनरुक्ति नहीं है। क्योंकि दोनों ही मुख्य भिन्न भिन्न कर्मोंके उदयकी अपेक्षा रखते हैं। शरीरकी शुक्ति आदेय नाम कर्मके साथ साथ वर्णनामकर्मके उदयकी अपेक्षा रखती है। और शोभा, शुभ सुभग संस्थान निर्माण आदि नामकर्मोंके उदयकी अपेक्षा रखती है। इस तरह दोनों में बहुत बड़ा अन्तर है।

इस प्रकार विशिष्ट सातिष्य पुण्यके मूलपर सम्यग्दृष्टि जीव जिस ऐन्द्री जातिकों प्राप्त किया करते हैं उसमें अन्य साधारण मिथ्यादृष्टि देवोंकी अपेक्षा क्या क्या अन्तर पाया

१—इसके लिये देखो यही पर पूर्वमें उद्धृत स्वर्गप्रच्युतिलिंगा निययान्त्रेषां मुधारिणाम् । स्पष्टानित लयेन्द्राणां किंतु तेषां केनचित् ॥३॥ आ०पु० प० ११ ।

२—शरीरवसनाभरणविहीनित्थितिः । स० सि० ३—देशायामि जमीचीनं धर्मं कर्मानिवर्द्धणम् ॥२॥

जाता है वह तीन विशेषणोंके द्वारा यहाँ दिखाया गया है। इसके सिवाय देवोंकी सभाके रूपमें उन्हे देवोंका आधिपत्य तथा भोगोपभोग एवं विलासके साधनकी सामग्रीके रूपमें अपनी देवाङ्गनाओंके सिवाय नृत्यादि करनेवाली अप्सराओं—अभिनेत्रियोंका भी असाधारण लाभ हुआ करता है। और उन्हे यह सुखसामग्री भोगनेका अवसर थोड़ा नहीं चिरकाल—सागरोंतकका प्राप्त हुआ करता है।

चिरकाल तक रमण करते रहते हैं यह कहनेका तात्पर्य भी यह है कि इस भवके धारण करनेपर उनको वे बाधक कारण प्राप्त नहीं हुआ करते जोकि मनुष्यभवंमें सुलभतया उपस्थित रहा करते हैं। क्योंकि मनुष्य पर्यायमें आधि व्याधि जरा और मरणके जो साधन प्रायः सभी को प्राप्त हुआ करते हैं वे देव पर्यायमें सामान्यतया किसी को भी प्राप्त नहीं हुआ करते। सम्पत्तिकी रक्षा आश्रितोंकी रक्षा अपनी रक्षा तथा राजा चोर अग्नि आदिका भय, अपग्रह अपमान एवं अन्य अनेक प्रकारकी ईति और भीतिसे जिस प्रकार मनुष्य चिन्तित और भयातुर रहा करता है उसप्रकार देव नहीं रहा करते। जिस तरह मनुष्य वात पित्त श्लेष्मा और रक्तकी अस्थिरता न्यूनाधिकता और विषमता के कारण अनेकों रोगोंसे पीडित रहा करता है उस प्रकार वात उपधातुसे रहित वैक्रियक शरीरके धारक देव नहीं रहा करते। अर्धमृतक सम बना देनेवाली—जरा-वृद्धावस्थासे मनुष्य जितना दुःखी होता है—सब तरहसे असमर्थ होकर खिन्न होजाया करता है वैसा निर्जर पर्यायमें नहीं हुआ करता। इन कथित कारणोंसे तथा अन्य भी अनेक आगमोक्त कारणोंसे जिस प्रकार मनुष्य असमयमें ही—उदीर्णा एवं अपवर्तनके द्वारा आयुको पूर्णतया भोगे बिना ही गत्यन्तरको प्राप्त हो जाया करता है वैसा दिव्य शरीरवाले अमरोंका नहीं हुआ करता। वे अपनी पूर्ण आयुको भोगकर ही वहाँ से च्युत हुआ करते हैं। कुछ लोगोंकी समझ है कि “मनुष्य भी असमयमें मृत्युको प्राप्त नहीं हुआ करता उसकी आयुस्थितिका भी मध्यमें खण्डन—डास—अपवर्तन नहीं होता वह भी अपनी उपात्त आयुकर्मकी स्थितिको पूरा भोगकर ही मरता है। जिनका असमयमें मरण कहा जाता है वास्तवमें उनकी आयुस्थिति ही उतनी ही समझनी चाहिये३।

१—विमलेयणरक्तस्त्रयभयसत्यगाहणासंकिलेसेहि । उस्सासाहाराणं णिरोहदो छिज्जदे आऊ ॥ गो० सा० ॥
२—औपपादिकचरमोत्तमदेहाश्लेयवर्षायुषोपवर्त्यायुषः ॥५३॥ त० सू० अ० २ ॥ बाह्यस्योपघात निमित्तस्य विषयस्त्रादेः सति संनिधाने ह्रस्वं भवतीत्यपवर्त्यम् । “न ह्येषामौपपादिकादीनां बाह्यनिमित्त वशादायुरपवर्त्यते इत्ययं नियमः । इतरेषामनियमः ॥ स० सि० ।

३—देखो “समयसार—प्रवचन” भाग तीसरा पृ० ३३७ श्री कानजी स्वामीके प्रवचनोंका संग्रह, प्रकाशक श्री स० ही० पाटनी का ट्रस्ट मारोठ, मई १९५२) “जब सर्प काटता है और मनुष्य मर जाता है तब लोग यह समझते हैं कि बेचारा बेसौत मर गया किन्तु यह मिथ्या है क्योंकि जब आयु पूर्ण हो रही हो तो विष घट जाता है और वह मर जाता है। यदि आयु शेष होती है तो विष उतर जाता है और वह पीडित रहता है इत्यादि ।

इसी तरह कुछ लोगोंका कहना है कि “योगशक्ति अथवा प्राणायाम आदिके द्वारा आयुका प्रमाण अधिक भी हो जाया करता है क्योंकि आयुकी स्थिति श्वासोच्छ्वासपर निर्भर है। अतएव जो व्यक्ति समाधि द्वारा अथवा प्राणायामके द्वारा श्वासोच्छ्वासको अधिक काल तक रोककर रख सकते हैं उनकी आयुका प्रमाण भी बढ़ जाता है।

ये दोनों ही मान्यताएं वास्तविक नहीं हैं। दिगम्बर जैन आगमके अनुसार मनुष्य और तिर्यचोंकी वर्तमानमें उदयको प्राप्त आयुधर्मकी स्थिति योग्य कारण मिलने पर पूर्ण होनेके पहले भी समाप्त हो जा सकती है। ऐसे व्यक्तिका उदीर्णा अथवा अपवर्तनके द्वारा असमयमें मरण होना भी माना गया है जो कि सर्वथा सत्य है।

हां, यह ठीक है कि वध्यमान—परभवसम्बन्धी जो आयु बन्ध चुकी है, उसकी स्थितिमें उत्कर्षण और अपकर्षण हो सकते हैं। परन्तु उसकी उदीर्णा नहीं हो सकती। किन्तु जो भुज्यमान आयु है—जिसका बंध तो पूर्व भवमें किया गया था। और उदय वर्तमान भवमें आरहा है उसकी स्थितिमें उत्कर्षण अपकर्षण नहीं हो सकता, उदीर्णा हो सकती है।

इस तरह विचार करनेपर मालुम हो सकेगा कि मनुष्योंकी अपेक्षा देवोंको अपने प्राप्त भोगोंको भोगने और चिरकाल तक रमण करनेमें उनकी आयुकी अनपवर्त्यता भी एक बड़ा साधन है। इस अनवर्त्यताका सम्बन्ध सभी देवोंके साथ है। फिर जो सम्यग्दृष्टि हैं, सम्यक्त्वके सान्निध्यके कारण सातिशय पुण्य विशेषका संचय करके इन्द्र अथवा असामान्य देवपर्यायको प्राप्त कर चुके हैं उनका तो कहना ही क्या है ?

आचार्यश्रीने अपने इस ग्रन्थमें जहां सम्यग्दर्शनको महत्त्व दिया है वहां उन्होंने उसके लिये प्रकरणके अनुसार सार्थक एवं कारणगर्भित भिन्न भिन्न शब्दोंका भी प्रयोग किया है। यहां पर भी सम्यग्दृष्टिके लिये जो जिनेन्द्रभक्त शब्दका प्रयोग किया है, वह भी सहेतुक है। इसके द्वारा वे बतलाना चाहते हैं कि सम्यग्दृष्टि जीवके जो भक्तिका विशिष्ट शुभराग भाव हुआ करता है उसके द्वारा इस तरहके पुण्य विशेषका बन्ध हुआ करता है जिसके कि कारण उसे देवेन्द्रोंके वैभव और ऐश्वर्यसे युक्त अवस्था प्राप्त हुआ करती है। ग्रन्थकर्तासे पूर्ववर्ती महान् आचार्य मङ्गलरूप कुन्दकुन्दने जैसा कि मुनियोंकी प्रभानतासे प्रवचनसारमें जिनभक्तिके फलका निर्देश किया^४ है। तथा रथसारमें आवकोंके लिये मुख्य^५ धर्मके रूपमें जिसका उपदेश

१—यह अजैन—वैदिक मान्यता है इसके आधार पर ही उन्होंने कृप परशुराम आदि ७ ऋषियोंको चिरजीवी—मेशरीर मुक्त माना है। २—देखो टिप्पणी नं० २

३—देखो गो० सार

४—जो तं त्रिष्टुतुष्टो अमुष्टित्ता कं दि सक्कारं । वंदणमंसणादिहि तत्तो सो धम्ममादियदि ॥१००॥
तेण णरा य तिरिक्खा देवि वा माणुसि गदि पप्पा । विहविससियेहि सया संपुण्णमणोरहा होति ॥१०१॥
प्र० सा० अ० १ जयसेनाचार्य तात्पर्यवृत्ति । ये दोनो गाथाएं मुद्रिण प्रतिमे इस तरहके दोषक चिह्नके साथ क्रमसे ८, ९ नम्बर पर दी हैं। ५—दाया पूजा सुक्खो सावयायां धम्मो ॥

दिया है। उसी आशयको ग्रन्थकारभी यहां इस शब्दके द्वारा स्पष्ट कर रहे हैं। अर्वाचीन आचार्योंने भी इस जिनभक्तिका अपूर्व माहात्म्य बताते हुए उसको दुर्गतियोंके निवारण पुण्य पर्यायोंकी प्राप्ति और परमस्थान निर्वाणकी सिद्धिमें भी कारण बताया है। अतएव आचार्य भगवान् ने सम्यग्दृष्टिको—क्योंकि वह नियमसे जिनभक्त हुआ करता है, “जिनेन्द्रभक्त” इस नामसे कहकर उसको उस जिनभक्तिका जो असाधारण वैभव एवं ऐश्वर्यके साथ देवेन्द्र पद तकका पुण्यफल प्राप्त हुआ करता है उसीका यहां निर्देश करके इस विषयसे सम्बन्धित आगम की मान्यताका भी स्पष्टीकरण कर दिया है।

इस तरह सम्यग्दर्शनके निमित्तसे प्राप्त होनेवाले आभ्युदयिक फलोंमेंसे सुरेन्द्रता नामक परमस्थानका और उसके साथ ही ऐन्द्री नामकी जातिका वर्णन करके क्रमानुसार परम साम्राज्य नामक पांचवें परमस्थानका तथा उसके साथ ही विजया नामकी जातिका भी लाभ सम्यक्त्वके ही निमित्तसे हुआ करता है, यह बताते हैं—

नवनिधिसप्तद्वयरत्नाधीशाः सर्वभूमिपतयश्चक्रम् ।

वर्तयितुं प्रभवन्ति स्पष्टदृशः क्षत्रमौलिशेखरचरणाः॥३८॥

अर्थ—स्पष्ट है सम्यग्दर्शन जिनका ऐसे भव्य प्राणी नव निधि, चौदह रतनोंके स्वामी सम्पूर्ण—षट्खण्ड भूमिके पति और चक्र-सुदर्शन चक्रको अपनी इच्छानुसार प्रदर्शित करनेमें समर्थ हुआ करते हैं। तथा उनके चरण मुकुटवद्ध राजाओंकेलिये शेखरके स्थानापन्न हुआ करते हैं।

प्रयोजन—ऊपरके कथनसे ही यह तो स्पष्ट है कि सम्यग्दर्शनके फलका वर्णन करते हुए जब आचार्य सप्त परमस्थानरूप आभ्युदयिक फलको बता रहे हैं तब चौथे सुरेन्द्रता परमस्थानके अनन्तर परमसाम्राज्य नामके पांचवे परमस्थानका वर्णन भी स्वभावसे ही क्रम-प्राप्त है।

दूसरी बात यह भी है कि मोक्षमार्गमें—संसारके दुःखोंसे छुटाकर उत्तम सुखके मार्ग स्वरूप तीर्थके प्रवर्तनमें सुरेन्द्रका उतना उपयोग नहीं है जितना कि चक्रवर्तीका है। तीर्थकर भगवान्के उपदेशकी उत्पत्ति वृद्धि और रक्षामें गणधरदेवके बाद यदि कोई बाह्य बलवत्तर निमित्त कहा जा सकता है तो वह परम सम्राट्-चक्रवर्तीका ही पद है। यह सर्व विदित है कि तीर्थकरभगवान्की दिव्यध्वनिका निर्गम गणधरदेवके बिना नहीं हुआ करता। यह एक प्रकार

१—एकैव समर्थेयं जिनभक्तिदुर्गति निवारयितुं । पुण्यानि च पूरयितुं दातुं मुक्तिश्चिन्तयन् कृतिनाम् ॥ यशस्विलक ॥

नियम है। यही कारण है कि भगवान् महावीर स्वामीकी दिव्यध्वनिका होना ६६ दिन तक रुका रहा था। किन्तु यदि कदाचित् गणधरदेव न हों तो ? उस अवस्थामें इस नियमका अपवादरूप यदि कोई विकल्प है तो वह यही है कि चक्रवर्तीके उपस्थित होनेपर भी तीर्थप्रवृत्ति — भगवानकी दिव्यध्वनिका प्रारम्भ हो सकता है। जैसा कि आदि तीर्थंकर श्रीअक्षयभद्रदेव भगवानकी दिव्यध्वनिका प्रकाश प्रथम सम्राट् श्रीभरतेश्वरके प्रश्नके कारण ही हुआ था^१। पीछे उनके छोटे भाई पुरिमतालके राजा वृषभसेनने दीक्षा धारण करके प्रथम गणधरका पद प्राप्त किया था।

यों तो श्रीभगवज्जिनसेनाचार्यके एक वाक्यसे ऐसा भी मालूम होता है कि यदि कोई गणधरदेवकी उपस्थितिमें भी उनसे प्रश्न न करके सीधा तीर्थंकर भगवानसे ही प्रश्न करें तो यह भी कोई साधारण बात^२ नहीं है। फिर जिनके निमित्तसे तीर्थकी ही प्रवृत्तिका प्रारम्भ हो तो इस तरहका असाधारण पुण्यातिशय तो इन्द्रके लिये भी अप्राप्य है जो कि गणधरकी सम-कक्षताके पदपर प्रस्थापित कर देता है। इस तरहका महान आम्बुदयिक पद सम्यक्त्वके साहचर्यके बिना नहीं प्राप्त हो सकता। अतएव सम्यग्दर्शनके असाधारण ऐहिक महत्त्वपूर्ण फलोंको बताते हुए इस परम साम्राज्य पदका उल्लेख करना भी उचित ही नहीं, आवश्यक भी है। फिर सुरेन्द्रपदके बाद इसका वर्णन इसकी अधिक महत्ताको भी सूचित करता ही है।

तीर्थंकर भगवान जब दीक्षाके लिये घरसे निकलते हैं तब सबसे प्रथम उनकी बालकी को भूमिगोचरी^३ राजा उनके बाद विद्याधर नरेश और उनके भी अनन्तर अन्तमें देवगण वहन किया करते हैं। इससे क्षत्रिय राजाओंके नियोगकी प्रधानता उसी प्रकार व्यक्त होती है जिस प्रकार कि उनकी मन्दराभिषेक क्रियाके अवसर पर प्रथम कलशोद्धार करनेवाले सौधमैन्द्रके नियोगकी। जब साधारण राजाओंको इस तरहका नियोग प्राप्त है तब जो मुकुटबद्ध राजाओंका भी शासक है, अरिहंत भगवानके सम्पूर्ण अधिकृत क्षेत्रमें एवं उनके उपदेशकी प्रवृत्तिके संबंधमें जो निग्रह अनुग्रह करनेमें समर्थ है, जिसके कि अनुयायी होनेमात्रसे प्रायः अनुकरणीय सम्पूर्ण भूमिपर वीतरागधर्मका सहज ही प्रचार हो सकता है, जो स्वयं न्यायधर्मके रक्षकके रूपमें वीतराग धर्मका ही प्रतिविम्ब है, उसके महत्त्वका उल्लेख कहाँ तक किया जा सकता है ? जिसकी कि न्यायपूर्ण बाह्य प्रवृत्तियां ही उसके सम्यग्दर्शनको स्पष्ट करनेके लिये पर्याप्त आनी जा सकती हैं।

१—देखो आदि पु० प० २४ श्लोक ७८; ७९। २—देखो आदि पु० प० २४ श्लोक १७२।

३—गणेशमयबोल्लोच्य त्वां प्रष्टुं क इवाहकम्। भक्तो न गणयामीदमतिभक्तिश्च नेष्यते ॥ १६७ ॥ आदि पु० प० १। ४—पदानि सप्त तामूहुः शिविकां प्रथमं नृपाः। ततो विद्याधरा निम्युर्व्योनि सप्त पदान्तरम् ॥ ६८ ॥ स्कन्धाधिरौपितां कृत्वा ततोऽमूमविलम्बितम्। सुरासुराः कमुत्पेतुराकृतप्रमदो-
वृत्राः ॥ ६९ ॥ आदि० प० १७ ॥

राजा तो देव—चैत्य चैत्यालय आदि तथा देहधारी—समस्त प्राणियों की भी नियम से रक्षा किया करता है। परन्तु देव तो अपनी भी रक्षा नहीं कर सकते। अतएव राजा परदेवता है। इस युक्तिके अनुसार जो न केवल राजा अथवा अधिराज ही है किन्तु सम्राट्—समस्त पट्टशण्ड भूमण्डलका रक्षक है, उसके परम साम्राज्यका कार्य क्या इन्द्र द्वारा शक्य है? नहीं। जिसके प्रतापसे प्रजामें सभी वर्ण सभो वर्ग सभी अर्थ और सभी आश्रम निर्विघ्नतया प्रवर्तमान रहा करते हैं उसका स्थान कितना उच्च है यह सहज ही लक्ष्यमें आ सकता है। जिस प्रकार निःश्रेयस फलके प्रदाता आभ्युदयिक धर्मके उपह्व वक्ताका सर्वोत्तम स्थान है उसी प्रकार उनके उपदिष्ट धर्मका निरन्तराय और अपनी-अपनी योग्यताके अनुसार सभी पालन कर सकें और उसके इष्ट विशिष्ट फलको भी प्राप्त कर सकें इसके लिये यदि कोई जगत्में समर्थ है तो परम साम्राज्य ही है जिसके कि कारण निष्कारण या सकारण आक्रमण वैर विरोध मात्स्यन्याय एवं आधिदैविक आधिभौतिक आपत्तियोंसे प्रजाका हित सुरक्षित रह सकता है। यही कारण है कि ऐन्द्री जाति और सुरेन्द्रता नामक परम स्थानके अनन्तर तथा परमा जाति और आर्हन्त्य परम स्थानके पूर्व अर्थात् दोनोंके मध्यमें विजया जाति एवं साम्राज्य नामक उस परमस्थानका आचार्य वर्णन करना उचित समझते हैं जिसका कि स्पष्ट सम्यग्दर्शनके फलस्वरूप लाभ हुआ करता है।

शब्दोंको सामान्य विशेष अर्थ—

नवनिधि-सप्तद्वयरत्नाधीशः—नव च ते निधयश्च = नवनिधयः। सप्तानां द्वयं॥ सप्तद्वयम्, तानि च तानि स्तानि च = सप्तद्वयरत्नानि। अधिक ईशः—अधीशः४ नवनिधयश्च सप्तद्वयरत्नानि च = नवनिधिसप्तद्वयरत्नानि, तेषामधीशः। अर्थात् नव निधि और दो तरहके सात-सात रत्न—चौदह रत्नोंके अधीश-मुख्य स्वामी हुआ करते हैं।

काल महाकाल नैःसर्प पाण्डुक पद्म माणव पिङ्गल राक्ष और-सर्व रत्न५। इस प्रकार आयममें नव निधियाँ बताई गई हैं। इनमेंसे काल नामकी निधिसे लौकिक शब्द अर्थात् व्याकरण कोश छन्द अलंकार आदि सम्बन्धी तथा अन्य भी व्यावहारिक एवं गायन वादन आदि विषयक शब्द उत्पन्न हुआ करते हैं। महाकालसे असि मसि आदि षट्कर्मकी साधनभूत द्रव्यसम्पत्ति उत्पन्न हुआ करती है। नैःसर्पसे शय्या आसन मकान आदि और पाण्डुकसे हर

१—रत्नस्यैवान्न राजानो देवान् देहभूतो पि च ॥ देवास्तु नात्मनोऽप्येवं राजा हि परदेवता ॥ ४८ ॥

चुत्र पृ० ४० १

२—चातुर्वर्त्य-प्राधान्य-क्षत्रिय वैश्य शूद्र ॥ चातुर्वर्ग—धर्म अर्थ काम मोक्ष ॥ अर्थोभिधेयैवैस्तु प्रयोजननिवृत्तिषु ॥ इत्यमरः ॥ आश्रम-ब्रह्मचारी गृहस्थ वानप्रस्थ संन्यास ॥

३—द्वयं द्वितममुभयं, चमलं युगलं युगम्। युगं द्वन्द्वं यमं द्वैतं पादयोः पादु जैनयोः ॥ २ ॥ नाममाता।

४—प्रादि संमासः। ५—काशाख्यरच महाकालो, नैःसर्पः पाण्डुकाङ्क्षः। पद्ममाणवपिङ्गाक्षसर्व रत्नपञ्चाङ्किकाः ॥ ७३ ॥ भा० पृ० ५० ३७ ॥

प्रकारके धान्य तथा छह रसोंकी उत्पत्ति हुआ करती है। पद्मनिधिसे रेशमी सूती आदि वस्त्र, पिंगलसे दिव्य आभरणोंकी, माणव निधिसे नीति शास्त्र और शास्त्रोंकी उत्पत्ति हुआ करती है। दक्षिणावर्त शंखनिधिसे सुवर्ण, और सर्वरत्नसे सर्व प्रकारके रत्नोंका लाभ हुआ करता है।

मालुम होता है कि निधियोंकी यह संख्या जातिभेद—उनके गुण धर्म और योग्यताकी अपेक्षासे ही है। संख्याकी अपेक्षासे नहीं। क्योंकि भगवान्‌के समवसरणमें भी ये नव निधियां पायी जाती हैं। समवसरणके प्रथम कोट—धूलिसालके गोपुरद्वारोंके मध्यमें भी ये ही निधियां रहती हैं। परन्तु वहां पर प्रत्येक निधिका संख्याप्रमाण १०८ बताया गया है। इसपर से यह भी संभव है कि चक्रवर्तीके भी इन निधियोंमें से प्रत्येकका प्रमाण एकसे अधिक हो।

रत्न शब्दके अनेक अर्थ होते हैं। यहां पर इतका अर्थ “अपनी-अपनी जातिमें उत्कृष्ट”^३ ऐसा करना चाहिये। चक्रवर्तीके पांच जानेवाले ये रत्न कुल १४ हैं। जिनमें ७ चेतन और ७ अचेतन हैं। सेनापति (अयोध्या) गृहपति (कामवृष्टे) स्थपति (भद्रमुख) पुरोहित (बुद्धिसागर) हाथी (विजयपर्वत) घोड़ा (पद्मनंजय) स्त्री (सुमद्रा) ये सात चेतन रत्न हैं। और चक्र (सुदर्शन) छत्र (स्रग्विमल) दण्ड (चण्डवेग) खड्ग (तैलन्दक) मणि (चूड़ाक्षि) चर्म (वज्रमय) और काँकरी (चिन्ताजननी)। ये सात अचेतन रत्न^४ हैं।

यों तो चक्रवर्तीकी विभूति अपार है जिसका कि नामनिर्देश आदिपुराणमें किया गया है। परन्तु यहां पर मुख्यभूत नवनिधि और चौदह रत्नोंका ही उसकी अधीश बताया गया है।

अधीश शब्द अन्य ईशों—स्वामियोंकी अपेक्षा जिसमें अधिकता पाई जाय उसका बोध कराता है। अर्थात् चक्रवर्तीका प्रभुत्व उन सबके ऊपर है। क्योंकि जितने रत्न हैं वे सब एक-एक हजार देवोंसे रक्षित^५ हैं परन्तु चक्रवर्ती उन सबका स्वामी तो है ही, साथ ही सोलह हजार^६ गणवद्ध देवोंके द्वारा रक्षित है।

नवनिधि और चौदह रत्न, जिनका कि यहां उल्लेख किया गया है वे उपलब्ध मात्र हैं। इस कथनसे विभिन्न नरेशों—भूमिगोचरियों और विद्याधर राजाओंके द्वारा तथा अधिकृत

१—इसके लिये देखो आ० पु० प० ३७ श्लोक ७५-८२ ॥ तथा देखो ति० पण्णसी अ० ४ गा० नं० ७४० ॥

२—काल-महाकाल-पांडु-माणव-संखाय पद्म-गहसप्पा ॥ पिंगल-गणारयणी अद्भुत-रसयजुवाणि जिहि एदे ॥ ७३६ ॥ ति० प० ॥

३—जातौ जातौ यदुत्कृष्टं तत्तद्वरत्नमिहोच्यते ॥ ४—देखो आदि पु० पर्व ३७ ॥

५—यथा “रक्ष्यं देवसहस्रेण चक्र इण्डश्च तादृशः । जयांगमिदमेवास्य द्वायं शेषः परिच्छदः ॥ ३ ॥ आदि प० २८ तथा ३७-१८२ ॥ ६—पोडशास्य सहस्राणि गणवद्धामराः प्रभोः । ये युक्ता धृतनिस्त्रिंशाः निधिरत्नात्सरश्चये ॥ १४५ ॥ आदि पु० प० ३७ ॥ गणवद्धदेवोंकी संख्या आदि पुराणमें १६ हजार और ति० पण्णसीमें ३२ हजार बताई है “गणवद्धदेवणामा ऋषीस्त सहस्रं तान् अभिधां

चेत्रके अधिपति व्यन्तरेन्द्रों एवं देवियोंके द्वारा भेटमें आये हुये सब रत्नों आभूषणों तथा प्रचुर दिव्य भोगोपभोगके साधनों आदिका भी संग्रह समझ लेना चाहिये ।

सर्वभूमिपतयः—पान्ति रक्षन्ति इति पतयः । सर्वा चासौ भूमिश्च१ सर्वभूमिः = षट्खण्डवसुन्धरा । तस्याः पतयः सर्वभूमिपतयः ।

भूमि वसुन्धरा पृथ्वी आदि शब्द पर्याय वाचक हैं । सर्व शब्दमें उत्तरसे हिमवान और पूव दक्षिण पश्चिममें लवण समुद्रकी सीमा के अन्तर्गत जितनी भूमि है उतना प्रमाण समझना चाहिये । गंगा सिन्धु और विजयार्थ पर्वतसे इस भूमिके छह खण्ड हो गये हैं । चक्रवर्ती इस सम्पूर्ण भूमिका स्वामी हुआ करता है ।

भूमि शब्द भी इस कारिकामें उपलक्षण ही है । जिस तरह मोक्षशास्त्रके अ० ३ के सूत्र नं० २७में आये हुए भरत ऐरावत शब्दोंका अर्थ तत्स्थ मनुष्य और उनके अनुभव आयु शरीरोत्सेध आदि किया गया है । उसी प्रकार यहां भी भूमि शब्दका अर्थ केवल पृथ्वी ही न करके शासन सिद्धान्त—अर्थशास्त्र४ अथवा राजनैतिक व्याख्याके अनुसार वर्णाश्रम धर्मका पालन करनेवाली प्रजा करना चाहिये । यद्यपि आकाश प्रदेश पंक्तियोंके प्रमाणकी अपेक्षा षट्खण्डभूमिका प्रमाण—चक्रवर्तीके उपभोग योग्य चेत्रका प्रमाण सुनिश्चित है फिर भी उत्सर्पिणी अवसर्पिणी कालके प्रभावसे इस चेत्रमें वृद्धि हास हुआ करता है । किन्तु उसके अधिकृत चेत्रमें ग्रामादिककी संख्या जो निर्धारित की गई है वह नियत ही है५ ।

यह शब्द मुख्यतया चक्रवर्तीके धर्म पुरुषार्थको व्यक्त करता है । क्योंकि वह सम्पूर्ण प्रजाके हितका सर्वोपरि रक्षक है । अतएव इस शब्दका अर्थ समस्त प्रजाका पालन पोषण करनेवाला ऐसा करना चाहिये ।

चक्रं वर्तयितुं प्रभवन्ति—चक्र यह एक दिव्य अस्त्र६ है । जो कि चक्रवर्तीके७ शास्त्रागारमें उत्पन्न हुआ करता है । इसमें एक हजार अर-फल हुआ करते हैं और एक हजार देवोंके

॥ १३७५ ॥ ति० प० ॥ १—भूमिभूः पृथिवी पृथ्वी, गह्वरी मेरुनी मही । ॥ ५ ॥ ध० ना०
२—ति० प० गाथानं १७८, १७९ अ० ४ । तथा राजवर्तिक अ० ३ सू० १० वा० ३ और उसका भाष्य ।
३—न तयोः चेत्रयोर्वृद्धिहासौ स्तः, असंभवात् । तस्थानां मनुष्याणां वृद्धिहासौ भवतः । किंकृतौ वृद्धिहासौ अनुभवायुःप्रमाणादिकृतौ । स० सि० ॥ तात्पर्यात्ता-
च्छब्दसिद्धेर्भरतैरावतयोर्वृद्धिहासयोगः । अधिकरणनिर्देशो वा ॥ तत्रस्थानां हि मनुष्यादीनामनु-
भवायुःप्रमाणादिकृतौ वृद्धिहासौ ॥ श्लो० वा० अ० ३ सू० २८, २९ ॥ ४—नोति वा० अ० ५ सू० ४-७ तथा अ० १६ सू० ५ ॥

५—देखो आ० पु० प० ३७ ॥ तथा तिलोय प० चतुर्थ महाधिकार ।

६—हथियार तीन तरहके हुआ करते हैं । —अस्त्र, शस्त्र, और दिव्यास्त्र

७—अर्धचक्रोंके भी होता है । परन्तु प्रतिनारायणका उसीके द्वारा वध भी हुआ करता है । वह उसका पापोदय है कि अपने ही अस्त्रसे अपना ही घात हो । चक्रवर्तीके ऐसा नहीं होता ।

द्वारा सुरक्षित रहा करता है। यह अपने योग्य भूमि पर विजय प्राप्त होनेकी सूचित करनेवाला है। अतएव जब यह उत्पन्न हुआ करता है तभी चक्रवर्ती उससे अपनी दिग्विजयके योग्य समयको समझ लेता है और उसकी पूजन करके तथा उसीको आगे करके दिग्विजयकी यात्राका प्रारम्भ कर देता है। यात्राके समय चक्र सबसे आगे आगे आकाशमें गमन किया करता है और उसके पीछे पीछे चक्रवर्तीका षडङ्ग^१ चल चला करता है इसके कारण ही वह चक्रवर्ती कहा जाता है। जैसा कि अनुगत अर्थको बतानेवाले इस वाक्यके द्वारा स्पष्ट किया गया है। क्योंकि वह चक्रवर्तीके भाग्य इच्छा और प्रभुत्वकी सिद्धिके साधनोंमें असाधारण ही नहीं प्रधान भी है। कारण यह कि यद्यपि चक्रवर्तीके विजयके साधन अनेक हैं फिर भी उसका चक्रवर्तित्व इसी पर निर्भर है। शत्रु पर विजय प्राप्त करनेमें यह सबसे प्रबल अन्तिम और अमोघ अस्त्ररूप साधन है। यह नारायण और चर्मशरीरको छोड़कर अन्य किसी भी शत्रु राजा पर चलाये जाने पर व्यर्थ नहीं जाता। प्रतिनारायणको भी इसकी प्राप्ति हुआ करती है परन्तु अन्त समयमें पुरयत्नका अवसर आने पर अपने विरोधी नारायणके द्वारा अपने ही इस सुदर्शन चक्रके द्वारा वह मृत्युको प्राप्त हो जाया करता है। किन्तु यह बात चक्रवर्तीके नहीं हुआ करती। उसका पुरय विशिष्ट सातिश्रय हुआ करता है।

वर्तयितुम्—यिजन्त इत् धातुसे कृदन्तकी तुम् प्रत्यय होने पर यह शब्द बनता है। प्रपूर्वक भू धातुसे वर्तमान अन्य पुरुष बहुवचनमें प्रभवन्ति क्रिया पद बनता है। दोनों पदोंका मिलकर अर्थ होता है कि चक्रवर्ती उस चक्रको वर्तनमें स्वयं समर्थ हुआ करता है।

स्पष्टदशः—स्पष्टा दृक् येषां ते स्पष्टदशः। अर्थात् जिनका सम्यग्दर्शन स्पष्ट है। स्पष्टतासे मतलब विशदता—निर्मलता अथवा जो सर्व साधारणकी समझमें आ सके, ऐसा लेना चाहिये। सम्यग्दर्शनकी स्पष्टता प्रथम संवेग अनुकम्पा और आस्तिक्यके द्वारा हुआ करती है। किन्तु ये भी अन्तरंग भाव हैं। असंयत सम्यग्दृष्टिसे लेकर प्रमत्तसंयत तकके सम्यक्त्वका ये ही तीन गुणस्थानवाले प्रशमादिके द्वारा अनुमानसे ज्ञान करसकते हैं। क्योंकि सम्यक्त्वके साहचर्यसे प्रशमादि भावोंमें और प्रशमादिके साहचर्यके कारण मन वचन कायकी प्रवृत्तिमें अपूर्व विशिष्टता आये बिना नहीं रहा करती। फिरभी यह सूक्ष्म विशिष्टता असंयतादि तीन गुणस्थानवालोंके ही बुद्धिगोचर हो सकती है। अतएव यह शब्द सम्यक्त्वके सहचारी उस तत्परचरण विशेषका बोध कराता है जिसके कि निमित्तसे चक्रवर्तित्वके योग्य असाधारण उच्चैर्गोत्र आदि पुरय प्रकृतियोंका बन्ध हुआ करता और सम्यक्त्वका स्पष्टीकरण होता है।

१—हाथी घोडा रथ पदाति वैव विद्याधर।

२—चक्रं वर्तते सम्राट् प्रेरयते इति स तत् वर्तयते तथा वर्तयितुम्।

३—तैः स्वसविदितैः सूक्ष्मलोभान्ताः स्वैः दरां विदुः। प्रमत्तान्तान्धगां तज्जवाक्चेष्टानुमितैः पुनः ॥५३॥ अन० अ० २॥

इन्द्र पदके लिये योग्य पुण्यायु आदिका बन्ध जिस प्रकार व्रत संयम तप आदिसे युक्त जिनेन्द्रभक्तिके निमित्तसे हुआ करता है उसी प्रकार विनयपूर्ण वैयाघृत्य तथा प्रायश्चित्त आदिसे युक्त व्रत संयम तपके निमित्तसे जिनका सम्यग्दर्शन स्पष्ट है उन्हीं जीवोंका चक्रवर्त्तित्व के योग्य पुण्य कर्म विशेषोंका—असाधारण उच्चैर्गोत्र आदि कर्मोंका बन्ध हुआ करता है। इसी आशयको “स्पष्टदृशः” शब्द स्पष्ट करता है।

क्षत्रमौलिशेखरचरणाः। क्षत्रान् त्रायन्ते इति क्षत्राः^१ —राजानः। तेषां मौलयः इति क्षत्रमौलयः। शेखर इव चरणे इति शेखरचरणे। क्षत्रमौलिषु शेखरचरणे येषाम्^२ ते।

क्षत्र श्रातुका अर्थ बंध करना या मारना होता है। क्षत्र शब्दका अर्थ जो किसीके द्वारा मारा गया है अथवा मारा जा रहा है ऐसा होता है। ऐसे व्यक्तिका जो त्राण—रक्षण करनेवाला है उसको कहते हैं क्षत्र। यह क्षत्र शब्दका यौगिक—निरुक्त्यर्थ है। किन्तु रुद्धिश्च इसका अर्थ क्षत्रियवर्गका व्यक्ति अथवा प्रजाका पालक राजा हुआ करता है मौलि शब्दका अर्थ मुकुट और शेखर शब्दका अर्थ मुकुटके ऊपरका फूल होता है। मतलब यह कि उस चक्रवर्त्तीके चरण उन क्षत्रिय राजाओंके मुकुटके ऊपर फूलका काम किया करते हैं। मौलि—मुकुट शब्द साथमें रहनेसे क्षत्रिय राजाओंमें भी मुकुटबद्ध^३ राजा अर्था समझना चाहिये। क्योंकि ३२ हजार मुकुटबद्ध राजा उसकी सेवा किया करते हैं। उन राजाओंके मुकुटके ऊपरके फूल चक्रवर्त्तीके चरणोंमें रहा करते हैं, ऐसा भी इस वाक्यका अर्थ हो सकता है।

तात्पर्य—यह कि जिसतरह तीर्थंकर कुलकर नारायण प्रतिनारायण बलभद्र कामदेव अथवा गणधर इन्द्र आदि आभ्युदयिक पदोंका लाभ भिन्न भिन्न कारणोंसे हुआ करता है उसी प्रकार चक्रवर्त्ति पदके विषयमें भी समझना चाहिये। जिसका सम्यग्दर्शन विविध तपश्चरणोंके द्वारा स्पष्ट—विशद तथा कृतिद्वारा बुद्धिगम्य बन जाता है उसीको उन तपश्चरणों के निमित्तसे अनेक अतिशयोक्तिसे युक्त और सर्वोत्कृष्ट भोगोपभोग आदिके साधनोंसे पूर्ण यह पद प्राप्त हुआ करता है।

छह खण्डवर्ती समस्त देवों और मनुष्योंमें जितना बल है उतना बल इस चक्रवर्त्तीकी दोनों^४ भुजाओंमें रहा करता है। उसकी दृष्टि—चक्षुरिन्द्रिय सूर्यविमानमें स्थित जिनवि-

१—क्षत्रात्किल त्रायत इत्युद्भूतः क्षत्रस्य शब्दो भुवनेषु रूढः ॥ रघुवंश । “क्षद्भ्यो दोषेभ्यस्त्रायन्ते रक्षन्ति” इति क्षत्राः राजानः इति पं० गोरीलाल जी कृता निरुक्ति

२—क्षत्राणां मौलय इति क्षत्रमौलयः तेषां शेखराणि इति क्षत्रमौलिशेखराणि । तानि चरणेषु येषां ते० इतिनिरुक्त्या राजानस्तेषां मौलयो मुकुटाः तेषु आपाठाः शेखरा तानि चरणेषु येषामिति प्रभाचन्द्राचार्याः

३—मुकुटबद्ध राजाका लक्षण देखो ति० प० गा० नं० ४२ । तथा धवला १—३६ ।

४—आदि पु० ३७-३० । यद्वलं चक्रभून्दोजवर्तिनां नृसुवाशिनाम् । ततोऽधिकगुणं तस्य बभूव भुजयोर्बलम् ॥२१६॥ आ० प० १५

मन्त्रका दर्शन करनेमें समर्थ रहा करती है जिसका कि विषयक्षेत्र सबसे अधिक—सैंतालीस हजार दोसौ त्रैसठ योजन-से कुछ अधिक^१ बताया गया है। उसका शरीर एक कम छयानवे हजार दूसरे वैक्रियिक शरीरों का निर्माण करनेमें समर्थ रहा करता है जिनके कि द्वारा वह एक साथ सम्पूर्ण छयानवे हजार रानियोंके साथ रमण कर सकता है। वज्रवृषभनाराच संहनन, समचतुरस्र संस्थान आदि पुण्य प्रकृतियोंके उदयसे अभेद्य अच्छेद्य सुन्दर शरीरसे विभूषित रहा करता है। सोलह हजार गणबद्ध देव जिसकी रक्षा किया करते हैं। कर्त्रन्वय क्रियाओंमेंसे जो पांचवें परमसाम्राज्यका भोक्ता है। सम्यग्दृष्टियोंको प्राप्त होनेवाली चार जातियोंमेंसे जो विजया जातिसे युक्त रहा करता है। इत्यादि अनेकों अतिशयोंका लाभ बिना उनके कारणभूत विशिष्ट तपश्चरणोंके तथा उनसे तद्योग्य पुण्यकर्मोंकी प्राप्ति हुए बिना नहीं हो सकता। विशिष्ट बलकेलिये वीर्यान्तराय और भोगोपभोगकेलिये भोगान्तराय उपभोगान्तराय, असाधारण सम्पत्ति आदिके लाभ केलिये लाभान्तराय, तथा कल्पद्रुम^२ पूजन और षटखण्ड प्रजाको अभयदानकेलिये दानान्तराय जैसे पापकर्मोंका तीव्र क्षयोपशम आवश्यक है। साथ ही उसतरहके असाधारण शक्तियुक्त सातावेदनीय उच्चगोत्र एवं नामकर्मकी पुण्य प्रकृतियोंके उदयके बिना भी उन विषयोंका लाभ नहीं हो सकता। और न उन पापकर्मोंका क्षयोपशम तथा उन पुण्यप्रकृतियोंका वन्ध बिना सम्यक्त्वसहचारी प्रायश्चित्त विनय वैयावृत्य आदि अन्तरङ्ग आर अनशन अवमौदर्य रसपरित्यागादि बाह्य तपश्चरणके हो सकता है। इस कार्य परंपराके द्वारा उसके सम्यग्दर्शनका साहात्म्य स्पष्ट होजाता है। यद्यपि यह ठीक है कि स्वयं सम्यग्दर्शन वन्धका कारण न होकर मोक्षका ही कारण है। फिर भी यह बात भी उतनी ही सत्य है और स्पष्ट है कि उसके साहचर्यके बिना तद्योग्य पुण्यकर्मोंके बन्धमें कारणभूत शुभ सरागभावोंमें उस तरहकी असाधारण विशिष्टता नहीं आ सकती। यही कारण है कि चक्रवर्तीका वह सातिशय पुण्य उसके सम्यग्दर्शनको स्पष्ट कर देता है।

इस अवसर पर यह प्रश्न हो सकता है कि चक्रवर्तीके असाधारण पुण्य फलको बताते हुए नव निधि और १४ रत्नोंका उल्लेख किया है। किन्तु उसके मन्त्रियोंका कोई नामोद्धेख नहीं है, इसका क्या कारण है? साधारण राजाका स्वरूप भी अठारह प्रकारकी प्रकृतिका आधिपत्य^३ बतावा है। जिसमेंकि मन्त्रि अमात्यकी भी गणना^४ कीगई है। फिर जो राजाधिराज

१—गोम्मटसार जीव घांठ गा० नं १६६।

२—किमिच्छकेन दानेन जगदाशाः प्रपूर्य सः। चक्रिभिः क्रियते सोऽर्हद्वयज्ञः कल्पद्रुमो मतः ॥२८॥ सागार अ० २।

३—धवला, गा० १-३६।

४—देखो ति० प० गा० ४३, ४४। तथा धवला १-३७, ३८, ३९।

—सम्राट् है क्या वह १८ प्रकारकी प्रकृतिका स्वामित्व नहीं रखता ? अथवा उसके लिये अठारह प्रकारकी प्रकृतिमें मंत्री और अमात्य परिगणित नहीं किये गये हैं ?

उत्तर—मंत्री और अमात्य चक्रवर्तीके भी रहा करते हैं। परन्तु उनको रत्नोंमें नहीं गिना है। केवल चक्रवर्तीके विचारमें सहायक होते हैं। किये जानेवाले कार्यके विषयमें वे योग्य अयोग्यको परामर्श करनेमें केवल अपने बुद्धिबलसे सहायता करनेवाले हैं। वे किसी भी कृतिकर्म को स्वयं करनेवाले नहीं हैं। किन्तु जो रत्न-चेतनरत्न हैं वे चक्रवर्तीकी आज्ञानुसार काम करनेवाले हैं। इस प्रकार दोनोंमें बहुत बड़ा अन्तर है। एक तो केवल सम्मति या परामर्शमात्रको देने वाले हैं और जो रत्न हैं वे सब उस सम्मत कार्यको निष्पन्न करनेवाले हैं। दूसरी बात यह भी है कि जिस तरह ये रत्न आज्ञाका पालन करते हैं उसतरह मंत्रीगण आज्ञा का पालन नहीं करते। क्योंकि उनका कर्तव्य केवल राजाके हिताहितके साथ ही बन्धा हुआ नहीं है, प्रजाके हिताहितके साथ भी सम्बन्धित है। मतलब यह कि मंत्रीगण राजा और राज्यके साथ साथ प्रजाके भी हिताहितका प्रतिनिधित्व करते हैं। इस तरह विचार करनेपर रत्नोंकी अपेक्षा मन्त्रियोंका कार्य अधिक महान् कठिन और गुरुतर भी है। रत्नोंका उल्लेख तो उसके पुण्य फलका अतिशय बताना है। जिससे मालूम होता है कि उसके भोगोपभोग इनके निमित्तसे उसकी इच्छाके अनुकूल और सहज ही सिद्ध हो जाया करते हैं। अतएव ये भोगोपभोगके अथवा धर्म अर्थ और काम पुरुषार्थके असाधारण साधन हैं।

ऊपर कहा गया है कि भूमि शब्द उपलक्षण है। अर्थात् उसका अर्थ वर्णाश्रमधर्मवर्ती प्रजा करना चाहिये। सो क्या जहाँकी प्रजा वर्णाश्रम धर्मका पालन करनेवाली नहीं है वहाँ कोई राज्य व्यवस्था नहीं है ? यदि नहीं है तो आगममें धर्मकर्मसे बहिर्भूत म्लेच्छोंके भी राज्यों का जो उल्लेख पाया जाता है क्या वह मिथ्या है ? अन्यथा केवल वर्णाश्रमधर्मके पालन करने वाली प्रजाके पालनको ही राज्य कहना असुक्त आगमविरुद्ध अथवा मिथ्या क्यों नहीं कहना चाहिये ?

उत्तर—ध्यान रहे यह प्रकृत विषय परमसाम्राज्य नामक परमस्थानसे सम्बन्धित है। जिस तरह कोई भी मनुष्य क्यों न हो जहाँतक “मनुष्यगति मनुष्य आयुक्ता उदय जिनकं पाया जाय उनको मनुष्य कहना चाहिये” इस लक्षणपर दृष्टि रखकर विचार किया जाय तो वह मनुष्य ही है। परन्तु विचारशील व्यक्तियोंने उस पार्थिवकी वास्तविक सफलता पर और हित पर दृष्टि रखकर धर्महीन मनुष्यको पशुतुल्य^३ कहा है। इसी तरह जहाँ वर्णाश्रम धर्मकी रक्षाका लक्ष्य

१—प्रजाविलोपो नृपतीच्छया चेत् प्रजेच्छया चाचरिते स्त्रनाशः ॥ इत्यादि । यशस्तेलक

२—धर्मकर्म बहिर्भूता त इमे म्लेच्छका मताः ॥ शंभैरन्यैः समाचारैरार्यावर्तेन ते समाः ॥ आदि पृ०

३१-१४२ । ३—धर्मेण हीनाः पशुभिः समानाः । लोकनीति ।

नहीं है उस राज्यको प्रजाके प्राणादिके संरक्षणकी व्यवस्था का एक प्रकारमात्र अवश्य कहा जा सकता है। परन्तु वह धर्मराज्य नहीं है—वह परम स्थान नहीं है। ऐसे राज्योंकी अपरम-स्थानताको व्यक्त करनेके लिये ही आस्तिक आचार्योंने कहा है कि “अन्यथा पुनर्नरकाय राज्यम्” । परम साम्राज्य परमस्थानका प्रयोजन चातुर्वर्ण्य और चातुराश्रमिक व्यवस्थाका संरक्षण करना है। जो कि मोक्ष पुरुषार्थकी सिद्धिका एक बलवान् असाधारण साधन है। गृहस्थावस्था में धर्म अर्थ काम इन तीनों पुरुषार्थोंका अथवा धर्म अर्थ और यशस् इन् तीनों पुरुषार्थोंका अविरोधेन सेवन करना भी धर्म माना गया है। परन्तु वास्तवमें यह धर्म तभी माना जा सकता है जबकि वह मोक्ष पुरुषार्थके अविरुद्ध हो जिसका कि प्रत्यक्ष साधन वर्णाश्रमव्यवस्था है। अतएव जिस राज्यके द्वारा इस व्यवस्थाका संरक्षण होता है वास्तवमें वही परम साम्राज्य है। जो वैसा न करके मानव प्रकृतिको म्लेच्छाचारसे अभिभूत होने और आन्तर विचारमें पशुतुल्य होते जानसे रोकनेमें असमर्थ है तो वह किराज्य है। और यदि वह उसमें प्रेरक होता है तो वह सद्धर्म राज्य नहीं—पशुराज्य है। क्योंकि गुण रक्षणीय हैं और जो गुण जितना अधिक महान् असाधारण अद्भुत एवं स्वपरके लिये हितरूप हैं वह उतना ही सर्वप्रथम आदरणीय तथा सर्वात्मना रक्षणीय हैं। जो राज्य उसका उपेक्षा करता है वह अपने ही जनपदकी उपेक्षा करता है।

चक्रवर्तीके आभ्युदयिक पदकी महत्ता सर्वाधिक है। तीर्थकर और अरिहंतके सिवाय संसारमें और कोई भी आभ्युदयिक पद इसकी महत्ताका अतिक्रमण नहीं कर सकते। जितने भी मुकुटवद्ध राजा हैं वे सभी इसकी सेवा किया करते हैं। चक्रवर्तीको वे अपनी-अपनी कन्या आदि सार वस्तुएं भेंटमें देकर सम्बन्ध स्थापित करके भी उसकी आज्ञा शिर पर धारण करते और उसका पालन किया करते हैं।

चक्रवर्तीका उनके लिये यही आदेश और उपदेश हुआ करता है कि राजाओंका कर्तव्य कि १ कुल पालन २ प्रतिपालन ३ आत्मपालन ४ प्रजापालन और ५ समंजस्त्व इन् पांच कर्तव्योंका अवश्य पालन करें। कुलोंको अष्ट न होने दें, सज्जातित्वका नाश न होने दें। बुद्धि-विवेकशक्तिको नष्ट न होने दें—म्लेच्छादिकों की शिक्षा दीक्षा संगति आदिके द्वारा प्रजाको

१—नीतिवाक्यामृत समुद्देश ६ सूत्र ४४।

२—धर्मार्थकामफलाय राज्याय नमः ॥ नीति वा० मंगल।

३—धर्म यशः शर्म

च सेवमानाः केज्येकशो जन्मविदुः कृतार्थम् । १-१४ सा० घ० ।

४—जनस्य वर्णाश्रमलक्षणस्य

द्रव्योत्पत्तौ पदं स्थानमिति जनपदः ॥ १६-५ नी० वा० ।

५—आज्ञापत्र प्राप्त होने पर प्रथम शिर पर धारण करके फिर खोलकर पढ़नेकी पद्धति है।

६—अपक्षपातिनी वृत्ति।

आर्यत्वसे हीन एवं जड़वादी न बनने दें, स्व एवं पर शरणागत आदि सबकी अपायसे रक्षा करें, योगक्षेमके द्वारा प्रजाका पालन करें, और प्रजामें मात्स्यर न्याय प्रवृत्त न हो इसके लिये निग्रह अनुग्रह करनेमें समर्थ योग्य न्याय और दण्डका ठीक-ठीक उपयोग करें। यही क्षत्रियोंका कर्तव्य है और धर्म है। तथा यही उनका प्रजाके क्षतका त्राण है। अपने इस कर्तव्यमें यदि वे राजा लोग असावधानी रखते हैं तो चक्रवर्तीके द्वारा वे उचित दण्ड एवं निग्रहके पात्र हुआ करते हैं। चक्रवर्तीकी इसी तरहकी आज्ञा पालन करने वाले ३२ हजार आर्यदेशोंके अधिपति मुकुटवद्ध राजाओंकी संख्या भी ३२ हजार है।

तीर्थकर भगवान्से आधे अर्थात् ३२ चमर जिसपर ढोले जाते हैं ऐसे इन चक्रवर्तीका ऐश्वर्य अत्यन्त महान् है। जो कि उसके स्पष्ट सम्यग्दर्शन सहचारी तपाविशेषोंके निमित्तसे संचित सातिशय पुण्यकर्मोंके उदयसे इन लब्ध अभ्युदयकी असाधारण महिमाकी प्रकट करता है। साथ ही उसकी प्रभुताशक्तिभी अपूर्व ही है। क्योंकि यद्यपि उसका चक्र स्वयं ही प्रवर्तमान होता है फिर भी उसकी प्रेरक—प्रयोजक कर्त्री वह प्रभुताशक्ति ही है जिसको कि चक्रवर्तीशब्दका निरुक्त्यर्थ बताते हुए आचार्यने प्रभवन्ति क्रिया पदके द्वारा व्यक्त कर दिया है।

विचार करने पर मालूम होता है कि आचार्यने यहाँ पर इस बात को अभिव्यक्त किया है कि सम्यग्दर्शनके प्रतापसे यह जीव इस तरहके परम साम्राज्य पदको प्राप्त किया करता है जिसके कि फलस्वरूप न केवल वह स्वयं ही असाधारण धर्म अर्थ कामका अविरोधेन सेवन करके अपनेको मोक्षमार्गमें अग्रसर बना लेता है, मोक्षके निरुद्ध पहुँचा देता है। प्रत्युत प्रजामें भी न्यायके रूपमें वीतराग धर्मका प्रवर्तन संरक्षण एवं सर्वधन करके न केवल ऐहिक रक्षा ही किया करता है किन्तु उसे उत्तम सुखके—परमस्थान मुक्तके प्राप्त कर सकनेमें भी सहायक हुआ करता है।

सम्यग्दर्शनके फलस्वरूप ही परम साम्राज्यकी तरह किन्तु उससे भी उत्कृष्ट अभ्युदयिक पद परम आर्हन्त्य भी प्राप्त हुआ करता है, यह वान आचार्य बताते हैं।

अमरासुरनरपतिभिर्यमधरपतिभिश्च नूतपादाम्भोजाः ।

दृष्ट्या सुनिश्चितार्था वृषवक्रधरा भवन्ति लोकशरण्याः ॥३६॥

अर्थ—दृष्टि—दर्शनविशुद्धिके द्वारा अर्थका भले प्रकार निश्चय करलेनेवाले सम्यग्दृष्टि जीव धर्मचक्रके धारक और लोकके लिये शरण्यभूत हुआ करते हैं। तथा उनके चरण

१—जो अपने राज्यमें नहीं है उसके संग्रहको योग और जो है उसकी सुरक्षा तथा वृद्धिको क्षेम कहते हैं।

२—बलवान् दुर्बल असते इति मात्स्यन्यायः ।

३—ति० प० गाथा न० १३६२, १३६३ ।

४—प० भूधरदासजीने पुरुषार्थसिद्धयुपायकी टीकामें प्रथम तीन कल्याणक ही अभ्युदय शब्द से माने हैं।

कमलोंकी सुर असुर और नरपतियोंके द्वारा ही नहीं अपितु संयमी साधुओंके स्वामी—गणेश देवोंके द्वारा भी स्तुति की जाती है ।

प्रयोजन—सम्यग्दर्शनके निमित्तने प्राप्त होनेवाले सभी तरह फलोंको जब आचार्य संक्षेपमें बता रहे हैं तब यहां पर परमस्थानोंके लाभके प्रकरणमें मंसारमें सर्वाधिक महान् मानेगये आभ्युदयिक पदके लाभके विषयमें उल्लेख न करने पर प्रकृत वर्णन अवश्य ही अत्यधिक अव्याप्त दोषसे दूषित माना जा सकेगा । अतएव यह अत्यन्त उचित और आवश्यक है कि सम्यक्त्वके साहचर्यसे मिलनेवाले उभ आभ्युदयिक पदका निर्देश आवश्यक ही किया जाय जो कि न केवल सम्यक्त्वका महान् फल ही है प्रत्युत स्व-पर दोनोंको ही परमनिर्वाणके लाभमें असाधारण कारणभूत सम्यग्दर्शनकी प्रादुर्भूतिके लिये अथवा रत्नत्रयी सिद्धिके लिये बीज एवं जनक भी है ।

यह एक लोकोक्ति है कि 'अनुजः१ पितृशामृणभाजनम्' । इसका आशय यह है कि यदि कोई मनुष्य पुत्रको उत्पन्न किये बिना ही अथवा कुडम्ब आदिकी भविष्यके लिये समुचित व्यवस्था किये बिना ही दोषित अथवा लोकान्तरित हो जाता है तो वह अपने पूर्वजोंका श्रेणी है । क्योंकि वह उनके द्वारा अन्वयदत्तिके रूपमें प्राप्त अधिकार एवं कर्तव्यके प्रति दुर्लक्ष्य करके उनके प्रति तथा धर्मपरम्पराके प्रति आवश्यक उत्तरदायित्वको नहीं निभाता ।

१—श्री सोमदेव सूरके नीति वाक्यामृतका यह आ० ५ का १३ नंबरका (मुद्रित प्रति) सूत्र है । यह ग्रन्थ सामान्यतया सभी सद्गृहस्थोंके लिये व्यवहारयोग्य नीतिका मुख्यतया राजाओंके लिये राज्यसे सम्बन्धित राजनीतिका वर्णन करनेवाला है । लोकमें यह जो कहा जाता है कि, "अपुत्रस्य गतिर्नास्ति स्वर्गो नैव च नैव च" । सो यह तो एकान्तवादरूप अयुक्त अग्राह्य एवं अप्रमाण सिद्धान्त है । परन्तु प्रकृत सूत्रका ऐसा आशय नहीं है । यह तो उचित और आवश्यक व्यवस्थाकी दृष्टिसे कहा गया है । प्रथमानुयोगमें वर्णित अनेकों कथाओंके द्वारा इसके आशय और दृष्टिकोणको समर्थन प्राप्त है । वज्रदन्त चक्रवर्ती ने पुत्र पौत्रोंको राज्य ग्रहण करनेके लिये कहा, परन्तु उन्होंने वेसा न करके सहदीक्षित हो होना चाहा; तब एक स्तनन्धयपौत्रको राज्याधिकार देकर ही उन्होंने दीक्षा धारण की थी । (आदि पु० प० ८) तथैव मंत्रियोंके समझाने पर उत्तराधिकारीकी नियुक्त करके ही पूर्वकालीन राजाओं ने किस तरह राज्यका परित्याग किया इसके लिये दृष्टान्तरूप कथाओंसे देखें पुरन्दर—कीर्तिधर—सुकौशलकी कथाएं । प० पु० प० २१, २२ । इत्यादि ।

२—आगममें बताई गई ४ प्रकारकी दत्तियोंमें (सागा० १-१८) से यह एक है । इसके अनुसार अपने सभी धर्म कर्म पालन पोषण विषयक अधिकार तथा कर्तव्य विधिपूर्वक पंचोंके समस्त योग्य पुत्र या तत्तुल्य व्यक्तिके ऊपर छोड़ दिये जाते हैं । तत्पश्चात् उसका भी वही कर्तव्य होता है । यहाँ पर श्लोक भी स्मरणीय है कि—विना सुपुत्रं कुत्र स्वं न्यस्य भारं निराकुलः । गृही सुशिष्यं गणितं प्रोत्सहेत् परे पदे ॥३१ सागा० अ० ६ ।

यही बात प्रकृतमें भी समझनी चाहिए। अन्य सम्यग्दृष्टियोंको जो सम्यक्त्वके प्रसादसे फल प्राप्त होते हैं अथवा ऊपर कहे अनुसार आभ्युदयिक पदोंकी प्राप्ति होती है उनका मुख्य प्रयोजन स्वोपकार तक ही सीमित है। परोपकाररूप उनका फल यदि है भी तो वह गौण ही नहीं, अनियत भी है। परन्तु यही एक सम्यग्दर्शनका ऐसा आभ्युदयिक पदरूप फल है जिसके कि ऊपर सामान्यतया कुछ मनुष्योंका सीमित हित साधन कर देना मात्र नहीं अपितु तीन लोकके सभी प्राणियोंका कल्याण करना और नियम रूपसे करना तथा अनन्त अभ्यावाध कल्याणको भी संरक्षण प्रदान करना नियमित रूपसे निर्भर है। इस उत्तरदायित्वके कारण प्रकृत आभ्युदयिक फलका मूल्य सर्वाधिक होजाता है। जिस प्रकार अनेक धुत्रोंके रहने पर भी जो कुलको विश्रुत बना देता है वही गणनीय हुआ करता है। अथवा जो राज्य और प्रजा दोनोंके हितको सिद्ध करके सबका अनुरंजन करनेकी सामर्थ्य रखता है वही राज्य का अधिकारी हुआ करता है। अनेकानेक शिष्योंके रहते हुए भी जो संघका समुचितरूपसे संचालन करनेकी योग्यता रखता है उसीको आचार्य पद पर प्रतिष्ठित किया जाता है। उसी प्रकार प्रकृतमें समझना चाहिये। जिनका सम्यग्दर्शन कुछ विशिष्ट योग्यताओंसे युक्त होता है वही व्यक्ति इस तरहके आभ्युदयिक फलको प्राप्त किया करता है जिसके कि कारण विवक्षित कल्याणरूप धर्मकी संतति विच्छिन्न नहीं हो पाती क्योंकि सम्यग्दर्शनका यह फल अन्य फलों के समान नहीं अपितु तीर्थार पद स्वरूप है जिसके कि निमित्तसे निश्चित ही तीर्थकी प्रवृत्ति—सम्यग्दर्शनादि बोधिरूप धर्मकी पुनः संतति प्रचलित हुआ करती है। इस प्रकार मोक्षमार्गके कुलालम्बी पुत्रके सङ्ग इस आभ्युदयिक लाभ भी सम्यग्दर्शनके प्रतापसे ही हुआ करता है, यह बताना ही इस कारिकाका प्रयोजन है।

सम्यग्दर्शनका वास्तविक अंतिम फल निर्वाण—संसारके दुःखोंसे छुटोकर उत्तम सुख—परमनिःश्रेयसपदका लाभ ही है किन्तु जब तक वह प्राप्त नहीं होता तब तक मध्यमें प्राप्त होनेवाले संसारके सम्मान्य सुख स्वरूप पदोंमें यह अंतिम एवं सर्वोत्कृष्ट पद है जैसा कि उसके आगमोक्त प्रभुत्वके द्वारा जाना जा सकता है। फिर भी आश्चर्य है कि सम्यग्दृष्टि जीव इस पदको भी अपना साध्य—अन्तिम लक्ष्य पद अर्थात् शुद्ध स्वपद नहीं मानता। उसकी महत्त्वाकांक्षाका विषय तो वही पद है जिसका कि इसके बाद वर्णन किया जायगा। और जिसके कि अनन्तर और कोई पद नहीं है।

१—एको गोत्रे भवति स पुमान् यः कुटुम्बे । धर्मात् ॥ तथा—चरमेकः कुलालम्बी यत्र विश्रूयते पिता ॥ इत्यादि।

२—तित्थयराणं पटुत्तां गेहो बलदेवकेसवाणं च । दुक्खां च सविच्छीणां तित्थिर्वा परभाग पत्ताहं तथा—तेजो दिट्ठी गाण इड्ठी साक्ख तहेव ईमरियं । तिहुवणपद्दणदह्यं माहणं जत्त सो अरिहो ॥

३—तित्थयरं सपयत्थं अधिगतबुद्धिस्स सुत्तरोअस्स । दूरतर णिण्वाणं संज्झत्तवत्तंपदं तस्स ॥१७०॥ धर्मास्तिकाय ।

संसारमें जितने आम्बुदयिक पद हैं वे सब सीमित हैं। राजासे लेकर चक्रवर्तीतकके पदोंका, बल सीमित अधिकारक्षेत्र सीमित, आज्ञा ऐश्वर्य सीमित, कार्य सीमित और फल भी सीमित ही है। मानवेन्द्रोंके सिवाय यदि मुगसुरेन्द्रों के विषयमें विचार किया जाय तो उनका भी बल अधिकार कार्य और फल, द्रव्य क्षेत्र काल भावकी अपेक्षा सीमित ही है। यदि सराग व्यक्तियोंको भी छोड़कर वीतराग यतीन्द्रोंकी दृष्टिसे देखा जाय तो उनका भी बल शक्ति अधिकार कार्य और फल प्रायः सीमित ही है। यद्यपि गणीन्द्रोंका कार्य और फल कदाचित् निःसीम अथवा अनन्त कहा जा सकता है फिर भी यह तो निश्चित है कि वे उपजीव्य नहीं उपजीवक ही हैं, उनकी शक्तियाँ और योग्यताएं जो कार्य करती हैं उनके विषयमें वे एका-न्ततः स्वतन्त्र नहीं हैं। उनकी शक्तियाँ एवं योग्यताओंका कार्य—जीवन दूसरासे—तीर्थकर भगवान्से प्राप्त अर्थपर ही निर्भर है। यद्यपि संसारके सभी आम्बुदयिक पद कथंचित् स्व और पर दोनोंकी दृष्टिसे हितरूप भी कहे और माने जाते हैं, तथा हैं भी। विन्तु यह भी सुनिश्चित है कि वास्तवमें इस कारिकामे दक्षित आम्बुदयिक पद ही एक ऐसा पद है जो कि अपनी सभी योग्यताओंके विषयमें न केवल अतुल्यता और अनन्तताको ही रखता है प्रत्युत अपने दृष्टिके विषयमें सर्वथा स्वतन्त्र अपुष्प अपूव और द्रव्य क्षेत्र काल भाव चारों ही दृष्टियोंसे अनन्त भी है।

इस अवसरपर यह बात भी ध्यानमें रखने योग्य है कि इस पदका यहां वर्णन करनेसे कई आवश्यक प्रश्न भी हल होजाते हैं। संसारमें जितने भी सद्धान्तिक—दार्शनिक अथवा धार्मिक ग्रन्थ पाये जाते हैं उन के मूल उपज्ञ वक्ताओंको दो भागोंमेंसे यदि किसीभी एक भागमें रख लिया जाता है तो उनकी प्रामाणिकता—स्वतः प्रामाण्यके विषयमें उपस्थित होनेवाले प्रश्नका कोई भी संतोषजनक उत्तर नहीं मिलता। यदि उनका वक्ता अस्मदादिके समान सराग एवं अल्पज्ञ है तो स्पष्ट है कि प्रकृत लोगोंके वचनके ही सदृश होनेसे उसके वे वचन भी स्वतः प्रमाण नहीं माने जा सकते। इसके विरुद्ध उनका वैसा वक्ता यदि कोई अशरीर वीतराग सर्वज्ञ ईश्वर है ऐसा माना जाय तो यह मान्यता भी असंभव होनेसे प्रमाण नहीं मानी जा सकती। क्योंकि वचन पूर्ण जड़ हैं और ईश्वर अमूर्त चेतन है। अमूर्तसे मूर्त और चेतनसे जडरूप कार्यको उत्पत्ति नहीं हो सकती। फलतः मूलवक्ताकी सिद्धि युक्तियुक्त न रहनेके कारण—वे सद्धान्तिक अथवा धार्मिक वर्णन भी स्वतः प्रमाण नहीं माने जा सकते। ऐसी अवस्था में प्रकृत ग्रन्थकी अप्रामाणिकताका परिहार और उसके स्वतः प्रामाण्यकी प्रसिद्धि केलिये यह अत्यन्त आवश्यक है कि उसके मूल—उपज्ञ वक्ताका ऐसा स्वरूप बताया जाय जो कि इन दोनों दोषोंसे रहित होनेके सिवाय वास्तवमें वचनकी स्वतः प्रामाण्यताके लिये उचित

१—वे संसारपर होकर भी अस्मदादिप्रत्यक्ष वक्ता और अल्पज्ञ हैं? अथवा अशरीर सर्वज्ञ वीतराग हैं?

एवं आवश्यक योग्यताओंसे भी युक्त हो। यही कारण है कि आचार्यने प्रकृत कारिकाके द्वारा उस तरहके वक्ताका तथा प्रकृत ग्रन्थके भी अर्थतः उपज्ञ वक्ताका सहेतुक स्वरूप बता दिया है। उपदेशकी स्वतः प्रमाणताकेलिये उसके वक्ताका जीवन्मुक्त—सर्वज्ञ वीतराग होकर भी सशरीर होना, न केवल उचित समाधान ही है, साथ ही निष्पक्ष व्यक्तियोंके लिये संतोषजनक एवं श्रद्धेय भी है।

यह बात हेतुसिद्ध है, यह तो प्रकृत कारिकासे स्पष्ट हो ही जाता है साथ ही उस पद की आनयनन्तता भी स्पष्ट होती है। क्योंकि यहां पर विवक्षित धर्म के उपदेश और उस धर्म के वक्ताकी परम्परा बीजवृक्षके समान अनादि होकर, फल परम्पराकी अपेक्षा अनन्त भी है यह बात यहांके कथनसे व्यक्त हो जाती है।

इस कारिकामें जो सम्यग्दर्शनका फल बताया गया है उससे सम्यग्दृष्टियोंको प्राप्त होनेवाली? चार जातियोंमेंसे तीर्थंकरोंको प्राप्त होनेवाली परमा जातिका और साथही परमार्हन्त्य नामके छठे परमस्थानका भी बोध होता है, यह बात ऊपरके कथनसे विदित हो सकती है। किन्तु यहां पर प्रयोजन सामान्य आर्हन्त्यसे नहीं अपितु तीर्थंकरत्वविशिष्ट आर्हन्त्यसे है ऐसा समझना चाहिये। प्रकृत ग्रन्थमें जिस धर्मका व्याख्यान किया जा रहा है उसके भी अर्थतः मूलवक्ता वे तीर्थंकर भगवान् ही हैं जिनका कि पद यहां पर सम्यग्दर्शनके फल स्वरूपमें बताया गया है। अपनेसे पूर्ववर्त्ती तीर्थंकर भगवान्के द्वारा उपदिष्ट धर्म तीर्थंके निमित्तसे नवीन तीर्थप्रवर्तकका प्रादुर्भाव होता है। और यही क्रम नियमितरूपसे चालू रहनेके कारण धर्म और उसके वक्ताका क्रम अनाद्यनन्त सिद्ध होजाता है।

ग्रन्थकर्त्ताने ग्रन्थकी आदिमें जिनको नमस्कार किया है तथा वर्णनीय विषयकी प्रतिज्ञाके समय देशयामि क्रियापदके द्वारा जिस प्रयोज्यकर्त्ता—वर्ण्य विषयके अर्थतः उपज्ञ वक्ताका निर्देश किया है उसका ही यहां पर उपदिष्ट धर्म तीर्थंके प्रवर्त्तकरूपमें तथा उस रत्नत्रय धर्ममें भी मुख्यभूत सम्यग्दर्शनके उपान्त्य फल रूपमें बताकर इस कारिकाके द्वारा अनेक प्रयोजन सिद्ध किये हैं। धर्म—सम्यग्दर्शनका अन्तिम फल संसार की निवृत्ति है। किन्तु उसके सिद्ध होनेसे पूर्व जो आभ्युदयिक पद प्राप्त होते हैं उनमें यह अन्तिम और सर्वोत्कृष्ट पद है; इसी पदसे पुनः आगेकेलिये उस धर्मतीर्थकी प्रवृत्ति हुआ करती है, यह पद सर्वथा निर्दोष रहनेके कारण पूर्णतया प्रमाण है। उसीका उपदेश भी सर्वात्मना प्रमाण अनुल्लङ्घ्य दुःखविघातक और उत्तम सुखका जनक माना जा सकता है। इसके सिवाय इस पदसे प्रवृत्त होने वाला शासन सभी के लिये किस तरह हितरूप है, और यह पद प्राप्त होने में सम्यग्दर्शन ही किसरूपसे मुख्य

१—जातिरेद्रीभवेद्द्विधा चक्रिणां विजयाश्रिता । परमा जातिरार्हन्त्ये स्वात्मात्मा त्रिद्धिमीयुषाम् ॥१६८॥
आ, ५, ३६॥
४८

कारण बन जाता है, ये सब बातें नी इस कारिकाके सम्बन्धमें अच्छी तरह विचार करने पर मालुम हो सकती हैं। अतएव यह कारिका अत्यन्त महत्वपूर्ण प्रयोजनयती है।

शब्दोंका सामान्य विशेष अर्थ—

अमरासुरनरपनिभिः—इस पदमें आये हुए शब्दोंका अर्थ प्रसिद्ध है। यद्यपि अमर शब्दका अर्थ निरुक्तिके अनुसार 'न मरने वाला' होता है। परन्तु संसारमें ऐसा कोई भी प्राणी नहीं है जो कि अपनी अपनी आयुःस्थिति समाप्त होने पर न मरता हो। आयुःस्थितिको पूराता ही मरण है। और आयुःस्थिति सभी संसारी जीवोंकी पूर्ण होती है और वे अवश्य मरते हैं। फिर भी इस विषयमें दो बातें ज्ञातव्य हैं। प्रथम तो यह कि कुछ जीव तो ऐसे हैं जो कि आयुःस्थिति पूर्ण हुए बिना नहीं मरते—नियमसे पूर्ण होने पर ही मरते हैं। और कुछ जीव ऐसे हैं जो इनके विपरीत योग्यता रखने वाले हैं। वे निमित्तविशेषके मिलने पर आयुःस्थितिसे पूर्व भी मरणको प्राप्त हो सकते हैं। इनमेंसे पहले प्रकारके जीव अनपत्यायुष्क और दूसरे प्रकारके जीव अपवर्त्यायुष्क कहे जाते हैं। दूसरी बात यह कि संसारी जीव दो तरहके हैं—एक चरम-शरीरी—उसी भवसे मोक्षको जाने वाले, दूसरे अचरमशरीरी—भगवान्तरको धारण करनेवाले। ऊपर जो दो भेद कहे हैं वे अचरमशरीरियोंकी अपेक्षासे ही हैं। चरमशरीरियोंमें दो भेद नहीं हैं, वे सब नियमसे अनपवर्त्यायुष्क ही हुआ करते हैं। फिर भी उनकी वर्तमान आयुःस्थिति अवश्य ही पूर्ण हुआ करती है। अतएव वे भी अवश्य मरते हैं। सर्वथा अमर कोई भी संसारी सशरीर जीव नहीं है। हां, अनपवर्त्यायुष्क जीवोंको निरुक्त्यर्थके अनुसार कदाचित् अमर शब्द से कहा जा सकता है। परन्तु यहां पर यह भी विवक्षा नहीं है। यहां पर तो यह योगरूढ शब्द है। अतएव इसका प्रयोग रूढ अर्थात् देवोंकी चार निकायोंमेंसे ऊर्ध्वलोकमें रहने वाले वैमानिक देवोंके लिये ही किया गया है। यद्यपि जिस तरह वैमानिक देवोंमें यह अर्थ घटित होता है उसी प्रकार बाकीके सब देवोंमें भी घटित होता है परन्तु सब देवभेदोंमें उनके भी होनेके कारण वे वैमानिक देव भी सब अनपवर्त्यायुष्क ही हैं।

असुर—वैमानिक देवोंसे भिन्न तीन निकायके देवों—भवनवासी व्यन्तर ज्योतिष्कोंको असुर कहा जाता है। लोकोमें देवासुरसंग्रामकी कथा प्रसिद्ध है अतएव लोगोंमें मान्यता है कि ये सुर्गोंके साथ युद्ध करते हैं—उन पर शस्त्र आदिका प्रहार किया करते हैं। सो यह बात सर्वथा मिथ्या है। यह कथन देवोंका अवर्णवाद मात्र है। दर्शनमोहके बन्धका कारण है।

१—त० सू० अ० २ सू० ५३ में "चरमोत्तमदेहाः" पाठ पाया जाता है। किन्तु प्रज्यपाद् स्वामी सर्वार्थसिद्धिमें कहते हैं कि 'चरमदेहा इति वा पाठः'। तथा श्री अकलंक देव राजवार्तिकमें कहते हैं कि "चरमदेहा इति केपाचित् पाठः"। तदनुसार सभा चरमशरीरों तथैव अन्तकृतकेवली नी अनपवर्त्यायुष्क ही सिद्ध होते हैं। इसी दृष्टि से यह लिखा गया है।

२—देखो त० सू० क० ४ सूत्र नं० १० का राजवार्तिक नं० २ से ६ ॥

हां, यह बात सत्य है कि सम्यक्त्व सहित जीव इन तीन निकायोंमें उत्पन्न नहीं हुआ करता। वहां उत्पन्न होनेके बाद सम्यग्दर्शन प्राप्त कर सकता है, जब कि सम्यग्दृष्टि जीव नियमसे वैमानिक देवोंमें ही उत्पन्न हुआ करता है। इस तरह उत्पत्तिके अन्तरंग कारणरूप परिणाम भेदकी अपेक्षा दोनोंमें विरोध अवश्य है। किन्तु इसके सिवाय उनमें परस्पर विरोध-आक्रमण युद्ध आदिका कोई भी कारण नहीं है। अस्तु। इनमें जो भवनवासी हैं वे अधोलोकमें और जो अन्यन्तर तथा ज्योतिष्क हैं वे मध्य लोकमें निवास किया करते हैं।

नर शब्दका अर्थ यद्यपि विष्णु परमात्मा आदि भी हुआ करता है किन्तु यहां पर सुप्रसिद्ध अर्थ मनुष्य सामान्य ही अभीष्ट है। पति शब्दका अर्थ “पाति=रक्षति इति पतिः” इस निरुक्तिके अनुसार स्वामी या रक्षक करना चाहिये।

अमराश्व असुराश्व नराश्व इति अमरासुरनराः तेषां पतयः, तैः। इस विग्रहके अनुसार इस कर्तृपदके द्वारा प्रकृत कारिकामें निर्दिष्ट तीर्थकर भगवान्को तीनों ही लोकोंके द्वारा स्तुत्य एवं सेव्य सूचित किया गया है। क्योंकि यह शब्द कृदन्त क्रियापद “नूत” के कर्तृकारकके स्थान पर प्रयुक्त हुआ है। कर्ममें प्रत्यय होनेके कारण कर्ताके अनुक्त होनेसे इसमें तृतीयः विभक्ति और उनके बहुसंख्यायुक्त होनेसे उसमें बहुवचनका प्रयोग किया गया है।

इस पदके द्वारा जहां भगवान्का त्रैलोक्याधिपतित्व व्यक्त होता है वहीं गर्भादिक चार कल्याणकोंमें पाई जानेवाली त्रिलोकीपतियों द्वारा की जानेवाली उनके विशिष्ट सेवा के नियोगकी भी अभिव्यक्ति हो जाती है।

यमधरपतिभिः—ऊपरके ही अनुसार यह भी “नूत” क्रियाका कर्तृपद है। यम् धातु का अर्थ उपरम—उपश्रुति या निवृत्ति होता है। अतएव विषयाशा आरम्भ परिग्रह तथा अज्ञान मोहक्षोभयुक्त मनोवृत्तिने उपरत होना ही यम अर्थात् संयम^१ कहा जाता है इसके जो धारण करने वाले हैं उनको कहते हैं यमधर और जो इनके स्वामी हैं, रक्षक हैं उन गणधरादिकोंको कहते हैं “यमधरपति”। यह पद सम्यग्दर्शनके फलस्वरूप प्राप्त हुए तीर्थकर पदके विषयमें न केवल सरागव्यक्तियोंके सिवाय वीतराग व्यक्तियोंके द्वारा भी सेव्यता एवम् स्तवनीयता की ही बताता है। किन्तु साथ ही उनके चतुर्थ कल्याणकी असाधारण महिमाको भी प्रकट करता है।

“व” शब्द समुच्चय अर्थमें अथवा अनुक्त समुच्चयके अर्थमें समझना चाहिये। क्योंकि प्रथम प्रयुक्त कर्तृपदके द्वारा भगवान्की जो सेव्यता बताई गई है उसके अनुसार स्तवन करने वाले इन्द्रोंकी संख्याका प्रमाण ३६ ही होता है। एक तिर्यगिन्द्रका उल्लेख शेष रह जाता

१—वदसमिदिकसायाणं दंडाण तहिवियाण पंचएह। धारण-पालणणिग्गद्वचागजओ संजमो भण्णदो ॥४६५॥ जी० का०।

है। परन्तु तीर्थंकर भगवान्‌को १०० इन्द्रोंके द्वारा सेव्य माना गया है। अतएव “च” शब्दके द्वारा शेष तिर्यगिन्द्रका भी अनुक्त संग्रह कर लेना चाहिये।

प्रश्न—प्रथम वाक्यमें ही तिर्यक् शब्दका भी उल्लेख करके पूरे सौ इन्द्रोंका ग्रन्थकर्त्तानि निर्देश क्यों नहीं किया ?

उत्तर—६६ इन्द्रोंको ग्रन्थकर्त्तानि स्तवनका कर्त्ता बताया है। यह बात तिर्यगिन्द्रोंके द्वारा संभव नहीं है। ज्ञानकी अल्पता और अक्षरात्मक भाषाका अभाव इनके लिये प्रतिबन्धक है। वे इन असमर्थताओंके कारण अन्य इन्द्रोंके समान स्तुति नहीं कर सकते। किन्तु भक्तिवश वे भी वन्दना सेवा आदि किया करते हैं। फलतः त्रिलोकीपतिकी सेवासे पृथक् रहनेके कारण १०० इन्द्रों की संख्यामें तिर्यगिन्द्रोंको भी परिगणित किया गया है। अतएव आचार्यने यहांपर उनका गौरवरूपसे “च” शब्दके द्वारा संग्रह कर लिया है। ऐसा समझना चाहिये।

नूतपादाम्भोजाः—पादौ एव अम्भोजे इति पादाम्भोजे । नूते—स्तुते पादाम्भोजे चेपां ते नूतपादाम्भोजाः । अर्थ स्पष्ट है कि—उनके चरण कमलोंकी उक्त देवेन्द्रों तथा नरेन्द्रों और यतीन्द्रोंके द्वारा स्तुति की जाती है। यहां पर नूत शब्द उपलक्षणमात्र है। अतएव न केवल स्तुति अर्थ ही ग्रहण करना चाहिये किन्तु सेवा उपासना अर्चा आराधना आदि सभी भक्ति-पूर्वक किये जाने वाले भावोंको समझना चाहिये।

दृष्ट्या—दृष्टि शब्दसे करण अर्थमें यहां पर तृतीया विभक्तिका एकवचन किया गया है। मतलब यह कि अर्थ-मोक्ष-पुरुषार्थका भले प्रकार निश्चय करनेमें जिन जीवोंको यह दृष्टि-दर्शन-सम्यग्दर्शन असाधारण कारण पड़ता है वे जीव इस महान् तीर्थंकरके आभ्युदयिक पदको प्राप्त हुआ करते हैं। तीर्थंकर प्रकृतिके बन्धको कारणभूत आगममें दर्शनविशुद्धि आदिक सोलह भावनाएं बताई गई है। इनमें मुख्य दर्शनविशुद्धि ही है। क्योंकि उसके बिना शेष १५ भावनाएं स्वतंत्रतया अपने कार्यमें समर्थ नहीं हैं। और इन पन्द्रहके बिना भी केवल दर्शनविशुद्धिके रहनेपर तीर्थंकर प्रकृतिका बन्ध हो सकता है। वह इसके लिये स्वतन्त्र ही समर्थ है। इसलिये यहां पर दृष्टि शब्दसे सामान्यतया सम्यग्दर्शन नहीं अपितु विशिष्ट दर्शन-विशुद्धि भावना अर्थ ग्रहण करना अधिक उचित एवं संगत है।

१—इदं सद्वंदियाणं तिहुवणहिदं विसदं मधुरवक्त्राणं । अन्तातीदं गुणायां णसो जिणायां जिदं भवायां ।

तथा—भवणालय चालीसा वितरदेवाण हाति व्रत्तीसा । कप्पामर चउवीसा चंदो सुरो णरो तिरिओ ।

२—यद्यपि तीर्थंकर कर्मके बन्धमे दर्शनविशुद्धिके साथ शेष १५ में से कोई एक भावना भी अवश्य रहा करती है।

३—प्रायः सर्वत्र इस शब्दका अर्थ सम्यग्दर्शन मात्र ही किया गया है, न कि दर्शनविशुद्धि। किन्तु इस कारिकामे तीर्थंकर शब्दका वर्णन है। अतएव उसकी करणरूप दर्शन विशुद्धि अर्थ उचित है जो कि “मुनिरिचतार्थाः” पदके अर्थसे भी मेल खाती है।

सुनिरिचतार्थाः—सुनिरिचतः अर्थो यैस्ते । इसका मतलब यह है कि सु = सुष्ठु = सम्यक् विधिपूर्वकं = केवलद्विकयोरन्यतरसमीपे^१, निरिचतः = अवधारितः = तीर्थकृत्त्व-भावनानुसारेण^२ कर्तव्यतया दृढीकृतः अर्थोऽभिधेयरूपेण प्रयोजनीभूतत्वेन च श्रेयोमार्गरूपस्तीर्थो यैस्ते । जिन्होंने सम्यक्त्वके साहचर्यसे विधिपूर्वक-केवली अथवा श्रुतकेवलीके पादमूलमें तीर्थ-कृत्त्व भावना द्वारा अथवा अपाय-विचय^३ नामक धर्मध्यानके द्वारा “मैं वास्तविक श्रेयोमार्गका बोध कराकर उद्धार करके ही रहूंगा” इस तरहकी तीर्थप्रणयनकी सरागभावनासे^४ तीर्थकर नामकर्मका बन्ध कर लिया है; ये ही इस सर्वोत्कृष्ट आभ्युदयिक पदको प्राप्त क्रिया करते हैं ।

वृषचक्रधराः—वृषचक्रं—धर्मचक्रं धरन्ति इति वृषचक्रधराः । तीर्थकर भगवान्के निकट चारों दिशाओंमें चार धर्मचक्र^५ नामक विशिष्ट सातिशय उपकरण रहा करते हैं जो उनके धर्माधिपतित्वके सूचक हैं । इसीका अपेक्षासे कहा गया है कि वे धर्मचक्रके धारक हुआ करते हैं । यह पद उस योगीन्द्रको ही प्राप्त हुआ करता है जो कि सब तरहके अस्त्र-शस्त्र और दिव्यास्त्रोंका परित्याग करके प्रशान्त परिणामोंसे जिनेन्द्र भगवान्का आराधन किया करता है । धर्मचक्र शब्दका दूसरा अर्थ धर्मसमूह भी हो सकता है । तदनुसार इसका अर्थ होगा कि वे धर्मसमूह—धर्मके जितने भेद अथवा प्रकार हैं उन सभीके धारक हुआ करते हैं । क्योंकि वे धर्ममय हैं, सभी धर्म उस अवस्थामें निष्पन्न एवं पर्यवसन्न हो जाया करते हैं ।

भवन्ति—यह क्रियापद है । जो इस बातको बताता है कि इस तरहके समर्थ कारणके मिलने पर इस पदकी प्राप्ति होती ही रहती है । ढाई द्वीपमें जितनी कर्मभूमियां हैं उन सभीमें तीर्थकरोंकी उत्पत्ति नियत है । और वह अनादिसे है तथा अनन्त काल तक होती ही रहेगी ।

लोकशरण्याः—लोकानां शरणे साधवः । सभी शरणागत जीनोंके हितका साधन करने वाले हैं । इसका आशय यह नहीं है कि जो उनके निकट पहुँचकर उनकी सेवा करे वही उनसे हित अथवा उसके साधनको प्राप्त कर सके; अन्य नहीं । मतलब यह है कि जो उनके उपदिष्ट मार्गको स्वीकार करता है वह अवश्य ही उनके समान अनन्त कल्याणको प्राप्त क्रिया करता है । यद्यपि उनके निमित्तसे अपनी-अपनी योग्यतानुसार अन्य भी सभी प्राणी हितको

१—तित्थयरबन्धपारम्भया णरा केवल्लिदुगन्ते ॥ ६३ ॥ क० का० ।

२—आदिपुराण पर्व ३८ गर्भान्वय क्रियाओमेसे क्रिया नम्बर २६ ।

३—देखो अनगारधर्माश्रित अ० १ श्लोक नम्बर २ और उसकी टीका ।

४—कषाय सहित होने पर ही बन्धका कारण हुआ करता है । शुद्धवीतराग सम्यक्त्व बन्धका नहीं संवर निर्जरा एवम् मोक्षका ही कारण है ।

५—तत्राज्ञर्च सुदो चक्री धर्मचक्रचतुष्टयम् । यच्चद्रैर्विधृतं मूर्ध्ना ब्रध्नाविम्बानुकारि यत् ॥ ११० ॥ आदि० प० ३२ ॥

६—त्यक्त्वास्त्राव्यस्त्राशस्त्राणि प्राक्तनानि प्रशान्तिभाक् । जिनमाराध्य योगीन्द्रो धर्मचक्राधिपो भवेत् ॥ १७५ ॥ आ० पु० प० ३६ ॥

प्राप्त किया करते हैं फिर भी प्रकृतमें जो अभीष्ट एवं विवक्षित है उस अनन्त कल्याणक उन जीवोंको तो अवश्य ही प्राप्त होता है जो कि उनके उपदिष्ट धर्मकी साक्षात् समव उपस्थित होकर शरण ग्रहण करके अपनेको धर्ममय बना लेते हैं। केवलपण्यत्तं धर्मा पञ्चजोमि ।

तात्पर्य—यह कि सम्यग्दर्शनके निमित्तसे प्राप्त होनेवाले आम्बुदिक पदोंमें यह और सर्वोत्कृष्ट पुण्यफल है जिसको कि तीर्थंकरका पद कहते हैं। इस कारिकाके द्वारा इसकी प्राप्तिसे सम्यग्दर्शनके सिवाय भी जो विशिष्ट कारण है—उमका भी निर्देश करते हुए असाधारण महिमा तथा उम पदके द्वारा पुनः प्रवृत्त होने वाली महामहिम परम्पराका भी करण करके बतलाया गया है कि सम्यग्दर्शनके निमित्तसे यह जीव निर्वाण प्राप्तिसे पूर्व केन असाधारण सातिशय पुण्यफलोंको प्राप्त किया करता है और वे किस तरह और क स्वयं उस जीवके तथा अन्य जीवोंके भी उद्धारमें समर्थ हुआ करते हैं।

यों तो पुण्य कर्म प्रकृतियां ६८ हैं परन्तु उनमें तीन ही प्रकृतियां ऐनी हैं कि के वन्य सम्यक्त्वके साहचर्यके विना नहीं हुआ करता। इनमें आहारक और आहारक अ जाज्ञ नाम कर्मोंका वन्य सातवे ३ गुणस्थानमें हुआ करता है। इनके उदयसे स्वयं उस जीव जैसा कि आत्मसमे बनाया गया है कदाचित् लाभ मिल सकता है। किन्तु एक तीर्थंकर कर्म ही ऐना है जिससे कि स्वयं उस जीवको तथा अन्य सभी प्राणियोंको नियमसे सुख तथा ऐहिक अभ्युदयों एवं आधुनिक हितका लाभ शीघ्रसे शीघ्र तथा अधिकसे अधिक प्र ओकर ही रत्ना करना है। इस कर्मका वन्य चतुर्थ गुणस्थानमें लेकर अपूर्वकरणके छठे भाग और उदय तेरहवें गुणस्थानमें हुआ करता है।

तीर्थंकर कर्मका वन्य “दृष्ट्या सुनिश्चितार्थाः” इस कथनके अनुसार दर्शनवि गदि भावनाओंके द्वारा हुआ करता है। तीनों ही प्रकारके सम्यग्दर्शनोंमें से किसी भी दर्शनसे युक्त कर्मभूमिका कोई भी उत्तम पुरुष यदि चतुर्थदि अष्टम गुणस्थानवर्ती है इसको केवलद्विज्ज्ञा साक्षिष्य प्राप्त है तो आवश्यक परिणामोंके होने पर इस व वको प्राप्त हो सकता है। उस समय जो अपायविचय नामक धर्मध्यानके र तिर्थकृत्व भावनाके द्वारा परिणाम विशेष हुआ करते हैं वे ही इसके वन्यमें नि

१—पुण्यकर्मोंमें तीर्थंकर नाम कर्म ही सर्वोत्कृष्ट है।

२—कर्मोंकी कुल १४८ प्रकृतियोंमेंसे धार्मिकोंकी ४० और अवात्सियोंकी ३३ घटाने तथा स्वयं ० को पुण्यमें भी सम्मिलित करनेसे पुण्य ५ में ६८ हो जाते हैं।

३—मन्त्रेय तित्थवन्धो, आहारद्वयं पमादग्रहिषेत् ॥ ६२ ॥ क० का०

४—आहारान्तु पयसो. - - ६१ ॥ क० का० । तथा जी० का० गा० नम्बर २३५ से २३६ ।

५—कर्म जो० गा० नम्बर २६१ ।

हैं किन्तु ये परिणाम सम्यक्त्व सहित जीवके ही हुआ करते हैं अन एव तीर्थंकरत्वका कारण सम्यग्दर्शन माना गया है। बन्धके समय जो जीवका तीर्थंकृत्व—त्रेयोमार्ग प्रत्येतृत्वकेलिये दृढ निश्चय हुआ करता है वही निश्चयका संस्कार अपने लिये योग्य आर्हन्त्य के निमित्त को पाकर तीर्थंकर नाम कर्मके उदयमें निमित्त बन जाता है जिससे कि जगद्द्वारमें सन्त्य दिव्यध्वनिका निर्गम हुआ करता है। इस कारण कलाप और कार्यकारणभावकी परम्परामें मोक्षमार्गोपदेश की रंगभूति पर मुख्यतया अभिनय करनेवाली सूत्रधार सम्यग्दृष्टिकी सहचारिणी दर्शनविशुद्धि भावना ही है।

ध्यान रहे कि जिसतरह सम्यग्दर्शन बन्धका कारण न होकर भी सरागभावोंका सहचारी होनेके अपराधमात्रसे तीर्थंकर प्रकृतिके बन्धमें कारण माना गया है जो कि सर्वथा मिथ्या नहीं किन्तु सर्वथा सत्य है उसी प्रकार आर्हन्त्य—अनन्त चतुष्टय भी वस्तुतः तीर्थंकर कर्मके उदयका कारण न होकर साहचर्यके कारण ही निमित्त माना गया है। “इस प्रकृतिके बन्ध और उदयके समयकी दोनों अवस्थाओंमें निमित्तसंबन्धी यह एक आर्ह आश्चर्यजनक विशेषता पाई आती है कि बन्धके विषयमें जहां सर्वोकृष्ट अभयदानकी भावना तथा असद्व्य-
-दयासे पूर्ण सराग भाव निमित्त है, तब उदयके लिये अनन्त अभयदानकी क्षमता एवं निर्दयता^१ से युक्त वीतराग भाव निमित्त है। इसका भी क्या कारण है? तो इस सम्बन्धमें सूक्ष्म दृष्टिसे विचार करने पर मालूम होता है कि सम्यग्दृष्टिका लक्ष्य ही आत्मनिर्भर हुआ करता है। मुमुक्षु मिथ्यादृष्टिजीव जहां पर सापेक्ष एवं अनात्मनिर्भर लक्ष्यसे ही युक्त रहा करता है तब उससे सर्वथा विरुद्ध मुमुक्षु सम्यग्दृष्टि जीव परनिर्देह एवं आत्म निर्भर लक्ष्यसे ही युक्त रहा करता है। अतएव अपने पुरुषार्थके बल पर गुणस्थान क्रमसे ज्यों-ज्यों उसका विकास बढ़ता जाता है त्यों-
-त्यों उसकी आत्मनिर्भरता भी बढ़ती जाती है। और अन्तमें आर्हन्त्य अवस्थाको पाकर वह पूर्णतया आत्मनिर्भर हो जाता है। उस अवस्थाको निमित्त पाकर तीर्थंकर प्रकृति उदयमें आकर अपना काम किया करती है।

तीर्थंकर भगवानके अतिशय चार भागोंमें विभक्त किये जा सकते हैं। शरीर वाणी भाग्य और आत्मा^२। कारिकाके पूर्वार्थ द्वारा मुख्यतया भगवान् अतिशय, वृषचक्रधराः कहकर आत्माका अतिशय तथा लोकोंका शरण्य बताकर वाणी एवं शरीरका अतिशय प्रकट किया गया है।

तीर्थंकर तीन तरहके हुआ करते हैं। दो कल्याणकवाले, तीन कल्याणकवाले और पांच कल्याणकवाले। जिन चरमशरीरी अंगगारोंको तीर्थंकर प्रकृतिका बंध हो जाना है वे दो

१—निष्क्रान्तो दयायाः निर्दयः। दयायाः सरागरूपत्वात्।

२—आ० पु० प० ३८।

कल्याणकवाले हुआ करते हैं। क्योंकि उनके शेष दो—ज्ञान और निर्वाण कल्याणक ही हुआ करते हैं। यदि उन चरमशरीरियोंको सागर अवस्था—चतुर्थ या पंचम गुणस्थानोंमें तीर्थकर प्रकृतिका बंध प्राप्त हुआ करता है तो वे शेषके तीन कल्याणकोंके भोक्ता हुआ करते हैं। यदि अचरम-शरीरियोंको उसका बंध होता है तो वे पंच कल्याण वाले हुआ करते हैं। ऐसा मालूम होता है कि प्रकृत कारिकामें सम्यग्दर्शनके फलस्वरूप पांचकल्याणक वाले ही तीर्थकरोंको लक्ष्यमें रखकर कहा गया है। किन्तु यह कथन दो या तीन कल्याणकवालोंमें भी घटित हो सकता है।

यद्यपि तीर्थकर प्रकृतिका उदय तेरहवें गुणस्थानमें ही हुआ करता है जैसा कि ऊपर बताया गया है फिरभी अनेक पुण्यकर्मों और अतिशयविशेषोंसे युक्त यह कर्म उदयसे पूर्व भी योग्य कालके भीतर अनेक अद्भुत महत्ताओंको प्रकट किया करता है। यह उनके भाग्य सम्बन्धी अतिशयोंमें ही परिगणित किया जा सकता है कि गर्भमें अवतीर्ण होनेसे ब्रह्माहपूर्व यदि वे स्वर्गमें होते हैं तो उनकी मन्दारमाला आदि म्लान नहीं हुआ करती और यदि नरक में रहते हैं तो देवोंके द्वारा उनके उपसर्गोंका निवारण होजाया करता है। तथा रत्नदृष्टि, मातापिताकी इन्द्रादिके द्वारा पूजा, ५६ कुमारिकाओंके द्वारा माताकी विशिष्ट सेवा और गर्भपोषण आदि कार्य भी इसी तरहके हैं। जन्मके समय चतुर्णिकाय देवोंके यहां अनाहत ध्वनि आदि होना तथा मन्दराभिषेक आदि क्रियाओंका होना, प्रतिदिन देव इन्द्र आदिके द्वारा उनकी सेवा, तथा दीक्षा कल्याणकके समय अभिषेक, शिविकावहन आदि कार्य भी इसी कोटिमें सम्मिलित किये जा सकते हैं। ज्ञानकल्याणके होने पर उनका समवसरणमें चतुर्णिकाय के देवों देवियों मनुष्यों मानुषियों और तिर्यचोंके द्वारा ही नहीं, यतियों यतिपतियों—गणधरों एवं केवलियोंसे भी वेष्टित रहना भी त्रैलोक्याधिपतित्वके लिये निमित्त उस लोकोत्तर पुण्यकर्म तीर्थकर नामकर्मके उदयरूप भाग्यका ही अतिशय कहा जा सकता है। इस तरह पूर्वार्धके द्वारा चार कल्याणकोंमें पाया जानेवाला भाग्यका अतिशय क्रमसे मुख्यतया असुरपतियों असुरपतियों नरपतियों एवं यतिपतियोंका निर्देश करके स्पष्ट कर दिया गया है।

तीर्थकर भगवान्का धर्मचक्र उनके विहारके समय आगे आगे चलता है यह तो उनका अतिशय सुप्रसिद्ध ही है। किन्तु उनकी आत्मा स्वयं धर्मचक्र—धर्मोंके समूहरूप ही है। क्योंकि धर्मके जितने भी प्रकार बताये गये हैं वे उन सभीसे पूर्ण हैं। उनकी आत्माका स्वभाव प्रकट हो चुका है, रत्नत्रयरूप धर्म उनमें पूर्णतया प्रकाशमान है, उत्तमचक्र आदि धर्मोंसे युक्त हैं, दयाकी सीमा पार करके वीतराग बन चुके हैं। भगवान् गुणभद्रस्वामीके द्वारा

१—तित्थनरसत्तकम्मे उपमग्गणिवारणं कुप्पंति सुरा । छम्माससेसणिरए सग्गे अमलानमालाओ ॥

२—धम्मो धन्युत्तमाओ, इत्यादि ।

वर्णित धर्मके आठों प्रकारोंसे१ भी न्यस्त—निश्चित है। कुन्दकुन्द भगवान्‌के द्वारा व्याख्यात स्वयम्भू पदसम्बन्धी स्वाश्रित पटकारकधर्मसे२ विभूषित हैं। सिद्धान्त शास्त्रोक्त नव चायिकरे लन्धियोंको भी प्राप्त हैं, मोक्षमार्गकी भूमिकाको पारकर शुद्ध समयसाररूप अन्तिम अखण्ड धर्म के तट पर विराजमान हैं। यह उनकी द्रव्यगुणपर्याय सम्बन्धी अन्तरंग विशुद्धि आत्माश्रित अतिशय है। यही कारण है कि उनकी धर्मात्मा धर्ममूर्ति धर्मध्वज धर्मराम आदि शब्दोंके द्वारा स्तुति की गई है।

उनके सहजात शारीरिक असाधारणगुण४ शारीरिक महिमाको प्रकट करते हैं। उनकी दिव्यदृष्टिका५ माहात्म्य भी अनुपम है। जिस शरीरके देखनेमात्रसे चारणार्थियों तक का अज्ञान निवृत्त हो जाता है उसकी असदृश कल्याणरूपताका वर्णन कौन कर सकता है।

वाणी सम्बन्धी लोकोत्तर अतिशय तो प्रसिद्ध है ही। जो अनन्तरी होकर भी सर्व भाषात्मिका है, सबके लिये हितरूप है, अन्तरंगमें काङ्क्षा आदि दोषोंसे रहित है और बाहर में स्वासादिके कारण जिसका क्रम अवरुद्ध नहीं हुआ करता, जो अन्य अनेक भाषासम्बन्धी दोषोंसे भी मलिन नहीं है, और समस्त शान्तपरिणामी संह्री पंचेन्द्रिय जिसका श्रवण कर सकते हैं। उस अपूर्व तत्त्व एवं तीर्थका प्ररूपण करनेवाली सर्वज्ञकी वाणीके माहात्म्यका कौन वर्णन कर सकता है जिसके कि कारण ही आज श्रेयोमार्ग प्रवर्तमान है, जीवमात्र सुरक्षित७ है, और

१—धर्मः सर्वसुखाकरो हितकरो धर्मं बुधार्शिन्यते, धर्मेणैव समाप्यते शिवसुखं धर्माय तस्मै नमः। धर्मान्तास्त्यपरः सुद्ध भवभृतां धर्मस्य मूल दया, धर्मे चित्तमहं दधे प्रतिदिनं हे धर्म मां पालय ॥ आत्मानुशासन।

२—देखो प्रवचनसार १-१६ की सत्त्वप्रदीपिका (अमृतचन्द्र) तथा तात्पर्यवृत्ति (जयसेनाचार्य)।

३—त० सू० अ० २ सूत्र नं० ४ “ज्ञानदर्शनदानलाभभोगोपभोगवीर्याणि च। च शब्देन सम्यक्त्व चारित्र्ये। तथा—कैवल्यणदिव्यरकिरणकलावपणासियाणाणो। णवकैवल्यलङ्घु गमसुजणियपरमप्यवप्नो ॥६३॥ जी० का०।

४—जन्मसम्बन्धी दश अतिशय—शरीरकी १ अत्यन्त सुन्दरता, २ अतिशयितसुगन्ध, ३ निःस्वेदत्व, ४ निर्निहारता, ५ प्रियहितवचन, ६ अतुल्यबल, ७ श्वेतवर्ण दुग्धरक्त, ८ एक हजार आठ लक्षण, ९ समचतुरस्र संस्थान, १० वज्रवृषभनाराच संहनन।

५—नीलांजनाकी मृत्युके होने पर रसभग न होनेके लिये किसीको भी मालुम न हो इतनी शीघ्रता से विक्रियासे दूसरी नृत्यकारिणां इन्द्र द्वारा सभामे उपस्थित हान पर किसी को भेद न दीखने पर भी वृषभेश्वरकी वह दीखगयी ॥

६—वीर भगवान्‌का शरीर दीख जाने मात्रसे चारणमुनिराजकी शंका निवृत्त हो जानेके कारण ही उन्होंने भगवान्‌का नाम सन्मति रक्खा था।

७—यत्सर्वस्मिहितं न वर्णसहितं न स्पन्दितौष्ठद्वयम्, नो वाङ्मयाकलितं न दोषमलिनं न श्वासरुद्ध क्रमं। शान्तामर्षविषैः समं पशुगणैराकर्णितं कर्णभिः, तन्नः सर्वविदः प्रणष्टविपदः पायादपूर्वं वचः ॥

भव्य जीव अज्ञानान्धकारसे निकलकर अद्भुत आत्मप्रकाशको प्राप्तकर अनन्तकालके लिये अव्याबाधस्वरूपको सिद्ध कर सके हैं और कर सकते हैं।

इस तरह अपने अद्भुत गुणोंके कारण जिम पदकी जीवन्मुक्त अवस्था तीन लोकके सभी प्राणियोंके लिये शरण्यभूत है वह सम्यग्दर्शनका महान् फल अन्य प्रकारसे कभी भी संभव नहीं है। यह उसका ऐसा लोकोत्तर आभ्युदयिक फल है जो कि स्वयं सर्वोत्कृष्ट पुण्य-फल होनेके सिवाय अन्य प्राणियोंके लिये भी समस्तकल्याणका कारण है। जिसकी आराधना इस लोकके दृष्ट फलोंकी ही प्रदात्री नहीं अपितु संसारातीत अनन्त निवरूप अवस्थाकी भी प्रकाशिका और प्रदात्री है।

इस तरह सम्यग्दर्शनके फल स्वरूप प्राप्त होने वाले अनिष्टविधात और इष्टादानिरूप दोनों ही तरहके फलोंमेंसे ऐहिक अभ्युदयोंका वर्णन करते हुए अन्तिम महान् पुण्यफल-तीर्थकर पदका इस कारिकाके द्वारा वर्णन किया गया। इसमें तीर्थकर पदकी प्राप्ति का कारण स्वरूप और फल बता दिया गया है। पाँचों ही कल्याणकोंकी महिमाके साथ साथ परमार्हन्त्य परम-स्थान और परमा नामकी जातिका भी वर्णन हमीके साथ होजाता है।

अब सम्यग्दर्शनके निमित्तसे प्राप्त होनेवाले अलौकिक फलका वर्णन करते हैं—

शिवमजरमरुजमक्षयमव्याबाधं विशोकभयशङ्कम्।

काष्ठागतसुखविद्याविभवं विजलं भजन्ति दर्शनशरणाः॥४०॥

अर्थ—दर्शन ही है शरण जिनको ऐसे जीव उस शिव—परमनिःश्रेयस पदको प्राप्त किया करते हैं जोकि मलरहित है, जरा—वृद्धावस्था, रुजा—रोग, क्षय—हानि अथवा मरण चारों तरफकी विशिष्ट बाधाओंसे तथा शोक भय शङ्कासे रहित है। एवं जिस के होनेपर जीवके सुख विद्या और विभवं गुण सर्वोत्कृष्ट अपनी पूर्ण शुद्ध अवस्थापर पहुँच जाया करते हैं।

प्रयोजन—सम्यग्दर्शनके फल दो प्रकारके हो सकते हैं और वे दोनोंही प्रकारके फल यहां इस अध्यायमें बताये गये हैं। एक तो कर्मसे सम्बन्धित अथवा सांसारिक और दूसरा कर्मरहित अथवा संसारातीत। कर्म और संसारका सम्बन्ध नियत है। जबतक कर्म हैं तबतक संसार है, और जबतक संसार है तबतक कर्म हैं। कर्मके मूलमें दो भेद हैं—पुण्य और पाप। अथवा तीन भेद हैं—द्रव्यकर्म भावकर्म और नो कर्म। इनमेंसे पापकर्म और उनके फलोपभोगके लिये अधिष्ठानरूप नो कर्म अनिष्ट है। ये सब निश्चयसे भी अनिष्ट हैं और व्यवहारसे भी अनिष्ट हैं। इसके सिवाय जितने पुण्यकर्म हैं और उनके योग्य विपाकाशयरूप नो कर्म है वे सब इष्ट है। यद्यपि परमार्थतः—संसाररूप और उसके कारण होनेसे वे भी मुमुक्षुकेलिये अन्ततो गत्वा लक्ष्यरूप न होनेसे अनिष्ट ही है। क्योंकि वे भी वास्तवमें अपनी आत्माकी निज शुद्धावस्था

रूप न होनेके कारण तत्त्वतः उपादेय नहीं हैं। फिर भी वे पुण्यरूप अवस्थाएं अन्तिम लक्ष्य तथा उपादेय अवस्थाकी सिद्धिमें साधन होनेसे अवश्य ही कथंचित् उपादेय भी हैं। अत एव वे इष्ट हैं। मतलब यह कि जो पापरूप अवस्थाएं हैं वे तो सर्वथा अनिष्ट ही हैं किन्तु जो पुण्यरूप अवस्थाएं हैं वे कथंचित् इष्ट हैं और कथंचित् अनिष्ट हैं। ये पुण्यरूप अवस्थाएं लोकव्यवहारकी दृष्टिसे तो इष्ट हैं ही परन्तु कथंचित् परमार्थकी साधन होनेसे तात्त्विकदृष्टिसे भी इष्ट ही हैं। क्योंकि साधनके बिना साध्य सिद्ध नहीं हुआ करता अतएव साधनके रूपमें वे मुमुक्षुलिये भी इष्ट ही हैं। क्योंकि यद्यपि सम्यग्दृष्टि अथवा मुमुक्षुके वारतत्त्विक लक्ष्य निर्वाणका साक्षात् साधन शुद्धोपयोग ही है, शुभोपयोग साक्षात् साधन नहीं है। इस दृष्टिसे वह अप्रयोजनीभूत एवं अनिष्ट ही है फिर भी शुभोपयोगके बिना शुद्धोपयोग होता नहीं है। अतएव पूर्व अवस्था में शुद्धोपयोगकी अन्यथानुपपत्तिके कारण हठात् आदरणीय एवं अभीष्ट माना गया है।

ध्यान रहे कि साधन दो प्रकारके हुआ करते हैं एक समर्थ दूसरे असमर्थ। जिनके व्यापारके अनन्तर अव्यवहित उत्तर क्षणमें ही कार्य की निष्पत्ति हो जाती है, वे सब समर्थ कारण हैं। और जिनके सहयोगके बिना कार्य नहीं हुआ करता उनको असमर्थ कारण कहा करते हैं। पुण्यरूप अवस्थाएं इसी तरहकी असमर्थ कारण हैं।

ऊपर जो कुछ वर्णन किया गया है उससे मालूम हो सकता है कि आचार्यने कारिका नं० ३५ के द्वारा सम्यग्दर्शनका अनिष्टविधानरूप फल बताकर कारिका नं० ३६ से इष्टावाप्तिरूप फलका वर्णन किया है। कार्यकी सिद्धिकेलिये प्रतिबन्धक कारणका अभाव और साधकरूप कारणोंका सद्भाव उचित ही नहीं, आवश्यक भी है।

सम्यग्दर्शनका वास्तविक फल निर्वाण ही है जैसाकि ऊपर अनेक बार कहाजा चुका है। किन्तु यह बात भी सुनिश्चित ही है और कही जा चुकी है कि कोई भी कार्य अपने कारणोंके बिना निष्पन्न नहीं हो सकता। यह बात भी यहां ध्यानमें रहनी चाहिये कि यदि कोई व्यक्ति साधन या कारणका अर्थ कार्य के समय उपस्थितिमात्र ही करता है तो यह ठीक नहीं है। वह अकिंचित्कर कारण, उदासीन कारण साधक कारण और समर्थकारण तथा कारण और करण का स्वरूप एवं उनके अन्तरको न समझनेके कारण अपनी तत्त्व और तीर्थ दोनोंके विषय में अनभिज्ञता ही प्रकट करता है।

आचार्य श्रीने सम्यग्दर्शनके तात्त्विक फल निर्वाणकी सिद्धिमें साधकरूप जिन आभ्युदयिक पदोंका वर्णन किया है वे छह परमस्थान और चार जातिके रूपमें हैं। इनमेंसे अन्तिम

परमार्हन्त्य स्थान और परमा जाति जिसका कि ऊपरकी कारिकामें वर्णन किया गया है ऐसे पद है जो कि उसी भवमें निर्वाणके साधक हैं। शेष स्थान और जातियोंकेलिये उसीभवसे मोक्षप्राप्त होनेका नियम नहीं है फिर भी वे साधन अवश्य है जैसा कि ऊपरके कथनसे मालुम हो सकता है। कर्मसम्बन्धित इन साधनभूत पदोंके निमित्तसे सम्यग्दर्शन का जो अन्तिम कर्मरहित संसारातीत परमनिःश्रेयसरूप फल प्राप्त होता है अब यहां उसका वर्णन भी उचित और क्रमप्राप्त है। इसके साथ ही यह नियम है कि सम्यग्दर्शनका यह परमनिर्वाणरूप फल परमार्हन्त्य पूर्वक ही हुआ करता है तथा इस जीवन्मुक्त आर्हन्त्य अवस्था प्राप्त करनेवालेको उसी भवसे परमनिर्वाण भी प्राप्त होता ही है। इस प्रसङ्गपर यह बात भी ध्यानमें रखने योग्य है कि दोनों ही मान्यताएं सिध्ता हैं कि परमनिग्रन्थ अवस्था दिगम्बर जिन मुद्रा धारण किये विना तथा तपःपूर्वक अर्धनारीश्वर बने विना सग्रन्थ अवस्थासे भी निर्वाण पद प्राप्त हो सकता है। अथवा परमनिर्वाणको प्राप्त न करके अनन्तकालतक जीवन्मुक्त अवस्थामें ही जीव बना रहता है। इस दृष्टिसे भी परमार्हन्त्यके अनन्तर अवश्य प्राप्त होनेवाली सप्तम परमस्थानरूप निःश्रेयस अवस्थाका वर्णन करनेवाली यह कारिका अवश्य ही प्रयोजनवती है।

इसके सिवाय संसारातीत अवस्थाके विषयमें जो अनेक प्रकार की विपरीत मान्यताएं हैं, उन सबका निराकरण करके वास्तविक स्वरूपका बताना भी उचित और आवश्यक है। क्योंकि धर्मके वर्णनकी प्रतिज्ञाके समय उसका जो कर्म निर्वहणरूप उत्तम सुख फल बताया गया है उसी धर्मके मुख्य एवं प्रथम स्थानभूत सम्यग्दर्शनके वर्णन करते हुये उसके फल निर्देश के अवसर पर अन्तमें उसी कर्म निर्वहणरूप उत्तम सुखका स्वरूप बताकर विपरीत मान्यताओंके विषयमें जो अतत्त्वश्रद्धान होता है अथवा हो सकता है उसका परिहार करके उसके तत्त्वभूत स्वरूपके विषयमें सम्यक् श्रद्धान कराना आवश्यक भी है। क्योंकि सम्यग्दर्शनके विषयभूत सात तत्त्वोंमें मोक्षतत्त्व प्रधान है अतएव उसका ही वर्णन करने वाली यह कारिका उस आवश्यक प्रयोजनको पूर्ण कर देती है। उपर्युक्त आर्हन्त्य पदके पूर्ण निर्दोष रहने पर भी उससे भी सर्वथा विशुद्ध इस परम निर्वाण पदमें कितनी और किभूत किमाकार विशेषता है यह बात भी इस कारिकाके अर्थ पर ध्यान देनेसे मालुम हो सकती है।

इस तरह विचार करने पर इस कारिकाके अनेक प्रयोजन दृष्टिमें आ सकते हैं।

शब्दोंका सामान्य विशेष अर्थ—

शिवम्—भजन्ति क्रियाका अनुक्त कर्मपद रहनेके कारण शिव पदसे द्वितीयाका एक वचन हुआ है। शिव कल्याण श्रेयस आदि शब्द पर्यायवाचक हैं। यहां इसका अभिप्राय सर्वविध पुद्गलके सभी सम्बन्धोंसे रहित आत्माकी शास्वतिक सर्वविशुद्ध अवस्थासे है। इस अवस्थामें संसारकी सभी पर्यायोंसे और खासकर आर्हन्त्य अवस्थासे भी क्या-क्या अधिक

प्रयोजनीभूत उपादेय ग्रहंताएं पाई जाती है सो सब इस पदके विशेषणोंके द्वारा स्पष्ट कर दिया गया है। सम्यग्दृष्टिको यही अपनी अन्तिम शुद्ध अवस्था प्राप्य^१ है इस बातको कर्म पद सूचित करता है। उसका एक वचन इस बातको प्रकट करता है कि संसार परिश्रमके समय जीवमें पुद्गलोंके सम्बन्धसे जो विभिन्न प्रकारसे विविधता पाई जाती है वह यहाँपर सर्वथा एवं सर्वदाके लिये निर्मूल हो जाया करती है। मतलब यह कि यह अवस्था परनिमित्तक भावों से सर्वथा विमुक्त रहनेके कारण समस्त विविधताओंसे शून्य अतएव एकरूप है।

अजरम्—यह तथा आगेके “अरुजम्” आदि सभी पद “शिवम्” के विशेषण हैं। अतएव सभीमें द्वितीयोका एक वचन पाया जाता है। जरा शब्द ज धातुसे बनता है जिसका कि अर्थ वयोहानि होता है। शरीरमें शिथिलताका आ जाना इन्द्रियोंकी शक्तिका कम होजाना बाल पक जाना, दांत गिर जाना, औदर्य अग्निका मन्द पड़ जाना, शरीरमें बलि-भुर्रियों का आ जाना, और दृढ़तापूर्वक काम करनेकी स्फूर्ति-सोत्साह वृत्तिका न रहना, ये सब जरा वृद्धावस्थाके सूचक हैं। इनके द्वारा वयोहानिका परिज्ञान हो जाता है। मालुम हो जाता है कि अब वय-आयु हानि-क्षीयताकी तरफ उन्मुख है। कितने ही लोग युवावस्थामें भी इन चिन्होंसे युक्त देखे जाते हैं और बहुतसे लोग आयुकी अपेक्षासे वृद्ध होने पर भी इन चिन्होंसे अधिकतर अनभिभूत पाये जाते हैं। इसका कारण आयुवर्त्मके नो कर्मरूप शरीरमेंक्रमसे शिथिलता आजाना और दृढ़ताका बना रहना है। अतएव जिनके शरीर और अंगोपांगोंके बन्धन-संघातमें अन्तरंग बहिरंग कारणोंके निमित्तसे जब भी शिथिलता आ जाती है तभी ये चिन्ह प्रकट हो जाया करते हैं। जो इनसे सर्वथा रहित हैं वे ही अजर हैं। जहाँ तक जीव, शरीर और उसके कारणभूत कर्मोंसे तथा नो कर्मसे सर्वथा मुक्त नहीं हुआ है वहाँतक उसको तत्त्वतः एवं सर्वथा अजर नहीं माना या कहा जा सकता है। अतएव इस विशेषणके द्वारा बताया गया है कि यह संसारातीत शिवरूप अवस्था ही वास्तवमें अजर है। और उसके निमित्तसे होनेवाली आकुलताओंसे भी पूर्णतया परिमुक्त है। क्योंकि यही एक पद है जो कि जराके निमित्तभूत सभी द्रव्यकर्मों-मुख्यतया नामकर्मकी सम्बन्धित सभी प्रवृत्तियों तथा उनके उदयसे होनेवाले अशुद्ध भावों-भावकर्मों एवं तद्योग्य नोकर्मोंसे भी सर्वथा रहित है।

अरुजम्—न विद्यते रुक् = रुजा = व्याधिर्यस्य यत्र वा, अथवा न रुजति स अरुजस्तम्। जो रोगों = शारीरिक व्याधियोंसे रहित है उसको कहते हैं अरुज। शरीरमें व्याधियोंके न होने अथवा होनेका क्रमसे मुख्य कारण नामकर्मका भेद स्थिर अथवा अस्थिर नामकर्मका

१-शुद्धानन्तशक्तिज्ञानविपरिणमनस्वभावेन प्राप्यत्वात् कर्मत्वं कलयन् । प्र० सा० गा० १-१६ वृत्त्वप्रदीपिका । तथा-नित्यानन्दैकस्वभावेन स्वयम् प्राप्यत्वात् कर्मकारकम् भवति ॥ ता० वृ० ।

उदय है। क्योंकि शरीरकी धातु? उपधातुओंकी साम्यावस्थाका ही नाम स्वास्थ्य है और उन की विकृति अथवा विषमताको ही व्याधि—रोग कहते हैं। स्थिर नामकर्मके उदयसे वे स्थिर रहा करती हैं। और अस्थिर नामकर्मके उदयसे वे विकृत अथवा अस्थिर हुआ करती हैं। लोक व्यवहारमें जबतक उत्पन्न हुई व्याधिका मूलकारण सर्वथा निःशेष नहीं हो जाता तबतक वास्तव में नीरोगता नहीं मानी जाती। उसी प्रकार सैद्धान्तिक दृष्टिसे तत्त्वतः विचार करने पर जबतक व्याधियोंकी उत्पत्तिके मूलकारण द्रव्यकर्म और भावकर्म तथा उनके आधारभूत शरीर एवं नोकर्मकी संतति सर्वथा निर्मूल नहीं हो जाती तबतक उस जीवको पूर्णरूपेण और अनन्तकाल के लिये नीरोग नहीं कहा जा सकता। शरीरके नीरोग रहते हुए भी रोगोंके अंतरंग कारण-भूत कर्मोंका जबतक अस्तित्व है तबतक वह संसारी जीव एकान्ततः नीरोग नहीं है। यही बात इस विशेषणके द्वारा दिखाई गई है कि रोगों सम्बन्धी दुःखों एवं आकुलताओंसे यह कर्मत्रय-शून्य अवस्था सर्वथा परिमुक्त है और इसीलिये पूर्णतः शिवरूप है।

अक्षयम्—क्षय शब्द “क्षि”^२ धातुसे बनता है जिसका कि अर्थ विनाश होता है। जिसका क्षय न हो—जो क्षयसे रहित है, अविनश्वर है उसको कहते हैं—अक्षय। यद्यपि इस शब्द के विशेषणरूप होनेके कारण अपने विशेष्यके अनुसार विभिन्नरूपमें भी अर्थ हो सकते हैं। परन्तु यहां पर आत्माकी शिवपर्यायका विशेषण होनेसे उसकी अविनश्वरतारूप विशेषताको यह शब्द बताता है।

यह तो सर्वसम्मत सिद्धान्त है कि एकान्ततः किसी भी द्रव्यका सर्वथा क्षय—निरन्वय विनाश नहीं हुआ करता। क्योंकि द्रव्योंमेंसे किसीका भी निरन्वय विनाश अथवा किसी भी द्रव्यका असदुत्पाद मानने पर कोई तत्त्वव्यवस्था ही नहीं बन सकती। अतएव उत्पाद और व्ययका निरूपण द्रव्यका दृष्टिसे नहीं अपितु उसकी अवस्थाओंकी अपेक्षासे ही किया गया है। यहां पर भी यही बात है। न तो क्षय शब्दका अर्थ सर्वथा अभाव निरन्वय विनाश है और न अक्षयशब्दका अर्थ कूटस्थता ही है। एक अवस्थाकी अपेक्षा क्षय शब्दका प्रयोग है और दूसरी अवस्थाकी अपेक्षा अक्षय शब्दका प्रयोग किया गया है। क्योंकि जीवद्रव्यकी सामान्यता दो अवस्थाएं हैं—एक सगरा और दूसरी मुक्त^३। इनमेंसे संसारावस्थाकी अपेक्षा क्षय

१—रम रक्त नांस मेद अस्थि और शुक्र ये सात धातु हैं। और वान पित्त श्लेष्मा शिरा स्नायु चर्म और जठराग्नि ये सात उपधातु हैं। यथा—रसाद्रक्तं ततो मांसम् मांसा मेदः प्रवर्तते। मेदतोऽस्थि ततो मज्जं मज्जाच्छुक्रं ततः प्रजाः॥ वातः पित्तं तथा श्लेष्मा शिरा स्नायुश्च चर्म च। जठराग्निरात प्राज्ञैः प्रोक्ताः सप्तोपधातवः।

२—भवादिगण परस्मैपद अकर्मक अतिट्।

३—सत्तारिणो मुक्ताश्च। त० सू० २-१०॥

शब्दका और मुक्त अस्थायी अपेक्षा अक्षयशब्दका प्रयोग किया गया है। यहाँ पर यह विशेषण संसारावस्थामें पाई जानेवाली क्षयपरम्पराका विपर्यायमें सर्वथा अभाव बताया है।

संसारावस्थामें क्षयका अर्थ तत्त्वपूर्णसम्बन्धी आयुका पूर्ण होना है। क्योंकि राजा मोहनीय कर्मका जबतक इस प्राणीकी परिपूर्णशील सृष्टिके ऊपर शासन विद्यमान है तब तक उसके जन्ममरणविभागका अधिकारी आयुकर्म भी उसके अनुकूल ईशानद्वारा सेवककी तरह काम करता ही रहता है। पुनरुत्थान—उत्थान आयुके स्थानपरत्वागके पूर्व ही आगेके लिये नवीन आयु नियुक्त हो जाती है। उम नवीन आयुके योग्य जीवकी पर्यायका होना ही जन्म, और उससे पूर्वकी—वर्तमान आयुके योग्य अवस्थाकी समाप्ति ही मरण अथवा क्षय कहा जाता है। जब तक मोहका साम्राज्य है तबतक यह जन्ममरणकी परम्परा भी अच्युत बनी रहती है। किन्तु इसके विरुद्ध जब यह जीव योग्य कारणोंके मिलने पर अपनी स्वाधीन और पराधीन स्थितिको समझकर स्वायत्तशासनके लिये लक्ष्यबद्ध होजाता है—सम्यग्दृष्टि बन जाता है उसी समयसे उसकी यह जन्ममरण परम्परा भी सीमित हो जाती है। और उस अवधिके अनन्तर वह उस शिवरूप अवस्थाको अक्षय ही प्राप्त होजाया करता है जो कि जन्ममरण सम्बन्धी आकुलताओं और दुःखों आदिसे सर्वथा रहित है। अतएव आयुकर्म और उसके कार्य तथा तज्जनित पराधीनता आदि दुःखोंके अभावसे प्राप्त होनेवाली परमशान्त स्वाधीनताको प्रकट करनेके लिये ही शिवरूप पर्यायका यह अक्षय विशेषण दिया गया है।

जन्ममरणकी परम्पराके अभावको केवल क्षय—मरणका ही अभाव कहकर बतानेका आशय मरण सम्बन्धी दुःखोंकी विशेषता प्रकट करता है। क्योंकि यह अनुभव सिद्ध है कि जीवों को जन्मकी अपेक्षा मरणका ही भय और दुःख अधिक हुआ करता है। सात प्रकारके भयोंमें भी जन्मका नाम न लेकर मरणका ही नाम लिया गया है। फिर भी इस क्षय शब्दसे केवल मरणका ही नहीं अपितु जन्म और उसके कारणभूत आयुकर्मका भी ग्रहण कर लेना चाहिये। मतलब यह कि इस अवस्थाके भिन्न होजाने पर यह जीव पुनः कभी भी आयुकर्मका बंध नहीं करता, जन्ममरणके चक्करमें नहीं पड़ता, कर्मनिमित्तक अनुधीचिमरण और तदभव मरणसे सर्वथा मुक्त होकर सदा—शिवरूपमें ही रहा करता है।

आगममें आयुकर्मका कार्य अपने योग्य शरीरमें जीवको रोककर रखना बताया है। किन्तु इसका आशय भव और नोकर्म आहार^१ है। क्योंकि आयुका अर्थ होता है—एति

१—प्रभचन्द्रीय टीकामें अक्षय शब्दका अर्थ इस प्रकार लिखा है कि—अक्षय—न विद्यते लब्धानन्त-चतुष्टयचयो यत्र ॥

२—इहलोकभय १, परलोकभय २, वेदनाभय ३, अत्राणभय ४, अरुप्तिभय ५, मृत्युभय ६, आकस्मिकभय ७ ॥ इनका विशेष स्वरूप जाननेके लिये देखो पचाध्यायी अ० २ श्लो० ५०४ से ५४६।

३—अक्षयि भवाववाह। क० का० ६८। ४—कर्मकांड ७८।

परभवम् इति आयुः । जिसके उदयसे इस जीवकी अवश्य ही भवान्तर धारण करना पड़े उसको कहते हैं आयु । कर्मोंके चार भेदोंमें आयुकर्म भवविपाकी है । गतिकर्मके उदयसे जो जीवकी अवस्था—द्रव्यपर्याय हुआ करती है वही भव है और वही आयुका विपाकाधार है । किन्तु भवका नोकर्म तत्तत्क्षेत्र अथवा शरीर^२ है । आगममें शरीरके निमित्तसे इस जीवके ६४ अवगाहना स्थान^३ बताये गये हैं । जिनमें कि यह संसारी प्राणी निरंतर परिभ्रमण करता हुआ अनेक दुःखोंका आयतन बना हुआ है । इनके अन्तरंग कारणोंमें मुखिया आयुकर्मके छूटनेसे सम्बन्धित सभी कर्मोंकी तथा तज्जनित परिवृत्तियोंकी परस्परा भी समाप्त होजाती है और इसीलिये यह जीव क्षयरहित होकर अनन्त कालके लिये अक्षय शिवरूप होजाया करता है ।

अव्यावाधम्—न विद्यते वि-विशेषण विविधतया वा आ-समन्तात् बाधाः—दुःखकरणानि यत्र । आत्माके प्रत्येक भागमें विशिष्टरूपसे तथा नाना प्रकारसे जहाँ दुःखोंके कारण असाधारण कारण नहीं पाये जाते उसको कहते हैं अव्यावाध ।

शिवपर्यायका यह विशेषण वेदनीयकर्मके उदयसे संसारावस्थामें पाई जाने वाली दुःखा आदि व्यावाधाओंके अभावको ही नहीं अपितु उनके एक असाधारण अन्तरंग कारण वेदनीय कर्म ही निःशेषताके निमित्तसे प्रकट हुई निराकुलताको भी व्यक्त करता है ।

वेदनीय कर्म मोहोदयके बलपर ही अपना फल देनेमें समर्थ है, अन्यथा नहीं, यह बात पहले भी कही जा चुकी है जो कि आगमसे भी सिद्ध^४ है । अतएव जहाँ तक वेदनीयकी उद्दीर्णता यह सदाचारी निमित्त विद्यमान है वहीं तक वे बाधाएं भी पाई जाती हैं, इसके आगे नहीं । यही कारण है कि जो मोहरहित है उनके ये बाधाएं नहीं पाई जाती । क्षीण कषाय गुणस्थानवर्ती शुद्धोपयोगी छद्मस्थ भ्रमण भी जब इन बाधाओंसे रहित^५ है तब आहन्त्य अवस्थामें तो कहना ही क्या है जबकि सभी घातिकर्मोंका निर्मूल क्षय हो चुका है । फिर भी आगममें जो वेदनीय निमित्तक ग्यारह परीपहों—व्यावाधाओंका अर्हदवस्थामें उल्लेख किया है उसका आशय कायरूप बाधाओंके बतानेका नहीं किन्तु उनके कारणभूत वेदनीयकर्मके

१—देखो राजवार्तिक अ० २ के सूत्र ६ के वार्तिक नं० १—११ तथा उनका भाष्य ।

२—कमकाण्ड ग ० ७८ ।

३—जीवकाण्ड गा० ६५ से १३ ।

४—घ. दि व वेङ्गीयं मोहस्त बलेण घादे जीवं । इदि घादीणं मज्जे मोहसादिन्दि पडिदंतु ॥१६॥
क० का० ।

५—देखो प्रवचनसार (कुद कुंद) गाथा नं० १४ और उसकी टीका यथा—सुविहितपयत्यसुतो संजमतनसंजुतो विगतरागो । समणो समसुहदुखो भजिदो सुद्धोवओगोत्ति ॥१४॥ सकलमोहनीयविपाक विवेकभावना षष्ठवस्फुटीकृतनिर्वि कारात्मस्वरूपत्वाद्भिगतरागः । परमकलावलोकनाननुभूयमानसातासातवेदनीयनिर्वर्तितसुखदुःखजाततपणिमवैधम्यात् समसुखदुःखः श्रमणः शुद्ध प्रयोग इत्यभिधीयते । त० प्र०॥

६—एनादरा जिने ॥ त० सू० ६—११॥

अस्तित्वकी तरफ दृष्टि रखने और दिलानेका है। क्योंकि जहांतक कारणका अस्तित्व है वहां तक उपचारसे कार्यका भी सद्भाव स्वीकार किया जा सकता है। परन्तु वह वास्तविक नहीं माना जा सकता। आर्हदवस्थाको पार करके जो जीव पूर्ण शिवरूपको प्राप्त होता है वह उस वेदनीय कर्मके अस्तित्वसे भी शून्य है। यही कारण है कि अव्याबाध विशेषणके द्वारा उसकी सर्वथा निराकुल सुखरूपताको आचार्यने यहां पर बताया है। अर्हद्भगवानके अनन्तचतुष्टयमें जो अनन्त सुख बताया गया है वह इसीलिये अव्याबाध विशेषण विशिष्ट नहीं माना गया है कि वहां पर बाधाओंके कारणभूत वेदनीय कर्मका अस्तित्व पाया जाता है। यह विशेषण अघाति कर्त्तोंका भी क्षय होनेके अनन्तर सिद्धावस्थामें ही पाया जाता है। यही कारण है कि भगवान समन्तभद्रने सम्बद्दर्शनके अन्तिम फलरूपमें बताये गये इस परम निर्वाणरूप सप्तम परमस्थानके साथ ही इस विशेषणका प्रयोग करके उस शिवरूप अवस्थाकी समन्तभद्रता स्पष्ट की है।

विशोकभयशंकम्—शोकश्च भयश्च शंका चेति शोकभयशंकाः। विगताः शोकभयशंका यत्र, स तम् विशोकभयशंकम्।

मतलब यह कि वह विवक्षित इष्ट शिवपर्याय शोक भय और शंका इन दुर्भावोंसे भी सर्वथा रहित है।

शोक नामक नोकषाय वेदनीयके उदयका निमित्त पाकर और इष्ट माने हुए पदार्थका वियोग होने पर जो परिताप होता है उसको शोक कहते हैं। भयनामक नोकषायके उदयके निमित्तसे दुर्बलताके कारण प्रबल अनिष्ट प्राप्त प्रसंगसे बचनेकी जो आकुलता हुआ करती है उसको भय कहते हैं। चलताचलित-उभयकोटिस्पर्शी अनिश्चयरूप भावोंको जो कि अमुक-विषयमें क्या होगा, क्या नहीं होगा, कैसा होगा, आदि भविष्यकी चिन्तारूपमें हुआ करते हैं उनको शंका कहते हैं। यद्यपि भय और शंका दोनों शब्द एकार्थक भी हैं। परन्तु यहां पर दोनों ही शब्दोंका पाठ पाया जाता है अतएव उनका एक अर्थ न करके भिन्न-भिन्न अर्थ करना ही उचित है।

इस विषयमें जहांतक निमित्तभूत कर्मोंके उदयकी अपेक्षाको मुख्यतया दृष्टिमें रखकर विचार किया जाता है वहां तक शोक भय शंकासे शोकका कारण शोकनामक नोकषायवेदनीय भयका कारण वीर्यान्तरायके उदयके साथ-साथ भयनामक नोकषाय, तथा शंकाका कारण मोह और ज्ञानावरण कर्म हैं जैसा कि ऊपरके कथनसे मालुम हो सकता है। परन्तु जब इनके विषय की तरफ मुख्यतया दृष्टि रखकर विचार किया जाता है अर्थात् शोक भय शंकाका भाव जिन विषयोंके सम्बन्धको लेकर प्रवृत्त होता है उनकी तरफ मुख्यतया दृष्टि रखकर यदि विचार

किया जाय तो इनके मुख्य अंतरंग कारण अघातिकर्म ही हैं, यह स्पष्ट हो जाता है क्योंकि जीवभावोंके होनेमें मुख्य कारण मोहप्रमुख घातिकर्मोंका उदयादिक, और इनके विषयों— विपाकाशयरूप शरीर तथा उससे सम्बन्धित अन्य सभी इष्टानिष्ट विषयोंके लाभालाभमें मुख्य अंतरंग कारण अघातिकर्मोंका उदय ही है।

यों तो सामान्यतया सभी कर्मोंके तथा विशेषतया अघातिकर्मोंके फलोपभोगके लिये मुख्यतया अधिष्ठान शरीर ही है जो कि नामकर्मके उदयानुसार प्राप्त हुआ करता है। फिर भी प्रकृत विषयको सामने रखकर यदि चारों अघाति कर्मोंके कार्यके विषयमें पृथक्-पृथक् विचार किया जाय तो मालुम होगा कि जिस तरह जरा और रुजा नामकर्मके अनुसार; क्षय-मरण-अनुवीचि-मरण अथवा तद्भवमरण आयुकर्मके अनुसार, व्यावाधा-क्षुधापिशासा आदि संबंधी बाधाएं वेदनीयकर्मके अनुसार प्राप्त हुआ करती हैं जो कि सब शरीरसे ही संबंधित है उसी प्रकार आनुवंशिक पूज्यता अपूज्यता कीर्ति अपकीर्ति प्रशस्तता अप्रशस्तता तथा योग्यता अयोग्यता-आत्मकल्याणसाधनकी क्षमता अक्षमता आदि भी गोत्रकर्मके अनुसार शरीरमें ही प्राप्त हुआ करते हैं।

गोत्र कर्मके लक्षण^२ कर्म आश्रय लोकर्म दृष्टान्त पर ध्यान देनेसे मालुम हो सकता है कि यद्यपि गोत्रकर्म जीवविपाकी है फिर भी उसका विपाकाशय शरीर ही है। तथा उसके दो भेदोंमें—उच्च नीच विकल्पोंमें इष्टानिष्टभाव भी, जब तक मोह साहचर्य बना हुआ है, आये बिना रहता नहीं है। इसी प्रकार इष्टका विगोम होजाने पर शोक, वर्तमानमें अनिष्ट-प्रसङ्गका भय, तथा भविष्यमें कुलीनताके नष्ट होनेकी शंका भी बनी ही रहती है। किन्तु मोह के निष्प्राण होजाने पर जिस तरह मोहके ही सम्बन्धमें मुख्यतया फल देनेमें समर्थ अघातिकर्मोंमेंसे नामकर्मका कार्य—जरा और रोग, आयुकर्मका कार्य जन्ममरणकी परम्पराका मूल-भूत नवीन आयुकर्मका बन्ध, वेदनीय कर्मका कार्य-क्षुधा आदि कार्यरूप बाधाएं नहीं हुआ करती; उसी प्रकार गोत्रकर्मका कार्य शरीरमें कुलक्रमागत उच्चता आदिका विकल्प तथा उसके आश्रयसे ही होनेवाले शोक भय शंकाके भाव भी समाप्त होजाया करते हैं। फिर भी जब तक इन अघातिकर्मोंका उदय एवं पक्ष विद्यमान है तब तक कारणके निमित्तसे होनेवाला कार्यका भी उपचरित व्यवहार सर्वथा समाप्त नहीं माना जा सकता। और क्योंकि यह उदय एवं पक्ष

१—यह बात कही जा चुकी है कि सञ्जाति—प्रशस्त कुल-पितृ पक्ष और जाति-मातृ पक्षसे उत्पन्न हुआ व्यक्ति ही दीक्षा धारण करने का अधिकारी है। और इस तरह से दीक्षित दिग्गम्बर जैन मुनि हो निर्वाण प्राप्त कर सकता है।

२—गो० क० का० “संताणकमेणागयजीवायरणस्स गोदमिदि सत्थणा। उच्चं णीचं चरखं उच्चं णीचं हवे गोदं ॥१३॥ भवमस्सिय णीचुच्चं इदि गोदं णामपुव्व तु ॥१८॥ कुलालका दृष्टान्त गा० नं० २१। गूयते शब्दयते इति गोत्रम् ॥

संगार पर्यायके अन्तिम क्षणतक भी बना ही रहता है अतएव परमनिःश्रेयस शिवरूप अवस्था में ही उनका पूर्ण अभाव होनेके कारण उन दुर्भावोंका भी अभाव बताया गया है। यही कारण है कि “शिव” का विशोकमयशङ्कस्य विशेषण देकर उस पर्यायको गोत्रनिमित्तक शोक मय शङ्का आदि आकुलताके भावोंसे भी सर्वथा रहित बताया गया है। और उस जीवविपाकी गोत्रकर्म का निःशेष क्षय बताकर गुरुता लघुता विषयक कर्ति अय कर्तिके कारण होनेवाले संवलेशसे सर्वथा दूर—असंस्पृष्ट शिवरूप पर्याय ही सर्वथा पूर्ण निराकुल सुखस्वरूप है यह अभिप्राय स्पष्ट करदिया गया है।

काष्ठागतसुखविद्याविभवम् ।—काष्ठां परमप्रकर्षं गताः प्राप्ता इति काष्ठागताः । सुखं च विद्या विभवं चेति सुखविद्याविभवाः । काष्ठागताः सुखविद्याविभवा यत्र । अथवा काष्ठागतः सुखविद्ययोर्विभयो यत्र तं काष्ठागतसुखविद्याविभवं अर्थात् उस शिवपर्यायमें सुख विद्या और विभव अथवा सुख और विद्याका विभव परम प्रकर्षको प्राप्त हो गया है, अथवा हो जाना है।

इस जगह काष्ठागत या परम प्रकर्षको प्राप्त करनेसे मतलब जिनके सम्पूर्ण अविभाग प्रतिच्छेद शुद्ध स्वाभाविक अवस्थामें परिणत होकर प्रकाशमान हो गये हैं उन अनन्त चतुष्टय रूप गुणोंका वतानेका है। मोहमयके अभावसे सुख सम्यक्त्व और ज्ञानावरणकर्मका क्षय हो जानेसे विद्या—अनन्तज्ञान ग्रहण करना चाहिये। ज्ञानको उपलक्षण मानकर उसके सहचारी दर्शनको आवृत्त करनेवाले दर्शनावरण कर्मके निर्मूल होजानेसे प्रकट हुए अनन्तदर्शनका भी विद्या शब्दसे ही ग्रहण कर लेना चाहिये।

विभव शब्दका आर्थ पृथक् न बताकर सुख और ज्ञानकी विभूति ऐसा बताया गया है। किन्तु इस शब्दसे अनन्तवीर्य अर्थ भी लिया जा सकता है। क्योंकि भव—संसारका वि—विरुद्ध भव ऐसा अर्थ ग्रहण करने पर और इस बातको दृष्टिमें लेने पर कि ‘भव—संसारण में आत्मवीर्यकी अल्पता, उसका विच्छेद करनेमें आत्मवीर्यका प्रकर्ष कारण है’ इस शब्दसे वीर्यगुणका आशय लिया जा सकता है। क्योंकि चारित्रिक द्वारा वीर्याचारके निमित्तसे ही प्रतिपत्ती कर्मोंका क्षय करके अनन्तचतुष्टयरूप आत्मगुणोंको प्रकट किया जाना है।

इस तरह इस पदके द्वारा आत्माके अनन्तज्ञान अनन्तदर्शन अनन्त सुख और अनन्त वीर्यरूप निजगुणोंकी पूर्णतया उद्भूति शिवपर्यायमें ही हुआ करती है, यह आशय प्रकट किया गया है।

यद्यपि सुख शब्दके जो चार अर्थ प्रसिद्ध हैं उनमेंमे मोक्षमयस्त्री सुख जो कि वास्तवमें आकुलताओंके अभा रूप है, चतुर्थ गुणस्थानवर्ति असंयतमयगदृष्टिमें लेकर ग्रन्थ केवली अरिहंत भगवान् तक सामान्यतया पाया जाता है और वह पूर्व कारिकामें वर्णित जीवन्मुक्त अवस्थामें अनन्त विशेषणसे युक्त भी है। फिर भी वहां पर वह सुख अव्यापार^१ नहीं

१—विषये वेदनाभावे विपाके मोक्ष एव च । लोके चतुर्विधार्थेषु सुखशब्दः प्रयुज्यते ॥ ॥ त० सा०

२—क्योंकि अभी वेदनीयका अस्तित्व है।

है। वेदनीय प्रभृति अधाति कर्मोंका निःशेष क्षय होने पर इस शिवपर्यायमें ही वह अव्याबाध हुआ करता है। अतएव इन शब्दोंके द्वारा यहीं पर अनुभवमें आनेवाली पूर्ण निराकुल निर्विकार स्वाधीन परम शान्तिका परिज्ञान कराया गया है।

प्रश्न—प्रवचनसारके प्रथम ज्ञानाधिकारकी गाथा नं० ५३ की उत्थानिकामें श्री अमृत चन्द्राचार्यके इस वाक्यसे कि “अथ ज्ञानादभिन्नस्य सौख्यस्य स्वरूपं प्रपंचयन् ज्ञानसौख्ययोः द्वेयोपादेयत्वं चिन्तयति” मालुम होता है कि ज्ञान और सुख भिन्न नहीं हैं। अनुभवसे भी ऐसा ही मालुम होता है कि ज्ञानसे सुख और अज्ञानसे आकुलता रूप दुःख हुआ करता है। अतएव दोनोंको एक ही मानना चाहिये। फलतः यहां पर सुख और विद्या दोनोंके ग्रहणकी क्या आवश्यकता है?

उत्तर—आत्मा के दोनों ही गुण स्वतन्त्र है। वे एक नहीं हैं। मोहनीय कर्मके अभाव से सुख और ज्ञानावरण कर्म के क्षय से अथवा क्षयोपशमसे ज्ञान हुआ करता है। दोनोंका कार्य भी भिन्न ही है। दोनों को अभिन्न जो कहा जाता है उसका कारण इतना ही है कि वे एक ही द्रव्य के गुण है और कभी भी वे परस्परमें एक दूसरेको छोड़कर नहीं रहा करते। तथा परस्परमें एक दूसरेका पूरक है और ज्ञान सुखका मुख्य एवं अन्तरंग साधक भी है।

प्रश्न—ऊपर ज्ञान में दर्शनका भी अन्तर्भाव कर लेनेके लिये कहा है उसी प्रकार सुख में वीर्यगुण का भी अन्तर्भाव कर लेने पर अनन्तवीर्यको बतानेके लिये पृथक् विभवं शब्दको ग्रहण करनेकी क्या आवश्यकता है? सुखमें ही विभवं-वीर्यगुणका अन्तर्भाव क्यों नहीं किया?

उत्तर—अनन्त सुख अनन्त ज्ञान और अनन्त दर्शन तीनों ही की उद्भूतिमें वीर्य गुण प्रधान निमित्त है। पुरुषार्थके रूपमें वीर्य गुणको काममें लिये बिना आत्माका कोई भी गुण प्रकाशमान नहीं हो सकता। इस अभिप्राय को प्रकट करने के लिये उसका पृथक् उल्लेख आवश्यक है।

“सुखविद्याविभवाः” शब्दके जो दो समास किये गये हैं उसके अनुसार पाये जाने वाले विशिष्ट अर्थ का भी यहां ग्रहण करलेना चाहिये। व्याकरण के नियमानुसार^१ तत्पुरुष समास उत्तरपदार्थ प्रधान हुआ करता है और द्वन्द्व समास सर्व पदार्थ प्रधान हुआ करता है। तत्पुरुष समास के पक्ष में विभवं-वीर्यगुण इसीलिये प्रधान कहा या माना जा सकता है कि अन्यगुणोंकी तरह अथवा उनसे भी कहीं अधिक सुख और विद्याकी समुद्भूति में वह बलवत्तर निमित्त है। द्वन्द्व समास करनेका कारण यह है कि वर्तमान शिवपर्याय में जब कि पुरुषार्थ का कार्य समाप्त हो चुका है आत्मा के सभी गुण समानरूप में अवस्थित है। फलतः तत्पुरुष समास के करने से

१—उत्तरपदार्थप्रधानस्तत्पुरुषः, अन्यपदार्थप्रधानो बहुव्रीहिः, सर्वपदार्थप्रधानो द्वन्द्वः, पूर्वान्वयपदार्थप्रधानोऽन्वयीभावः। (कातन्त्र)

यह बात सूचित हो जाती है कि बिना पुरुषार्थ के अन्तःसुख और अनन्त ज्ञान ही नहीं किन्तु वह शिवपर्यायभी अभिव्यक्त नहीं हो सकती जो कि विविध आकुलताओं के कारणभूत कर्माटक के सर्वथा विनष्ट होने पर ही सर्वविध निराकुलताओंसे विशिष्ट हुआ करती है। क्योंकि जबतक साध्य सिद्ध नहीं हो जाता तबतक साधन अवस्था मुख्य रहा करती है कारण यह कि साधनके बिना साध्यका सिद्ध होना कठिन ही नहीं असंभव है। अतएव जबतक आत्मद्रव्य और उसके प्रत्येक गुणकी पूर्णतया शुद्धि नहीं हो जाती वहां तक आत्माको पुरुषार्थ आवश्यक रूपसे करना ही पड़ता है। और इसके लिये उसको प्रारम्भ में बाह्य द्रव्यों का भी अवलम्बन लेना ही पड़ता है तथा अपनी शक्तियोंका भी उद्योग करना पड़ता है। ज्यों २ आत्मा साधनरूप अपनी अवस्था की तरफ अग्रसर होता जाता है त्यों २ सभी बाह्य साधन अनावश्यक होते जाते हैं और वे अनायास ही छूटते जाते हैं।

सर्व प्रथम दर्शनमोहके विनाशका, फिर चरित्र मोहके क्षयका, उसके बाद घातित्रय के घात का प्रयत्न हुआ करता है और उसमें अवस्थानुसार बाह्य पदार्थों का आश्रय लेना पड़ता है यद्वा वे निमित्तरूप बना करते हैं। इतना हो जानेपर भी उस सकल परमात्माको अवाप्ति कर्मों को भी निःशेष करनेके लिये उनके पीछे भी पड़ना ही पड़ता है। सूक्ष्म क्रिया प्रतिपाति और क्रिया निवर्तन से व्युत्पत्तिके लिये भी वीर्य गुणको श्रम करना ही पड़ता है। तब कहीं शिव स्वरूप की सिद्धि होने पर यह जीव विभव हुआ करता है। इस प्रकार तत्पुरुष समासके द्वारा मोक्षमार्ग और साध्यरूप शिवपर्यायकी प्रयत्नसाध्यता स्पष्ट हो जाती है। इसके जनन्तर भी वह वीर्यगुण अपना कामकरके “दीपनिर्वाणकल्पमात्मनिर्वाणम्” के सिद्धान्तानुसार सर्वथा समाप्त नहीं हो जाता, वह भी अन्यगुणोंके समान उनके बराबरमें ही स्थित रहता है और कृतकृत्य होकर तथा अपने शुद्धस्वरूपमें अनन्तकालके लिये विश्रान्ति लेते हुए भी अन्य अनंक चायिक भावों को प्रश्रय दिया करता है। इस तरहसे सम्पूर्णदर्शन के कारण प्राप्त होने वाले अन्तिम फल-संसार और उसके दुःखोंसे सर्वथा विनिवृत्ति तथा समन्ततो भद्र उत्तमसुखस्वरूप शिवपर्यायकी निष्पत्तिमें वीर्यगुण का जो महत्त्वपूर्ण उपयोग है वह व्यक्त होता है।

विमलम्—विगतो मलो यस्मात् अथवा यत्र तम् विमलम्। जहां पर किसी भी प्रकारका मल-दोष कलंक, अशुद्धि, अपवित्रता, अथवा उसके कारणभूत पर पदार्थका सम्पर्क नहीं रहा

१—तास्मिन्समुच्छिन्नक्रियानिवर्तिनि ध्याने” केवलिनः सम्पूर्णव्याख्यातचारित्रज्ञानदर्शनं सर्वसमर दुःखजालपरिष्वगोच्छेदजननं साक्षान्मांसाकारणमुपजायते। स पुनरयोगिकेवर्ला भगवांस्तदा ध्यानान्तनिर्दग्धसर्वमलकलङ्कबन्धो निरस्तविद्वद्भालुपाषाणजात्यकनकवल्गुधात्मा परिनिर्वाति ॥ स० १०६—४२॥

२—विगतो भवो यस्य नष्टसंसारः।

३—यदि क्षाधिकदानादिभावकृतमभयदानानि सिद्धेऽपि तत्प्रसंगः। नैष दोषः। शरीरनाम तीर्थकर नाम कर्मोदयाद्यपेक्षत्वात् तेषां, तदभावे तदप्रसंगः। कथं तर्हि तेषां सिद्धेषु वृत्तिः? परमानन्तवीर्याभ्यामाद्य सुखरूपेणैव तेषां तत्र वृत्तिः। केवलज्ञानरूपेणानन्तवीर्यवृत्तिवत्। स० १०६—४२॥

है। शिवपर्यायका यह समस्त दोषोंके अभावको बतातेवाला अन्तिम विशेषण है। जो इस बातको बताता है कि शिवपर्यायमें परिणत होने पर जीवके साथ न तो द्रव्यकर्म भावकर्म नो-
कर्मरूप पुद्गलका किसी भी प्रकारका सम्पर्क रहा करता है और न तज्जनित कार्योंके सिद्धाव-
के विषयमें किसी भी प्रकारकी शंका ही शेष रह जाती है। भविष्यमें फिर कभी भी इस तरह
की अशुद्धि प्राप्त नहीं होगी यह आशय इससे सूचित हो जाता है। क्योंकि यदि किसी भी पदार्थ
के एक बार शुद्ध हो जाने पर भी पुनः अशुद्ध होनेकी संभावना बनी हुई है, आत्माके सुखी हो
जाने पर भी फिरसे उसके दुःखी होनेकी सम्भावना पाई जाती है तो उसे वास्तवमें और सर्वथा
एवं पूर्णरूप। शुद्ध तथा सुखी नहीं माना जा सकता। यथार्थमें सुख वही है जो कि
फिर अपने स्वरूपसे च्युत नहीं होता और न हो सकता अथवा जिसमें किसी भी प्रकारकी
असुखताका भाव अथवा मिश्रण नहीं पाया जाता।

शंका हो सकती है कि कर्म नोकर्मके हट जाने पर भी तन्निमित्तक कार्य यदि बना
रहे तो क्या हानि है? सिद्धावस्थासे पूर्व कर्मनोकर्मके निमित्तसे जीवका जो आकार होता है
वही मुक्त होने पर भी बना रहता है। इसी प्रकार अन्य कर्मकृत कार्योंके विषयमें भी यदि
माना जाय तो क्या आपत्ति होगी? इसका उत्तर “विमल” विशेषणसे हो जाता है। क्योंकि
यह पर्याय सभी तरहके और समस्त विकारोंसे रहित है, यही इसका आशय है। मुक्तावस्थामें
जो आकार रहता है वह अन्तिम शरीराकारसे किंचिद् ऊँच होता है और वह आत्माके स्वभावके
विरुद्ध कोई विकार नहीं है और न फिर उसमें कोई अन्तर ही पड़ता है। ऐसा यदि न माना
जायगा तो संसार और मोक्षमें किसी भी प्रकार अन्तर ही स्थापित न हो किया जा सकता।
फलतः इस विशेषणसे मुक्त जीवके सम्यक्त्वकी पूर्ण निर्विकल्प समीचीनता, उसकी अनन्त-
कालीन तदवस्थिति, द्रव्यगुणपर्यायका सम्पूर्ण विशुद्धि, आदि विषयोंकी सिद्धि और साथ ही
अवतारवादका खण्डन भी हो जाता है।

भजन्नि—क्रियापदका अर्थ सेवन्ते प्राप्नुवन्ति अथवा अनुभवन्ति होता है। जिसका
मतलब यह होता है कि सम्यग्दर्शनकी शरणग्रहण करनेवाले अन्तमें उस समस्त विशेषणोंसे
सर्वात्मना शिवरूप पर्यायको अवश्य ही प्राप्त किया करते हैं। तथा पदार्थमात्रके उत्पादव्यय-
धौव्यात्मक एवं परिणामनशील होनेके कारण उस अवस्थामें भी पुनः-पुनः परिणामन करते रहने
पर भी उसी शुद्ध सुखरूप अवस्थाका ही सेवन करते रहते हैं, प्रतिक्षण नये-नये रूपमें भी उसीकी
प्राप्त करते रहते हैं और सदा उसीका एकरूपमें ही अनुभव करते रहते हैं।

दर्शनशरणाः—इस पदका दर्शन—सम्यग्दर्शन शरणां—रक्षणां येषाम्। इस तरह
बहुव्रीहि समासके रूपमें अथवा दर्शनस्य शरणाः इस तरह पष्ठी तत्पुरुष समासके रूपमें, दो
तरहसे विग्रह हो सकता है। अर्थात् दर्शन ही है शरण जिनके, अथवा जो दर्शनकी शरणमें हैं—

१—परनिरपेक्षाः शुद्धागुरुलघुविकाराः। जलकज्जोलवज्जले।

सम्यग्दर्शनने जिनको अपनी शरणमें ले रक्खा है वे जीव इस तरहकी शिवपर्यायको अन्तमें अवश्य प्राप्त किया करते हैं ।

दो तरहके समास जिनका कि यहां निर्देश किया गया है, उनके अर्थमें जो अन्तर पड़ता है उसका स्पष्टीकरण “सुखविद्याविभवं” का अर्थ करते समय किया जा चुका है । उसी प्रकार यहां भी तत्पुरुषमें उत्तर पदार्थको प्रधान मानकर और बहुव्रीहि समासमें अन्य पदार्थको प्रधान मानकर भिन्न भिन्न दो तरहसे अर्थ कर लेना चाहिये ।

सातपथ्य—यह कि सम्यग्दर्शनका जो अन्तिम और वास्तविक फल बताया है वह शिव-पर्यायकी निष्पत्ति है जिसका कि स्वरूप इस कारिकाके द्वारा बताते हुए उसके संबंधमें प्रायः सभी ज्ञातव्य विषयोंका स्पष्टीकरण कर दिया गया है ।

आत्माकी यह वह अवस्था है जो कि अनादिकालसे चली आई—उसकी दुःखरूप संसार अवस्था और उसके समस्त भेदोंसे परे तथा उस संसार एवं उसके सभी विकल्पोंके कारणोंसे भी सर्वथा असंस्पृष्ट है । यह दुःखरूप संसारसे सर्वथा पृथक् और सभी अंशोंमें कल्याणरूप है । यही कारण है कि इसको शिव नामसे कहा गया है । इस नामसे उसका सद्भिधान करके, न केवल पूर्ण मुक्तावस्थाके न मानने वालोंका खण्डन ही कर दिया है, बल्कि शिव नामसे कहकर उसको केवल निर्दुःख—निराकुल—अज्ञानादिदोषोंसे रहित कहकर केवल निषेधरूपमें अथवा शेषाकार परिच्छेद परांगमुख चैतन्यरूपमें कहने वालोंका भी परिहार कर दिया है । सम्यग्दर्शन के फलरूपमें दिखाकर उसकी कारणजन्यता बताते हुये ईश्वरकी अनादिमुक्तताके विषयमें हो सकने वाले अतत्त्वश्रद्धानसे भी भव्य जीवोंको बचा लिया है । साथ ही यह भी स्पष्ट कर दिया है कि जो भी भव्य जीव इस समर्थ कारणको अपने प्रयत्नसे—निसर्ग अथवा अधिगम द्वारा प्राप्त करलेगा वही इस पर्यायको प्राप्त कर सकता है । अतएव इस विषयमें अद्वैतवादकी मान्यता किसी भी तरह युक्त नहीं है । इसी तरह शिवके अजर आदि सात विशेषणोंके द्वारा भी विभिन्न विपरीत मान्यताओंका निषेध करके उनकी अश्रद्धेयता व्यक्त कर दी गई है । तथा प्रकृत ग्रन्थकी आदिमें जिस धर्मके वर्णनकी प्रतिज्ञा की गई है और प्रतिज्ञाके समय उसकी जो समीचीनता तथा कर्म निर्वहणता आदि विशेषताका उल्लेख किया गया है उसकी तरफ भी यहां अध्यायकी समाप्तिसे पूर्व उपसंहार करने हुये दृष्टि दिला दी गई है ।

सिद्धावस्थामें अभिव्यक्त होने वाले आत्माके आठ गुण प्रसिद्ध हैं । जो कि दो भागोंमें विभक्त है—चार अनुजीवी और चार प्रतिजीवी । कारिकाके पूर्वार्धमें चार प्रतिजीवी—सूक्ष्मत्व, अवगाहन, अव्याबाध और अगुरुलघुत्वको तथा तीसरे चरणके द्वारा अनन्तचतुष्टयरूपमें चार अनुजीवी—अनन्त सुख अनन्त ज्ञान अनन्तदर्शन और अनन्तवीर्य गुणोंको बताया है । तथा विमल कहकर उसकी सभी शेष विकृतियोंसे भी शून्यता परमशुचिता तथा औपचारिक दोषोंसे भी रहित पवित्र स्नातकता बता दी गई है ।

सप्त परमस्थानोंके रूपमें सम्यग्दर्शनके आभ्युदयिक फलोंका वर्णन हो जाने पर प्रश्न यह खड़ा हो सकता है कि क्या सभी सम्यग्दृष्टियोंको ये सभी आभ्युदयिक फल प्राप्त होते ही हैं ? अथवा ये फल एक जीवकी अपेक्षासे कहे गये हैं अथवा नानाजीवोंकी अपेक्षासे ? इसी प्रकार इन अभ्युदयोंको प्राप्त किये बिना भी कोई जीव सम्यग्दर्शनके बल पर ही संसारके दुःखों से सर्वथा परिमुक्त हो सकता है या नहीं ? इत्यादि । इन सब प्रश्नोंका संक्षेपमें उत्तर इस प्रकार है कि सम्यग्दृष्टि जीवमात्रको ये सभी आभ्युदयिक फल प्राप्त हों ही ऐसा नियम नहीं है । यह फल वर्णन एक जीवकी अपेक्षासे नहीं नाना जीवोंकी अपेक्षासे किया गया है तथा केवल सम्यग्दर्शनके ही बलपर कोई भी जीव निर्वाणको प्राप्त नहीं कर सकता ।

सम्यग्दर्शनकी उत्पत्तिके पूर्व जीव दो प्रकारके हो सकते हैं—एक बद्धायुष्क और दूसरे अवद्धायुष्क । जिन जीवोंको चार आयुर्कर्मोंमेंसे किसी भी परभव सम्बन्धी आयुर्कर्मका बन्ध हो चुका है वे सब बद्धायुष्क हैं । इस तरहके जीवोंमेंसे जिन्होंने जिस आयुका बन्ध किया है वे उस आयुर्कर्मके बंधके अनन्तर सम्यग्दर्शनके उत्पन्न हो जाने पर भी उस बद्ध आयुके अनुसार ही गतिज्ञो प्राप्त किया करते हैं । परन्तु जो अवद्धायुष्क है, सम्यग्दर्शन प्रकट होनेसे पूर्व जिन्होंने किसी भी आयुका बंध नहीं किया है ऐसे जीव सम्यग्दर्शनके विद्यमान रहते हुये देवायुके सिवाय अन्य किसी भी आयुका बंध नहीं किया करते । फिर चाहे वे मनुष्य हो अथवा तिर्यंच । यदि कोई मनुष्य तद्भव मोक्षगामी हो तो वह किसी भी आयुका बंध न करके उसी भवसे भ्रमरहित इस शिवपर्यायको प्राप्त किया करता है । ऐसा जीव ऐन्द्री आदि जातियों तथा सुरेन्द्रता आदि परमस्थानोंको प्राप्त नहीं किया करता । परन्तु यह बात—तद्भव मोक्ष उसी मनुष्यम संभव हो सकती है जिसको कि सज्जातित्वादि तीन प्रथम परमस्थान पहलेसे प्राप्त हैं । जिसको कि वे प्राप्त नहीं हैं वह जीव ऐसी देवपर्यायको भी प्राप्त नहीं कर सकता जो कि निर्ग्रन्थलिंगसे ही संभव है, तब वह निर्वाणको तो प्राप्त ही किस तरह कर सकता है । निर्वाण अवस्था बिना चारित्रिके केवल सम्यग्दर्शनसे नहीं हुआ करती । तथा चारित्रिके विषयमें नियम है कि जो अवद्धायुष्क है, अथवा जिसने देवायुका बंध कर लिया है वही उसको धारण कर सकता है । ऐसा जाव जिसने देवायुको छोड़कर अन्य तीन आयुओंमेंसे किसीका भी बंधकर लिया है वह न देशव्रत-संयमासंयमको प्राप्त कर सकता है और न सकलसंयम—महाव्रत ही धारणकर सकता है । किन्तु यह नियम है कि निर्वाण अवस्था सम्यक्त्वसहित चारित्रिके बिना सिद्ध नहीं हो सकता प्रत्युत वह साधारण चारित्रिके भी नहीं हो सकती । सर्वोत्कृष्ट चारित्रिके—जिनलिंगके द्वारा जो जीव अनन्यशरण होकर अपन सम्यक्त्वका आराधन करते हैं वे ही इस सर्वांशमें कल्याणरूप अवस्थाका प्राप्त हो सकते हैं । ग्रन्थकारका यही तात्पर्य है ।

१—अणुवदमहव्वदाई ण लहइ देवाल्लं भोत्तु ॥

२—जैसा कि ग्रन्थ के प्रारम्भिक पद्यों और यहाँ दिये गये “दर्शनशरणाः” पद से जाना जा सकता है ।

दर्शनशरणाः पदसे यद्यपि सम्यग्दर्शन ही मुख्यतया ग्रहण करनेमें आता है तथापि इसमें दर्शन शब्दसे सम्यग्दर्शन और शरण शब्दसे सम्यग्ज्ञान और सम्यक् चारित्र दोनोंका अथवा केवल सम्यक् चारित्रका भी ग्रहण अवश्य कर लेना चाहिये। क्योंकि केवल सम्यग्दर्शन, विना ज्ञान और चारित्रकी भी सहायताके अथवा कथंचित् केवल चारित्रकी भी सहायताके न तो अपना ही पूर्ण विकास कर सकता है—निस्तरण अवस्थाको प्राप्त हो सकता है और न सम्पूर्ण कर्मोंका ही निःशेष क्षय कर सकता है। कारण यह कि एक अनादि मिथ्या-दृष्टि जीवको अपनी परिपूर्ण शुद्ध अवस्थामें परिणत होनेके पूर्व अपने गुणोंके स्थानोंमें जो शुद्धिका क्रमसे विकास करना पड़ता है उसमें मोहका अभाव ही केवल कारण नहीं है, योग भी बहुत बड़ा निमित्त है। मोहके अभाव अथवा सम्यग्दर्शनके होनेसे भूमि शुद्ध होती है और बीजमें अंकुरके उत्पादनका योग्यता प्रकट होती है। किन्तु इतने मात्रसे ही तो वृक्ष उत्पन्न होकर फल हाथमें नहीं आजाता। उसके लिये अन्य भी अनन्क प्रयत्न करने पड़ते हैं। यह प्रयत्नस्थानीय ही योग अथवा चारित्र हैं। विवक्षित गुणस्थानोमे चारित्रका क्षेत्र थोड़ा नहीं है। सम्यक्त्वोत्पत्तिके बाद चाँथे गुणस्थानसे ऊपर दस गुणस्थानोमें चारित्रका ही प्रभुत्व है। सम्पूर्ण कर्मोंका निर्जरा होनेमें भी तपश्चरणके रूपमे चारित्रका ही प्रबल साहाय्य काम किया करता है। हां, यह ठीक है कि इस सब कामकी सिद्धिके मूलमें सम्यग्दर्शन हो अपना कार्य किया करता है। किन्तु इसके पहले जो उसकी उत्पत्तिके लिये जीवका प्रयत्न हुआ करता है वह भी उपेक्षणीय नहीं है। वह पुत्र जो अपने पिता जनककी अवगणना या निन्दन करनेवाला है कितना ही योग्य क्यों न हो, प्रशस्त नहीं माना जा सकता। यह मालुम होने पर कि विना सम्यग्दर्शनके संसारके दुःखोंसे एकान्ततः मुक्ति नहीं हो सकती, जो भव्यजीव कर्मोंकी पराधीनता से सर्वथा छुटकारा पानेके लिये अनन्य शरण होकर उसीकी उत्पत्ति वृद्धि एवं सम्पूर्ण सफलता के लिये अपनी समस्त शक्तियोंको लगा देता है वह अवश्य ही एक दिन उपर्युक्त शिवपर्याय को प्राप्त कर लिया करता है और कृतकार्य हुआ माना जाता है, उसीका पुरुषार्थ सफल समझा जाता है। उसको जबतक वह अपनी शुद्ध सुखमय अवस्था प्राप्त नहीं हो जाती तब तक चैन नहीं पड़ती, और उसके पूर्व कर्मोंके द्वारा उपस्थित किये गये बड़ेसे बड़े आभ्युदयिक पदों के प्रलोभन भी उसको लक्ष्य अष्ट करनेमें समर्थ नहीं हुआ करते। यह ठीक है कि प्रबल पुरुषार्थी, भव्यजीवके प्रयत्नसे उत्पन्न हुए पुत्र स्थानीय सम्यक्त्वके अतुलित प्रभाव एवं माहात्म्यको मानों दृष्टिमें लेकर ही भयातुर और अपने साम्राज्यके लिये चिंतित होकर कर्मशत्रुओकी सेना उक्त पुण्यफलोंको देकर उससे संधि कर लेना चाहती है परन्तु अपनी शक्तिया पर पूर्ण भरोसा रखने वाला वह अनन्तवीर्य भव्य उन डकड़ोंके बदलेमें अपन उस अनुपम त्रैलोक्याधिपतित्वके स्वाधीन अधिकारको छोड़ना रंचनात्र भी पसन्द नहीं करता।

सम्यग्दर्शनने जिसको अपनी शरणमें लेलिया है और जिसके अनेक गुणोंके भण्डार रूपी अस्त्रागारमें सुदर्शन चक्रके समान सम्यग्दर्शनरूप अमोघ अस्त्र प्रकट होकर हाथमें आगया है वह तो किसी भी प्रतिपक्षीसे संधि न करके अपने ही पुरुषार्थके बल पर स्वाधीन अनन्त अव्याबाधसुख साम्राज्य पर अपना पूर्ण अधिकार प्राप्त करके ही विश्राम लिया करता है। जिसके कि बाद फिर उसे अनन्त काल तक भी ८४ लाख योनियोंमेंसे किसीमें भी आना नहीं पड़ता, माताके गर्भाशयमें अवतार धारण करके उसका उच्छिष्ट ग्रहण नहीं करना पड़ता। —बहिर्यानेके अनन्तर उसका स्तनपान नहीं करना पड़ता। शूकर आदिकी पर्याय प्राप्तकर मलमल्लक्षणका काम नहीं करना पड़ता, सहज शारीर मानस आगन्तुक बाधाओंसे पीड़ित नहीं होना पड़ता, अपने स्वाभाविक परमसूक्ष्मरूपको छोड़कर विकृत स्थूलरूप धारण नहीं करना पड़ता, उच्च नीच छोटा बड़ा दरिद्र श्रीमन्त आदिके रूप धारण करके बहुरुपिया नहीं बनना पड़ता। वह तो अपने उस शास्त्रतिक सम्यक् सत् चित् आनन्द स्वरूपमें ही, जो कि स्वयंके ही इन स्वाभाविक गुणोंके सिवाय अन्य भी अनन्त और परस्परमें अभिन्नरूपमें ही रहनेवाले गुणोंका अखण्ड पिण्ड है, सदा निमग्न रहा करता है।

इस प्रकार सम्यक्त्वके प्रतापसे सम्यक् बने हुए पुरुषार्थके निमित्तसे सबसे प्रथम प्रबल तम—मोह और तदनन्तर प्रबलतर घातित्रयका विघात करके अनन्तचतुष्टयको हस्तगत करने वाला भव्य परमात्मा सांसारिक किसी भी तरहकी उपाधिसे भी युक्त न रहनेकी भावनासे ही मानों अघातिचतुष्टयको भी निश्चिन्ह बनानेके लिये प्रयत्नशील होता है और उसमें भी सफलता प्राप्त करके अपने विशुद्ध स्वभावरूप लक्षण अव्याबाध सूक्ष्मत्व अवगाहन और अगुरुलघुत्व से भी विभूषित होकर अनन्त कालके लिये विश्रान्त होजाया करता है। वही अशरीर परमात्मा पुनर्जन्मसे रहित होनेके कारण अज है, समन्त देवोंके द्वारा आराध्य अभिवन्द्य अभिगम्य आदि होनेके कारण देवाधिदेव महादेव है, अपने चित्स्वरूपमें सम्पूर्णा त्रैकालिक सृष्टि-द्रव्य गुण पर्यायोंकी समष्टिके परिच्छिन्न रहन तथा चौरसमुद्रको भी सर्वथा अवगणित करनेवाले अपने ही सुखसागरमें निमग्न रहनेवाला अनन्तशायी विष्णु है। और वही सम्पूर्णा कर्मशत्रुओं पर विजय प्राप्त करके अपनी अविकल गुण लक्ष्मीको सिद्ध करनेवाला प्रसिद्ध सिद्ध जिन भगवान् है।

इस तरहकी समन्त भद्र शिवपर्याय यद्यपि चारित्रिके बिना केवल सम्यग्दर्शनसे ही सिद्ध नहीं हुआ करती जैसा कि ऊपर बताया गया है तथा ग्रन्थकी आदिमें स्वयं ग्रन्थकर्ताने भी रत्नत्रयको ही संसारके उच्छेद और परमनिःश्रेयसपदकी सिद्धिका साधन बताया है। फिर भी जैसा कि इस अध्यायमें निरूपण किया गया है रत्नत्रयमें मुख्य सम्यग्दर्शन ही है। क्योंकि उसके

१—कुछ लोगोंने ईश्वरका शूकरावतार भी माना है जिसने कि ब्रह्मार्जा की सृष्टिदी उसके चारों तरफ दैत्य द्वारा रचे गये विष्टाके काटका भक्षण करके रक्षा का थी।

बिना आत्माका कोई भी ज्ञान चारित्र आदि गुण मोक्षमार्गमें सफल नहीं हो सकता। और विवक्षित मोक्षपुरुषार्थकी दृष्टिसे ऐसा कोई भी पुण्यजनित आभ्युदयिक पद प्रशंसनीय एवं उपादेय नहीं माना जा सकता तथा न मुमुक्षु संतोंको अभीष्ट ही है जो कि इस जीवान्माको निर्वाण की तरफ अग्रसर नहीं बनाता। फिर भी आगममें पुण्यरूप तथा पुण्यानुबन्धी क्रियाएँ भी—दान पूजा शास्त्रस्वाध्याय संयम तप गुरुपास्ति आदि आर्याचार एवं व्रत नियम आदि आत्म परिणाम भी धर्म तथा सम्यग्दर्शन—व्यवहार सम्यग्दर्शन माने गये हैं और बताये गये हैं क्योंकि वे सम्यक्त्वकी उत्पत्तिमें निमित्त हैं तथा अन्तरंग सद्भूत सम्यग्दर्शनके ज्ञापक साधन हैं।

सम्यग्दर्शनकी प्रधानताका कारण पहले बताया जा चुका है। परन्तु सम्यक्त्व और चारित्रमेंसे एकको मुख्य दूसरेको गौण विवेचाविशेषके कारण मान लेने पर भी सबसे बड़ी बात यह है कि आचार्योंने चारित्रसे रहित सम्यग्दर्शनको नहीं किन्तु सम्यक्त्वरहित चारित्रको ही मोक्षमार्गमें अकिंचित्कर बताया है। यही कारण है कि आचार्यने यहाँ पर “दर्शनशरणाः” इस कर्तृपदके द्वारा उन सम्यग्दृष्टियोंको ही शिवपर्याय साधनमें स्वातन्त्र्य दिया है जिन्होंने कि या तो पूर्ण प्रयत्न करके किसी भी प्रकार—मर पचकर भी एक बार दर्शनमोहके उदयको उपशान्त कर दिया है। अथवा जो सम्यक्त्व और चारित्र दोनोंसे युक्त होते हुए भी कदाचित् द्रुदैवके आक्रमणवश चारित्रसे च्युत होजाने पर भी सम्यक्त्वसे रिक्त नहीं हो सके हैं, जिनके सम्यक्त्वने अपने उस आराधकका हाथ नहीं छोड़ा है। ऐसे जीव यदि तद्भवमोक्षगामी हैं तो उनके लिये तो इन भवान्तरमें प्राप्त होने वाले आभ्युदयिक पदोंके विषयमें कोई प्रश्न ही नहीं उठता परन्तु जो भवान्तरसे मोक्षको प्राप्त करनेवाले हैं उनकी दृष्टिसे और नाना जीवोंकी अपेक्षा से ही बताया गया है कि उनको मोक्ष जानेसे पूर्व इस तरहके पद प्राप्त हुआ करते हैं। फिर भी यह ध्यान देने योग्य बात है कि इन कथित सम्यग्दर्शनके कृतस्वरूप सप्त परमस्थानोंमेंसे आदिके तीन और छट्ठा परमार्हन्त्य पद शिवपर्यायकी उपलब्धिमें ऐसे असाधारण कारण हैं कि जिनके बिना वह सिद्ध नहीं हो सकता। हाँ, यह ठीक है कि प्रथम तीन पद असमर्थ और छट्ठा पद समर्थ कारण है। सुरेन्द्रता और परमसाम्राज्य ये दोनों ही परमस्थान हैं, सम्यक्त्वके निमित्त और विशिष्ट सरागभावके कारण सम्यग्दृष्टि जीवको प्राप्त होनेवाले ये संसारके आभ्युदयिक स्थान तो अवश्य हैं; और यह बात भी सत्य है कि इन पदोंको प्राप्त करनेवाले जीव नियमसे निर्वाण प्राप्त किया करते हैं फिर भी निर्वाण परमस्थानकी सिद्धिमें इनको कारणता प्राप्त नहीं है। क्योंकि कारण वे ही हुआ करते और माने गये हैं कि जिनके बिना कार्य उत्पन्न ही न होसके। ये दोनों ही पद ऐसे नहीं हैं कि इनके बिना शिवपर्याय प्राप्त ही न हो। परन्तु

१—दसणभट्टा भट्टा दंसणभट्टाण गत्थि णिव्वाणं सिज्झंति चरियभट्टा दसणभट्टा ण सिज्झंति ॥

२—यद्वावाभावाभ्यां अस्योत्पत्त्यनुत्पत्ती तत्तत्कारकम् ॥

परमार्हन्त्य पद ऐसा है कि तत्पूर्वक ही परमनिर्वाणकी प्राप्ति हुआ करती है। और आर्हन्त्य पद परम दिग्गम्बर जिनमुद्रा धारण करनेवाले तपस्वी ही यथोक्त साधनोंके अवलम्बनसे प्राप्त कर सकते हैं। तथा इस दिग्गम्बर दीक्षाको वे ही धारण कर सकते और उसमें तत्त्वतः सफल हो सकते हैं जो कि सज्जातीय एवं सद्गृहस्थ हैं। इस तरह कारण परम्पराकी अपेक्षा ये तीन परमस्थान निर्वाणस्थानकी सिद्धिमें बाह्य साधन है। साक्षात्कारण दोनों शुक्लध्यानोमें समर्थ आर्हन्त्य पद ही है। इस तरह सुरेन्द्रता और परममाम्राज्यके विषयमें यह नियम नहीं है कि जितने सम्यग्दृष्टि है वे सब इन आभ्युदयिक पदोंको प्राप्त हों ही, कोई इनमेंसे किसी भी एक पदको, तो कोई दोनों पदोंको प्राप्त करके भी संसारसे मुक्त हो सकते हैं। तथा कोई कोई तीनों पदों—सुरेन्द्रता चक्रवर्तित्व एवं तीर्थकरत्वको पाकर—उनको भोगकर फिर शिवरमणीके रमण वनते हैं। इसी बातको स्वयं ग्रन्थकार इस प्रथम अध्यायको पूर्ण करते हुए आगेकी अन्तिम कारिकाके द्वारा स्पष्ट करते हैं—

देवेन्द्रचक्रमहिमानममेयमानम्,^१ राजेन्द्रचक्रमवनीन्द्रशिरोऽर्चनीयम् ।

धर्मेन्द्रचक्रमधरीकृतसर्वलोकम्, लब्ध्वा शिवं च जिनभक्ति^२ रूपैति भव्यः ॥४१॥

अर्थ—जिन भगवानमें है भक्ति जिसकी ऐता सम्यग्दृष्टि भव्य पुरुष अग्रमाण्य सन्मानसे युक्त देवेन्द्रोंके समूहकी महिमाको, पृथ्वीपतियों के द्वारा शिरसा पूजित राजेन्द्र-सम्राट्-चक्रवर्ती के पदको अथवा वह पद जिसके द्वारा सिद्ध होता है ऐसे चक्र-सुदर्शन चक्राखको, और सम्पूर्ण लोकको अपने नीचे करने वाले धर्मेन्द्रोंके समूह अथवा धर्मचक्रको पाकर अन्तमें शिवपर्यायको प्राप्त हुआ करता है।

प्रयोजन—यद्यपि इस कारिकामें उन्हीं चार आभ्युदयिक पदोंका वर्णन किया गया है जिनका कि इसके पहलेकी चार कारिकाओंमें कथन हो चुका है। अतएव उन्हींका यहां उपसंहार रूपमें पुनः कथन कर दिया गया है ऐसा कहा जा सकता है। यह भी सत्य है कि धर्मोपदेशमें पुनरुक्तिका कोई दोष नहीं माना गया है। फिर भी ग्रन्थ और उसके कर्त्ताकी असाधारण महत्ता की तरफ दृष्टि देते हुये विचार करने पर यह कथन मंतोपकर नहीं मालूम होता। सम्पूर्ण उपासकाध्ययनका सारसंग्रह जिसमें किया गया है, उसमें अनावश्यक एक शब्द भी न आसके, जिससेकि उस शब्दकी जगह पर उपासकाध्ययनके अन्य किसीभी महत्त्वपूर्ण आवश्यक विषयको प्रकट करनेके लिये शब्दान्तरको रखनेमें बाधा उपस्थित होजाय; इस बातको अच्छी तरह ध्यानमें रखनेवाले शिवविजयी जिनभक्त भगवान समन्तभद्र पूरे एक पद्यकी रचना कथित विषयका ही पुनः कथन करनेके लिये करके चर्चितचर्चण करनेमें चतुराईका परिचय दें यह उचित नहीं जंचता।

इस दृष्टिसे विचार करने पर अवश्य ही यह कारिका व्यर्थ सिद्ध होजाती है। किन्तु कोईभी व्यक्ति भगवत्कल्प समन्तमद्रके वचनामृत रत्नाकरका गंभीर तलस्पर्शी श्रद्धालु विद्वान् इस वैयर्थ्यको स्वीकार कर सकेगा, यह कथंचित् भी विश्वसनीय नहीं है अतएव सिद्ध है कि यह कारिका अवश्य ही कुछ अर्थान्तरका ज्ञापन करती है। जोकि निम्न प्रकार है :—

प्रथम तो यह कि यदि यह कारिका नहीं रहती है तो उपर्युक्त शंकाओंका परिहार ग्रन्थ द्वारा होना कठिन है। सुरेन्द्रता परमसाम्राज्य और तीर्थरुत्व सभी सम्यग्दृष्टियोंको प्राप्त होते ही हैं क्या ? अथवा सभी सबको प्राप्त होते हैं या किसी २ को कोई २ प्राप्त होता है। इन प्रश्नों का उत्तर इस कारिकाके रहनेसे ही होता है। यह कारिका एक ही व्यक्तिको प्राप्त होनेवाले अभ्युदयोंको बताती है, इससे स्पष्ट होजाता है कि इसके पहले जो कथन किया गया है वह अवश्य ही नाना जीवोंकी अपेक्षासे है। फलतः मालुम होजाता है कि सभी सम्यग्दृष्टियोंके सभी परमस्थान प्राप्त ही हों यह नियम नहीं है। नियमपूर्वक कौन २ से परमस्थान और वे किस २ अवस्थायें उनको प्राप्त होते हैं यह बात आगमके द्वारा जानी जा सकती है।

दूसरी बात यह कि इन परमस्थानोंमेंसे किन २ में पूर्वापरीभाव-क्रमवद्धता या कार्य कारणभाव पाया जाता है और किन २ में नहीं ? इस विषयमें आगमका जो विधान है, उसकी तरफ भी यह कारिका संकेत करती है।

तीसरा बात यह कि—सम्यग्दृष्टि जीवको जो ये परमस्थान प्राप्त होते हैं सो इनमें कब २ कौन २ मुख्य हैं, प्रधान हैं ? और आवश्यक हैं ? तथा कौन २ गौण हैं ? यह कारिका इन प्रश्नोंका भी समाधान करती है।

चौथी बात यह कि यद्यपि शिवपर्यायको प्राप्त करने वालोंमें अपने निज शुद्ध स्वभाव गुणधर्मोंके विकाश आदिमें परस्पर कोई अन्तर नहीं पाया जाता—सभी समान हैं फिर भी भूतपूर्व प्रज्ञापन नयकी अपेक्षा उनमें भी अन्तर माना गया है जो कि आगममें बताया गया है उसको भी यह कारिका सूचित कर देती है।

फलतः कारिकाकी व्यर्थता से निकलनेवाले इमी तरहके अनेक ज्ञापनसिद्ध अर्थ यहां संगृहीत होजाते हैं या होसकते हैं जोकि आगमके कथनके अनुकूल है। इस तरह विचार करनेसे इस कारिककी असाधारण प्रयोजनवत्ता सिद्ध एवं स्पष्ट होजाती है।

शब्दोंका सामान्य-विशेष अर्थ—

देवेन्द्रचक्रमहिमानम्—देव इन्द्र चक्र और महिमा, इसतरह चार शब्दोंका पद एक पद है। निरुक्तिपूर्वक इस पदका अर्थ इस प्रकार करना चाहिये। देवनाम् इन्द्राः देवेन्द्राः, तेषां चक्रम्—समूहः संघातः, तस्य महिमा—माहात्म्यम्।

१—क्षेत्रकालगतिलिङ्गीर्थचार्ित्रप्रत्येकबुद्धबोधतज्ज्ञानावगाहनान्तरसख्याल्पवद्वृत्तवत्. साध्याः ॥६॥

देवगति और देव आयु नामकर्मके उदयसे प्राप्त पर्यायके धारण करने वाले उन संसारी जीवोंको जोकि वैक्रियिक शरीर तथा भवप्रत्यय अवधि या विभङ्गज्ञान आदिसे युक्त है उनको देव^१ कहते हैं। इन्द्रन्ति^२ इति इन्द्राः, परमैश्वर्यवन्तः, आज्ञाप्रवर्तकाः। जो परम ऐश्वर्यके धारक हैं साथ ही जिनकी अपने क्षेत्रवर्ती सभी देवों पर आज्ञा प्रवृत्त होती है उनको इन्द्र कहते हैं। क्रियते येन यत्र वा तत् चक्र^३। जिसके द्वारा, जिनपर अथवा जहाँसे जिस स्थान आदि पर बैठकर अपने पदके अनुरूप आज्ञा उपदेश आदि कार्यका प्रवर्तन होता है उसको कहते हैं चक्र। यद्यपि इस शब्दका अर्थ समूह, गाढ़ी का पहिया, जलावर्त, यन्त्रविशेष, वर्तन बनानेका कुम्हारवा साधन आदि, तथा “नामका एकदेशभी पूरे नामके अर्थका बोधक हुआ करता है,”—इन उक्तिके अनुसार सुदर्शन चक्र धर्मचक्र आदि भी होता है; फिर भी यहाँ पर सामान्यतया इस तरहसे निरुक्त्यर्थ करना अधिक उचित प्रतीत होता है जिससे कि इस कारिकामें तीनोंही स्थानों पर आये हुए इस शब्दकी ठीक २ अर्थकी संगति हो सके। भदिमा शब्दका अर्थ ‘माहात्म्य’ प्रसिद्ध है।

अमेयमानम्—मातुं योग्यम् मेयम् न मेयम् अमेयम्। अमेयमानं यस्य स तम्। जिसके मान-सम्मान आदिको किसी तरह नापा नहीं जा सकता। मान शब्द मीमांसार्थक अथवा पूजा आदि अर्थवाली मा धातु से बनता है इसके धिचार परीक्षा प्रमाण नापनका साधन सम्मान आदि अनेक अर्थ होते हैं।

राजेन्द्रचक्रम्—ऊपर जैसा “देवेन्द्रचक्र” पदका अर्थ किया गया है वैसाही इस पदका भी कर लेना चाहिये।

“अवनीन्द्रशिरोर्चनीयम्” इत्यादि का अर्थ स्पष्ट है कि जिसका भूमिपति नरेश शिर सुका-कर पूजा सम्मान अथवा आदर सत्कार विनय आदि किया करते हैं।

धर्मेन्द्रचक्रम्—ऊपरके दोनों पदों—“देवेन्द्रचक्रम्” और “राजेन्द्रचक्रम्” की तरह ही इस पदकी भी निरुक्ति तथा अर्थ कर लेना चाहिये। धर्म शब्दका निरुक्तिसहित अर्थ ग्रन्थकी आदिमें ही बता दिया गया है। जिस परमैश्वर्यसे भूषित पदके द्वारा गणेश आदिको तथा द्वादश गणके रूपमें तीन लोकको जहाँ या जित्तके द्वारा तत्त्व और तीर्थका उपदेश-शासन^४ किया जाता है उसको कहते हैं धर्मेन्द्रचक्र। अतएव इस पदके द्वारा धर्मचक्रसे चिन्हित वह आस्थान

१—दिव्यन्ति जदो जिच्चं गुणेहि अट्टेहि दिव्वभावेहि। भासत्तदिव्वकाया तस्मा ते वसिण्या देवा ॥१५॥

जीवकाण्ड।

२—इदि परमैश्वर्ये। (भ्यादि पर०)।

३—करणाधिकरणसाधनयोः कृ धातोः घञर्थे क-विवानात्।

४—जयत्यजत्यमाहात्म्यं विशासितव्यशासनम्। शासनं जैनमुद्भासि मुक्तिवचनेकशासनम्। आदि. प्र०।

समझना चाहिय जिसका कि समवसरणके नामस कहा जाता है। अतएव यह पद उस तीर्थकर पदका बोध कराता है जिसके कि साथ उक्त धर्मशासनके कर्तृत्वका सम्बन्ध नियत है। सम्यग्दर्शन के निमित्तसे प्राप्त होनेवाले इस लोकोत्तर आभ्युदयिक पदकी असाधारण महिमाका प्रकट करनेके लिये ही यह विशेषण पद दिया गया है कि “अधरीकृतसर्वलोकम्”। अर्थात् अधरः निम्नः, न अधरः अनधरः, अनधरम् अधरम् अकरोत् इति अधरीकृतः, अधरीकृतः सर्वो लोको येन स तम्। अर्थात् जिसने सम्पूर्ण लोकको अपने नीचे कर दिया है। जो तीनों लोकोंके ऊपर शासन करने वाला है।

लब्ध्वा और शिव शब्दका अर्थ स्पष्ट है।

“च” यह अव्यय है, जो कि अनेक अर्थोंमें प्रयुक्त हुआ करता है। छन्दो रचनामें पादपूर्तिके लिये इसका प्रयोग हुआ करता है। किन्तु यह बात प्रायः साधारण कवियोंकी कृतिमें ही पाई जाती और मानी जाती है। किन्तु जो महार कवि है। कवियोंके भी जो आदर्श हैं उनकी रचनामें यह बात नहीं हुआ करती और न मानी हो जाती है। ग्रन्थके कर्ता भगवान् समन्तभद्र स्वामी साधारण कवि नहीं, महान् आचार्य माने गये हैं। उनकी कृतिमें इस “च” का प्रयोग निरर्थक केवल पादपूर्तिके लिये ही मानना अयुक्त है। अतएव इसका विशिष्ट प्रयोजन है।

श्री समन्तभद्र स्वामी महान् वैयाकरण भी हैं। व्याकरण शास्त्र में “च” के चार अर्थ माने गये हैं—समुच्चय अन्वाचय इतरेतर और समाहार। जेसा कि पहले लिखा जा चुका है। अनेक शब्दोंका जहां द्वन्द्व समास किया जाता है वहां पर इनमेंसे अन्तिम दो अर्थ हुआ करते हैं। और जहां समास न करके वाक्यमें ही “च” का प्रयोग होता है तो वहां प्रथम दो अर्थोंमेंसे कोई भी एक अर्थ माना जाता है। कदाचित्—प्रकरण विशेषके अनुसार दोनों अर्थ भी माने जा सकते हैं। यहां पर भ. समास न रहनेके कारण, केवल वाक्यमें ही “च” का प्रयोग होनेसे इतरेतर या समाहार अर्थ न करके उसका समुच्चय अथवा अन्वाचय अर्थ करना ही उचित है। प्ररूपणीय विषयोंमेंसे जहां पर कोई गौण और कोई मुख्य बताया जाय वहां पर “च” का अन्वाचय और उनमेंसे जहां सभी विषय परस्परमें निरपेक्ष रहते हुए भी एक ही क्रियासे सम्बन्धित हो वहां उसका समुच्चय अर्थ हुआ करता है।

प्रकृतमें इस “च” का अन्वाचय अर्थ मुख्यतया करना उचित है क्योंकि ऐसा करनेसे प्रथम तीन चरणोंमें प्ररूपित तीनों ही आभ्युदयिक पदोंकी आनुषङ्गिकता प्रकट हो जाती है। सम्यग्दृष्टिका मुख्य लक्ष्य निर्वाणको सिद्ध करना ही है सम्यग्दर्शनका वास्तविक फल भी वही है। यदि बीचमें कोई पद फिर चाहें वह कितना ही महान् क्यों न हो प्राप्त होता है तो वह अन्नेके लिये की गई खेतीके फल भूसाके समान नगण्य ही है।

जिनभक्तिः—जयन्ति कर्मरातीन् इति जिनाः, तेषु भक्तिर्यस्य स अर्थात् सम्यग्दृष्टिः । यद्यपि यह शब्द सामान्यतया सम्यग्दर्शनको ही सूचित करता है फिर भी जहांतक चारों ही पदोंके साथ सम्यग्दर्शनके कार्यकारणभावका विशेष रूपसे विचार एवं सम्बन्ध है तत्तत् कार्यके कारणकी अपेक्षासे इस शब्दके चार प्रकारके अर्थ करना ही उचित एवं संगत प्रतीत होता है । जैसा कि पहले बताया गया है । सुरेन्द्रताके लिये अभिषेक पूजा आदि, चक्रवर्तित्वके लिये वैशाख्य प्रभृति तपश्चरण, तीर्थकरत्वके लिये अपायविचय धर्मध्यान अथवा तीर्थकृत्त्व भावना और निर्वाणके लिये शुद्ध आत्मस्वरूपमें लीनता अर्थ करना अधिक संगत होता है ।

उपैति१ क्रिया पदका अर्थ स्पष्ट है । भव्यका अर्थ होता है भवितुं योग्यः । यह एक पर्यायश्रित स्वभावका बोधक सापेक्ष शब्द है । आगे होने वाली सिद्ध पर्यायकी योग्यता मात्र को यह शब्द प्रकट करता है । जिनमें यह योग्यता पाई जाती है उन्हींको कहते हैं भव्य । यद्यपि इस योग्यताका बोधक पूरा शब्द “भव्यसिद्धि” ही आगममें पाया जाता है । फिर भी यहां उससे एक देश भव्य शब्दके द्वारा वही अर्थ सूचित किया गया है ।

अनादि कालसे जिन जीवोंमें यह योग्यता पाई जाती है वे सभी भव्य हैं फिर भी जिनके भव्य भावका वियाकृष्ट हो जाता है उनके अन्य निमित्त मिलने पर सम्यग्दर्शन भी प्रकाशमान होजाया करता है । और उसी जीवको अपने पुरुषार्थके बलपर अन्य निमित्तोंके साहचर्यसे जब अपने ही शुद्ध स्वभावमें पूर्णतया लीनता—सौम्य२ प्राप्त होजाता है तब वह सिद्धिको भी प्राप्त कर लिया करता है । उसे अवस्थाम भव्यत्व—सिद्धि प्राप्त करनेकी योग्यता का कोई प्रश्न ही नहीं रहता । यही कारण है कि निर्वाण अवस्थामें उसका अभाव३ बताया गया है । यहां पर भव्य शब्दका उल्लेख करके अभव्योंका निराकरण करते हुए बताया गया है कि संसारा जावामें जा भव्य है वेही जिनेंद्र भगवान्म अथवा जिन पर्यायमें यद्वा जैनेंद्री मुद्रा में वास्तविक भक्ति रखनवाले—सम्यग्दृष्टि हाकर शिष्यायको प्राप्त हुआ करते हैं ।

तात्पर्य—यह कि ऊपर सम्यग्दर्शनके निमित्तस प्राप्त होनवाली जिस संसारातीत शिवपर्यायका बखान किया गया है वह संसार सम्बन्धी सभा विरुद्धा और उनके कारणभूत द्रव्य क्षेत्र काल भावस शून्य है । अतएव अमेद अर्थात् परसम्पर्कस सर्वथा रहित रहनेके कारण एक रूप है । अपन शुद्ध ज्ञानादि गुणोंके अखण्ड पिण्डरूपमें विद्यमान रहते हुए भी वह पर-सम्बन्धनिमित्तक माने जान या कहे जानेवाले सभी भेदोंसे एकान्ततः विमुक्त है । परन्तु ऐसा होत हुए भी आगममें४ भूतपूर्व प्रज्ञापन नयकी अपेक्षास उसमें भी अनेक प्रकारसे पाये जानेवाले भेद व्यवहारका उल्लेख पाया जाता है । उनी प्रकार यहां इस कारिकाके आशयके

१—इपेक्ष्यन्ते । २—भवितुं योग्यो भव्यः । ३—सत् प्ररूपणा सू० न० १४१ से १४२ ।

४—भव्यभावावपाकाद्वा जावः सम्यक्त्वमश्नुते ॥ ५—सोलैसि सप्तता ऽण्डहाणस्तेस आसवो जीवो ॥ गा० जी० १६—ओपशमिकादिभव्यत्वानां च ।

शुक्त होजानेवालोंमें कोई अन्तर नहीं है—सामान्यतया सब एक रूप ही हैं। फिरभी उसमें पूर्वपर्यायके आश्रयसे भेद भी पाया जाता है मतलब यह कि सम्यग्दर्शनके निमित्तसे जो संसार में रहते हुए वह परमस्थानोंका लाभ हुआ करता है उनकी अपेक्षा सातवें परमस्थानमें भी भेद माना जा कहा जा सकता है। क्योंकि सम्यग्दर्शन निमित्तसे शिवपर्यायको जो जीव प्राप्त किया करता है उसमें पहले तीन पद—सज्जातित्व सद्गृहस्थता और पारिव्राज्य तो आवश्यक निमित्त हैं; किन्तु अन्तिम तीन पद—सुरेन्द्रता परमसाम्राज्य—चक्रवर्तित्व और आर्हन्त्य अर्थात् तीर्थकरत्वं ये आवश्यक निमित्त नहीं हैं। इनके बिना भी कोई भी सज्जाति सद्गृहस्थ सम्यग्दृष्टि जीव दीक्षा धारण करके शिव पर्यायको प्राप्त करसकता है। अतएव कहा जा सकता है कि कोई तो सुरेन्द्रताको न पाकर और कोई उसको प्राप्त करके सिद्ध हुए हैं, इसी प्रकार कोई चक्रवर्तीका पद पाकर तो कोई उसके बिना भी श्रुत हुए हैं, तथा कोई तीर्थकर पदसे और कोई अतीर्थकर पदसे ही निर्वाणको गये हैं। अतएव इन तीनों पदोंके अथवा इनमें से किसी भी पदके बिना भी शिवपर्याय प्राप्त हो सकती है। इसीलिये अन्वाच्य अर्थमें आया हुआ “च” तीनों पदोंकी गौणताको प्रकट करता है। यद्यपि सामान्य रूपसे तो सभी सांसारिक अम्युदय मोक्षकी अपेक्षा आनुपञ्चिक ही हैं फिर भी कारिकामें उल्लिखित सुरेन्द्रतादि तीन पदोंकी तरह प्रथम तीन परमस्थान अनावश्यक नहीं है, कारिका नं० ३६ में बताया गये सज्जातित्वादि तो मोक्षकी प्राप्तिमें साधन होनेके कारण सर्वथा आवश्यक हैं सुरेन्द्रता आदिके विषयमें यह बात नहीं है इसीलिये मालुम होता है कि अन्वाच्य अर्थकी प्रधानताके कारण “च” के द्वारा कारिकोक्त सुरेन्द्रता आदि तीन पदोंकी ही वास्तवमें गौणता बताई गई है।

यह तीन पदोंकी गौणता भी मोक्षकी ही अपेक्षासे है, न कि परस्परकी अथवा उनके कार्यविशेषोंकी अपेक्षासे। यह ठीक है कि सामान्यतया तीनों ही पद कर्माधीन होनेसे परस्पर नश्वर तथा अनेक प्रकारके दुःखोंसे भी आक्रान्त रहनेवाले हैं और इसीलिये शिवपर्यायकी अपेक्षा सर्वथा हेय हैं। तथापि सम्यग्दर्शन सहचारी पुण्य विशेषके फल होनेके कारण सातिशय एवं संसारमें सर्वाधिक सम्मान्य हैं। यह कहनेकी आवश्यकता नहीं है कि गौणरूपमें कहेगये भी ये तीनों पद जो कि सुरेन्द्र राजेन्द्र और धर्मेन्द्र इस तरह जिस एक इन्द्र शब्दके ही द्वारा कहे गये हैं वह इन्द्र शब्द परमैश्वर्यका वाचक होनेसे शासनके अधिकारकी योग्यताको मुख्यतया प्रकट करता है। क्योंकि ऐश्वर्यमें आज्ञाकी ही प्रधानता रहा करती है, न कि वैभव की। यद्यपि उनका वैभव भी अधिक रहा करता है फिर भी ऐश्वर्यमें उसकी अपेक्षा नहीं है। किसी व्यक्ति का वैभव कम हो या ज्यादा परन्तु जिसकी आज्ञा प्रवृत्त हुआ करती है, वास्तवमें शासक इन्द्र

को ही प्राप्त हुआ करते हैं, फलतः वे नियमसे शिवपर्यायको भी प्राप्त होते हैं।

प्रकृत कारिकामें प्रयुक्त “च” का मुख्यतया अर्थ अन्वाचयरूपमें ही करना उचित है, यह ठीक है; जैसा कि ऊपर किया गया है। परन्तु मोक्षपर्यायकी अपेक्षाको गौण करके परस्पर तीनों पदोंकी दृष्टिसे यदि विचार किया जाय तो उसका समुच्चय अर्थ भी हो सकता है। क्योंकि ये तीनों ही पद अपने-अपने विषयमें अपनी-अपनी स्वतंत्र ही महत्ता रखते हैं। तीनों ही पदोंकी असाधारण महत्ता उनके विशेषणों द्वारा स्पष्ट हो जाती है, यद्वा कर दी गई है। ये तीनों ही पद अपने-अपने क्षेत्रमें और अपने-अपने समयमें संख्याकी अपेक्षासे, एक-एक ही रहा करते हैं। नीतिशास्त्र भी एकके ही शासनका समर्थन करता है। एक ही इन्द्र अपने जिस अधिकृत स्वर्ग पर—उसमें रहने वाले सभी देवों पर ही नहीं देवेन्द्रों पर भी शासन किया करता है उस स्वर्ग का और उन देवोंका प्रमाण अमेय है। जिस सभाके द्वारा उसका शासन प्रवृत्त हुआ करता, अथवा जहाँ बैठकर वह शासन—आज्ञा प्रदान, विचार विनिमय, सूचना, उपदेश आदि किया करता है उसकी महिमा भी अमेय है। ये सभाएं सौधर्मेन्द्रादिकी सुधर्मादि आदि नामोंसे प्रसिद्ध हैं। तथा उनकी जो अभ्यन्तरपरिपत् और बाह्य परिपत् है उनकी भी महिमा अमेय ही है। केवल इसीलिये नहीं कि उनका वैभव अतुल्य एवं अपरिमित है किन्तु इसलिये भी कि जिन पर वह शासन करता है वे अप्रमाण—असंख्येय हैं।

चक्रवर्त्तोंके लिये भी यही बात है। पटखण्ड भूमिके शासनमें उसका कोई प्रतिद्वन्द्वी नहीं रहा करता। वह अकेला ही राजेन्द्रोंके द्वारा समस्त प्रजाका एकच्छत्र पालन किया और कराया करता है। उसकी सभाका महत्त्व भी अपरिमित ही है। जिसका कि नाम दिक्स्वस्तिका है। जो कि १६ हजार गणवद्ध देवों, सेनापति, मंत्री आदि हजारों सेवकों तथा ३२ हजार शुकुटवद्ध आर्य नरेन्द्रों, १८ हजार कर्मभूमिज म्लेच्छ राजाओं, एवं विद्याधर नरेशों आदिसे व्याप्त रहा करती है। जहाँ पर बैठकर वह प्रजाका न्यायपूर्वक पालन करनेके लिये राजाओंको उपदेश और आज्ञा प्रदान किया करता तथा न्यायका भङ्ग करनेवालोंको दण्ड विधान एवं उत्तम कार्य करने वालोंपर विविध प्रकारसे अनुग्रह प्रदर्शित किया करता है, जिसके कि निग्रह अनुग्रहका प्रभाव समस्त पटखण्ड भारतकी प्रजाके धर्म अर्थ काम यश मोक्ष पर पड़ा करता है, उसकी इस सभामें दौवारिकोंके द्वारा उसकी स्वीकृति प्राप्त किये बिना कोई भी अच्छेसे अच्छे नरेश भी प्रवेश नहीं पा सकते और उन्हें झुककर नमस्कार करना पड़ता है।

१—विनपति बहुपति पतितपति पत्नीपति पति बाल, नरपुर की तो बात क्या सुरपुर होय हजार।

२—देखो पटखण्डागम द्रव्य प्रमाणानुगम सूत्र ६६ आदि।

३—इनके नाम आगममें देखने चाहिये।

तीर्थंकर भगवानकी उस आस्थान सभा—समवसरणकी महिमाका तो वर्णन भी कौन कर सकता है? जिसको कि देखकर इन्द्र तथा चक्रवर्ती भी चकित हो जाया करते हैं। धार्मिक शासनमें वे अद्वितीय है; अनुपम है, सर्गोत्कृष्ट है। उनके शासनका ही यह महत्त्वपूर्ण प्रभाव है कि जीव मोहनिद्राको छोड़ कर आत्म कल्याणके पथमें चलनेकी क्षमता प्राप्त कर लिया करते, मोक्षमार्गमें विहार किया करते और अनन्त दुःखरूप अवस्थासे छूटकर सर्वथा सुखरूप समन्ततो-भद्र शिवपर्यायको प्राप्त हो जाया करते हैं। इतना ही नहीं, संसारका प्राणीमात्र आपके ही दया-पूर्ण वीतराग शासनके कारण आजतक जीवित है और सुगुप्त है। आपकी द्वादशगणयुक्त सभामें पत्न्यके अर्पण्यातवें भाग भव्य श्रोता, यद्यपि सभाके क्षेत्रफलसे उनका क्षेत्रफल असंख्यात गुणा है फिर भी बिना किसी संवर्ष अथवा वाधाके वन्दना पूजामें प्रवृत्त तथा उपस्थित रहा करते हैं। जहां पर आतंक रोग मरण उत्पत्ति वैर कामवाधा भूख प्यासका कोई कष्ट नहीं हुआ करता। जिसके भीतर मिथ्यादृष्टि अभव्य, असंज्ञी, संशय विपर्यय अनध्यवसायसे युक्त जीव प्रविष्ट ही नहीं हो सकते। यहीं पर उनकी चतुर्थ गुणस्थानसे लेकर १३ वें गुणस्थानतकके सभी धर्मेन्द्रोंकी उपस्थितिमें तीन लोकके लिये अभयप्रदान करनेवाली निरक्षर वीतराग युगपत् अनन्त पदार्थोंका वर्णन करनेवाली दिव्यध्वनिका दिन भरमें ४ बार छह-छह घड़ी तक निर्गम हुआ करता है। इस सर्व हितकारी देशना, तथा अष्ट महा प्रातिहार्य, नवनिधियों कल्पवृक्षोंके लोकोत्तर वैभवसे पूर्ण, समवसरणका माहात्म्य; तीन लोकके अधिपतियों द्वारा पूज्य त्रैलोक्याधिपति तीर्थंकर भगवानके उस पुण्यातिशयके अनुरूप ही है जिसने कि सभी पुण्यकर्मांको पादाक्रान्त कर दिया है। यही कारण है कि उस कर्मके उदयसे युक्त इस तीर्थंकर पदको यहां पर अथरीकृतसर्वलोक कहा गया है।

इस तरह ये तीनों ही आम्बुदयिक पद परस्परमें अपना-अपना असाधारण महत्त्व रखते हैं। फिर भी निर्वाणकी अपेक्षा नगण्य तथा हेय ही है। यही कारण है कि यहां इनकी गौणता प्रकट की गई है।

यह भी यहां ध्यानमें रहना चाहिये कि सम्यक्त्वके निमित्तसे प्राप्त होने वाले ये तीन पद उपलक्षणमात्र हैं। इनके सिवाय और भी अनेक पद हैं जो कि नियमसे सम्यग्दृष्टिको ही प्राप्त हुआ करते हैं। क्योंकि सम्यग्दृष्टि जीवको देव और मनुष्य इस तरह दो ही पुण्यरूप गति प्राप्त हुआ करती हैं। अतएव उनसे संबंधित सभी उत्कृष्ट पद तो उसको प्राप्त होते ही हैं परंतु कदाचित् अनुत्कृष्ट पद भी उसे प्राप्त हुआ करते हैं। इसीलिये इन्द्र पद चक्रवर्ती पद और तीर्थंकर पद इन तीनों ही पदोंको उपलक्षण मानकर इन्द्र पदसे देवगति सम्बन्धी लोकपाल लौकान्तिक तथा अनुदिश अनुत्तर विमानोत्पन्न आदि देवोंका ग्रहण कर लेना चाहिये। चक्रवर्ती पदसे कुलकर, कामदेव, बलभद्र आदि समझ लेने चाहिये। तीर्थंकर पदसे दो कल्याण

तथा तीन कल्याणक वाले सभी तीर्थकरों का अन्तर्भाग किया जा सकता है। परन्तु यह बात सुनिश्चित है कि गम्यगृष्टि जीव इस तरहके किसी भी पदकी वास्तवमें आकांक्षा नहीं रखता उसका अन्तिम लक्ष्य-साध्य पद तो अपना शुद्ध शिवस्वरूप ही है। हाँ, यह ठीक है कि जब तक उसको शिवस्वरूप प्राप्त नहीं होता तबतक उसको संसारमें इस तरह के पद प्राप्त हुआ करते हैं। फिर भी यह नियम नहीं है कि इन पदोंको प्राप्त करे ही अथवा तीनों ही पदोंको प्राप्त करे। इन पदोंको बिना प्राप्त किये भी केवल सज्जातित्व सद्गृहस्थता और परिव्राज्यको ही प्राप्त करके निर्वाणको सिद्ध कर सकता है। इन पदोंमेंसे किसी भी एक पदको पाकर भी मोक्षको जा सकता है। तथा तीनों पदोंको यद्वा तीनों पदोंसे अतिरिक्त किसी और भी पदको साथमें धारण करके—उनको भोगकर अन्तमें जिसमें कि ये पद अत्युत्तम एवं महान् माने जाते हैं उस संसारका ही अनन्त कालके लिये परित्याग कर ध्रुव अचल अनुपम शाश्वत शिव स्वरूप सिद्धावस्थाको सिद्ध कर सकता है। जैसे कि सोलहवें सत्रहवें और अठारहवें तीर्थकर श्री १००८ भगवान् शांतिनाथ कुन्थुनाथ अरनाथने किया।

अब इस अध्यायके अन्तमें हम उन्हीं तीनों परमात्माओंका मङ्गलरूप स्मरण करते हैं जिन्होंने कि इन्द्र-अहमिन्द्र पदको और उसके बाद एक साथ धर्म अर्थ काम पुरुषार्थके प्रतीकरूप तीर्थकर चक्रवर्ती और कामदेवके पदोंको भोगकर एकसाथ ही सबका परित्याग करनेमें अपने परमोत्कृष्ट पुरुषार्थ-मोक्षपुरुषार्थको सिद्ध करके शिवस्वरूप प्राप्त किया और जोकि संसार में रत्नत्रय के नामसे प्रसिद्ध हैं।

शान्तिः शान्तिकरः प्रशान्तवदनः सम्भ्रान्तिहारी जिनो,
यः संतापनिषृदने शशिसमो ध्वान्तापनोदी महान् ।

लब्ध्वा पुण्यफलत्रयीमनुपमां भुक्त्वा यथेष्टं च ताम्,
ऐश्वर्ये परमे निसर्गजनिते तस्थौ निजे चिन्मये ॥१॥

षट्खण्डां वसुधां प्रसाध्य सहसा सद्रत्नसारामलम्,
चक्रेणैव सुदर्शनेन कृतवानाज्ञाभृतो भूभृतः ।

रामाः पश्यवर्तीः सहस्रगुणिताः सौगुण्यमूर्तीः सतीः,
योऽनङ्गोऽरमयन्निरन्तररतिः सद्बिक्रियो भोगवान् ॥२॥

सैषः षोडशमो जिनेन्द्र उदितो र्जायाज्जगत्पावनः,
इच्छाकुप्रथितान्वयेन्दुरमलज्योतिः सदोद्योतवान् ।

संसाराम्बुधिपारगो भुवि नृणामुच्चारकः पोतवत्,
श्रेयोमार्गनिरूपणामृतनिषेकौज्जीवितप्राणभृत् ॥३॥

१—तीनों तीर्थकरों की संयुक्त मूर्तियों को रत्नत्रयमूर्ति के नाम से कहनेकी प्रथा है, जैसे सोलपुर में

महो प्रसिद्धे तव तीर्थकृत्वे साम्राज्यलक्ष्मीः किमु वर्णनीया ।
 अनङ्गलक्ष्मीर्यदि वा यतो हि सर्वे पदा हस्तिपदे निमग्नाः ॥४॥
 शम्भो ! महादेव ! चतुर्मुखाख्य ! स्वामिन् हृषीकेश ! गणेशसेव्य ।
 न ज्ञायते तेऽद्भुतचेष्टितस्य किं वा रहस्यं, कविभिः; तथाहि-॥५॥
 जीवैरनन्तरूपभुज्यमानामेकां शिवां कामयसे कथं त्वम् !
 त्यक्त्वा सहस्रप्रमिताः सतीस्तास्तुन्या ह्यनङ्गप्रियया समस्ताः ॥६॥
 रत्नानि दिव्यानि चतुर्दशापि चेतोभिसतर्पिफलप्रदानि ।
 मुक्त्वाऽस्त्ररत्नत्रितयं गृहीतं त्वया हि संसारविनाशहेतु ॥७॥
 इन्द्रोपकल्पानि परिच्छदानि हर्म्याणि संतर्पणसाधनानि ।
 सर्वाण्यपोद्वाशु बने प्रविष्टो जातो यथाजातसुगात्रमात्रः ॥८॥
 आश्वां वहन्तः शिरसा सहस्राः भूपा महान्तोऽपि तके त्रिसृष्टाः ।
 निष्किञ्चनैः सेवितपादपद्मो जातः कथं गन्धकुटीनिवासी ॥९॥
 आ ओष्ठजिह्वादिसकम्पभावादन्यत्र दिव्यध्वनिरुज्जगौ ते ।
 वेदार्थसौख्यैः सह श्रुक्तितत्त्वं सिद्धौ नृणामभ्युदये स हेतुः ॥१०॥
 तेनैव तज्ज्ञाः प्रणमन्ति भक्त्या भग्न्या भजन्ते च भवन्तमेव ।
 विबुधभावोऽहमपि प्रशान्त्यै वन्दे यजे स्तौमि नमस्करोमि ॥११॥

कथुस्तोत्रम्—

षट्खण्डजामप्रतिमां विभूर्ति, भोगोपभोगांश्च सुरोपनीतान् ।
 भुक्त्वैकदा कंचिदवाप्य हेतुम्, वैरस्यमध्यास्त य इत्थमेषु ॥१॥
 हा, कष्टमेव खलु मूढ आत्मा, भोगेष्वतृप्तो विषयी वराकः ।
 बाञ्छन् सुखं तस्य च साधनानि, नित्यं अमत्येव भवे भवेऽपि ॥२॥
 संसार इत्युच्यत अज्ञकैर्यो, निःसार एवास्ति स इत्यशङ्कम् ।
 तत्त्वं न जानन् विपरीतबुद्धिस्तत्रैव मोहाद्रमते यथेष्टम् ॥३॥
 बनार्जने बन्धुजनेष्टसिद्धयै, कलत्रपुत्रादिहितामिष्टद्वयै ।
 दयाविहीनोऽनृतप्राप्त्यादि करोति किं किं नहि कर्म जीवः ॥४॥
 तेनैव चाबुर्भतिकेऽत्र लोके, दुःखाकुले भीभृति पापबीजे ।
 उत्पादमृत्युबन्धयमृच्छरीरी, कर्मादितः पर्यटते सदैव ॥५॥
 प्रवर्ततां मोहविवर्तवर्षी यथातथा प्राकृत एष लोकः ।
 परन्तु तत्त्वज्ञजनोऽपि तद्ब्रह्मो प्रवर्तते विचित्रतेयम् ॥६॥
 आत्माप्यहं नाद्यापि

धिङ् मामिति प्रोह्य दिसृज्य राज्यं मत्वा तृणायापं जिनप्रवृज्याम् ॥७॥
चण्डेन दंडेन वशं तु निन्ये, प्राक्चण्डदोर्दण्डबलानरातीन् ।

सोऽन्तर्गतां कर्मचमूं, विजेतुं जातोद्यमीदण्डमदण्डयत् स्वम् ॥ ८॥
यथा तमिस्रान्तरितं तमौघम्, निवारयामास पुरा सरत्नः ।

तथैव रत्नत्रयतेजसान्तःस्थितं तमो भव्यनृणां जहार ॥९॥
स कुन्धुनाथो जगदेकनाथो मां मन्मथो मारजयी जिनेन्द्रः ।

नृपेन्द्रशास्तापि निरस्त्रवस्त्र उपज्ञवाक् पातु निरक्षरोक्तिः ॥१०॥

अर-जिनस्तवनम्—

अथ श्रीमान् महेन्द्रार्च्यः स्वयंभूर्योगवानरः ।

अथाख्यातासस्वातन्त्र्यः पवित्रयतु मां प्रभुः ॥१॥

वृषभोऽजितसामर्थ्यः शंभवो नोऽभिनन्दनः ।

पद्माढ्यः सुमतिं पातु कोटिचन्द्रद्युतिः स मे ॥२॥

पुष्पदन्तप्रसन्नास्यम् सद्वाचं सुखशीतलम् ।

दुष्कर्महतये नित्यं भजन्ते यं सुरासुराः ॥३॥

येनाभ्यधायि सद्धर्मः सुपार्श्वस्थगणेशिने ।

सर्वश्रेयोऽर्थसंसाधुः वासुपूज्यगुणात्मकः ॥४॥

तस्मै विमलबोधाय नमोऽनन्तगुणात्मने ।

यस्मात् प्रादुरभूद्देवी शारदा जगदम्बिका ॥५॥

भक्त्येभ्यो रोचते यस्य पवित्रं नाम पावनम् ।

ऋच्छन्ति तत्पदं यत्र निलीनाः योगिनः वणात् ॥६॥

कुन्धुवच्छान्तिकर्त्ता च पदत्रयविभूषितः ।

देवदेवो महादेवोऽपायात् पायात् स नः सदा ॥७॥

गुणरत्नाकर मलहर गभीर, परमौदारिकशुभतमक्षरी ।

अरनाथ महत्तरपूज्य देव, जय जय जिनवर जगतावरेष्य ॥८॥

इस प्रकार श्री भगवत्समन्तभद्राचार्यविरचित रत्नकरण्डश्रावकाचारकी धर्मचन्द्रिका नामकी विद्यावारिधि स्याद्वादवाचस्पति जैनसिद्धान्तसर्मज्ञ वेरनी, एटा, उत्तरप्रदेश निवासी इंदोर (मध्य भारत) प्रवासी पंडितप्रवर खूबचन्द्र (पद्मावती पुरवाल्जजातिसमुद्भव) विरचित हिन्दी टीकामें सम्यग्दर्शनका वर्णन करनेवाला प्रथम अध्याय पूर्ण हुआ ॥१॥

इति शुभं मद्रं च भूयात्

जीयात्समन्तभद्रोऽसावभद्रार्थनिपूदनः

